

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232270

UNIVERSAL
LIBRARY

(ترجمة القسّر رحمہ اللہ تعالیٰ)

هو العلامة علی بن أحمد بن ابراهیم بن اسمعیل كان
من كمل علماء الهند ذات شهرة باهرة ومحاسن زاهرة ومن
بكار أرباب الطريقة أهل النفس المطمئنة مسكنه القرية المسماة
سهم التي هي قرية من بلدة بجای بثلاثة أميال ومدنه بالقرب المذكورة
يزادوالآن هو مشهور بالخدم على المهابي كانت ولادته سنة ٧٧٦ ووفاته
اليوم الثامن من جمادى الآخرة سنة ٨٣٥ من الهجرة النبوية على صاحبها ألف
صلاة وتحية وهو من مشاهير العلماء ومقاماته وكراماته أجل من أن تحصى
لا سيما أنه كان مشرفاً على علم سيدنا الخضر عليه السلام معلم حضرة سيدنا
موسى كليم الله ذي الجلال والإكرام عليه وعلى نبينا محمد
أزكى التحيات وأشرف السلام
ذكره بعض الفضلاء

• فهرسة الجزء الاول من تفسير القرآن المسمى بتبصير الرحمن وتيسير المنان •

سورة الفاتحة ٨	سورة البقرة ٣١	سورة آل عمران ١٠١	سورة النساء ١٢٨	سورة المائدة ١٧٧
سورة الانعام ٢٠٧	سورة الاعراف ٢٤٥	سورة الانفال ٢٧٧	سورة براءة ٢٩٢	سورة يونس ٣١٩
سورة هود ٣٢٧	سورة يوسف ٣٥٦	سورة الرعد ٣٧٦	سورة ابراهيم ٣٨٦	سورة الحجر ٣٩٤
	سورة النحل ٤٠٢	سورة بني اسرائيل ٤٢٣	سورة الكهف ٤٣٩	

• (تمت) •

المسمى بصبر الرحمن وتيسر المنان بعض ما يشير الى
اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل المحقق الثقة
الهمام المناضل نادرة الزمان ونتيجة الاوان
مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ العلامة على
المهاجى قدس الله روحه ونور ضريحه

تمت الطبعة الاولى سنة ١٤٢٠ هـ

(طبع مطبعة بولاق بمصر) بإجازة الوزير الكبير
الخطير الشهير المجتلى دقائق العلوم المتحلى برقائق
النهوم تاج العلماء العاملين وزين النسبلاء
المجيدين ذى الجند الاثيل والقدر الجليل مولانا الشيخ
محمد جمال الدين لازالت ألوية فضائله منشورة في
العالمين مدار مهام رئاسة مدينة توفال بالاقطار
الهندية حفظه الله تعالى من كل آفة وبليه

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

المجلد الذي أنار بكلامه قلوب أولي الالباب ليصروا به مع عقولهم طريق الصواب
 يفصل لنا ظاهر من الاقوال والاعمال وباطنه من الاعتقادات والاخلاق والمقامات
 والاحوال فيحل عنها قيود النقائص لتسرع الى غاية الكمال وجعل شمسه بحيث يحتملها
 أبصارهم بأن يجهبها بظواهرها من الكلمات والآيات فكانت غيوما ممطرة يخرج ما فيها
 كالنباتات من جمعها لمافي الملك والملكوت بفتح أبواب الرحمن فيفتجر بها ينابيع
 الاسرار ثم تصير بحار من الانوار مملئة بأنواع الجواهر الكبار من خاضها نال الكبريت
 الاحمر من المعارف المقلبة الى نفاثات الصفات واستخرج الباقوت الاحمر من معرفة ذاته
 سبحانه وتعالى والا كهب من معرفة صفاته الكاملات والاصفر من معرفة أفعاله في
 الكائنات والدر الازهر من التزكية والتعليم التي هي الصراط المستقيم والزر جرد
 الاخضر من معرفة أحوال السعداء والاشقياء يوم رجوعهم الى العزيز الحكيم ومن ساح
 بسواحلها التقط العنبر والعود من معرفة أحراقه الفجار بالنار ذات الوقود يصعد منه
 دخان الخوف الى القلوب فتستريح بالرغبة في علام الغيوب ومن تغفل في جزائها استبرز
 من حيواناتها ريان الحج والبيئات لدفع سهام الشبه المهلكات والمسكن الاذفر من
 معرفة الاحكام الفرعية الناضرة طيب الذكر في الامصار والقلوات والصلاة على الخصوص
 بأعلى الكتب واجلاها وأجمعها وأحلاها المهجزلن بلغ في البلاغة غايتها وفي العذوة متعتها

بسم الله الرحمن الرحيم
 أخبرنا الشيخ أبو عبد الله
 محمد بن محمد بن حامد بن
 مفرج بن غياث الارتاجي
 قرا عليه وأنا أسمع قال
 أنبأني الشيخ أبو الحسن
 علي بن الحسين بن عمر
 القراء قال أخبرني الشيخ
 أبو الحسن عبد الباقي بن
 فارس المقرئ بالجامع
 العتيق بمصر في شعبان
 سنة أربع وخمسين
 وأربعمائة قال أخبرنا
 أبو أحمد عبد الله بن الحسين
 ابن حسنون البغدادي
 المقرئ بالجامع العتيق
 سنة ست وثمانين وثلاثمائة

من اجتمع يبلده أكثر من حصا البطحاء ورمال الدهناء وتفرق في الآفاق منهم ومن سائر
 الفضلاء حتى أهرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيف فاحتلوا بابل المهج
 فلم يعارض الى مدة ثمانمائة واحد وثلاثين من الحجج المعارضة فكيف هي ضحكة
 لناظرين ومنهم من تعلل بأنه سحرمين مع أن المعجزة القولية لا مجال لتوهم السحرفيها
 ولا سبيل لاسبابه اليها مع انها في جميع وجوه الهداية بلغت أقصى الغاية وأشارت الى
 ما لا يتناهى من فوائد العلوم المهمة في باب الديانة فأقامت من الحجج ورفع الشبه ما عجز عنه
 أهل الملل والفلسفة وقد اعترف بفضل من بعده منهم وشهد له كتب من تقدم من المرسلين
 ولذلك ظهر دينه على كل دين وكان علماء أمته كانبيا بن اسرائيل في فتح أبواب اليقين
 ونصب كل سلطان مبین وكثر أولياء أمته بالكرامات التي هي كمعجزات الأولين وقد أعطى
 منها ما سبق به السابقين فخرج الماس من الاصابع أغرب من خروجه من الجحور وشق البحر
 دون شق القمر والبراق الرافع الى ما فوق السموات بلبلة مع الرجوع قبل الفجر أجل من
 ربح غدوهاته شرور وواحاشه شر وتكلم الشاة المسخومة وتسبيح الحصى وحنين الجذع أتم
 من الاحياء محمد سيد الرسل المخصوص بأكل السبل وأقربها الاسهل الاجل لذلك كان
 ناسخ الملل وفاسخ الدول صلى الله عليه وعلى آله الذين فاقوا سائر الامم مما استنبطوا من
 الكتاب والسنة من العلوم المهمة التي آثاروا بها قلوب العالمين وزينوا بها ألسن
 العالمين وقوموا بها أعضاء العابدين صلاة فتموا الى أبد الآبدين وسلم كثيرا (وبعد)
 فهذه خيرات حسان من نكت نظم القرآن لم يطمث أكثرهن انس قبلي ولا جان ولم يكن لي
 أن أسمن اذ لا يسمن الا المطهرون وأنا غريق ببحر خبث هلك فيه الا كثرون ولكن الله
 سبحانه وتعالى من على التيسير في خطيبين الخطير بمحض فضله اذهو بكل فضل جدير وعلى
 كل شيء تقدير فأمكنني أن أبرزهن من خدورهن ليري بمرابجا لهن صور الاعجاز من
 بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعدما كان يعد من قبيل الالغاز فيظهر به انها
 جوامع الكلمات ولوامع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فكل كلمة
 سلطان دارها وكل آية برهان جارها وان ما توهم فيها من التكرار فن قصور الانتظار
 العاجزة عن الاستبصار ولا بد منه لتوليد القوائد الجمة من العلوم المهمة وتقرير الادلة
 القوية وكشف الشبه المذلهمة مأخوذة من تلك العبارات من غير تأويل لها ولا تطوير في
 اضممار المقدمات ولا ابعاد في اعتبار المناسبات مع وفاء بالاعراض وشفاء للاعراض مما
 فيها من أغذية طبية لا يعقب اختلا لا ولا ملالا وأدوية حلوة جامعة للمنافع حالوما لا
 وغمرات أنجار أصولها ثابتة وفروعها في السماء نوقأ كلها كل حين لطوائف العلماء
 لا مقطوعة ولا ممنوعة ومع كونها مرفوعة قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم
 في الايام الخالية تجري من تحتها الانهار من الانوار المتضمنة للاسرار بل مرج فيها بحرا
 الظاهر والباطن يلتقيان بالتوفيق وان كان بينهما برزخ التفاوت فلا يخفى في التحقيق

قال أنبأنا أبو بكر محمد
 ابن عزيز السجستاني رحمه
 الله (قال) الحمد لله رب
 العالمين وصلى الله على
 سيدنا محمد خاتم النبيين
 والمرسلين وعلى آله
 الطاهرين وسلم تسليما
 هذا تفسير غريب القرآن
 ألف على حروف المعجم
 لقرب تناوله ويسهل
 حفظه على من أراد
 وبالله التوفيق والعون
 * (الهمزة المفتوحة) *
 (الم) وسائر حروف الهجاء
 في أوائل السور كان بعض
 المفسرين يجعلها أسماء

يخرج منهم لمن لطائف الشريعة والطريقة والحقيقة الأولو والمرجان تحلية السن أهلها
والاذهان وتجري فيهما اعلام العلوم بريح الفهم مملوءة بامتعة الاصول المقررة لتحصيل
أرباب جهاز الفروع **المكثرة** أو جلب خيول الحج القاطعة وأنبال البيئات الساطعة
لقتال أعداء الدين والاستيلاء على قلاع شبهاتهم التي هي عندهم أعلى حصن حصين يجعلها
قاعا صقفا بعد استنزال من كان بها في عزمتين وسلح جلودهم التي تجلدوا بها على مقاومة
كل سلطان مبين من براهين اليقين حتى يصير أسودهم قرودا خاسئين وسوادهم سود
الوجوه في نار القهر خالدين ويصير أهل الحق في نعيم التحقيق لا يمسهم فيها نصب يغير عليهم
شراب علم اليقين بل يجعله بيضاء لذة لشارب علم عين اليقين يعمون بها الآيات الآفاق والانفس
التي تجلي الله بها لأهل حق اليقين مع اني لم أغص غمارهم ولم أشق غبارهم ولم أقف آثارهم
وبضاعة علوي وأعمالي مزجاة وأستار الجهل والكسل على مرخاة ولكن الله غالب على
أمره عين على من يشاء فوق قدره تفضل على من موجبات شكره أن يصيرني ما يتميز به
الباب كتابه من قشره ويسر لي الاطلاع على بعض ما خفي من سره * (لذلك سميت به بصير الرحمان
وتيسر المنان بعض ما يسير الى اعجاز القرآن) * نسأله من فضله أن يزيدنا بصيرة بأسراره وغوصا
في غماره وتوفيقا لاقتفاء آثاره واقتباس أنواره والقيام بشكره والتحنظ من قهره
ومكره وأن يتفني بكافي والطالين ويجعلهم فيه راغبين ويرحني وإياهم ومن دعالي منهم
ويتقبل في دعوته برحمته انه هو أرحم الراحمين * (ولنقدم أمورا) * الأول ان تنقث الملل على
أنه تعالى من حكم مخبر طالب ولا يصير منة كما لا يقيام صفته به اذ لو صار بخلقه في غيره لصار بخلق
السواد اسود وليست صفته هذه العبارات التي هي اعراض غير قارة مؤلفة مرتبة اذ ليس
محملا للحوادث وهي غير العلم اذ لا طلب به وغير الارادة اذ لا اخبار بها وليس الطلب نفس الارادة
اذ قد يطلب من الشخص ما لا يراد منه لاظهار عصى يانه وليس بمجرد الصيغة وليس الاخبار
نفس العلم اذ قد يخبر بخلاف ما يعلم ولا سفة في اخبار وطلب نفسيين بلا سماع سماع اذ قصد
التعليق به وقت وجوده ولا كذب في التعبير بالماضي عند اعتبار زمن الاخبار ولا تعدد
فهذه الصفة وان تعلقت بما لا يتناهي فلا تأليف ولا ترتيب وليست نفس المنقسم الى الاخبار
والطلب اذ ليس من جزئياته بل من متعلقاته وهو نفس المتلوق والمحفوظ والمكتوب وان
كانت التلاوة والحفظ والكتابة معا وان أريد بها الحاصل بالمصدر حادثة والقرآن اسم لذلك
المعنى ولهذه العبارات بالاشتراك والاول كلام الله تعالى بمعنى انه صفته والثاني بمعنى انه ليس
من صنع غيره والمطلق على العبارات كل يطلق على الكل والبعض وهو المنزل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم لينحدي بسورة منه فجزأه من عصره ومن بعدهم عنه لانه أحلى من
نظمهم ونثرهم مع مخالفة لاساليبهم وأكمل معنى جمع من علوم جملة ما لا يتناهي من فوائد
مهمة في ألفاظ قليلة قريبة الفهم بعيدة الغور يشهد لها العلوم ويشهد بها ويستقل على
أصول مسائلها مع دلائلها ورفع الشبهة عنها لاجتباها بوجوه كثيرة باعتبار ربط كلماته

للسور تعرف كل سورة
بما افتحت به وبعضهم
يجعلها أقساما أقسم الله
تعالى بها لنسرها وفضلها
لأنها مبادئ كتبه المنزل
ومباني أسماءه الحسنى
وصفات العلاء وبعضهم
يجعلها حروفا مأخوذة
من صفاته عز وجل
كقول ابن عباس في
كهيص ان الكاف من
كاف والهاء من هاد والياء
من حكيم والعين من
عليم والصاد من صادق
(أأندرتهم) أأعلمهم؟
تحذرهم ولا يكون المعلم

وثرىب آياته الذى يفتقر فيه الى تأمل كامل وتدبر تام من ذى علوم كثيرة وباعتبار اواسدة لالها
 بالنزول وعدم الارتباط فى الظاهر مع اعتبار المعانى الحقيقية والمجازية والاشارات من شبهة
 الاشتقاق وغيرها والاستدلالات من جمع متفرقة **أ** وضمها الى الاحاديث النبوية
أ والقواعد العقلية **أ** والفوائد الكشفية ***(الثنائى)*** الانزال الايواء والتحويل من علو الى
 سفلى كازال الجيش **أ** والقطر ولما كانا بالحركة وليست الصفة الاتبعية الموصوف اذا
 استقرت ولا حركة لله ولا للمعنى القائم به ولا للعبارة الغير المستقرة فلا بد من التجوز بان
 يقال ظهر ذلك المعنى فى القلم الاعلى بلبسة الحقائق المجردة الحروف ثم زاد ظهورها باللوح
 المحفوظ ثم لم يزل يزداد حتى وصل الى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبه **أ** ويقال وصف
 بوصف حامله باعتبار حمله نفس المعنى **أ** والصور المحفوظة **أ** والمكتوبة **أ** وباعتبار قيام
 الالفاظ به ولوعند الاداء الى المنزل عليه والسرفى انزال العبارات جذب الفاصرين بما
 يناسبهم من الاصوات والحروف منها الى ما يناسبه من معانيها وحق ثقتها كفعلا بالحيوانات
 العجم فخطبهم بما يناسبهم لكن هذا المنزل لما كان معجزا ظهرت به عظمتها فكان أشد للجذب
 الى الكمالات باستنادة الاعتقادات والاحكام وعلوم المعاملة والمكاشفة وغيرها مما لا يتناهى
(الثالث) الاستنباط قال عليه الصلاة والسلام من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده
 من النار **قال** الامام حجة الاسلام فى الاحياء تحريم التكلم بغير المسموع باطل اذ لا يصادف
 السماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا فى بعض الآيات والصحابة رضى الله عنهم ومن
 بعدهم اختلفوا اختلافا كثيرا لا يمكن فيه الجمع ويمتنع سماع الجميع من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والاخبار والاكابر تدل على اتساع معانيه قال عليه السلام لابن عباس رضى الله
 عنه اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل فلو كان مسموعا فلا وجه للتخصيص وقال عز وجل
 لعلمه الذين يستنبطونه وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقال على
 رضى الله عنه لو شئت لا وقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وقال ابن مسعود من
 أراد علم الاقارب والاخرين فليثور القرآن وقال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم
 وما بقى من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم وماتى علم اذ لكل
 كلمة ظهر وبطن وحد ومطلع وفى القرآن اشارة الى مجامع العلوم وكل ما أشكل على النظر
 فى القرآن رموز اليه فالتنمى اما عن التأويل على وفق ما له من الرأى الذى لولاه لم يلج له كنى
 بلبس على خصمه بالتسك بآية على تصحيح بدعته مع علمه بأنه ليس بمراد وقد يكون له غرض
 صحيح يتمسك عليه بآية يعلم أنه ليس المراد منها كنى بدعوى الى مجاهدة النفس فيتمسك بقوله
 عز وجل اذهب الى فرعون انه طغى وبشر الى نفسه وقد تكون الآية محتملة فيميل فهمه الى
 ما يوافق غرضه واما عن التسارع الى الباطن قبل احكام الظاهر فانه كالبلوغ الى صدر
 البيت قبل مجاوزة الباب هذا حاصل كلامه **وقال** شارح التأويلات **أ** جمعوا على استخراج
 معانيه بالرأى واختلفوا فى التوفيق بينه وبين الاحاديث فقبيل التفسير بان سبب النزول

منذرا حتى يحذر باعلامه
 فكل منذر معلم وليس كل
 معلم منذرا **(أندادا)** أمثالا
 ونظراء واحد هم ند
(ازلهما الشيطان) أى
 استزلهما يقال ازله فزل
 وازالهما فزاهما يقال
 ازله فزال **(آل فرعون)**
 قومه وأهل دينه
(آيات) علامات وعجائب
 أيضا وآية من القرآن
 كلام متصل الى انقطاعه
 وقيل معنى آية من القرآن
 أى جماعة حروف يقال
 خرج القوم بآيتهم أى
 بجماعتهم
(قال الشاعر)

والتأويل بيان ما يحتمل اللفظ وقد جعل الله القرآن أصلاً لجميع ما يحتاج اليه وليس كله منصوباً فلا بد من الاستخراج بالرأى بالعرض على الأصول وقيل التفسير بيان حقيقة اللفظ اذا علمت والتأويل صرف اللفظ المحتمل الى بعض وجوهه لموافقته للأصول فلو قطع منه كان تفسير بالرأى وقال الشيخ أبو منصور التفسير هو القطع فان كان ثمة دليل قطعي صح والا سحر لمناقضه من الشهادة على الله بما لا يؤمن فيه الكذب والتأويل بيان عاقبة الاحتمال بغالب الرأى بلا قطع وقيل باتحاد التفسير والتأويل فالذي بالرأى هو الصادر عن العقل دون العرض على الأصول من آية محكمة أو خبر متواتر أو إجماع فالسلف انما فسروا القرآن بدليل اذنوا بالعمل بمثله بأبلغ الاجتهاد وقيل التفسير بالاكتفاء والعرض على الأصول تفسير بالرأى لكنه نوعان مذموم يشهد فيه على الله بكونه حقاً ومحمود يعتقد حقيقة بغالب الرأى مع احتمال الخطأ وقيل المذموم جعل الرأى معياراً لما جاء به القرآن فيفسر على وفقه تقريراً له ويترك ظاهر القرآن والمحمود جعل الرأى تابعاً لدلالة القرآن وقيل المنهى تفسير المتشابه لانه غلو فيما لا يحتاج اليه وأما المحتاج اليه فتفسيره بالرأى مأمور بهذا حاصل كلامه (وأقول) لك أن تحمل النهى على جميع الوجوه المذمومة سوى تفسير المتشابه بما يوافق المحكم فله فوائد لاختصاصه والمنوع حمله على ظاهره أو على ما بهواه

• (الكلام في الاستعاذة) •

ليست من القرآن بل مقدمة القراءة أو جها ابن عطاء لكل قراءة وأشهر عباراتها أعوذ بالله من الشيطان الرجيم العوذ بالاجتناء أو الاعتصام أو الحصن أو الاستعاذة والباء اللام لاصق أى اللصق التجأ بحفظ الله واعتماده بقوته أو تحصن بجمعه أو استعانتى بفضله ولك تبديل الصلة والشيطان من الشطن وهو البعد بعده عن الله والخير يريد البعد المتقرب الى الله اذا بعد من أجله أو من الشيط وهو البطلان أو الهلاك أو الاحتراق لانه باطل في نفسه مبطل لمصالحه ومصلح من ابطال من أجله هالك بالعنة يريد اهلاك من لعن لاجله محترق غضباً عليه اذا رام يتقرب الى ربه والمستعاذ منه وسواسه واغواؤه وجميع شروعه بل نفسه لانه بذاته شر يستعاذ منه والرجيم من الرجم وهو الرمي بالحجارة لانه يرمى بالسب والنهب ويدل على وجوده رؤية جرم غفير من الانبياء والاولياء صورته وسماعهم صوته والآيات والاخبار وماله من الافعال كسبه مجنوناً يفتق بالرقى وقد علم من سنة الله أنه لا يفعل شيئاً الا بسبب يخصه ولهذا اذا استنارت حيطان البيت واسود سقمه علم أن سبب الاستنارة غير سبب الاسوداد فكذا أسباب استنارة القلب واسوداده فيقع فيه افكار واذا كان يستبصر فيها نارة ويصير أخرى فالمبصر ملك خلق لا فائضة النافع في العاقبة وكشف الحق والوعد بالمعروف والمحذر بشيطان خلق لضد ذلك • واختلف في حقيقة قبيل مجرد يتصرف بالعلق ويدرك بالآلة هي كرة الاثير وأول به خلقه من نار ويترى عن الله تعالى بالمرتبة وليست التجرد أخص صفاته بل هو القيومية وقيل القوة المتوهمة أو المتخيلة المعارضة للعاقلة خلق من الحرارة الغريزية وقيل جسم

نخرجنا من النقصين لآحق
مثلاً
بآيتنا نرجى القناح
المطافلا
أى بجماعتنا
(أمانى) جمع أمنية وهى
التلاوة ومنه قوله اذا تمنى
ألقى الشيطان فى أمنيته
أى اذا تلا ألقى الشيطان
فى تلاوته والأمانى
الاكاذيب أيضاً ومنه
قول عثمان رضى الله عنه
ما تميت منذ أسلت أى
ما كذبت وقول بعض

فأرى والعجم أنه من العناصر لكن الغالب عليه النار ولا يحسن بها الانكسارها بالامتزاج ولا يجبر رؤية الكيف اذ لم يتلون ولا يمنع نفوذ بطريق الضوء ولا قدرة اللطيف على الافعال لو لم يرق قوامه بل النار والريح أقوى ولا تشكل الجسم بالاشكال المختلفة كما في السمرة ولا تشكل المجرد من عالم المثال بما يناسب ما غلب عليه ولا يغلب فيه اذ آراء القلب من وجهه الذي يلي الملكوت عند اشراقه على باطن سر القلب والصورة فيها تابعة للصفة فرى الشيطان في صورة كلب أو خنزير أو ضفدع بخلاف رؤيته من الوجه الذي يلي عالم الملك فانه كنية اما يحصل لقتل الدماغ والأول يحتص بالكمل ولا يتخل وجود الشيطان الوثوق بالمجترات لاختصاصها بالنفس الخيرة الداعية الى وجودها الخير المحض في العموم والشيطان ان دعا الى خير فلتقويت خيرا عظم أو جرس لا يني به ومن عداوته حله العوام على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وأسرار النبوة والامور الاخرى وافضأؤهم الى انكارها مع قيام البراهين القاطعة عليها وأنه يعدهم الامان من عذاب الله والباس من ثوابه من غير شبهة فضلا عن حجة وكفى دليلا فيه خلق الله العقل في الانسان ليفوز بالثواب وينجو عن العذاب لا ليتعب مع استراحة البهائم وأنه يعد على عبادة الاوثان بالتقرب الى الله ويخوف من قهرها في ترك عبادتها يأمرهم بالاخلاص فيها ويفرق المصل في بجمار الريام والعجب وينسبه الانغال وعدد الركات ويوقعه في تحسين النية ومخارج الحروف ويذهب به الى مهمات لا تخطر بباله في غيرها ولا تفيد أبدأ ويخوف بالفقر في اعطاء الزكاة ويحث على الانفاق في المهرات ويحث على حصر اللذات في الشهوات والجاه والعجز والذلة عند عدم امضاء الغضب ويرى التعب في عبادة الله تعالى ويسهل على الكفار تحمل المشاق في عبادة الاوثان ويمنع عن القتل في سبيل الله ويحث الكفار على قتل أنفسهم عند الاوثان وقتل من يدعوهم الى الاسلام ويدعوهم له أزواج وجوارم مطرة من ينه الى زنا من ليس لها ذلك ويأمر الامراء بالظلم في الاموال مع وفورها لهم وبقتل النفس بأدنى مخيلة مع تمكنهم من الدفع لو وقع وقبل الوقوع يندفع بأدنى من القتل وله أبواب يطول شرحها وضرر عداوته انه اتفقت الملة والفلسفة على أن من فسد اعتقاده خلد في العذاب أو عمله عذب بحسبه وينقسم الى عقلي وخيالي وحسي ومن الناس من منع الاخيرين لتوقفهما على آلات جسمانية والموت قناع علاقتها ولا دليل على امتناع تعلقها بأبدان تركت من الاجراء الاصلية من أبدانهم أو يجز منها للادراك أو يحسم آخر ومنهم من أجاز الخيالي بأحد الوجهين الآخرين كما في النوم الا أنه يزول باليقظة ولا يتوقف تالم النفس على السبب الخارجي وقال الفارابي وابن سينا العقل وان لم يوجب الحسي فلا يمنعه بل يحسنه لحسن التخويف في مبادئ الافعال لانه ينفع الاكثر وهو انما يتم بالاعتقاد الجازم بالايقان فالايضا مقتض لا زدياد النفع واتفقت الفلاسفة على العقلي وجعلوه أكمل من الحسي والخيالي وقالوا كمال النفس ان فات لنقصان غريزتها فلا عذاب كالصبي والمجنون أو لوجود ضد في القوة النظرية بصير صورة ملازمة يهذب بها

العرب لابن دأب وهو
يحدث أهداشي رويته أم
شيء تمنينه اي اقتلته
والاماني أيضا ما تمناه
الانسان ويشتهيه (أيدناه)
قويناه (أسلمت رب
العالمين) اي سلم ضميري له
ومنه اشتقاق المسلم والله
أعلم (آباء ابن ابراهيم
واممعل وامحق) والعرب
تجعل العلم آباء والخالة أما
ومنه قوله تعالى ورفع

من شعورها النقص واشتياقها الى كمالها مع امتناع اكتسابه لفوات آله وعدم اشتغالها بشئ آخر وما دامت في جلباب البدن يعتقد في نقصها ناتما انها كالات فاذا رفع ظهر النقص واشتات الى الكمالات ولا يصل اليها فيقع في النار الروحانية فهو عندهم كالكافر عندنا يتعذب بقدر رسوخ الضد وعدم رسوخه أو في القوة العملية تألم بحسبه والقائل بالخيل قال بظهوره في صورة النار والحيات والعقارب لـ كنهها نزول لانها انما حصلت من ركون النفس الى البدن ويزول بطول العهد فيتصل بعمل السعادة فهو عندهم كالفاقد عندنا وأما الصالحة البرية عن الهيات الفاسدة فتلذذ بكمالاتها أبدأ التخلص الى عالم القدس وترقيها الى عين اليقين فهو كالما من التقي عندنا لكنه مبني على امتناع اعادة البدن والحق اعادته فيجوز العقلي بوجوه آخر والحسي والخيلي فهذا رأى من يعتد به من أهل النظر والكشف من الملبين والفلاسفة وجماعة ليسوا في شئ منهم ما يدعون فناء النفس وامتناع اعادتها من غير شبهة فضلا عن حجة وير وجه بعضهم بنسبته الى معروف بدقائق العلوم كأفلاطون وارسطو ولا شاهد لهم من تصنيف أو خط ولا برهان عليه والانباء والاولياء والعلماء أولى بالتقليد منهم ومن أين يتصور في حقهم برهان ضروري لا يتطرق اليه الغلط مع وقوعه لهؤلاء مع غزارة علومهم وطول نظرهم فاذا جوزه فعليك باجتنب هذا الخطر العظيم ثم ان العبد المستعبد لا يستقل بمقاومة الشيطان بمعارضة الوهم والخيال العقل في جذب سائر القوى الى عالم السفلى فلا بد له أن يستعين بمن سلطه عليه ليملاؤه يرجع اليه أم لا وقد جرت سنته باعادة من استعاض به قال الامام حجة الاسلام في مناجاته انه كلب سلطه الله عليك والاشتغال بعاجلته متعب مضيع للوقت وربما يظفر بك فيعقرك والرجوع الى رب الكلب ليصرفه عنك أولى فاذا رأى قلبه يغلب فهو ابتلاء من الله تعالى ليرى صدق مجاهدتك وقهره في ثلاثة أمور أن يتعرف حيله فان اللص اذا علم احساس صاحب البيت به يفروا وأن تستخف بدعوته فانه كالبائع ان أقبلت عليه ولغ بك ولج والاسكت فاذا أعرضت عنه فاحذر من همه وأن تديم ذكر الله بقلبك ولسانك اذ هو في جنب الشيطان كاللاء كلة في جنب الانسان على ما في الحديث وقال في احبائه انما يندفع الشيطان باستقرار الذكر في القلب بعد عمارته بالتقوى وتطهيره عن الصفات الرديئة اذ هو كالب جائع لا ينزجر بمجرد اخسائه اذا كان بين يدي الزاجر لحم أو خبز فاشهوه اذا غلبت القلب رفعت الذكر الى الخواشي والشيطان يترك من سويده وطروق الشيطان لقلوب المتقين ليس للشهوات بل لجلوس الغفلة فاذا عاد الى الذكر خنس ثم ان أجل ما يلقي الشيطان وسوسته عند قراءة القرآن لكونه أجل المعارف والمواظاة الصارفة للعبد الى مولاه فلا استعادة طهور عن مواع الاستغراق فيها

• (سورة الفاتحة) •

لها أسماء تدل على شرفها (فمنها) فاتحة الكتاب لافتتاح قرآنه وكاتبته بها الان تسميتها وسميها مبدأ كل أمر ذي بال تحاميا عن البتر لان وجود كل شئ بظهور اسم الله تعالى فيه وتقرنه

أبو به على العرش يعني آباءه
وخلفه فكانت أمه ماتت
(الاسباط) في بني يعقوب
واسحق كالقبائل في بني
اسماعيل واحمد هم سبط
وهم اثنا عشر سبطا من
ابني عشر ولد يعقوب
عليه السلام وانما سمو
هؤلاء بالاسباط وهؤلاء
بالقبائل ليفصل بين ولد
اسماعيل وولد اسحق عليهما
السلام (أسباب) وصلات

بشكره بل هو مستزيد (ومنها) الفاتحة اقصيها خزان العلوم فبسم الله اشارة الى ذاته واسمائه
 التي فوق الالوف وجميع العلوم بعرفته وعبادته والرحمن الرحيم الى ظهور ذاته بالوجود
 وصفات الكمال ومنتهى العلوم الوصول الى ذلك وباء الاتصال الى الخلق بها والتحقق * والحمد
 الى شكر نعمه التي ذكر من جللتها الاطباء في تنزيله يحدن الانسان خمسة آلاف منافع وهو
 أقل من قطرة في البحر وفي ذلك معرفة النفس التي بهم معرفة الكل * ورب العالمين الى اصناف
 الموجودات من العقول والنفوس والاجسام والاعراض * والرحمن الرحيم الى التخلص
 من الآفات والفوز بالخيرات وهو أعظم مقاصد العلم * ومالك يوم الدين الى المعاد وبقاء
 النفوس وسعادة بعضها وشقاوة بعضها وتخريب العالم الاعلى والاسفل والنفخ في الصور
 والوقوف في العرصات والحسب والميزان ودخول الجنة والنار والشفاعة وغير ذلك وأجل
 ذلك علم الاعتقادات والاعمال * وإياك نعبد الى أنواع العبادات القلبية والقالبية وهي
 المقصودة من خلق العتلاء * وإياك نستعين الى أنها لا تحصل الا بالاستعانة منه * واهدنا
 الصراط المستقيم الى الاستدلال والتصفية * وصراط الذين أنعمت عليهم الى النبوة
 والولاية والاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة * وغير المغضوب
 عليهم ولا الضالين الى الكنار والفاسق والاعمال الفاسدة والاخلاق الرديئة والاعتقادات
 الباطلة (ومنها) سورة الحمد لا بد لها من ان يخصصها بالقوله واشتغال حدها سائر محامد القرآن
 وغيرها (ومنها) سورة الشكر لان الحمد رأس الشكر وقد جمعت وجوه من المحبة بالجنان
 والثناء باللسان والخدمة بالاركان (ومنها) سورة النعمة لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعه من
 المثاني والقرآن العظيم (ومنها) القرآن العظيم (ومنها) المثاني لتكررها في أكثر الصلوات
 أولانها انضم اليها السورة في أكثر الركعات أولها لتكررها ولما لانها انزلت بمكة حين فرضت
 الصلاة بالمدينة حين حوت القبلة لئلا تلهي عن الله تعالى انه رب الجهات كلها وقد اختار فضلها
 فله الحمد كيف وهي جهة الامن فهو الرحمن باعطاء الامان وفيها مقام ابراهيم فهو الرحيم
 بالاطلاع على الخلة الابراهيمية وهو مالك يوم الدين يقطع النزاع في القبلة يوم القيامة وهو
 المعبود دون الجهة فيجب امتثال أمره في كل وقت ودون تخصيص الجهة من عند أنفسنا
 بعد نسخ الامر الاول فهو المستعان في الزام المصوم في الدنيا فطلب منه الهداية بتوجه
 الباطن اليه عند توجه الظاهر اليها اذ هو صراط المنعم عليهم بالرجوع اليه عند النظر الى
 خلقه غير المغضوب عليهم بعبادة الخلق دونهم ولا الضالين بعبادة المظاهر ولانها استنبت
 من كتب الاولين لقوله عليه السلام والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل
 ولا في الزبور مثل الفاتحة (ومنها) سورة الكثر لقوله على رضى الله عنه نزلت سورة الفاتحة
 من كنز تحت العرش أي من أسرار المعارف المحيطة بمعرفة الذات والاسماء والافعال
 والمعاد والصراط المستقيم والجزاء والحاجة والاحكام فالتعظيم جامع للذات والاسماء وأشار
 بباء الاتصال الى أن وجودات الاشياء قائمة به قيام الاجساد بالارواح فهو سر وجودها وليس

الواحد سبب ووصلة
 وأصل السبب المحل يشهد
 بالشيء فيجذب به ثم يحصل
 كل ما جرت سببها (أصبرهم)
 وأصبرهم واحد وقوله تعالى
 فما أصبرهم على النار أي
 أي شيء أصبرهم على النار
 ودعاهم اليها ويقال فما
 أصبرهم على النار أي
 ما أجراً هم على النار
 (ألقينا) وجسدنا (أهله)
 جمع هلال يقبل لالهلال

أوصاف القلب بالاستقامة والهداية ومعرفة التخلية بالعبادة والاستعانة والتخلية بالهداية والاستقامة والتخلية بالانعام ولا بد في التخلية من الخلوص عن الشهوة بالعبادة التي هي ضد هوى الغضب برحمة الله لانه لا ينبغي لمن يرجو رحمة الله أن يغضب على من رجمه وعن الهوى بالاستقامة اذ هي مضلة عنها ومن فروع الثلاثة الحسد والخلوص عنه بالحمد لله رب العالمين لدلالته على رضاه باعطائه العالمين والحسد ضد الحرص والخلوص عنه بالحمد والبخل والخلوص عنه برب العالمين اذ لا يخجل بما ليس له والمحب والخلوص عنه بالحمد والاستعانة والكبر والخلوص عنه بالعبادة والكفر والبذعة والخلوص عنه بما لا يحترق من الضلال ولا بد في التخلية من التوسط في الاخلاق كالتعفف والشجاعة والعناء وفي الاعتقادات أن لا يعيّل الى التعطيل والتشبيه وفي الاعمال أن لا يقصر ولا يتربس أشار الى الجميع بالصراط المستقيم ومن الزهد والمحبة والشوق بالحمد لانه يرى منه اللذاذ دون الاسباب فيتزهد فيها ويحبه ويستأنق اليه ومن الافتقار اليه بالاستعانة وطلب الهداية ومن التذلل فيه بالعبادة ومن معرفة عزة الربوبية وذل البشرية برب العالمين وبإياله تعبد ولا بد في التخلية من المعرفة بالبهاء المشعرة بالاتصال الروحاني به المنفرد بها ومن الشكر بالحمد ومن الرجاء بالرحمة ومن الخوف بمالك يوم الدين والغضب ومن الاخلاص بإياله تعبد ومن الدعاء باهدنا ومن الاقتداء بالارواح الطيبة بصراط الذين أنعمت عليهم ومن الاستعانة بنوفى تعبد ونسوة عيون ومن التحرر من صحبة الارواح الخبيثة بغير المغضوب عليهم ولا الضالين ومن علم المكاشفة معرفة سر الربوبية بالحمد لله لانه انما يرجع حمد الكل اليه لقيام وجوده به وقد دل عليه بهاء البهولة ومعرفة تجلّي الجلال بمالك يوم الدين والغضب والجمال بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين والانعام والكمال بالحمد لله رب العالمين الى يوم الدين ومعرفة أنواع الاسماء باختلاف المذكور فيها ومعرفة النفس بالضللال والقاب بالاستعانة والروح بالهداية والسر والخفا بالاستقامة والانعام ومعرفة سر النبوة بالحمد لله الى الرحيم والانعام والوحي بالبهاء لانه من اتصال بعض الارواح ببعض الى أن يصل الى الحق ومعرفة الفرق بين النبوة والولاية بالتابع والمتبوع في صراط الذين ومعرفة الاحوال والمقامات بإياله والهداية والاستقامة والانعام (ومنها) علم اليقين بالغيب الى مالك يوم الدين وعين اليقين بإياله وحق اليقين بالرحمة والهداية والانعام والاستقامة ومعرفة سر القضاء والقدر بالرحيم المخلص بقدر الاستعدادات ومعرفة أسرار العبادات بقوتها على الاسماء وأسرار المعاملات بترتيب الهداية على الاستعانة وأسرار الامور والخرافية بالانعام على المستقيم والغضب على الغير ومعرفة تسخير عالم الشهادة لعالم الغيب بالاستعانة ومعرفة قناعات ماسوى الله فيه بمالك يوم الدين لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ومعرفة بقائه بالاستقامة والانعام ومعرفة الدنيا باسم الله اذ هو المبدأ ومعرفة الآخرة بالحمد لله وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ومنها) سورة الاساس لانها ركن الصلاة التي هي أساس الخيرات لانها تنهى عن الفحشاء والمنكر وتوصل

ضعفين) أعطت عمره اضعاف
غيرها من الارضين (أما
وجوهي لله) أخلصت عبادتي
لله (أني لك هذا) من أين
لك هذا وقوله أني شئتم
كيف شئتم ومتى شئتم
وحيث شئتم فتسكون أني
على ثلاثة معان (أقلامهم)
قد اهتم بهم يعني هم امهم
التي كانوا يحبونهم اعند
العزم على الامر (الاكمه)
الذي يولد أعي (أحسن)

الى مقام المناجاة والمشاهدة أو لتأسيس الافعال فيها على الاسماء والحمد لله عليهم والعبادة على
 المسالك والهداية على الاستعانة والجزاء على الهداية والاستقامة وضدهما (ومنها) سورة
 الصلاة لانها ركنها في كل ركعة للمأموم والامام لما روى الدارقطني عن النبي عليه السلام
 أنه صلى بعض الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف أقبل علينا بوجهه الكريم فقال
 مالي أن أزع القرآن لأتقرؤ شيئا من القرآن اذا جهرت الأُم القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها
 وأما قوله عز وجل وأنصتوا فالمراد عن غير القرآن للاتفاق على وجوب القراءة على مصل
 يسمعه من غير امامه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى
 قال قسمت الصلاة أي السورة التي هي أعظم أركان الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين أي قسمين
 فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى ذكرني عبدتي أي الذي كرا الجامع لذاني
 وأسماني وصفاني وأفعلني واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدتي أي بالحمد
 الجامع لمحمد الكل للكل واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظماني عبدتي أي بنسبة ايجاد
 الكل الى علي ما ينبغي واذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدتي أي أفردني عبدتي
 بالعظمة اذ لا ملك يومئذ غيره أصلا واذا قال اياك نعبد يقول الله عبدني عبدتي أي بعبادة
 الكل على أتم وجوه الاخلاص واذا قال واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدتي أي جامع
 لحق العبودية من الاستعانة وحق الربوبية من الاعانة واذا قال اهدنا الصراط المستقيم
 صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا عبدتي ولعبدتي ما سار
 أي هذه الامور من طلب الهداية والاستقامة والانعام والقرار من الغضب والضلال أعظم
 حقوق العبودية فامرها العبد على نخرج التذلل الذي هو روح العبودية فحق أن أقوم بحق
 الربوبية من اعطاء كل ماسأله كأنه استوجبه ثم البسمة تناسب الطهر لرفع نور اسم الله ظلة
 الحدث والرحمة في الاستقبال لان رحمة الابدان بتوجه الحق للاشياء وتوجهها اليه وتوجه
 البدن الى مبداء تراتبه الغالب عليه من الكعبة يوجب توجه روحه الى مبدئه والحمد اقيام
 لاشعاره بقيام الخلق بالحق حتى رجعت محامدهم اليه ورب العالمين الركوع لشعوله الرب
 والعبد شمول الركوع معنى القيام والقعود والرحمة بعده الاعتدال لانها للبقاء المستلزم
 للاعتدال المناسفي للاختلال ومالك يوم الدين السجود لان الكل في غاية التذلل له يومئذ
 واياك نعبد المقدمة بين السجدين لان العبادة سبب التقرب وقد كمل بالسجود والتقرب
 مستحق للجوارح المعقب واياك نستعين السجدة الثانية دلالة على أن قرب العبادة انما هو
 بعونه وعونه مرجو بالاستعانة منه وهي توجب مزيد التذلل له فهذا القرب يوجب مزيد
 التذلل له وهو بالسجدة بعد السجدة واهدنا الصراط المستقيم قعدة التشهد لاشارتها الى
 اكرام المستقيم وصراط الذين أنعمت عليهم قراءة التشهد لانها تحف والمخف يتم عليه وغير
 المغضوب عليهم ولا الضالين السلام (ومنها) سورة النور لاشتمالها على نور الذات والاسماء
 والصفات والافعال والعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والتحرر عن ظلة

علم ووجد (أولى الناس
 بابراهيم) أحدهم به
 (أنصاري) أعواني (اليم)
 مؤلم أي موجب (أنقذكم
 منها) خلاصكم منها
 (أخزيته) أهلكته
 (قال أبو عمرو) ويقال
 باعته من الخير ومنه قوله
 تعالى يوم لا يخزي الله
 النبي

(الارحام) القربات
 واحدتها رحم والرحم في

الغضب والضلال وافاضتها الانوار على المصلي فافهم واقعته الموفق والملمهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بعض آية من القل وابتست من القرآن في براءة اجماعهم واني مالان وقدماه الخفية قرآنيها
ومتأخروهم كونهم من السور على الصحيح من المذهب واتحد رأي الشافعي أنهم من الفاتحة
وأصح قوليه من غيرها وأول الآخر بأنها غير تامة في الغير استدل النفاة برواية عن أنس
ابن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وكانوا يفتتحون
القرابة الحمد لله وأخرى وانهم لا يذكرون بسم الله وأخرى ولم أسمع أحدا منهم قال بسم الله
وأخرى فلم يجهر أحد منهم بسم الله * وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة الحمد لله * وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقول الله سمعت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله
تعالى جدي عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم يقول الله تعالى أثنى على عبدي وإذا قال مالك
يوم الدين يقول الله مجدي عبدي وإذا قال اياك نعبد وياك نستعين يقول الله تعالى هذا بيني
وبين عبدي * وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة المائدة أنهم ثلاثون آية وفي الكوثر
أنهم ثلاث آيات والعديد يكمل بدون التسمية وبأنها لو كانت من الفاتحة لم يكن أنعمت عليهم
آية فيكون لله أربع ونصف وللعبد اثنتان ونصف قال القاضي البلاق لا يلايعد أن
يفرق الميث لانهم ان تواترت امتنع الخلاف والاول يمكن القرآن حجة قطعية وساغ دعوى
الشيعة بالتعريف فيه واستدل جاعلها من القرآن لا السور برواية أبي سلمة انه عليه السلام كان
يعبد بسم الله الرحمن الرحيم آية فاصلة وقال ابراهيم بن يزيد اعمر بن دينار ان الفضل الرقاشي
يزعم أن بسم الله ليست من القرآن فقال سبحانه الله ما أجرأ هذا الرجل سمعت سبعة عبد بن
جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه بسم الله
الرحمن الرحيم علم أن تلك السورة ختمت وفقت غيرها وعن طلحة بن عبيد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله وعن
أبي بن كعب انه قال له عليه السلام أي آية أعظم في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم
وقد أجمعوا على أن ما بين الدفتين كلام الله وانفقوا على كتابته المخط والمصحف ولم يكتبوا آمين
ولا أسماء السور واستدل الشافعي برواية لام سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فاتحة
الكتاب فعبد بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم
الدين آية اياك نعبد وياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وأخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ولا يهريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن ربه سمعت
الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فإذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله مجدي عبدي
وإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله مجدي عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله

في هذا ما يشتمل على ما
الرجل من المرأة ويكون
منه الجمل (أنسيتهم منهم
رشد) أي علمتهم ووجهه
أنست نارا أبصرت بها
والإيناس الرؤية والعلم
والاحساس بالشيء (أنسى
بعضكم إلى بعض) انتهى
اليه فلم يكن بينهم ما حاجز
وهو كتابة عن الجماع
(أخذنا) أصدقاؤه
واحد منهم خدن (أحسن)

أثنى على عبدى وإذا قال مالك يوم الدين قال الله فوض الى عبدى وإذا قال اياك نعبد واياك
نستعين قال الله هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم
صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا عبدى ولعبدى
ما سأل * وعنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فدخل رجل فافتخ
الصلاة وتعوذ وقال الحمد لله رب العالمين فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال للرجل
قطعت على نفسك الصلاة أما علمت أن بسم الله الرحمن الرحيم من الحمد من تركها فقد ترك آية
منه ومن ترك آية منه فقد قطع عليه الصلاة * وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب
سبع آيات أولهن بسم الله الرحمن الرحيم وعن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم ويربما سئل عن الجهر بها فقال
لا أدري وروى البيهقي عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر فى
الصلاة ببسم الله الرحمن الرحيم وروى الجهر بها عن عمرو بن عمرو وابن عباس وابن الزبير
ونوازل الجهر بها عن علي رضى الله عنه والجواب عن شبه النفاة أن روايات أنس وأبي هريرة
متعارضة والتصنيف فى المعنى وإشارة عائشة رضى الله عنها الى السورة وتقدمها على غيرها
والكتابة بخط القرآن مع الاجماع على أن ما بين الدفتين قرآن بغنى عن التواتر القولى لكن
عدمه أوردت شبهة منعت التكفير ولم يظهر دليل كونهما من سائر السور وان ظهر على
أنهما من القرآن * ثم نقول الباء لا اصاب تشعير بانصال العبد بدبره وتواضعها لخطي بأن
الاتصال بالرب يوجب مزبذات تواضع له وان كان به الارتضاع على ما سواه وانكسارها بأنه
انما يتصل به المنكسر قلبه وجعلها النقطة فعدتها بأنه يجعل كل ما سواه تحت قدمه
ووحدها بأن همته التوحيد وقصها القم بأنه يفتح له أبواب العلوم والقوائد سيما عند
اشتغاله بعماده وقراءة كتابه بعد التخلص من الشيطان ويتعلق بالحمد أى ما تيسر له
الظاهر فى الحمد أو مطلقاً أو بأعوذ ان اقترى ليشعر بأنه لا يستقل بالالتجاء اليه أو بمعدوف
بتخفيف ليشعر الى أن الاتصال به يقيد بتخفيف المؤن فعل لانه الاصل فى التعلق ولو ائفقه
اياك ليشعر الى احدائه الاتصال به ليعترف بالتقصير فى الماضى وقصد التلافى فى المستقبل
أو اسم ليشعر ببقائه حالة الذكر والغفلة من جنس الابتداء ليناسب مبدئيه تعالى أو ما جمعت
التسمية مبدأه كالتقراءة ليشعر بدوام ملابسته مؤخر ليشعر بتقديم اسم الله تعالى
تعظيمه وحصره وردا على القائل باسم اللات والعزى أو مقدم ليشعر بأن الاهم
التبس باسمه مع عدم المبالاة بالقائل والاسم انظم مستقل الدلالة لا تقيد بهيته زمناً
والمسمى المدلول والتسمية الوضع أو الذكور فى تغيير الاسم المسمى الا فى نحو زيد مرفوع
أو الاسم المدلول المطابق والمسمى الذات من حيث هى أو باعتبار ما صدق عليها والتسمية
اللفظية بحد الاسم والمسمى وقد يؤخذ المدلول أعم من المطابق فيعتبر فى أسماء الأفعال
ما يقصد من المعانى التضمنية فيجسدان فى أسماء الذات ويتغيران فى أسماء الأفعال

تزوجن أحسن زوجن
(أذا عوا به) أنفسوه
(أركسهم) نكسهم وردهم
فى كفرهم (أقمن البيت
الحرام) عامدين البيت
وأما قوله فى الدعاء آمين
فبتخفيف الميم وتعد وتقصير
وتفسيره اللهم استجب لى
ويقال آمين اسم من أسماء
الله تعالى (الازلام) القداح
التي كانوا يضربون بها
على اليسر واحدها زلم
وزلم (من أجل ذلك) من

ويتوسطان في أسماء الصفات فمن رأى حدوث أسماء الله قال بالأول ومن رأى قدمها قال
 بالثاني ومن رأى الفصل قال بالثالث فعلى تقدير المغايرة يكون الختام الاسم للكتابة والاتصال
 انما هو بذاته تعالى أو للتمييز عن القسم وعلى تقدير الاتحاد يكون الاتصال بالذات باعتبار
 المعاني التي بها تتعلق العالم به اغناء عن العالمين بدونها ثم ان كان من السمع أو انار الى سمو حال
 من انصل به أو من السمة أشعر بظهور سمات أسمائه وصفاته فيه والاله اسم لذات المعبود
 فهو وان لوحظ فيه المعنى لم يقصد فلذلك لا يوصف به ثم غلب على المعبود بحق بطريق السكينة ثم
 حذفت همزته وعوضت بحرف التعريف وقطعت همزته في النداء لمحض التعويض فخص
 بالفرد المستحق لها اتفاقا فذلك أفاد استغناؤه التوحيد قال الامام الرازي الاله هو الموجود
 لازلي الابدى الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لغيره والله علم للفرد الموجود من هذا
 المفهوم الكلي قائم مقام الاشارة فان كانت الاشارة الى الذات اشارة الى الصفات تناو لها
 والا فلا وقال الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى الله اسم للموجود الحق الجامع للصفات
 الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المتفرد بالموجود الحقيقي والاشبه به انه جار مجرى الاعلام
 وتبعه البوني وقال الشيخ محيي الدين بن العربي في شرح أسماء الله تعالى الى الله الذي له القدرة
 والاختراع والخلق والامر جامع الذات والصفات والافعال انتهى وقيل الاصل فيه هاء
 لغيبة ثم زيد لام الملك لما كنيته ثم حرف التعريف ففيعما وقيل الهمزة لظهور الذات ظهور
 الافعال بالذات استخفاف عليها واله الاضمارها اشارة الى أنه الظاهر والباطن واللام الاولى
 لتعريفه بالظهور والاشياء اشارة الى اطاقه بالبطون بعد كمال الظهور والاشياء علم جامد
 للثبوت الموجود من واجب الوجود وهو قول أكثر المحققين كالحلي وسبويه والشافعي
 وأبي حنيفة والحلي والخطابي وامام الحرمين والفزالي وكيف لا يوضع لاجل الاشياء اسم
 يشار به اليه اشارة معنوية فبغير عداد ولا يدل ثبوت الاله وتعالى على اصالة الهمزة
 لجواز كونها مشتقة من الله ولما قطعت همزته في النداء اشبهت الاصلية فاقى بها فيها واعتبر
 فيها معنى العبادة التي يستحقها ويتعرف لاجلها ثم ان جعل عالما للذات مع الصفات تعاقب حده
 بالكل واستعاذته بالذات مع صفة القهر للعدو والاطف بالمستعبد وتلبس القراءة بثبوت الكل
 وان جعل للذات في مده انما كان جامعا لان كالات الصفات من لوازم كالات الذات
 واستعاذته بالذات كافية في قهر العدو واطف المستعبد لانهم من لوازم الذات والتبست
 قراءة بالذات لظرفها حجب الافعال والصفات والرحمة ورقة القلب وعطفه ويراد في حق الله
 تعالى غايته من اصال الخير ودفع الشر وتنقسم الى ذاتية عامة افاضة الوجود وخاصة
 تخصيص بعض العبيد للتقريب اليه وهما المرتبة على اسم الله ووصفية عامة افاضة
 ما يليق من الاعراض وخاصة ما يتفضل به البعض على البعض وهما المرتبة على اسم الرب
 قيل الوجود كله خير والشر هو العدم اذ هو عدم كمال الوجود كالقوة والموت والجهل

جنسية ذلك ويقال من
 أجل ذلك من جبراه ذلك
 ومن جبراه ذلك بالمد
 والقصر ويقال من أجل
 ذلك من سبب ذلك (أخبار)
 علماء واحدهم جبر (أذلة)
 على المؤمنين أي يلبسون
 الهم من قولك دابة ذلول
 أي منقاد سهل ابن ايس
 هذان الهوان انما هو
 من الرقيق (أعزة على
 الكافرين) أي يعارضون
 الكافرين

ويطلق على سببه مجازا كالبرد والافعال المذمومة والاخلاق الرديئة والاسلام والغموم فالبرد
من حيث هو كيفية وبالقياص الى سببه ليس بشر وانما عرض له من حيث افساده اضرحة
الثمار فالشر بالذات فقد الثمار كالاتما والظلم والزنا ليسا بشر من حيث صدورهما عن
الغضب والشهوية وانما عرض لهما بالقياص الى المظلوم والى السياسة المدنية او الى النفس
النامقة الضعيفة عن ضبط القوتين والاخلاق والاسلام ليسا بشر ورم حيث هي
ادراك الامور وانما هي شرور بالنظر الى فقدان احد تلك الاشياء كالهو الشرب بالذات
(قال) الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى انما اراد الخير لذاته والشر للغير فيضمنه لذلك قال
سبقت رجتي غضبي فان خطر لك شر لا ترى تحته خيرا او امكن تفصيل ذلك الخبر بدون ذلك
الشر فاتهم عقلا فليس كل محال يدرك استحالة بالبدية او بالنظر القريب ثم رحمة الله
اكمل لانه جواد فيبذل ما ينبغي للعوض كالثواب والثناء ولا الغرض كالزلة الرقة وحب
المال والعبد لا يخلو من احد همامع انه انما يعطى بداعية من الله فهو الراحم بالحقيقة ثم انما
يقتنع يعطاه اذ اسلم الله قواه على أن عطاءه يوجب التذلل له وهو ذلة والتذلل لله عزة ثم
اشتق منها صيغة مبالغة وهما الرحمن الرحيم والاول باغ اكثر حروفه فخص بالله لا بطريق
العلمية لجر يانه وصفا فكفر من أطلقه على غير الله ومبالغته اما بالكمية لكثرة افراد الرحمة
الاجبادية حتى يدخل فيها الشرور سيما من حيث تضمنها باللطيف او افراد المرحوم او
بالكيفية بتخصيصه باللائل او المستمرة وتقديم اسم الله لكونه علما ثم الرحمن لانه مثله في
الاختصاص والرحيم ان خص بالرحمة الخاصة ففيه ترقى او بالذات في تقيمه وهو تخصيص بعد
التعميم فيه ما وان عم فهو تقيم من وجه ترقى من وجه وهو تعميم بعد التخصص فيه ما
وذكرهما بعد اسم الله تعالى ان تناول الاسماء للتفصيل بعد الاجمال مع التخصص بعد
التعميم ثم مع كونها مبالغة بواغ فيها بالتجوز باطلاق السبب على المسبب او المزموم على
اللازم ففيه ايهام الجمع بين المثليين وتعلق الاستعاذة بالرحمن على تقدير كونه لكثرة الرحمة
الاجبادية انه وان أوجد العدم من رحمة به وساطته من رحمة به بالتسلط في رحمة على المستعبد
أن تلطف به بقهر عدوه ومنع تسلطه عنه وعلى اعتبار كونه للطف في زمن القهر أن تلطف
بالمستعبد بتوفيقه لمجاهدة من ابتلي به وعلى تقدير كونه لكثرة افراد المرحوم ان من عت
رحمته الكل حتى أمهل الشيطان حقه أن يرحم المستعبد به بدفع شر عدوه عنه وعلى تقدير
كونه لللائل انعم أن حقه أن يجعل رحمة للمستعبد به بقهر عدوه بالكمية واثباته على
مجاهدته وعلى تقدير كونه لاستمرار النعم ان حقه أن يتي على المستعبد به ما أنعم عليه من
العبادة وأما تعلقها بالرحيم فعلى تقدير خصوصه بالرحمة الخاصة أن حقه أن يخص المستعبد
بتلك الرحمة بدفع شر العدو عنه أو بالذات أن من حقه أن يعيده من وسواسه وعلى تقدير
عمومه أن حقه أن لا يخلو المستعبد به من رحمة تمنعه عما استعاذ منه وأما تعلق الحمد
فظاهرا لاعلى ايجاد الشرور وهو انه يرفع بها الدرجات اذ ينال بها الصبر الذي لانهاية لاجره

يقال عنهم ويمعانهم
 يقال عزب عنه عز إذا غلبه
 (أوحيت إلى الحواريين)
 ألقيت في قلوبهم وأوحى
 ربك إلى النحل ألهجها
 (أغربنا بينهم العداوة
 والبغضاء) هيئناها وقال
 أغربنا بينهم ألفة تائيهم
 ذلك ما أخذ من الغبراء
 والعداوة تباعد القلوب
 والنيات والبغضاء البغض
 (الاوليان) واحد هما

وأما تعلق القراءة فيرجى بتعلق الرحمن افاضة أنواع الرحمة أو جلائلها على القارئ وبتعلق
الرحيم يرجى خصائصها أو ذفائتها وتقدم الاستعانة على التسمية مع انها الاشتغالها على
المبدئية بالبداية أولى للاشعار بأنه لابد من رفع الحجب التي أعظمها الشيطان أولاً ومن
تطهير القلب عن كدوراته لتزليل الذكوبه أو بأنه لما استعاضه اطلع على عجزه السكلى فتعلق
بالجامع ليمتلف به ويقهر عدوه ثم طاب اللطف بحفظه عن شر أعدوه ثم بتحصيل الكالات
له أو بأنه بالامم الاول ساط الشيطان يقهره ونبيه على التعمد عنه بلطفه أو ساطه لتكميل
نوابه ان جاهد وعقابه ان أهمله وبالثاني أن يطلب اللطف الخفى بالجاهدة وبالثالث الكفاية
عنه وأما ترتيب الحمد على التسمية مع انه أيسر ان شاء فلانه لما ذكر الكامل بذاته وصفاته وأفعاله
عقب الحمد ليكون على الجميع بعد معرفته الحمود ووجهات حمده وتخصيص التسمية بهذه
الاسماء ايعلم أن الاولى تتعلق بجامع الكالات ليعيض ما يستحق من عامها أو خاصها بحسب
الاستعداد الحاصل بالتعلق (الحمد لله) الحمد ذكر اللسان كمال ذى علم وهو ما يرفع حال الشئ
ذاتيا كوجوب الوجود والاتصاف بالكالات والتنزاع عن النقائص أو وصفا ككون
صفاته كاملة واجبة أو فعليا ككون أفعاله مشقة على حكمة فأكثر عظيماته أثره على
المدح الذى هو ذكر اللسان كمال الشئ ذاعلم أولاً لان الكمال الذى لا يعتد به مع العلم لا يكون
كلاما ملقا ويقابله الذم وعلى الشكر وهو مقابلة الانعام بالتعظيم ذكر بالالسان أو
اعتقادا بالجنان أو خدمة بالاركان مع صرف ما أنعم الى ما أنعم لاجله ولانه وان عم جهات
الشكر قصر عن احاطة كالات المشكور اذ لا يتعلق بالالزامه ويقابله الكفران وعلى الثناء
الذى هو ذكر الاوصاف كالات أو نقائص ولام الحمد للجنس والجاراة للاختصاص فيختص
حقيقة الحمد به فيدخل فيه حمد الحق نفسه وحمد الخلق بأنهم مظاهر ذاته وصفاته وأسمائه
أو أفعاله للحق وحمد الخلق للحق وحمد الخلق للخلق بما اطاع الله بعضهم على ما أقاض على
بعضهم من صور كالاته أو آثارها ولا يرجع اليه المذام اذ لا ذم في الافاضة وانما هو في
الاتصاف بالذموم على انه انما أقاض الخير لذاته والشر لعرضه تقتضيه الحكمة فهو
برعايته محمود هناك أيضا وللقصد الى التعميم لم ينسبه الى حامد فلا يقدر حمدت أو حمد
الابسان انه كان الاصل ثم عدل عنه للدلالة على التعميم والنبات وحمد الشاهد نفسه انما قبح
لما فيه من تهمة الكذب والكبر بغير الحق وتركبة النفس مع ما فيه من ذل العبودية
وعيوب وآفات وكأله من غيره لذلك قبح له التكبر فلا يتصور شئ من ذلك في حق الله تعالى فلا
يقبح منه مع أن فيه تقيها على عجزهم عن حمده الا أن يقلدوه اجالا فيحمدوه به تقربا اليه
لينا الوابه الدرجات والكالات وأنهم لما عجزوا عن شكره لا تمتداع احاطتهم بهم حمد عنهم
ليقر رعايتهم نعمه ويزيدهم من فضله وذلك أن النعمة وهى ما يطلب ويؤثر حقيقة هى
السعادة الابدية وما يوصل اليها من فضائل النفس ومرجعها الى الايمان المنقسم الى اعتقاد
واقرار وعمل وحسن خلق فلا بد من مقتضى شهوة وغضب الا برعاة العدل وفضائل

الاولى والجمع الاولون
والاثنى والولى والجمع
الولىات والولى (أنبياء)
أخبار واحد هاتبا (أكنة)
أقطبة واحد هاتبا
(أساطير الاولين) أباطيل
وترات واحد هاتبا أسطورة
واسطارة ويقال أساطير
الاولين أى مأسطوره
الاولون من الكتب
(أوزارهم على ظهورهم)
أى أفعالههم يعنى آثامهم

البدن المتممة لها وهي الصحة والقوة والعفة والجمال وطول العمر ومتممها أربعة خارجية
وهي المال والاهل والجاه وكرم العشيرة ولا ينتفع الالباسباب بجمع بينها وبين الفضائل
النفسية من الهداية معرفة طريق الخير والشر بالعقل والشرع وغرة المجاهدة ونور يشرق
في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ومن الرشد الباعث الى جهة السعادة ومن التسديد
بتيسير الحركة الى صوب الصواب في أسرع الاوقات لمساعدة الاسباب ومن التأييد تقوية
أمره بالصيرة من داخل ومساعدة الاسباب من خارج فهي خمسة عشر ضرباً أدناها الصحة
ولا يمكن استقصاء أسبابها فمنها الاكل وهو ما يكونه فعلا حركة تنفذ في جسم ذي قدرة
وارادة وعلم فلنذكر أسبابه فالنبات لما فيه من قوة جذب الغذاء به ورقة أكل من الجراد
ليكنه ينجزع عن طلب البعيد اذا لمعرفة له ولا انتقال فاعطى الحيوان الحواس أولها اللمس
ليحس بنار ويسف فيهرب ولكن المقتصر عليه كالدود ينجزع عن الهرب عما بهدو طلبه فخلق
الشم لادراك الرائحة فربما يطوف الجوانب ولا يعثر على الغذاء فخلق البصر ليدرك البعيد
وجهته لكن لا يدرك المحبوب فينجزع عن الهرب الابد فيدقرب العدو فخلق السمع وخلق
لمعرفة الغائبات الكلام المنتظم من الحروف ثم خلق الذوق ليدرك حال الغذاء الواسل ثم
الحس المشترك ليمتأدى اليه المحسوسات ليدرك المراتز والصفرة مما أكله مرة من المتصف
بها ثم خلق الشهوة المحركة الى المطلوب والكره لالهرب من الضد والغضب لدفع ما يضر
لئلا يؤخذ عنك ما حصلته من الغذاء والباعث الذي يعرفه العواقب والرجل آلة للطلب
والهرب واليد للاخذ والقدم لايصال الطعام الى المعدة والطاحونة وهي اللسان المركب
عليه ما الاسنان ليسهل ابتلاعه واللسان ليحركه ويذوقه وينطق واللهاة ليمججه والمريء
والخجيرة ليدفعه الى المعدة التي لا بد منها فيفتح لاختاد الطعام ثم ينطبق ويضغط حتى ينقلب
الطعام فيموى الى المعدة ثم يطبخ فيها الى أن تتشابه أجزائه كماء الشهي من حرارة الكبد
والطحال والثرث ثم ينتقل من مجارى العروق الى الكبد فيصير كالدم فيتمول منه السوداء
كالدردي يجذبها الطحال من عنقه الممدود وصفراء كالرغوة تجذبها المرارة كذلك فيصير
الدم مع زيادة رقة ورطوبة لمسايقه من مائية تجذب الكلى ثانياً بعد الطلوع من عروق دقيقة
ثم تنقسم العروق الى البدن حتى تصير شعيرية ثم تنفذ المرارة بعنق آخر الى الامعاء ليحصل به
رطوبة من اقية فينقل الطعام وفي الامعاء لدغ للدفع والطحال يحيل فضله فيحصل فيها جوضة
وقبض ثم يرسل منها الى قم المعدة لتحريك الشهوة ويخرج الباقي مع الفضل وأما الكلى
فتمتد فيماني تلك المائية من دم وترسل الباقي الى المثانة ثم لا بد من ما كوله أصل يحفظه لئلا
يتلف فيبقى جافاً فلا بد من فنيته ليعم حاجاتك فخلق فيها قوة التغذية ولا بد لها من ماء ممزوج
بتراب وهو اول ابد للهواء من ريح يحركها بعنف حتى ينفذ فيها فيقع الاذواج بين الثلاث
ولا بد من حرارة الربيع أو الصيف اذ يضر فيه البرد المفرط ثم الماء يحتاج في انسياقه الى أرض
الزراعة الى بحار وأنهار وعيون وسواق ثم لا يرتفع الى الاراضي المرتفعة فخلق الغيوم

وقوله حلنا أوزارنا من
زينة القوم أي أنقلا من
حليهم وقوله تعالى حتى
نضع الحرب أوزارها أي
حتى نضع أهل الحرب
السلاح أي حتى لا يبقى
الامسلم أو مسلم وأصل
الوزير ما حمله الانسان
فسمى السلاح أوزاراً لانه
يحمل وقوله ولا تزر وازرة
زرار أخرى أي لا تجعل
حاملة ثقل أخرى أي

وساطع عليها الرياح وخلق الجبال حافظة للمياه وتفتجر منها العيون تدريجاً لتلايف فرق البلاد
ولا بد للحرارة في وقت الحاجة من تسخير الشمس لتسخن الأرض وقتادون وقت ثم النبات
ان ارتفع عن الأرض كان في الفواكه انعقاد وصلابة فلا بد من رطوبة ينضجها فسخن القصر
وكذا كل كوكب في السماء مسخر فائدة ولا يتم ذلك الا بجر كائن الافلاك وهي باللائكة
فهم أرضية وكلهم الله بك فلا يغتذى بجزء من يدك الا بسبع ملائكة فأكثر لان معنى الغذاء
قيام جزء من الطعام مقام ما تلف فلا بد من ملك يجذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم اذ لا
يتحرك بنفسه ومن ثامن يحسكه ومن ثالث يتخاض عنه صورة الدم ورابع يكسوه صورة اللحم
أو العظم وخامس يدفع الفاضل وسادس يلصق النفس الى النفس وسابع يراعى المقادير
لئلا يتشوه الصورة وبعض الاجزاء كالعين والقلب يحتاج الى أكثر من مائة ملك ويعددهم
ملائكة السماء ويعددهم حلة العرش ثم ان الله سبحانه وتعالى ربط قوام الاعضاء وقواها
بضار لطيف يصاعد من الاخلاط الى القلب ويسرى في جميع البدن بالعروق والذوارب
وهو الروح الحيواني وهو كثار السراج والقلب مسترحته والدم الاسود قبيلة والغذاء زينة
والحياة ضوء وهو غير الروح الالهى والمنعم بالكل هو الله تعالى لا شريك له فهو المشكور
دون الوسائط فمن رأى للوزير والوكيل دخلاً في انعام الملك لم يتم له شكره وانما يتم لمن يراه ما
كامله والكاغد فكذا سائر الاسباب مسخرها الله تعالى حتى ان من أوصل نعمته اليك فهو
مضطرب بمسايطره عليه من الارادة وألقى في قلبه أن في اعطائك له نفعاً فيذبح أن يكون فرحك
بالنعم لتزني الى درجة القرب منه والاستدلال به على عنايته ليرجى ثوابه ثم انه ينبغي ان يقصده
الخبر ويضمه للكافة ويظهر شكره باللسان والجوارح باستعمالها في طاعته في استعمالها في
معصيته فقد كفر بالله ثم لا ينبغي أن يرى الشكر من نفسه بل من ربه فهو الشاكر
والمشكور فيختص به الحمد من كل وجه لكن من فعل على يديه ما بلغت به الحكمة غايته فهو
الشاكر وما وقعت دونها فهو الكفور ونسبته الى الاول محبة الى صاحبه رضا الى
الثاني كراهة الى صاحبه لعنة فأشار الى السعادة الآخرة بالانعام الى الفضائل
النفسية بالتربية الى الفضائل البدنية والخارجية بالرجة الى الاسباب الجامعة بالعبادة
والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام الى جبر المنافع ودفع المضار بالشهوية والغضبية
بالرجة الى التعديل بمالك يوم الدين والى المأكول واعطاء القوى بالتربية الى ارتباط كل
من العلوية والسفلية بالآخر وربط البدن والقوى بالبدن رب العالمين والى أن المنعم
بالكل هو الله بالحمد لله والى المحبة والرضا بالانعام والى الكراهة والعنة بالغضب وقدم الحمد
في مقاصد الكتاب للاشعار بأنه أعظم مقاصد انزال الكتب وارسال الرسل وتكليف العباد
وخلقهم وأنه مقدمة كل خير ومنتهاه ولا هم ما قال المعين ولا تجدد أكثرهم شاكرين وأقسم
الله سبحانه لاهله بالزيد فقال لئن شكرتم لازيدنكم وقدم المبتدأ لأنه أهم بعلم معرفة المنعم في
لتسمية مع أن تأخير الله لشعر بأنه المرجع والحاجة الى تقديم الخبر للاختصاص لحصوله من

لا تفرح بنفسك بغيرها
وليس معك الاوزار الحرب
واحد الا أنه على هذا
التأويل وزر وقد نفسر
الاغنى اوزار الحرب
بقوله
وأعدت للعرب اوزارها
وما حاطوا الا بخيل ذكورا
ومن نسجد اود يجدي بها
على أنزل الحى عـ يرافـ
أى تجرى بها الابل (أول)
غاب (أننا كم) ابتداء كم

لام التعريف والجرواظهر اسم الله بعد ذكره للاشعار بان اقتضاء الحمد باعتبار ظهوره
وحذف الخبر وأقيم الظرف مقامه فكانه جمع فيه بين الحذف والذكر المتنافيين ثم ان قدر
فعلادل على التجدد والاحية على الثبوت ففيه ايهام الجمع بينهما من وجه آخر وان قدر
اسما ففيه ايهام الجمع بين المثليين لانه مشعر بالثبوت المحض من غير تجديد فكأنهم اثبوتان
وذكر المسند اليه لانه الاصل مع التلذذ بذكره مع كونه ناشئا من النعم منسبا للمزيد مع
التلذذ بذكر النعم ففيه ايهام الجمع بين المثليين من وجه آخر (رب العالمين) الرب المالك فلا
يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل بالانعام فلا الحمد من جهة استيلائه وتفضله أو
السيادة الذي علت رتبته فلا أعلى الحمد له لعلوه وباعلاؤه للعبودية بانعامه عليهم أو الخلق فلا يتم
الحمد على كمال أفعاله وصفاته التي تنوقف عليها وانعامه قبل الاستحقاق أو المربي وهو المخل
أو المدير بتبليغ الشيء أعلى مراتبه كجمل النطفة علقته ثم مضغة ثم أعضاء مختلفة ثم أفاضه
الروح عليها واعطاه كل عضو قوة تليق به ثم تكميلة بالسريرة والطريقة والحقيقة فلا أجمع
الحمد والعالم ما يعلم به الخالق من المحدثات جمع ليشير الى توحيد دعوى وعموم فيضه واستيلائه
جمع العقلاء ليشير الى أنهم المقصودون بالذات ثم انه أضاف الحمد أولا الى الذات الجامعة
للكالات ثم الى الربوبية التي بظهورها والوجود ثم الى الصفات الظاهرة في المظاهر بصورها
وأثارها ثم بما يقرب عليها من الجزاء وفي رب العالمين باعتبار اشارته الى ما ذكر ايجاز
وايراده بعد الاسم الجامع اطناب ففيه ايهام الجمع بين الضدين وهو كالتخاص بعبد العام
والرحيم خاص بعبد الرحمن ففيه ايهام الجمع بين المثليين ثم انه صفة موضحة باعتبار ان العوام
انما يعرفون الله بالعالمين ومادحة باعتبار ان الخواص انما يعرفون الاشياء به ففيه مع جعل
المعرف معرفا ايهام الجمع بين المعنى الحقيقي والمجازي للوصف ثم ان العالمين معرف لله في حق
العوام فهو وأعرف وقد عرف بلام التعريف ففيه ايهام تحصيل الحاصل ثم ان هذه الاسماء
على الحمد والحمد على ظهورها لانه ربي يحمل ففيه ايهام عليه الشيء لما هو معلول وفي الاضافة
تعظيم المضاف بأن له الاستيلاء على الكل والمضاف اليه بأن له هذا الرب الكامل التربية
والحمد بأنه لا يلقى غيره والعالمين جمع عالم وهو جمع في المعنى فهو مع كونه تفرقة اشارة الى
جمع الجمع (الرحمن الرحيم) قد مر ان رحمتي التسمية ذاتان وهاتان وصفيتان وقيل هنالك
بضدين هيبة اسم الله وهما الترجيبة العابدين الخوفين بمالك يوم الدين اذ لا بد للعبادة الشاقة
من قائد الرجا وسائق الخوف احدهما التسكين هيبة العوام وترجيبتهم والآخرى الخواص
ويمكن أن يشار بذلك الى أنهم كما وقع بهما الابتداء يقع بهما الانتهاء فتعذيب الكفار رحمة
للابرار بالانتقام من أعدائهم واعطائهم منازلهم من النار وأخذهم منازلهم من الجنة أو الى
انهما كما كانتا مبدأ الحمد العامة ومبدأ اللعام والخاصة للخاص فهما منتهاه كذلك أو الى أن الحمد
وان كمال فلا يكفى النعم السابقة عامة وخاصة فلا يوجب المزيد الا يجعل الرحمن اياه
موجبا له العامة للمزيد اللعام والخاصة للخاص أو الى أنه كما انقسمت رحمة الدنيا الى عامة

وخلقكم (أكابر) عظما
(الاعراف) سور بين
الجنة والنار هي بذلك
لارتفاعه وكل مرتبة من
الارض اعراف واحدها
عرف ومنه هي عرف
الديك عرفا لارتفاعه
ويستعمل في الشرف
والجهد وأصله في البناء
(أقلت محبا باثقالا) يعني
الريح أي جات مصحبا
مقالا بالهاء يقال أقل فلان

ايجاديه وخاصة تفضلية تنقسم رحمة الآخرة الى عامة لمجانية وخاصة تقرر بنية أو الى أنه
 تعالى كإرحم أولاد كراماته رحمة عامة وخاصة رحم ثانيا بالعبادة العامة أو الخاصة
 أو الى أن العامة الديونية انما شابت المحنة لوقوعها بين الجلال والجمال والاخرية وقعت بين
 الجالين أو الى أن الرحمة علة للعمد بلا واسطة الآن تكون الخاصة واسطة للعامة وللعبادة
 بواسطة مالك يوم الدين العامة للعامة والخاصة للخاصة فالجد أتم تقريرا اذ هو المقصود من
 العبادة المقصودة من خلق المكلفين المقصودين من خلق العالم (مالك يوم الدين) بالالف
 عاصم والكسافي والباقون بغيرها والمادة للربط والشدّة في الشئ من اشتد ارتباطه
 فاستقل بالتصرفات فيه لو كل رأي ولم يتعلق به حق الغير بعينه فالوكيل والولي ليسا بالكيين
 لعدم استقلالهما والصبي والمجنون ما كان امتنع تصرفهما المقصور رأيهما والراهن ما كان
 امتنع تصرفه اتعلق حق المرتب بعينه بخلاف المؤجر لان حق المستأجر انما يتعلق بالنفع
 والمالك من اشتد ارتباط الخلق به لقدرته على حفظ مصالحهم ودفع مفسادهم ونفوذ أمره
 ونهيهم فيهم ثم منهم من اختار المالك لانه يعم تعلقه بالناس وغيرهم وكما قدرته على المملوك
 اتكئته من بيعه وهبته ومن يدعوه على العبد وقوة نسبتة لامتناع خروج العبد من ملك
 السيد وعدم وجوب رعاية العبد على السيد وجوب خدمة العبد له وعدم استقلال العبد
 بدون أذنه والعبد يطمع في المولى والمالك في الرعية وللمالك انصاف وعدل وهيبة وسياسية
 والعبد يرجو من مولاه العفو والتربية واولاده عليه رقة ورحمة ونحن الى العفو والتربية
 والرقة والرحمة أحوج منا الى الهيبة والسياسة والعدل والانصاف والمالك اذا عرض عليه
 العسكر رد الضعفاء والمالك يعين عبده المريض وحروف المالك أكثر بكثير ثوابه ورد بأن
 الملك انما امتنع تعلقه بغير الناس لعدم تعلقهم بأمره ونهيهم والاعم كسليمان عليه السلام
 وبأن للملك استيلاء على الاحرار والعبيد والعلو على الحر أتم وان لم يكن له عبد ولا يمكن
 للرعية الظهور عن ولاية الملك الا اذا لم نعم ولايته وقد عمت هنا اذ أضيفت الى الكل ويمكن
 لعبد الحربى الخروج عن ملكه بالهرب الى دار الاسلام بل يمكنه قهر مولاة واستترفاقه
 أينما كان والعبد يطلب النفقة والكسوة من سيده وهو أشد من رعاية الرعية ويجب عليهم
 امتثال أمر الملك وهو خدمته ويستقل العبد بالاكتساب والاهتمام ولا تستقل الرعية بأخذ
 الحق في مكان الفتن ولا باقامة الحدود والاقتصاص والمولى يطمع في أموال العبد ويعدل
 بين عبيده وينصف بينهم وله عليهم هيبة وسياسة ويرجى من الملك العفو والتربية ولرقة
 ورحمة في ضعفاء الرعية ونحن في القمدن أحوج الى الهيبة والسياسة وهو يعطى الضعفاء
 من مال الصدقة ويخلص الرعية من الأعداء والثواب انما يكثر بكثره الحروف ولم
 يكن الاقل أشرف منه ومنهم من اختار الملك لان كل ملك مالك وأمر الملك يتقذ على المالك
 بالاعكس فيهما وسياسة الملك أقوى وألف مالكا لا ياقوم ملكا وبمالك الملك أكثر ويكثر
 ملاك بلدون ملوكه والرب بمعنى المالك فيتم ككرر والمالك من جملة الاسماء التسعة

الشئ واستقل به اذا
 أطاعه وجعله وعلان
 لا يستقل بجملة وانما
 سميت الكيزان قلا لانها
 تقبل بالأيدي أى تحصل
 في شرب فيها (آلاء الله) نعم
 الله واحدها الى وإلى وإلى
 (آسى) أحزن (أرجسه)
 أخره أى احبسه وأخر
 أمره (أسفا) شديد الغضب
 والاسف والاسف الحزين
 أيضا (أخذ الى الارض)

والتسعين وليس فيها الممالك نعم فيها ممالك الملك وقد عُدَّح به في القرآن دون ممالك الملك بالكسر
والملك هو المذكور في آخر القرآن وانتهى انما يكون بالاشرف ويجب على الكل طاعة الملك
لا الممالك الاعلى عبيده ورد بان الملك انما يعم الممالك لولم يضاف الى الكل وأمر الملك انما ينفذ
في ممالك لولم يشغل ملكه وسيااسة الملك لكونه غير مضمونة أقوى وانما مقاومة الملك لمن لم يعم
ملكه واطلاق الممالك على من قل ملكه لا يجعل له أدنى مطلقا بل اذا كان كذلك وانما يكثر
ملاك البلد حيث لم يشتمل ملك الواحد ولا بأس بذكر الخاص بعد العام وليس كل ما في الاسماء
التسعة وتسعين أعلى من كل ما خرج منها وذكر ممالك الملك يستلزم ذكر الممالك لانه اذا ذكر
المقيس كان المطلق مذكورا في ضمنه والقدح بممالك الملك تمدح بممالك الملك اذا عُم بطريق
الاولى وذكر الملك في آخر القرآن انما يفيد الشرف لولم يكن في تخصيصه فائدة أخرى مع أن
ترتيب السور غير منزل واذا عُم ملك الممالك وجب على الكل طاعته ولو صحت الأدلة كان
لكل ترجيح من وجهه واليوم ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وقدير اربه
بمجرد الوقت ويوم الدين يوم القيامة ما بين النفخة الثانية الى استقرار أهل الجنة والنار فيها
والدين الملة أي يوم ظهور ورفع ملة الاسلام أو حقيقتها بالكل أو الانقياد أي انقياد الكل لله
أو الجزاء أو القضاء والحساب والسياسة واللام على الاول للعهد وعلى البواري للاستغراق
اذ لا يعتد بماتة وهو مشهور في الملة فان أريد غير هاتوريه أو تجوز فان كانت
الاضافة بمعنى اللام وأريد باليوم ما فيه من الملك فقيه مجازان وان كانت بمعنى فهو ظرف
لما اليك وقد قصد احاطتهم فكأنهم اطرف لظرفها ثم الاضافة بمعنى في اماعلى معنى ملك الامر
كله يوم الجزاء فالزمان ان كان موجودا دخل في الكل فقد أضيف اليه ظاهرا وباطنا
جميعا واماعلى معنى ممالك اليوم المحيط بما فيه فيجعل كتابة عن مالكية ما فيه لان الغالب ان
المظروف ملك ممالك الظرف ثم اضافة المالك للاختصاص فمالكيته تعالى للكل وان كانت
مستمرة فكأنهم لم تكن قبل ذلك اليوم لتوهم مالكية الغير قبله ثم اضافة اليوم للاختصاص
فهو اشارة الى أنه وان وقع في ذلك اليوم أمور كثيرة فالمقصود منها الدين وقد فهم ذلك من
تخصيص هذا الاسم من بين أسماء يوم القيامة ففيه اجتماع المثلين بل ثلاثة ثم اضافة الممالك
الى يوم لتعظيم المضاف لظهور احاطة مالكيته أو المضاف اليه بأنه بلغ في كمال رفع اللبس
بحيث لم يبق فيه وهم شركة الغير ثم اضافة اليوم تضمن تعظيم اليوم ففيه تعظيمان فهو أيضا
يومهم اجتماع المثلين من جهة أخرى ثم ان أريد بالدين الاسلام ففيه تعظيم المضاف اليه بأن له
يوما خاصا يظهر فيه كمال نفسه وان أريد غير ففيه تعظيم المضاف بأنه الذي يعتد به دون
ما تندمه ثم الممالك مضاف الى المستقبل فان أريد بالاستمرار يومهم الاستمرار مع العدم في
الماضي والحال وان قصد به الماضي والدين مستقبل ففيه جمع بين الماضي والمستقبل وهما
ضدان في الظاهر ومثلان في الحقيقة اذا مراد بهما الناعل الماضي والمستقبل أيضا ثم ممالك
صفة توضيح اذ يظهر به حقيقة الهيئة لانه رفع توهم عجزه أو جهله أو رضاه بالتعجب أو صفة مدح

اطمان اليها ولزمتها
وتقاعس ويقال فلان
يخلد أي بطيء الشيب
كانه تقاعس عن ان يشيب
وقناعس شعوره عن
البياض في الوقت الذي
شاب فيه تطرافه (أيان)
معناها أي حين وهو
سؤال عن زمان مثل متى
(ويان) بكسر الهمزة لغة
سليم حكاه القراء وبه قرأ
السائي إيان ينعون

اذعل به الحمد لانه انما يتم بالجزاء على الابتلاء والاخذ من المظالم فكان له علة لنفسه وترتيب
 مالم يكن يوم الدين على الرحيم لان الرحمة الخاصة بالحقيقة هي السعادة الابدية التي تكون يوم
 الدين وعلى الرحمن بواسطته لان العوام انما خوفوا به لاصلاح باطنهم وظواهرهم ابرحوا به هذه
 السعادة ان تأثر واهبها فكانت رحمة عامة موصلة الى الخاصة ان تأثر وقد قصد في حق من لم
 يتأثر أيضا وعلى الربوبية بواسطته مالا انما انما يتم بالاصلاح المذكور ليقضي الى السعادة
 الابدية فالاصلاح رحمانية والافضاء الى السعادة رحيمية وعلى انهم الله بواسطته الثلاثة لان
 الهيمته انما تظهر بهذه التربية التي انما تتم بالرحمة التي انما تتم بالجزاء ووجه استحقاق
 الحمد على هذه المالكية انه يظهر به فضل الخالق باعطائه على كلمة واحدة أو عمل ساعة مالا
 يحصى من الثواب الابدی وعدله اذ لم يجاوز في الجزاء ما يناسب الافعال والاعتقادات
 وحكمته بالتفرقة بين المحسن والمسي بالانعام الصرف والانتقام الصرف والجزاء مصلح
 للظاهر والباطن رافع للعجب الظالمية من متابعة الهوى والغضب وبه يتم التمدن وقبل حمد
 أولا باعتبار الهيمته المقتضية للوجود ثم بالربوبية المقتضية للاعراض ثم بالرحمانية المقتضية
 لاسباب المعاش ثم بالرحيمية المقتضية لاسباب انتظام المعاد ثم بالجزاء المرتب على اصلاحه
 او الاخلال به وقيل في ايراد الاسماء الخمسة في الفاتحة ان العباد ممتقضي الالهية والاستعانة
 مقتضى الربوبية وطلب الهداية مقتضى الرحمانية والاستقامة مقتضى الرحيمية والانعام
 مقتضى المالكية عند الاستقامة كما ان الغضب مقتضاها عند الاخلال بها (ايالك نعبد
 وايالك نستعين) اي ضمير منفصل منصوب المحل والواحق ابيان حاله ولما جعل الهاء عند سبويه
 والفارسي وضعت رمة اضيف اليها عند الخليل والافخس والمأزني وعند القراء هي الضمائر
 واياء اعتماد وعند الزجاج والسيرافي ونقله ابن عصفور عن الخليل اسم ظاهري معني النفس
 وعند سائر الكوفيين الضمير المجهول والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج
 التخصير والسخر والقيام والاشغاف نوع تعظيم والاستعانة طلب المعونة ما يقدر استطاعة
 على الفعل أو تيسيره أو تقريرا اليه أو خضعا عليه والسفر في العبادة من وجوه الاول ان الله
 تعالى اكمل ذاته وصفاته وأفعاله يقتضي أن يتدلل له من لا يخلو عن نقص لغاية تعظيمه رعاية
 للحكمة الواضحة كل شيء موضعه الثاني انه تعالى منعم على الانسان بغاية الانعام اذ جعله
 مختصرا الحضرة الالهية بما أفاض عليه من الوجود والحياة والعلم والارادة والقدرة والسع
 والبصر والكلام ومختصرا العالم لانه بالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة العناصر
 وبالتركيب كالاعداد والغذاء والتوليد كالنبات والحس والتخييل والتوهم والتلذذ والتألم
 كالحيوان وبالجرامة كالسبيع وبالمكر كالشيطان وبالمعرفة كالملاك وباجتماع الحكم فيه
 كالروح المخدوظ وبما ثبت بكلامه صور الاشياء في القلوب كالقلم الاعلى فلا بد أن يشكره
 بصرف نعمه الى ما خلقها من أجله وقد أعطى العقل للمعرفة والالات الجسمانية لتكليف
 الجوارح بمهمة العبادة للحفاظة للمعرفة فبهيئته لتكميل ملكيته بمساعدة أعمال البدن

(آيات مساهها) متى مشيتها
 من ارساهما الله أي أثبتتها
 أي متى الوقت الذي تقوم
 عنده وليس من القيام على
 الرجل انما هو من القيام
 على الحق من قولك قام
 الحق أي ظهر - وثبت
 (أنفال) غنائم واحدها
 تفعل والتفعل الزيادة
 والافتعال مما زاده الله هذه
 الامة في الحلال لانه كان
 محروما على من كان قبلهم

اعمال القلب لا ارتباط بينهم ما قال الانسان مخلوق للمعرفة والعبادة فلو اخل بشئ منهم لم يكن
انسانا بالحقيقة ولما عارض العقل في ذلك الوهم والخيال أيده بالشرع فلو قد عجز العقل
عن ادراك أكثر الامور فاعقل بصر والشرع شعاع * الثالث الانسان يفتقر في معيشه الى
معاونة ومعاملة لا يتم الا بالعدل ولا يتفق عليه مالم يعلم كونه من الله ولا يتم الا برضاء الثواب
وخوف العقاب ولا يتم الا بما يذكرا له على التكرير والذكر القلبي انما يتم بافعال الجوارح
* الرابع ان الكمال الانساني أن تنجلي مرآة قلبه فيصاوي شطرا الحق ويلحق بانق الملائكة
والا تراكم الخبث على مرآة القلب باقتباع الشهوات المظلمة فيلحق بانق البهائم ولا ينجلي الا
بالمجاهدة وهي بالعبادة القائمة ظلمات الاهوية التي هي امراض القلب المؤلمة عند مفارقة
الروح من البدن فالعبادات أدوية تنير القلب بالمشاهدة وتشرف اللسان بالذكر وتزين
الاعضاء بالخدمة وهي وان كانت تذلالي الظاهر فباطنها عز وتجمل ويكفي في ذلك انها
اشتغال بالحق وفيه كمال لذة العارفين وبه تقرأ عينهم وتسرق قلوبهم وترى روحهم والسرف
الاستعانة من وجوه * الاول ان العبادة وان كانت كسـ بالعبادة فهي بخواطير لا يشعر بها
العبد قبل وقوعها فهي باحداث الله وكذا العلم بنفعها وضرها ولا يلجئ الى الفعل مالم يكن
راسخا ولا قدرة للعبد في ذلك فهو يعون الله تعالى وانما هو في الغالب المستعين به * الثاني
العقل يختار الاصلم في العواقب وان كان فيه مشقة وموتنة في الحال والهوى يؤثر ما يدفع
الاذى في الحال وتعمى عليه العواقب فيتنازعان ويكون الترجيح غالب الجند الهوى لسبقه
واستقراره بمملكة القلب فلا يمكن ازعاجه الا بعون الله تعالى * الثالث العبادة لا تقيس
الابرار في العوائق الدنيا والخلق والشيطان والنفوس ورفع العوارض الرزق والاختار
والمصائب وأنواع القضاء ورفع القوادح الرياء والعجب وغيرهما وبحقيق البواعث الخوف
والرجاء وكل ذلك عقبة شاقة لا تيسر قطعها الا بعون الله تعالى وتوفيقه * وقدم العبادة لانها
وسيلة والاستعانة حاجرة على ان اهم ما نستعين له انعام العبادة وانعام الشئ يشبهه لو احقه
فاقيم سببه مقامه وفيه اشارة الى انه انما يعين العابد اذا استعان به وأنه لا بد من الاستعانة به
فيها وفي جميع الاحوال وترتب العبادة على مالك يوم الدين لانها ان كانت اطلب الثواب
والهرب من العقاب فلا يكونان الا يومئذ وان كانت لمشاهدة الرب فلا يتم الا عندك وترتب
الاستعانة عليه لانها اما لخوف تلف الثواب أو انقلاب سببه سبب للعقاب أو لخوف الحجاب
ولو بالعبادة عن المعبود وانما يتم رفعه يومئذ وعلى الرحمن الرحيم بواسطة لانها اشكر الم
السابقة لتسببها للمزيد الى الابد وذلك بالاغانة المستمرة الى ذلك اليوم وعلى رب العالمين
بواسطة الكل لان الربوبية تستحق العبادة سيما اذا رحم سيما اذا رتب عليه الجزاء والاعانة
حق الربوبية تنظر الى رحمته بالمستعين به خوفا من التلف الظاهر يومئذ وعلى الله بواسطة الكل
لانه انما يستحقها بواسطة الربوبية وهو انما يتم بما بهـ هاـ وتقديم اياك للتنبيه على عظمة
الله ليعبد على الخشية فلا يلتفت عينا وشمالا ولا ان الابتداء بذكر المعبود أولى من الابتداء

وهذا البيت النافله من
السلاة لانها ازايادة على
والفرض يقال لولد الولد
النافله لانه زيادة على الولد
وقيل في قوله تعالى
وهو به الله الحق ويعقوب
نافله انه دعا به حتى
فاستجيب له وزيد يعقوب
كانه تفضل من الله عز
وجل وان كان كل تفضله
(أمنة) مصدر أمنت
أمنة وأمننا وأمانا كلهن

بصفة العبد وهي العبادة والاستعانة ولتقديم الواجب على الممكن وليس سهل معرفة تحصيل
 افعال العبادة وليست عدلها بالبصيرة فلا يأخذ ~~الكل~~ والفطنة أولي فبعد الاختصاص
 لاختصاصه بغاية العظمة وكمال القدرة والانعام التام والجود العام وانما خاطبه بعد الغيبة
 لانه قبل ذكر الصفات لم ينكشف انكشافه بعد ذكرها فكان في حكم الغائب قبل ذكرها
 والمشااهدة بعد دهاولانه كان أولاد اكرام فذكر انهم صاروا صلوان الشفاء محبة وهي في
 الغيب آكد والعبادة خدمة وهي في الحضور أتم ونون بعد الجمع ان قرأ في الصلاة جماعة
 وان صلى فيها منفردا فله الملائكة ثم انه يذكر مع عبادته عبادة غيره سعي في حقه أو دلالة
 على انه واحد من العباد نفيا لتوهم ادعاء التفردهم واستقصاء لذكر عبادته وحده من غير ان
 يضمنها الى عبادة أخيه أولي بورد العبادات مودا واحدا لا تتوزع قبولها وردا
 أو ليست شعيرة عظم لنفسه عند التذلل له لئلا يستنكف عنها ويجري في نون نسمة عين بعض
 هذه الوجوه وفصلت الجملته عما قبله الكمال الانقطاع لان ما قبلها آية ما قبله الله وهذا العبد
 أو كمال الاتصال لانها كيان مائة قدم لان الشفاء أيضا عبادة وكذا جعله اهدنا عن نفسه عين
 لان طلب الهداية استعانة مع أن جملة اهدنا انشائية وجملة نسمة عين خبرية فكلاهما متردد
 بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال وكرراياك ثلاثيتوهم انه يستعين بالعبادة بل بمجرد الفضل
 الالهى ولم يقل لا تعب لثلاثيتوهم انهم اتقيدوا شيئا ولم يقل بك نسمة عين لثلاثيتوهم جعله آلة
 متوسطة بينهم وبين مطلوبه ولم يقل لا تعب لثلاثيتوهم مع انه مصرح بالنفي اشعارا بقله الالتفات
 بالنفي مع انه ايجاز وانفصال الضمير اذ انبأ فيتوهم الجمع بينهما ولم يقل عبادتي لثلاث اشعارا
 بوقوع الفتره فيها ولا اياك عبادت لثلاثيتوهم الفراغ عنها ولم يؤكده العبادة اشعارا بضعتها
 ولا المسند اليه اشعارا بقصور عبادتهم حتى يجوز ان يتوهم فيهم انهم ليسوا بعبادين وأكده
 بالتقديم اشعارا بانهم وان قصر وافي العبادة لا يعبدون غيره ثم الاستعانة تذلل كالعبادة
 فيتوهم اجتماع المائتين وطلب الهداية أيضا الاستعانة ولم يذكر شيئا من المتعلقةات ولا من
 التعليمات لانه مذهبهم السامع كل مذهب ممكن أو ليجعل كناية عن أى عقيدة لم يقل
 اعنا كما قال اهدنا ليشعر بأن الحاجة بالحقيقة لطلب الهداية وذكر الاستعانة كالاستخارة
 في طلب الحاجة أولا (اهدنا الصراط المستقيم) الهداية الدلالة بلطف امانا بالهام كص
 السدى والتشكي بالبكاء أو بافاضة المشاعر الظاهرة والباطنة أو يهديه العقل أو الدلائل
 النظرية أو بارسال الرسل وهي امامامة تعرف طريق الخير والشر وهو امانا ببيان شرح
 ما جاؤ به بحيث لا يتطرق اليه الاحتمال ويدخل فيه الابتلاء واما توقيني وهو الاخذ والتمسك
 بهدى الانبياء الذي يوصل الى السعادة الابدية والاصطفاء امانا الى الجنة واما الى الحق واما
 خاصة اشراق نور في عالم النبوة والولاية يكشف عن الاشياء على ما هي عليه امانا من الله قل
 ان هدى الله هو الهدى أو الى الله انى ذاهب الى ربى سيدين أو بالله لولا الله ما هتدينا
 أو انصن ما يديه العبد حاله لا من ترقيه في العلم وزيادته في صالح الاعمال والذين

سواء (امطرنا عليهم)
 يقال لكل شئ من
 العذاب امطرت بالان
 ولارجحة مطرت (اذن
 من الله) اعلام من الله
 والاذن والتأذين والابذان
 الاعلام وأصله من الاذن
 يقال أذنتك بالامر تريد
 أوقته في اذنك (اقاموا
 الصلاة) اقاموها في
 مواقيتها ويقال اقامتها
 ان يؤتي بها

اهتدوا زادهم هدى وبعدي بالى اذا أريد الايصال الى الطريق وباللام اذا أريد وصف الطريق وينقسه اذا أريد تسيره فيه الى ان يقطعه ويصل الى المقصود والصراط الطريق الواضح واصله السين معى به لانه يسرط السابله اى يتلهمه وكأنه يشير الى ان من عظمتة انه بحيث لا يظهر السكوه وان بلغوا ما بلغوا من بذل وسعهم فيه والمستقيم ما لا يميل الى جانب وهو ان يأخذ باللاوساط في الاعتقادات بان لا يقول بنى الصفات ولا بانبيائها على نهج التشبيه ولا بالجبر والتفويض ولا ينقى الرؤية ولا ينهض على نهج التشبيه برؤية الاجسام والاعراض ولا ينقى الكلام النفسى ولا يجعله نفس العبارات الحادثة وفى الاخلاق يتمذيب المناطقة عن الجبر يزوهى استعمال الفكر فيما لا ينبغي والغباء تعطيله وتمذيب الشهوة بمبدأ جذب المنافع ودفع المضار عن الخداعة الوقوع فى ازدياد اللذات على ما لا ينبغي والوجود السكون عمارخص فيه عقلا وشرا تحصيل العقدة بصرف الشهوة الى مقتضى المناطقة ليس لم عن عبادة الهوى وتمذيب الغضبية بمبدأ الاقدام على الاحوال والتسلط والترفع عن التهور الاقدام على ما لا ينبغي والجبن الخوف عما ينبغي التحصيل الشجاعة وانفة الغضبية للمناطقة ليكون اقدامها واهجها ما على حسب الرؤية من غير اضطراب والمطلوب تكثير الأدلة أو امثلة جميع أو امره ونواهي به عز وجل أو غير الطرق الموصلة اليه أو تحصيل النضائل أو الرتب العالية أو الثبات على ما هو عليه من جملته ادعاء بذلك لانه الحكمة التى هى خروج النفس من القوة الى كمالها الممكن علما وعملا لان من أوتيهما فقد أوتى خيرا كثيرا من فضائل الدارين على ما اتفقت الملة والفلسفة عليه وللدعاء تأثيرات تترعن الانبياء والاولياء والحكماء حتى قيل الدعاء لا يستجلب المطالب كالتفكير لا يستجلب العلوم وأورد صبغة الامر للاشعار بجزم الطلب واظهار الرغبة وليس بأمر حقيقى لانه تذال ولا من تذ كبر الساهى وحمل الجحيل على الجرد لان الحكمة قد تقتضى منع الطالب اذا لم يتذال ولا ينافى الرضا بالقضاء لانه قد يكون رضا الله فى وقوعه بعد التذال والجزم فى طلبه ويجوز أن يشترط وقوعه فى علم الله به ولم يجبه ما ضيلا لانه يشهر بالتحقيق المتأني للابتهال والتضرع وأورد اهدانا لانه لعل فى الجمع من يستحق الاجابة ولا يلحق بالكريم رد البعض أولانه لما ذكر حمدهم وعبادتهم واستعانتهم دعائهم ولم يقل واياك نستمدى لان ظاهره خبر يحقل المكذب ولم يعتبر ذلك فيما تقدم لتباسه بهم ما ولم يقل وأرشدنا لان الرشد فوق الهداية فيكأنه اعترف بالقصور عن غاية الكمال وان طلب الاستزادة والمراتب العالية ولم يقدم المفعول قصدا الى التخصيص لان غير المستقيم لا يتوهم طلبه ولا يتصور اتوهم فى حق الله تعالى ولم يقل مستقيم الصراط لان الاضافة البيانية انما تلحق بما يلحق به الموصوف بغيره والاستقامة انما هى وصف الصراط المستعار عن الطريق المحسوس الموصوف بوصفه ترشحا ولم يقل يتوهم التأكي لان كامل الرحمة لا يحتاج الى تأكيدها عليه منه على انه كرر الصراط ثلاث مرات بايد الصراط وغير المغضوب عليهم ورتب الهداية

بعضوقها كما فرض الله تعالى يقال قام الامر وأقام الامر اذا جاء به معطى حقوقه (آتوا الزكوة) اعطوها يقال آتته اعطته وآتته جنته (آواه) دعاه ويقال كثير التأوه أى التوجع شققا وفرقا والتأوه ان يقول آوه آوه وفيه خمس لغات آوه وآوه وآوه وآوه ويقال هو يتأوه ويتأوى (السلف) قدمت (الآن)

على الاستعانة لان الهداية استعانة خاصة وعلى العبادة بواسطة الانتماء الى الهداية اذا
 كانت بالمجاهدة المقترنة الى الاستعانة وعلى مالك يوم الدين بواسطة ما لانه انما يكمل
 نفعها يومئذ بواسطة العبادة الكاملة بالاستعانة وعلى الرجسين بواسطة الثلاثة لانه رحم
 بالهداية العامة والخاصة بواسطة العبادة والاستعانة من خوف يوم الدين وعلى رب العالمين
 بواسطة الاربعة لانه انما يربى بالهداية بواسطة رحمته بالعبادة والاستعانة من خوف الجزاء
 وعلى الله بواسطة الجميع لانه لا علاقة له بالعالم سوى الربوبية فاذا تعلق رحمه وكملت رحمته
 باصلاح الاعتقادات والاخلاق والاعمال من التحويل بالجزاء الداعي الى العبادة والاستعانة
 (صراط الذين أنعمت عليهم) قد مر ان النعمة ما يطلب ويؤثر والحقيقة هي السعادة
 الابدية والمجازية ما يوصل الى امامة والمنعم عليهم النبيون والصديقون والشهداء
 والصالحون فالنبي انسان كدله الله بلا واسطة تربية بشر بل بتأثير نور القدس فيه في القوة
 النظرية المتجلى فيها صورة الاشياء بحيث لا يتطرق اليها الغلط والعمية جعلت ملكة يتقدر
 بها على اعمال الصالحة منفردة عن اللذات البدنية مرغبة في اللذات الروحية ثم بعثه لتكميل
 الخلق فيهم ما وصدق به مجزة أمر تخرق العادة المشهورة تظهر من نفس خيرة تدعو الى الخيرات
 مقرر وبأدعوى النبوة على وفقهها يتهدى به من غاب عليهم نوعه ويتعذر معارضته فالامر يم
 القول والفعل والترك كالقرآن واجراء الماء من الاصابع وترك الطعام مدة عديدة والتقييد
 بالمشورة لانه يعتقد ظهور الخارق من الانبياء والاولياء امكنه نادر وبالنفوس الخيرة للتحريز عن
 خوارق المتأله لان دلالة الخارق في حق معارضة بما يقطع بطلان دعواه وبالهدوء الى الخيرات
 عن السحر اذ لا يتأتى للساحر الدعوة اليها عاده وهو وان خرج بقية خيرة النفس الان شريتها
 ربما لا تظهر بخلاف المتأله وباقتراح دعوى النبوة عن الكرامات ويكون على وفقها عن
 يقول آية نبوت ان ينطق هذا الحائط فنطق بانه كذاب وبالتهدى عن الارهاص وبتمذر
 المعارضة عما يستعان فيه بخواص الاشياء وبغلبة النوع كالسحر والطب والافصاح في عهد
 موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام اذ لا عبرة بتهدى الغير وقد مر ان قد يدان يكون في زمن
 التكليف احتراز عن خوارق الاسخنة واشراط الساعة ولا حاجة الى ذلك لخروجها بما مر
 وقد جرت سنة الله تعالى بخلق العلم الضرورى فن شاهدناها وسمعناها بالتواتر بصدق من
 ظهرت على يديه فكانت كصريح التصديق منه قال الراغب الكل نبى آيات عقلية يعرفها
 البصراء كالانوار الراقية عليهم والاخلاق الكريمة لهم والعلم الزاهر بان يكون كلامهم
 ذاججة وبيان يشفى السامعين وهذه احوال لا يطلب معها بصيرة مجزة الاعناد والثانية مجزة
 لا بد للقاصرين عن ادراك الفرق بين كلام الله والبشر عن طلبها وقال بعض المحققين القاصر
 يستدل بالمجرات على الاعتقادات الصائبة والاعمال الصالحة والكامل يستدل بكلامه ما في
 شخص على صدقه وجوب اتباعه اذا لامر ارض الروحانية غالبية على الاكثر انقصانهم في
 القوتين فاذا رأينا من يعالجها ويكمل النفوس علمنا انه طيب حاذق ونبي صادق ثم النبوة

أى في هذا الوقت والآت
 هو الوقت الذى أنت فيه
 (اختبئوا الى ربهم)
 تواضعوا وخشعوا لربهم
 ويقال اختبئوا الى ربهم
 اطمانوا الى ربهم وسكنت
 قلوبهم ونفسهم اليه
 وانلت ما اطمان من
 الارض (اراد لنا)
 الناقصوا الاقدار فينا
 (أوجس في نفسه خيفة)
 احسن وأضمر في نفسه

ثم اخذ العقل فيما يستقل كوجود الباري وتفيده بما لا يستقل كالكلام والرؤية والمعاد
 الجسماني وبيان تفاصيل الثواب والعقاب على الاعمال وبيان حال أفعال تحسن نارة
 ويقبح أخرى على ان الاكتساب بالعقل لا يتأتى من خلا عن صناعة النظر وبقوت اكتساب
 أسباب المعاش والصديق من احتراز عن الكذب والمعارض الا عند الضرورة وأخص فلا
 يجازجه حظ النفس ولم يتردد في عزمه واستوى سره وعسلانته وكان له غايات مقامات الدين
 والشهيد من تحقق بالشهادة قلبه والصالح من طهر ظاهره عن المعاصي وباطنه عن
 الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة ويشملهم اسم الولي وهو المقبل على الله بكل
 حال وقد يكون له كرامة أمر خارق للعادق خل عن دعوى النبوة مرون با التزام متابعته فخرج
 بالحوالمعجزات وبالالتزام الاستدراج ومؤكده تكذيب الكذاب كصيرورة العين الصحية
 عورا بدعوة مسجلة لتعجيج العورا وبسمى اهانة وما وقع تخليص المؤمنين ويسمى معونة
 ولا كرامة بدون الايمان ومتابعة الشريعة فاذا رأيت من يصدر عنه الخوارق غير مستقيم
 فذلك من تعلقه بالشيطان فانه يعطى الخبيث الخوارق كما يعطيه الله تعالى الظاهر بالحق
 بافق الملائكة قال الامام حجة الاسلام في مناجاه من نعم الله عليهم ان ينبي عليهم وبعظهم
 ويحبهم ويتوكل أمرهم ويتكفل بزرقهم ويكفهم من أعدائهم ويكون انيسهم وبعز
 نفوسهم فلا يرضون بخدمة المولاهم ويرفع همهم عن التلطيح بتأذورات الدنيا ويعينهم وينور
 قلوبهم فيكشف لهم عن علوم لا يصل غيرهم الى بعضها الا بجهدهم في عمر مديد ويشرح
 صدورهم فلا تضيق عن الدنيا وصايتها ومؤن الناس ومكايدهم ويجعل لهم مهابة في قلوب
 الجبابرة ويحمل الناس على حبهم ويبارك في كلامهم وانفاسهم واقفا لهم واما كنهم وفيمن
 يحبهم أو آراءهم ويسخر لهم البر والبحر ويسرون في الهواء ويمشون في الماء ويقطعون
 الارض في أقل من ساعة ويسخر لهم الحيوانات ويعلمهم مفاتيح الارض في حيث ضربوا
 أيديهم فلهم فيه كنز وأرجلهم فلهم فيه عين وأنما نزلوا فلهم فيه مائدة شأوا ويجعل لهم
 جاهاء عنده ليستجيبهم الحاجات ويجيب دعوتهم ولو أشاروا الى جبل لزال ثم يهون عليهم
 سكرات الموت وينبئهم على الايمان ويرسل اليهم الروح والريحان بالبشرى والامان ويخلصهم
 في الجنان ويعظم ملائكة السموات وأرواحهم والناس بمحنتهم ويزدجون في الصلاة عليهم
 ويؤمنهم فتنه القبور ويوسعها لهم ويتورها ويؤنس أرواحهم فيجعلها في أجواف طيور
 خضر ويحشرهم في عز وكرامة من حلال وتاج وبراق ويبيض وجوههم ويؤمنهم من
 أهوال يوم القيامة ويعطي كتبهم بأيمانهم ويسر حسابهم ومنهم من لا يحاسب وينقل
 ميزانهم ومنهم من لا يوقف الوزن ويوردهم الخوض على النبي صلى الله عليه وسلم ويجوزهم
 الصراط ويخيمهم من النار ومنهم من لا يسمع حسابهم ويخمد له ويشقههم كالانبياء ويعطيهم
 ملائكة الابد ويجعل لهم الرضوان الاكبر وبلقون رب العالمين هذا مع ما سبق في بحث الحمد
 وكرر الصراط ليشير الى ان المنعم عليهم انما أنعم عليهم بالاعادة الاخرى وسائلها لوكهم

خوفا (اسراهاك) سر
 جسم لا يقال سرى
 وأسرى لغتان (آوى الى
 ركن شديد) انضم الى عشيرة
 منبهة وقوله تعالى فتولى
 بركنه أى بجانبه أى
 أعرض (ادلى دلو)
 أرسلها إلى بلادها ودلاها
 أخرجها (أشده) منتهى
 شبابيه وقوته واحدا
 شد مثل فلس وافلس
 وشد كقولهم فلان ودى

الصراط المستقيم ثم الابدال اطناب وحذف العامل ايجاز فقه ايهام الجمع بين التقيضين
 وحذف المعمول أيضا ايجاز فقه ايهام الجمع بين المثنيين ثم انه تخصيص بعد التعميم ان اريد
 المستقيم في الجملة لان هذا في أعلى مراتب الاستقامة لاختصاصه بالنيبين والصدقين
 والشهداء والصالحين فان اريد كامل الاستقامة فهو تفصيل للمجهول ثم انه جمع فيه بين فعل
 العبد أي الاستقامة وفعل الرب أي الانعام وازدادة الصراط تتضمن تعظيم المضاف بانه
 لا يسلكه أحد الا من انعم عليه أو المضاف اليه بانهم الذين يطلب من الله التوفيق لمتابعتهم
 ولم يقل من انعمت عليهم لم لا احتمال ان يكون نكرة موصوفة فلا يقيد العلم بكونهم مهروفين
 بالانعام عليهم لكنه شرط طلب المتابعة لا امتناع طلب متابعة المجهول حاله واستد انعام
 الى الذات اشعارا بكماله وخاطبا للابرار رجوع الى الغيبة بعد الحضور فانه قصور ولم يقدم عليهم
 لان التخصيص مانع لطلب المثل وجعله ماضيا للثلاثي هو انه مشكوك فيه شك المستقبل
 وحذف مفعول الانعام ليشمل الدنيا والآخرة ان جعل مطلقا في قوة العام أو ليكون
 كناية عن المقيد الذي هو السعادة الآخروية أو ليدل على السامع كل مذهب ممكن وقابل
 بين الانعام والغضب والضلال لانهم اسبغوا الانتقام فكانت سماتهن وجعل الواحد قابل
 الاثنان اشعارا بغلبة لان الرحمة سابقة وسيأتي تمام تحقيقه (غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين) الغضب كيفية نفسانية يغلب منها دم القلب فتخرج النفس عنه دفعا للمكروه
 وقهر السببه وأول في حق الله تعالى بالانتقام أو ارادته وقال الامام حجة الاسلام وهو نسبة
 مشيئة الله الى من استعمل اسباب الحكمة دون غايتها ومبدؤه الكفران ويترب عليه اللعن
 والمذمة ويقابله الرضا نسبة مشيئته تعالى الى من استعمل اسباب الحكمة لانتقامها
 ومبدؤه الشكر ويترب عليه الثناء والعطاء والضلال سلوك طريق لا يوصل الى المطلوب
 اما الغفلة كما يشار للذات الحسية على الروحية اشارة للسبي اللعب على السلطنة أو اغرور
 سكون النفس الى ما تمناه أو لشبهه ككون النقذ خير من النسيئة والدين نقد وهو غلط
 فان العشرة النسيئة خير من نقد الواحد عند الثيقن والآخرة يقين عند البصر امن الانبياء
 والايمان والعلماء وعلى القاصرين تقليد هم كما ان على المريض تقليد الطبيب فان كان
 شكاه لمريض يتيقن بشاعة الداء ويشك في الشفاء أو غلبة هوى عليه يضيق صدره عن
 الخير ويشرح له شرف ان استمر عليه أو ربه ريانا غشاوة ثم طبعنا ختمنا ثم قلنا ثم موت القلب
 فلا ينفعه الايات والنذور في عكسه ان صبر على اقرار الحسنه أو ربه حسنا ثم انشراح صدر
 ثم يصير بمنزلة التقوى ثم ينزل عليه سكينته تهزه فان انتهت صارت عصاة وهو فسر البضاوي
 المغضوب عليهم بالعصاة والضالين بالجاهلين بالله لان المنعم عليه من جمع بين معرفة الحق لذاته
 والخير للعمل به فيقابل من أخل باحدهما فالتخل بالعمل فاسق مغضوب عليه وبالعقل جاهل
 ضال وأقول المغضوب عليه المعاند في الكفر تقليدا أو نقص صير أو المتعمد بالمعاصي والضال
 الواقع في الكفر تقليدا أو نقص صير في النظر وفي المعاصي اعتمادا على كرم الله وعفوه

والقوم اودى وشدة
 وأشد مثل نعمته وانعم
 ويقال الاشد اسم واحد
 لاجمع له بمنزلة الاشد وهو
 الرصاص والاسرب
 وهو القزدير وذكر
 عن مجاهد في قوله تعالى
 ولما بلغ أشده قال ثلاثا
 وثلاثين سنة واستوى
 قال أربعين سنة وأشد
 التيميم قالوا ثمان عشرة
 سنة (أكبره) اعظمه

او المغضوب عليه الكافر والاضال المبتدع او المغضوب عليه المنتقم منه والاضال المخطئ
 اعم منه ومن المعفو عنه وهذا اقرب خذ عن متابعتهم لانها كتابعة أعداء الملوك يجعل
 التابع في حكم المتبوع وابتدأ باسم الله وحده وانتهى بدم الغضب والاضلال لان مطلع
 الطير ان الاقبال على الله ونعمها بالسلامة عن الغضب والاضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة
 ثم ان جعل غير بدلا فكأن الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن
 طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتراك المضاف اليه بغاية الموصوف
 بان يكون تعين المغضوب عليهم ولا الضالين بالخلاين باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم
 بالجمع بينهم كما لا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم
 اذ قد يطيان خوارق يتوهم انهم انعم وكرامات واقطة غير تشهر بالمغايرة الكلية وزيادة
 لامتهرة بان المطلوب الاخلاء عنه سواء قارنه الغضب أم لا ثم انه نسب الانعام الى الحق لانه
 يفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفعل الحقيقي له على ان نسبة
 الغضب الى الله يؤيس من رحمة ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم
 والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم الا لا يتوهم اختصاص الهرب من قوم دون
 قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوز تابع تجوز الغضب ان أريد المنتقم منهم ثم الاصل
 ان يجعل المغضوب عليهم في مقابلة المنعم عليهم والاضالون في مقابلة الهداة لكن لما جعل
 المم عليهم هداة يطاب صراطهم قابل المنعم عليهم هامة مقدما لما يقابل الصريح أو يقال
 المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قابل بهم ما يقدم الاله وهو من استولى عليه
 الغضب بحيث لا يرجى انفسا كد عنه بما على انه الكافر ثم عابه ووالفاسق ولم يقل
 ولا المضلين لان الاضلال وان كان من الله امكنه بعد اختيارهم فهم أولى بنسبته اليهم (آمين)
 يس من القرآن وفاقالم يكتبه الاولون في مصاحفهم بمعنى اسحب أو كذلك افعل او قاصدين
 نحوك أو عاجزين عن يلوغ الثناء عليه أو راجين اجابة الدعوة أو مستغنين به عن سائر
 الاشياء أو راضين بما قضيت لنا أو عابنا وبالجملة فنيهم رجوع الى الله وادامة الافتقار اليه
 وهو اصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنهم بعض فضله
 ومنه انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين

* (سورة البقرة) *

سميت بالدلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القمل ليست من ذاته والحي كل قبل
 ولا يضرب بعض البقرة عليه والاحصت متى ضرب وعنى قدرته لانه أحب بعض قدرته
 لانه السبب بل عنده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بدم النفس الامارة
 المطلقة وعلى النبوة لكونها مهيمنة وفيه اشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تمعش
 لتقل المؤنة ولا تنفع الضيعة التي وقعت للقائلين اقتضدنا هزوا وعلى الاستقامة لان طلب
 الدنيا ذلة وطلب ما سوى الله شبهة وعلى ان المجاهدة تفيد الهداية وعلى شرائط ذلك بكونهم في

(اصب اليمن) امل اليمن
 يقال اصابني فصبوت
 أي جفنت على الجهل وعلى
 ما يفعل الصبي ففعلات
 (اضغات احلام) اخلاط
 احلام مثل اضغات
 الحشيش يجتمعها

غير زمن الشيخوخة لان قلع اصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة لها بعيد جدا ولا في زمن سكر الشبَاب لقلّة العقل المحارب للهوى مع التزين بصفرة الصلاح وهي التي تسر الناظرين وعلى المعاد يعود الحياة الى القتبيل وسائر ما في السورة مقدمات أو مقدمات لهذه الامور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اي باسم الله الذي تجلي بذاته وصفاته في كتابه الشامل على بيان كماله الرحمن بنبي الرب عنه يجعله معجزا للسكل الرحيم يجعله هدى للمعتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى الاصل الم لازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما في الكتب الالهية قبله مع رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبه مؤيدا بالاجازة وتصديق الكتب الالهية له قبله وكشوف الاوليا بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والادلة العقلية المحضة فلما تخلو عن معارضة أو مناقضة أو نقض والنقلية المحضة من سائر الكتب تحتل التعريف وقد ارتفع من هذا الكتاب ما ذكر مع كل هداية مالا يتناهى من المطالب العلمية والعملية وأعلى لامع ماح للظلمات ذلك الكتاب لان فيه أدلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع في الرب حتى يفيد الهماية الكاملة أو أتم لطيف مفيد للكالات لانه أفاد بانفاظ قلالة مالا يتناهى من العلوم مؤيدة بنبي الرب وتكميل الهداية أو أساسا للمطالب العالية لان فيه الادلة الاولى التي لا ريب فيها مع اتجاها كثر الغوامض التي هي اب المطالب العالية وغير ذلك مما يناسب المقام (للمعتقين) المتقي من وفي نفسه عما يضره في الاخرة من اعتقاد وخلق وعمل كدمات هدايته هم لانهم لما اتقوا لم يعطوا النظر ولم يقصروا فيه ولا الجوارح ولم يتركوا الاخلاق الرديئة فيها وغيرهم يتم كونها شهادت الداعية الى النعطل والتقصير والترك اما الاعتقادات فلا هم (الذين يؤمنون بالغيب) الايمان هو التصديق بما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالباء المتضمنة معنى الوفاق والاعتراف والغيب ما خرج عن ادراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر والقدر والكتب والرسول من حيث اضافتهم الى الله اعتبارا لسبق اختيار المكلف والهداية في ذلك الاطلاع على حقائق وتفاصيل من ذلك (و) اما الاعمال فلا هم الذين (يقيمون الصلوة) اي يحفظونها من كل خلل في عمل القلب واللسان والجوارح فريضة أو عزيمية أو بعبارة وهيمة أو شرطاً أو أدبا بكل حال هم تدون فيها الاسرارها كدلالة الطهر على الحدث والخبث على الطهر عن ثلاث الحوادث من جهة خبثها يناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته وتوجهه الظاهر الى القبلة التي هي منشوء على توجهه الباطن الى جناب الحق الذي هو منشوء ويؤيده شغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استغفار ما سواه لا عراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الشا باللسان الذي هو ترجان القلب على ميله بالكلية اليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع اليه ما وبسؤال

الانسان فيكون فيها
ضروب مختلفة واحدها
ضفت وهو مل كف منه
(اعصر خرا) أي استخرج
الخمر لانه اذا عصر العنب
فانما يستخرج الخمر ويقال
الخمر العنب بعينه حكى
الاصمعي عن معتمر بن

الهداية يقولون من طريق أهل الغضب والضلال ودلالة الركوع على الانكسار لعظمته
والاعتدال على الاستقامة فيه والسجود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب
بالسجود والسجود الثاني على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فلانهم الذين (عما
رزقناهم يتفقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم
فيضه تسهلا لانفاق منه ويدخل فيه انفاق المال تطهيرا للشهوة عن البخل وتخصيلا
للخفاء يبدل الزكاة والفطرة وصدقة التطوع والوقف وبناء المساجد والمدارس والقناطر
وفي الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف في الانفاق على النفس والاهل وغيره ما بين
التبعية وبذل الروح في سبيل الله تطهيرا للغضبية عن الجبن وتخصيلا للشجاعة فاستكمل
بذلك القوتين بعد استكمال الحكمة بما مر (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى
ما لا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وما أنزل على الانبياء
من كتبهم وسننهم من قبلك فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)
أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بما يزيد تفصيل وتحقيق للامور
الآخرى فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقون) فان لم يطلعوا على تفاصيل هدايات سائر
الكتب فلا شك أن (أو تلك) مستولون (على هدى) عظيم (من ربه) الذي ربي الامم كلها
بتلك الهدايات بالايمان بها الجلال بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها (و) ليست شاملة
على ما فيها فلا شك أن (أو تلك هم المفلحون) بالهدايات كلها بل لاهداية أهم أصملا لان
الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين
كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفرهم اشبهة عرضت لهم في اعجازهم بعد النظر فيه بل تركهم
النظر واعنادهم ولا يكادون ينظرون أو يتركون العناد وان خوفهم من ذلك وعرفوا صدق
بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (أنذرتهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم
الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار شيء مما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام
بأن لا ينقاد له عرف حقيقته أو اعترف بها أم لا ثم أشار الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما
تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهؤلاء (ختم الله على قلوبهم) أي جعلها كالسنة وثقة بانهم
فلا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم و) لا يبالون
بكمال المستدلين اذا رأوه (اذ على أبصارهم غشاوة و) ايس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على
حقيقته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان من تقصيرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة
ثم ان الختم والغشاوة لم يكونا لنا الاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء
وهو الله تعالى وحكمته المقتضية للجزا وان ادعى بعضهم ظهوره حاله (و) ذلك أن (من
الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) هم افي الباطن مع غيبة وضوحهما
ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم انهم يتنكرون أنه لو تحقق الله والجزاء انفسك عليه بايماننا في الظاهر

سليمان قال اقيت اعرايا
ومعه غيب فقلت له
ما معك فقال خسر (آوى
اليه أخاه) ضمه اليه وآوى
اليه انضم اليه (آثر
الله علينا) فضلك الله علينا
ويقال له علينا أثره أي
فضل (أناب) تاب والانابة
الرجوع عن منكر
(أنش) أشد (أصنام) جمع
صنم والصنم ما كان

كما تمسك به على المؤمنين في حقن الدماء والاموال فهم في زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم) لان الله تعالى أعلى من أن يخدع ويظهره على المؤمنين وان أجروهم مجرى انفسهم ويقع خداعهم بانفسهم اذير ونها ذلك كمال رائيهم في تركهم النظر بالكلية (وما يشعرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظهوره وانما لا يظهر لهم اذ (في قلوبهم مرض) هو تقريبهم في القوة الحكمية فيما أقوه من دين آبائهم وافراطهم في الشهوية والقرآن وان كان شفاء الا أنهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزادهم الله مرضا) بافراط الغضب (و) عدم النظر لصلاح عذرا في عدم الايمان فليس بعذر في التكذيب فلا محالة (لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون) لانه تكذيب بلا دليل بل مع الدليل على صدقه وهو الانحياز (و) لعدم شعورهم بالمرض (اذا قبل لهم لا تفسدوا في الارض) من افراطكم في الشهوية والغضب وتفرطكم في الحكمية بترك الانقياد للشرائع التي بها النظام أمر الدارين وتحقق الانسانية (قالوا انما نحن مصلحون) أي مقصرون على الاصلاح لا نارجع الامر الى ما كان عليه في الأزمنة الماضية (ألا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا مستقرا ازاله الله بعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد الاصلاح وهو أتم من ترك المسقر (ولكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه محل بالنظام أمر الدارين ويحقق الانسانية مع ظهوره (واذا قبل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام الدارين وتحقق الانسانية اذ به الانقياد لقواعد العدل التي بها النظام والتحقيق (قالوا) أنؤمن كما آمن السفهاء) الذين من تخافة رأيهم لم يستوفوا فوائد الشهوية والغضب (ألا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهم واتباعهم للحكمية وهو أتم استيفاء من تأمل حق التأمل (ولكن لا يعلمون) تركهم التأمل بالكلية ثم أشار الى أن قوله هم أنؤمن كما آمن السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك انهم (اذا قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيدهم بقبولهم له عن سقاهاهم اذ يحققون بمجرد ذلك دماهم وأموالهم مع ظهور افسادهم (واذا دخلوا) أي مضوا خاليين عن حضور مؤمن معهم (الى شياطينهم) أي الذين ماثلوا الشياطين في التردد (قالوا انا) وان أظهرنا الايمان لهم حينما مستمرون على الكفر (عكم) في أعلى مراتبها كدواهم بالجملة الاسمية لاعتقادهم كمالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيدهم مع ذلك يعتقدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لم يكن تظهرون الايمان لهم فيقولون (انما نحن مستهزؤن) أي مستحقون بهم لا غترارهم بمجرد قوله الخالف افعلا فقال عز وجل ان كان المؤمنون محل استهزائهم حينما مع غاية جهلهم فهم محل استهزاء الله علام الغيوب استهزاهم مستمرا بتجدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحقق دماهم وأموالهم ليزدادوا نفاقا فزيدوا عذابا هو أشد ايلاما من ذهاب الاموال والدماء المؤلم أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مستورا من جبر أو صفراء
فقد ذلك والوثن ما كان
من غير صورة (أصفاد)
أغلال واحد لها صفت
(أسقينا كوه) تقول لما
كان من يدك الى فيه
سقيه فاذا جعلت له شربا
أو عرضته لأن يشرب
بفيه أو يسقي زرعه قلت
أسقيته ويقال سقي
وأسقي بمعنى واحد قال

عليه انه (يهدم) بالنهم مستغرقين (في طغيانهم) مجاوزة الحد في الضلال (يعمهمون) أى
يتزدون مع حدوث الدلائل بما فيوماً فهدا دليل على مزيد عذابهم الذى هو أشد وجوه
الاستخفاف وسيقتلهم في النار بابا إلى الجنة كلما صاروا إليه سعد عليهم وكيف لا يستزى الله
بهم وهم أسفه الناس معاملة معه اذ (أولئك الذين اشتروا) أى استبدلوا (الضلالة) أى
النفاق (بالحدى) أى الايمان الذى أنطق الله به أسندتم وفيه ربح الدارين وفي الضلالة
خسرانهم ما فان لم يكن خسران الدنيا (فما ربحتم تجارتهم) أى ما كانت سبب ربح الدنيا
وقد خسروا الاخرة اذ ضيعوا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد
النطق بالايمان وان كان هدى في نفسه كيف وقد استبدلوه بتكذيب الباطن فلم يربحوا
شيئاً وقد خسروا سعادة الابد التى لو استبدلوها بسعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم
فكيف اذ لم يحصل أيضاً وأى سقمه أعظم من ذلك (مثالهم) أى صفتهم المحيية الشأن في
اشترائهم الضلالة المظلمة بالهدى المنير (كمثل الذى استوقد ناراً) أى طلب الوقود ليرفع لهب
النار ليزيد الانارة اذا ادعوا لانفسهم قوة الايمان الذى هو فى الانارة المانوية مثل النار فى
الحسية أو أشد (فلما أضأت) النار (ما حوله) أى حول المستوقد فابصر ما فيه اطفأ النار
على ظن انه لم يبق له الحاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه
لا يحتاج اليه الا فى حقن الاموال والدماء مما حول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد
فلما انقأ (ذهب الله بنورهم) أى بشائده من حقن الدماء والاموال (وتركهم في ظلمات)
ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يبعثهم انواراً
(لا يصررون) خلاصهم عنهم افهنا مثلهم لو سمعوا لكانهم (صم) ولو سمعوا لم ينطقوا بما يزيله
من الايمان الخالص لانهم (بكم) ولو أمكنهم النطق به لم ينطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح
النفاق لانهم (عنى فهم) وان أمكنهم الاقالة (لا يرجعون) عن ضلالهم الى هداهم (أو)
مثالهم فى اشترائهم الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أى كمثل مستبدل مكان مطر كثير
من السماء وهو نظير الاسلام الذى هو مكان مطر العلوم النافعة بمكان لا يصيب فيه وهو نظير
الكفر الذى ليس فى مكانه مطر علم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من اذيات اذ (فيه)
ظلمات) ظلمة تنابيع القطر وظلمة الغمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من
السحاب باصططكاله أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدنانية التى فيها
دهنية بالخرق ولائق من ذلك فى مكان لا يصيب فيه كذلك فى الاسلام اذيات مطاع الجاهل
والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال ورعد الوعيد على المعاصى وبرق الدلائل المانعة من
استيقاظ الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاربين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم)
أى أناملهم (فى) صماخ (آذانهم) خوفاً (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة نار
تنزل من السحاب يجعلون فيها (حذرا الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

ليبد
سقى قوى بنى مجد وأسقى
نخراً والقبائل من هلال
(أرذل العمر) الهرم الذى
ينقص قوته وعقله ويصير
الى الخرف والخبو (أمانات
متاع البيت واحد
أمانة (الكائن) جمع كن
وهو ما ستروى من الحر
والبرد (الكائن) جمع نكت

في آذانهم من سماع الوعيد لئلا يلجئهم الى اخلاص الايمان الذي يرونه موتا بقوات ما انفقوه
 من دين آبائهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يقوته اذ (الله محيط بالكافرين)
 محيط بهم - قهره أينما هربوا ثم انه كما يخاف الهاربون من المطر لاجل البرق اذ (يكاد البرق
 يخطف) أي يعصى (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار
 شهادتهم وكان الهاربين من المطر (كلأضياء) العالم بالبرق (لهم مشوافيه) كذلك هؤلاء
 المذائقون اذ أروا غلبة نور الاسلام مشوافيه (و) كان الهاربين (إذا اظلم) العالم (عليهم)
 بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم أذية قاموا في كفرهم ظاهرين به فهذا
 مناهم لكنهم لا يسمعون ولا يصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم الباطنة (ولو شاء الله
 لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كالموت لذهب بسمع الجاعلين أصابعهم في آذانهم
 من العواقي وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهم من غير صاعقة ولا برق (ان الله
 على كل شيء قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا علة مانع ثم أشار بان هذا تمثيل لا يفيد علة فلا
 يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والانتقاد لاحكامه فقال (يا أيها
 الناس) أي يا من نسي الاصل الذي يتسلك به في مثل هذه المواضع فتمسك بهذا التمسك
 الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن
 يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الاجادة وما يتوقف عليه اذ هو (الذي خلقكم
 والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضى أجلا وجوه الشكر وهو
 العبادة (اعلمكم تتقون) يحفظه بترككم مقتضى ربوبيته وعبوديتكم واهمالكم شكر
 اجل نعمه ثم التمثيل مقولوب عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبها لله رب عن
 الاسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته ومبدئه ومنتهاه وما يحصل منه اذ هو (الذي
 جعل لكم الارض فراشا) أي وطاء قررركم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماسع
 اقتضا طبعه الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتعدها وتتاموا عليها كاقراص
 (والسما بناء) أي سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأنزله من)
 بعض أوضاع (السما) في حال حركاتها (ماء) لآليات النبات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به
 من الثمرات) اذ جعل في الماء قوة فاعله وفي الارض قابلية يتولد من اجتماعهما أنواع النبات
 والثمار ليكون (رزق لكم) وكما تفرده هذه الانعامات أفردوه بالعبادة (فلا تعجلوا الله أندادا)
 أي امثالا في استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك في الالهية والصفات الكالية (وأنتم
 تعاون) انه لم يخلفكم ولا من قبلكم ولا السما ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات
 وهذا هو الاسلام الذي يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير اذ هي امتثال أمر من له
 الامر كالرسول والحاكم بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يمتنعها الا من له غاية العظمة
 ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعبادة مقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها في

وهو ما نقض من غزل
 الشعر ونحوه وغيره ان
 تكون أمة هي أربى من
 أمة أي أزيد عددا ومن
 هذا معنى الربا (أمرنا
 وأمرنا) بمعنى واحد أي
 كثرنا وأمرنا بالتشديد
 جعلناهم أمراء ويقال
 أمرناهم من الامر أي
 أمرناهم بالطاعة اعدا
 وانذارا ونحوه وقا ووعيدا

الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل
الكل الكتاب لم يكن منه بد والمالم يتم شأن هذا الابن الرب عنه نفي عنه باجمازه فقال (وان
كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرتاب فيه لكونه محض الحكمة
البالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله فحقه المضى فان دام فلا ينبغي أن يحيط
بالجوانب احاطة الظرف بالظروف لظهور محاسنه فان كان فغايته أن يكون نوعاً أو فرداً
منه فان كنتم فيه مع اناجعلناه معجزاً حال تفرقه في الانزال فحال الاجتماع أشد اجمازاً ودل
اجمازه على انه من مقام عظمتنا ولا يبعد ليكون المنزل عليه عبداً منسوباً اليه لغاية كماله
فان كنتم في ريب منه (فأنزلنا سورة) طائفة من القرآن مترجمة أفلا تأمل آيات من سور
المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أي مما يماثل بعض
المماثلة (وادعوا) ان اتيتم بشئ وزعمتم انه من مثله (شهداءكم) أي من يشهد لكم فالعاقلة
لا يرضى لنفسه ان يشهد بما يظهر اختلافه (من دون الله) أي مجاوزين شهادته التي يأتي بها
العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للرب دخل فيه (فان تقعوا) أي لم تأتوا بعد هذه
المبالغة في التصدي مع كثرتكم واشتهاركم بالفصاحة والبلاغة وتها الككم على العناد (وان
تقعوا) والا لاشتملان الطاعنين فيه أكثر ودواعيهم الى التشهير وأفرقة تنع خفاء المعارضة
عادة وقد التجأتم الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتقوا النار
التي هي أثار غضب الله (وقودها) أي مائة دية ابتداء (الناس والحجارة) مع انها مسببة
انطفاء نيران الدنيا فذلك من غاية شدة حرارتها ولا يتراخي التعذيب بها عن موتكم لانها
(أعدت) أي هيئت (للكافرين) أي لتعذيبهم قبل خلقهم فضلاً عن كفرهم ومعاصيهم لانه
غضب عليهم في الازل فخوفهم به (وبشر) أخبر خبراً يغير بشرة الوجه وغلب في الخير حتى
عدوقه في الشر تم كما (الذين آمنوا) بالكتاب المعجز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها
هو وأحد فروعه من السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) الجنة الفردوس وجنة
عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار المقامة وعلمون ويجنون معارفهم من
الكتاب (تجري من تحتها) أي من تحت اشجارها (الانهار) جمع نهر وهو الجرى الواسع بما
أجر وامن أنما الحكمة الى ألسنتهم ثم الى العالم (كلما رزقوا منها) أي من تلك الجنات (من
ثمرة رزقا) حقيقة حسياً أو عقلياً أو خيالياً (قالوا هذا) جزء (الذي رزقنا من قبل) من
المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة
بفضل بعضهم بعضاً (أنوابه متشابهة) يشبه بعضها بعضاً في الصورة مع التفاوت في الذات
(ولهم فيها) على ما تحلقوا باخلاق الله في الكتاب (أزواج مطهرة) من الاخلاق الرديئة (وهم
فيها خالدون) لغلبة الروحانية على أجسامهم وبقا عيشتهم بالايمان والاعمال على أرواحهم
وقلوبهم ولما كان ذلك الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعاد موارس

نفقوا أي فخر جوعان
أمرنا عاصين لا تخف علينا
القول فوجب عليهم
الوعيد (أنوابين) نوابين
(أجاب عليهم) اجب عليهم
(أسفا) غضبوا وقال حزنا
(أبصر به وأسمع) أي
ما أبصره وأسمع (أعزنا
عليهم) أطلعنا عليهم
(أساور) جمع اسورة
واسورة جمع سوار وسوار

الرسول وذكر التحمل والنمل ايمان عظيم عنايته بأحقق الاشياء حق الهم الاول طريق تحصيل
العسل والثاني شأن سليمان عليه السلام وذكر الذباب والعنكبوت لتحقير الاصنام من ربه الهم
حتى كانوا قالوا لودل اعجازه على أنه كلام الله دل ذكره على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق اعظمته
رد الله عليهم بقوله (ان الله لا يستحي) أي لا يتكلم ترك المستحي اذ هو لازم الحياء الذي هو
انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلاً) أي أن يجعل شيئاً مأمثلاً لا آخر
أوجاريا مجراء (بعوضة فافوقها) في الصغر مثلاً لا حقير الاشياء اذ لا ذم في ذلك اذ الواجب
فيه أن يكون على وفق الممثل لمن جهة التمثيل الذي يبرز المعنى المعقول في صورة المحسوس
تخليص العقل عن منازعة الوهم لكن السامعون قسما مؤمنون يعتبر بقولهم لجرهم على
وفق العقل وكفار لا يعتبر بقولهم لجرهم على خلافه عنادا (فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه
الحق) أي الثابت الذي لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان خسة الشيء بتمثيله بأعظم الاشياء (من
رجمهم) أي الذي رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شيء في مرتبته (وأما الذين
كفروا فاعلمون) مع علمهم بحقيقته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمته (بهذا مثلاً) أي يجعل
هذا الحقير مثلاً مع أنه لا يناسب عظمته (يضل به) مع كونه سبب الهداية (كثيراً) يرى
تمثيل أحقر الاشياء لبيان حقارته بالشيء الأعظم وأشار بقوله كثيراً إلى أنه لا يغتر بكثرة حق
يحمل قواهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيراً) يعرفهم حقارة بعض الاشياء
ليجتنبوه فضلاً عن أن يعبدوه (و) ايس بطريق التحكم اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين)
أي الخارجين عن حد العقل لما مرو عن حد الشرع لانهم (الذين ينقضون عهد الله) في
النوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وينصروه استعماراً لابطال انقضاضهم بالحبل
لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الحبل (من بعد ميثاقه) أي من بعد تحقق ما يقع به
الوثاق من المعجزات التي تسكن في الالزام لولا العهد (و) يقطعون ما أمر الله به أن يوصل
وهي وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصديق البعض وتكذيب البعض (و) يفسدون في الارض
بتعويق الناس عن الايمان وحنهم على القتل حفظاً على الرشاك (أو لئلا هم
الخاسرون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والآخرة ثم أشار إلى أن
الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة مادونه بطريق التمثيل بأحقق الاشياء لئلا يعبدوا عظيمة عنايته
بأحققها للث على عبادته ككفر بالله لاستدعائه عبادة الغي يزودون عبادته على أن فيه
تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر الحالة التي يكون عليها الكفر لئلا يكون
انكاراً له بطريق برهاني فقال (كيف تكفرون بالله) في الجمله سيما لبيان حقارة بعض
الاشياء لئلا يعبدوا عظيمة عنايته بأحقق الاشياء للث على عبادته (و) قد عظمت عنايته بكم
اذ (كنتم أمواتاً) أي أجساماً لا حياة فيها عناصراً وأغذية أو نطقاً أو مضغاً ثم أمواتاً بالجهل
(فأحياكم) بنفخ الارواح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) بإذهاب صفات نفوسكم

وهو الذي يلبس في الذراع
من ذهب فان كان من فضة
فهو قلب وجهه قاذبة وان
كان من قرون أو عاج فهو
مسكة وجهها مسك
(أرائك) أسرة في الخيال
واحدة أريكة راجعها
الخاض) جاء بها ويقال
الجأها (أهش بها على غني)
أضرب بها الاغصان
ليسقط ورقها على غني

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعى لا لاعدائكم بل لينة لكم الى دار اكمل من داركم (ثم
يحييكم) بصفاته بمقتضى الكتاب والنشر ولا يكون كالا حياء الاول مع الحجاب (ثم اليه
ترجعون) بالمقام به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعى للجزء الفارق بين الولى
والعدو ولا يترك ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد ان يسألكم عنها هل صرفتموها
فيما خلقها من أجله أم لا اذ (هو الذى خلق لكم) أى قدر لنعمةكم (ما فى الارض جميعا) حتى
السموم والقاذورات اذ ينفع به فى بعض الادوية وقد خلق فيكم امرا جميعها (ثم استوى)
أى توجه (الى السماء) لتضمنها أسباب تخصيها (فسواء من سبع سموات) أى جعلهن سبع
سموات معتدلة لا عوج فيها ولا طور ليحصل من أوضاع كواكبها السياراة الاشياء
الممكنة فى الارض وخلق فيكم اسرارها أيضا وانما خص السبع أغلبية تعلق الآثار السنية
بكواكبها وليس فى الآية نفي الزائد (و) ذلك لعله يربط كل شئ بسببه اذ (هو بكل شئ عليم)
فيعلم ما فيها فيسهل عليه جميع امراها فى الانسان ويعلم اجزاء الميت فيسهل عليه جمعها لاعدائه
ويعلم مقدار ما يقتضى كل عمل من الجزاء وما يقتضيه من شكر هذه النعم وكافرها فلا يعمل
الحكمة من رعاها فى هذه الاشياء بترك الجزاء فهو ذا كالمجنى الى ترك الكفر به ولو فى ضمن
الكفر به هذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق له ما فى الارض جميعا وسوى له السموات
السبع لانه جامع لامر الله وأسرار العالم صالح لخلاقته عليهم (و) اذ كرر ذلك (اذ قال
ربك) أى وقت قول ربك اظهر الفضل آدم قبل خلقه لئلا يرى بعين الحقايرة أصلا
(للملائكة) وهم اجسام لطيفة خيرة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة عند جمهور
المكلمين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة
(انى جاعل فى الارض) أى التى هى محل الكون والقادفه ومحل التصرف من عناصرها
ومن الروح السماوى (خليفة) ناذاعنى عليهم والهالة بالغة (قالوا أتجعل فيها) لعمارها
واصلحها (من ينسد فيها) لكونها من العناصر المختلفة الداعية الى الذات السقيمة
(ويسدك الدماغ) اذ فيه قوة غضبية من النار (ونحن) وان لم يكن اناجية (نسج) ذاتان
ملتبس (بجسدك) على كالاتها (ونقدس) أى نفوسنا فكذلك فنتول انما مستحقة (لك) دون
غيرك (قال انى اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيتكم لخلافى على الشكل
واقضاء ظهور أسماى اللطيفة والقهرية (مالا تعلمون) لما لم يكن للخليفة بدم العالم
بحقائق المستخلف والمسخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلاق علم
ضرورى فيه (الاسماء كلها) أى الاقفاط الدالة على الحقائق اذ هى أقل ما يفيد التمييز بينها
(ثم عرضهم) أى المسيمات (على الملائكة فقال أنبتونى بأسماء هؤلاء) أى بأقل مميزاتها حتى
يصح دعواكم استحقاقكم الخلافة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين)
فى دعواكم أنبتكم تسبحون الله على الاطلاق أى بجميع أسمائه ونعمته تسون بها (قالوا

فأكله (أزرى) عوى
وظهرى ومنه فأزرى
فأعانه (آناه الليل) ساعاته
واحدها انى وانى
(أمنه لهم طريقة) أعد لهم
قولا عند نفسه (أمتا)
ارتفاعا وهبوطا ويقال
نكاح النبى الربانى من
الطين (أذنتكم على
سواء) أهلتكم فاستوينا
فى العلم لم قال الحديث بن

سبحانك) أى تنزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو تشارك فيه أو تبعث في فعلك وانما سألناك
استفسارا واسترشادا لانه (لا علم لنا الا ما علمتنا) وانما لم تعلمناها ابتداء اذ (انك أنت العليم)
بان حقائقنا لا تقتضى العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسائط مع قدرتك على الافعال ابتداء
لانك أنت (الحكيم قال يا آدم أتنبئهم) وان كنت دونهم في التجرد الذى به الاطلاع (باسمائهم)
أى بأسماء السميات المعروضة عليهم فأنبأهم بجميعها (فلما أنبأهم بأسمائهم) مع فواتها
للعصر من غـ ير غلط فيها (قال ألم أقل لكم انى أعلم) ما لا تعلمون فاصدا به انى أعلم (غيب
السموات) أى العالم العلوى مع كونكم منه (و غيب (الارض) أى العالم السفلى مع
ظهوره للحس ففى كل منهما ما من الخفايا ما لا يبلغه علمكم بأدنى وجوه التمييز مع كمال تجردكم
(و أعلم ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضى
ايجادها لظهور أثر الاسم القهار والغفار ونحوهما (وما كنتم تكفون) من كونكم أحق
بالخلافة منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتذلل لما سأروا فيه من عظيم القدرة وظاهر
الآيات (و) اذ كنتم كذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبله سجودا بحجة
اكرامه واستلزام أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيمان لحق بهم كابلوس (فسجدوا)
أى المأمورون بالسجود (الابليس أبى) أى امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه
(استكبر) أذى استكباره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار
وجوب امتثال أمر قطعى من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكار واجب كقرب الله
فكيف لا يكون انكار واجبات القرآن كلها كفر به ثم أشار الى أن ترك امتثال الأمر من
غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاع الدنيا الباقية فى نسله الى يوم القيامة
(و) ذلك ان اردنا اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) تكملا لا كراما باكرام
محبوبتك دار كرامتنا (الجنة و) أكلنا الاستيلاء هما عليها اذ قلنا (كلامها) أى من نعيمها
(رغدا) أى واسعا كثيرا (حيث شئتما) أى من أى مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما أنا
لم نكلفهما أبشى سوى أن قلنا (لاتقربا) فضلا عن تناول شئ منهما فضلا عن الاكل اذ القرب
من الشئ يأخذ بجميع القاب ويلهبه عما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من
بين الاشجار الفاتنة للعصر وكانت شجرة الخنطة أو الكرمة أو التينة (فتمكونا من الظالمين)
أنفسهم بتقويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان
(فازلهما) أى أصدرزاهما (الشيطان عنها) أى عن تلك الشجرة (فأخرجهما عما كانا
فيه) من الكرامات قيل أى باب الجنة فنعته الخنزرة لجأته الحية فسألها الدخول بغيرها
فأدخلته فوق بين يدي آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقام بهما الى ليلتين
الناسحين فاعترا قبادرت حواء ثم تناولت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة
فسـ بيان جرم النبی بتسفير ابليس وانسانه قوله فتكونا من الظالمين (وقلنا) لاهباط نهينا

حازة شهر
آذ قلنا بيننا اسماء
ربنا وعل منه الثواب
(أو نأمن) جمع وزن وقد مر
تفسيره (أترفناهم)
نعمناهم وبقيناهم فى
الملل والمترف المتقلب فى
لين العيش (أحاديث) أى
جعلناهم أخبارا وعبرا
يتمثل بهم فى الشر لا يقال
جعلناه حديدنا فى الحبر
(أبائهم) الذين

عن حده (اهبطوا) من دار كرامتنا الى دار الابداء وأقله العداوة والمضرة في الدنيا والدين
اذ (بعضكم لبعض عدو) يعادىكم ابليس بالاضلال والحيلة بالدغ (و) لارجوع لاكم الى
الجنة عن قريب اذ (اكم في الارض مستقر) أى مدة اسنة قرار يوقع في الامل (ومتاع)
يوقع في الشهوات وينسى نعيم الجنة (الى حين) أى القيامة على ظهورها أو في بطنها ولما لم يكن
معصية آدم كفرا وكان معتنى به الله -مه الله- كلمات (فتلقى) أى تقبل (آدم من) الهام (ربه
كلمات) هى ربنا ظمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها
وتاب عن امثالها (فتاب) الله (عليه) أى قبل توبته وان لم يمكنه اتيان منسل ذلك الذنب
لا فراط رحمة به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضل رحمة به لم يرفعه الى الجنة في الحال بل
(قلنا اهبطوا) أى استقر واجكان الهبوط (منها) أى من أثر تلك المعصية (جميعا) أى مجتمعين
مع ما ينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الابطاط الى دار الابداء هو الابداء بالتكليف
(فاما ما يتنكم منى هدى) أى فان تحقق لاكم اتيان هدى علمتم باللائل العقلية والمهجرات
القولية والفعلية انه منى (فمن تبع هداى) أى ذلك الهدى بهد ما علم كونه هدى في نفسه
لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تلبس اسنى أو من فعل الشيطان أو من
الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم اتقاء جميع ذلك بالعادة (ولا هم
يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أى أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات
البعيدة بل الباطلة بكونه هدى في نفسه (وكذبوا باياتنا) الواقع صدقه فى القلوب بالضرورة
فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون في محمل الهبوط المذكور بل يبطون عنه الى أسفل
سافلين اذ (أولئك أصحاب النار) اى لا اتقال لهم عنها كاهل الابطاط الاول بل (هم فيها
خالدون) اذ لا يتم الابداء الا باعداء العذاب الخالد ولا يتم الابداء بغيره (بابنى اسرائيل) اى
يا أولاد صفوة الله أوعده الله يعقوب المظلمين على قصة آدم وعهده (اذ كروا نعمتى التى
أنعمت) على اسلافكم فكانت في معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن
موسى بخلق البحراىكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلى عليكم
وانزال التوراة فانها كرامات مشمل كرامات آدم بامجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا
بعهدى) بالايمان بكل هدى تحقق مجيئه منى سماء هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه
ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم في الشجرة وما أخذ عليه في ذريته بعد
الهبوط (أوف بعهدكم) بازالة الخوف والحزن وتكفير السيئات وتضعيف الحسنات ورفع
الاصار والاغلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشاكم بل (اياى فارهبون) في كل مانا تون
وتزدرون والرهبة خوف مع تخرز ثم أشار الى أنه لو لم أخذ عليكم العهد بالايمان به لوجب
عليكم أيضا فقال (وأمنوا بما أنزلت) اى بما علمتم انزاله منى بانجاز وعلم كونه هدى لكونه
(مصداقا لما معكم) في القصص والاعتادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانهما الحكم

لا أزواج لهم من الرجال
والنساء واحد منهم أيم
(أشستانا) فرقا للواحد
شت (أصبل) ما بين العصر
الى الليل وجعه أصل ثم
أصل ثم أصائل جمع جمع
الجمع (أحسن مقبلا) من
القائلة وهى الاستسكان
في وقت اتصاف النهار
وجاء في التفسير انه
لا ينقصف النهار يوم
القيامة حتى يستقر أهل

باتها مصالحة التي شرع لها (ولا تكونوا أول كافرين) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم
 انكم مع انهم (ولا تشعروا) اي ولا تستبدلوا (بآياتي) اي بالايان بآيات التوراة والذلة على
 وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (غنا قليلا) اي حظا يسيرا من الرشوة لتزدادوا بذلك انما
 الى تلك الاثام (واباى فاقون) ان لم تخافوا اذ هاب الاسخرة لاعتقادكم انه ان عسكم النار الا
 أياما معدودات فلا تأمنوا غصبي في استبدال آياتي (ولا تلبسوا) على عوامكم (الحق) من
 تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألقاظ التوراة (و) لا (تكتفوا
 الحق) من ألقاظ التوراة أو تأويلها (وأنتم تعلمون) اي عن التعمد منكم لالخطا في الاجتماع
 فيرجى عقوه (و) لا يكفكم العمل بالنسوخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تلبسوا فيه ولم تكتفوه
 بل (أقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) بمقتضى هذا الكتاب (و) اعملوا بفضائله وان لم تكن نامة
 لمافي كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اي صلوا بالجماعة اذ فضلت على صلاة الفرد في هذه
 الملة بسبع وعشرين درجة فأتوا بفضائل هذا الكتاب سيما التي بها انظار النفوس على
 الخيرات ثم أشار الى انهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال
 (انما امرون الناس بالبر) وهو التوسع في الخيرات أو مراعاة الأقارب أو حسن معاملته الناس
 (وتنسون انفسكم) اي تترك كونهم ترك المنسى فلا تأتون بشئ من الخيرات فضلا عن الفضائل
 (وأنتم تعلمون الكتاب) اي التوراة فحقتكم أن تسبقوا الناس بالعمل بما فيه ليقتدى الناس
 بكم ويعتمدوا على أقوالكم (أ) رضيتم بترك انفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعلمون) والعقل
 في اللغة الحبس سمي به الادراك الانساني لمنعه عن القباح وليس المراد منع الواعظ اذ لم يعظ
 بل حشه على تركه النفس وتكميلها أولا (واستعينوا) على البران شق عليكم (بالصبر) عن
 الشهوات الممانعة عنه (و) استعينوا على هذا الصبر بأقامة (الصلوة) الجاذبة الى الله تعالى
 (و) لكن الاستعانة بهم اشاقة (انها الكبيرة) اي شاقة في نفسها تقتضى الصبر على الطاعات
 (الاعلى الخائعين) الخائفين السالكين الى الله فانهم لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بهم في
 حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت في حقهم تنهى عن الفحشاء والمنكر وكيف وهى
 في حقهم قرة أعينهم لشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)
 اي يعتقدون اعتقادا راجحا (أنهم ملاقوا ربهم) فيشاهدهم (و) ان لم يكونوا على هذا
 الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتوقعون في قبائلهم ما يستحق
 لاجله مشاقها ويستلذ حتى تنقص الشهوات عندهم فأى استعانة بالصبر عنها أعظم منها في
 حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للعبادة المقيدة للذة التي
 هى أكمل من لذات سائر الماشتهيات فقال (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم)
 فحقكم ان تشكروها بأعمال البر بعد ما أنعمت به عليكم (وأنى فضلتكم على العالمين)

الجنة في الجنة وأهل النار
 في النار فتبين القائلة وقد
 فرغ من الامر في قبيل
 أهل الجنة في الجنة وأهل
 النار في النار (أنامى
 كثيرا) أنامى جمع انسى
 وهو واحد الانس جمع
 على القطة مثل كرسى
 وكراسى والانس جمع
 الجنس يكون مطروح ياء
 النسبة مثل روى وروم
 ويجوز أن يكون أنامى

اى على عالمى زمانكم بتم كثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم فحقكم أن
 تنفضوا الخلائق بفضائل الاعمال واذا عسر عليكم الصبر والشكر استعجنوا بالخوف
 (واتقوا) اذا تر كنتم البر بانفسكم اكنة فاه بأمر غيركم (يوما لا تجزى نفس) أنت بالبر المأمور
 فى حق الآمرة به (عن نفس) اى أمرتم بالبر اذا تر كنه (شيأ ولا يقبل منها) اى من نفس
 أنت بالبر المأمور (شفاعة) فى حق الآمرة به (ولا يؤخذ منها عدل) اى لا يقبل من النفس
 الا نية بالبر فدية عماثل نفس المفدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الآمرة به فدية
 عن نفسها (ولا هم ينصرون) يدفع العذاب عنهم قهرا فلا تية الكريمة نفت دفع العذاب عنهم
 من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما بأداء ما كان
 عليه وهو الاجرة أو اما باعطاء البذل وهو الفدية ولا ممة لك للمعتلة فى الآتية على نفي
 الشفاعة لا خصاص ما بين لابرله وهو الكافر (و) اذكر وامن بجملة تلك النعم (اذ نجيناكم) اى
 وقت انجائنا اياكم (من) أشد عذاب (آل) اى أهل (فرعون) هو لقب من ملك العمالة
 ككسرى وقبصر والتجاشى لمن ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو
 مصعب بن زياد أو وليد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربع مائة
 سنة (يسومونكم) اى يغفونكم (وهو العذاب) اى اقطعه (يذبحون أبناءكم) اى يكترون
 ذبيح كور أولادكم (ويستحيون نساءكم) اى يتركونهن احياء يستفرشن اعدائكم (وفى
 ذلككم) المذكور (بلاء) اى امتحان (من ربكم) بتسليم طهم عليكم (عظيم) ليمكون انجباؤكم
 بعددها أعظم نعمة واتعلموا أن من صبر على أشد البلاء نال أعظم الجزاء سيما فى دار الجزاء ثم
 هذا الانجاء يقتضى من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أو اتملكم هذه المشاق
 من اعدائهم فما انكم لا تتحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم فى هذه الشريعة
 (و) اذكروا المعرفة أعظم نعمة التنجية حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (اذ فرقنا) اى فصلنا
 (بكم) اى بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسرى بكم فوصلكم اليه
 والماء فى غاية الزيادة ورأيت فرعون خلفكم فقلتم يا موسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا
 ان أدركنا قلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر
 فانفلق وأرسل اليه الريح والشمس حتى يسر فخصتم فيه كل فرقة فى سكة (فأنجيناهم) من آل
 فرعون ومن كل شبهة فى وجود الصانع الحكيم القدير أو فى نبوة موسى فوصل فرعون فاقضم
 هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) انما ليقى لكم خوف منه ولا حزن من
 خروجكم من دياركم فلا تكم ديارهم وأموالهم ولم تترك لكم شكافى ذلك اذا غرقناهم (وأنتم
 تنظرون) فكان اغراق عدوكم ينظركم أعظم نعمة عليكم يوجب أعظم شكر فحقكم أن
 تحضوا بعبادته فى سكك أنواعها وتغرقوا أعداءها فى بحر التركة ينظركم الحفاظ من

جمع انسان وتكون القاء
 قدام النون لان الاصل
 انسان بالنون مثل
 سراحين جمع سرحان فلما
 ألقيت النون من آخره
 عوضت الباء بدلا منها
 (أنا ما) عقوبة والامام
 الاثم أيضا (الارذلون) أهل
 الضعة والخساسة
 (ان انقناهم الاخرين) اى
 جهناهم فى البحر حتى
 غرقوا ومنه ليل المزدلفة

تلبس أنفوسكم ثم أشار إلى أنه أنجاهم من جرعة اتخاذهم العجل وقد أخذ بما دونه آل فرعون
 فقال (و) اذكروا (إذا وعدنا موسى) بعد هلاك فرعون انزال كتاب فيه بيان ما نأتون
 وما تذكرون بعد ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهارها فلما تمت أنكر راحة فيه فتسوك فقات
 الملائكة كائنهم من فيك راحة المسك أبطلنا بالسواك فأنهم بصوم عشر آخر فتم (أربعين
 ليلة) فجاء جبريل على فرس الحية لا يصيب شيئا إلا حتى يذهب بموسى إلى ربه فلما آتاه السامري
 وكان منافقا من قوم يعبدون البقر قال إن له شاة فأخذ قبضة من تراب حافره وكان بنو
 إسرائيل استعصموا من قوم فرعون حذرا كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعله عرس
 لهم فقال لهم السامري إن الحللي المستعارة لا تحمل لكم فادفروها بحفرة حتى يرجع موسى
 فيرى فيها رأيه فلما اجتمعت صاغها السامري بحللي في ثلاثة أيام ثم ألقى فيها القبضة التي أخذها
 من تراب حافره فرس جبريل فأخرج عيلا من ذهب مرصعا بالجوهر كاحسن ما يكون وخار
 خورة فقال السامري هذا الهكم والله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشكركم في
 أمره (ثم اتخذتم العجل) الهما (من بعده) أي من بعد خروج موسى الزاهر عن عبادة فرعون
 والوثان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد لانه بعد الايمان (ثم عفونا عنكم) أي
 تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) لاتخاذ بعد الايمان (لعلكم تشكرون) عفونا بجهل
 المشاق في عبادتنا وقد خففنا كثيرا في هذه الشريرة فغالبكم تعرضون عنها (و) اذكروا
 (إذا تبنا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليقوم به الشاكرون (والفرقان) أي
 الفرق بين الحق والمبطل (لعلكم تهتدون) لما هو شكر الحق والمبطل (و) من تلك الهداية
 التوبة فهذه التوبة من شكر الحق لانه عرف قدر نعمته واحتق أثرها على الحية الدنيا بقتل
 الانفس حذوا على اتخاذ العجل فاذكروا (اذ قال موسى لقومه) من افراط شدة ففقه عليهم
 (يا قوم) ان من شفقتي عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظالمكم (انكم ظالمون أنفسكم) باتخاذكم
 العجل الذي هو أبعد من فرعون عن الالهية (فتوبوا إلى بارئكم) الذي خلقكم برا من
 الشر والاعاصي ويرجي تبرئكم عن هذا الظلم الذي لا ينبغي هيئته عن قلوبكم لافراط حبكم
 إياه (فاقتلوا أنفسكم) لانه وان كان شرعا عند أنفسكم لكن (ذلكم خير لكم عند بارئكم)
 اذ يبرئكم عن جرئته التي تتخذكم في النار ففعلتم (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم وان كانت
 جرئتكم أعظم لكفركم بعد الايمان (انه هو التواب) أي البالغ في قبول التوبة حتى انه قبلها
 على عمل أهلك بما دونه آل فرعون وانما تاب عليكم لانه (الرحيم) اذ رحم على تعذيب ساعة
 بكرة الأبد وهذ من الهداية الفارقة بين الحق والمبطل قد أخذ بها قدماءكم وأنتم
 لا تسبحون بمجرد القول ولا بالأعمال السمحة من هذه الشريرة مع وقور فضائلها ثم أشار
 إلى أنهم لم يؤمنوا بهدى موسى وفرقانه بعد سماعه من الله بلا واسطة لشبهة واهية من احتمال

أي ليلة الازدلاف أي
 الاجتماع ويقال أنزلناهم
 أي قربناهم من البحر
 حتى اغرقناهم فيه ومنه
 أنزلني كذا عند فلان
 أي فرجني منه (أهمين)
 جمع أهم وأهمي أيضا
 إذا كان في لسانه عجمة
 وإن كان من العرب ورجل
 مهمي منسوب إلى العجم
 وإن كان فصيحاً ورجل
 أعرابي إذا كان بدوي

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم يا موسى) حين اختار
 سبعين من خياركم بأمر الله لنعتمر ذروا إليه من عبادة الجبل فأمرهم بالصوم والتطهر فلما دنا
 من طور سيناء وقع عمود الغمام فدخله وأدخلهم خروا له سجدا فسمعوه يكلمهم موسى فلما فرغ
 وانكشف الغمام قالوا (لن نؤمن لك) أي لقولك أنه مسموع من الله (حتى نرى الله جوهرة)
 أي رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قواكم لن نؤمن لك لأن طاب
 رؤيتكم أي أنه لا يستحيل رؤيته أيانا (فأخذتكم الساعة) نار من السماء (وأنتم تنظرون)
 إليه ما ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتمكم فدعا موسى وبكى وتضرع وقال يا رب ماذا أقول يا بني
 إسرائيل وقد أهكت خيارهم (ثم بعثناكم) أي أحميناكم (من بعد موتكم) الحقيقي
 لا السكينة (أهاسكم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحقيقه وهو فوق الانجاء السابق
 (و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا نظارتها اذ ظللنا عليكم الغمام في التيه انجاء عن حر
 الشمس بدعوة موسى عليه السلام اذ شكروتم إليه فارسل غماما أيض وهذا أعظم اذ كان حال
 الغضب الموجب كونكم في التيه (و) زدناكم نعماء فيه اذ أنزلنا عليكم المنى الترنجيبين
 (و) قلتم لموسى قد قتلنا دلاوة فادع لنا نار بك أن يطعمنا اللحم فأنزلنا عليه كم (السلوى)
 السماني أو طائر يشبهه ولم يكن معه كلفة ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (ك) أو من طيبات
 ما رزقناكم فلا تتخروعه ولا تبدلوه فإنه منافي للشكر (وما ظلمونا) بالكفران المنافي للشكر
 وإن كان مانعا من فيضنا الذي هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران المانع من
 الفيض عليهم الذي لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعاد تركم الكفران فلذلك كنتم نعمة
 بهمة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وإن كانت أخف مما في دينكم
 ثم أشار إلى أنهم لم يشكروا نعمة العمل ولا تكلف فيها بترك الادخار والاستبدال أدنى وجوه الشكر
 الذي كافوا به من السجود وطلب المغفرة مرة مع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومزيد
 الثواب فقتل (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أريحا أو بعليا أو بيت المقدس (فكلوا منها) أي
 من مطاعها (حيث شئتم) أي من أي مكان وزمان شئتم (رغدا) أي أكلا واسعا (و) يكفكم
 من الشكر عليه أقل شيء (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجدا (وقولوا) طلبا العموم المغفرة
 (حظة) أي حطة خطايانا (نغفر لكم خطاياكم) كلها (و) لا تقتصر عليه بل (سنزيد
 المحسنين) قوابل فوق ثواب غيرهم (فبدل الذين ظلموا) الاستغفار بالسجود كقرا اذ قالوا
 (قولا غير الذي قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حطائهم قاتل أي حنطة حراء (فأنزلنا على الذين
 ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الأماكن
 (السماء) كما كانوا يفسدون أي يخرجون عن أمر الله خروجا فاحشا فهذه عادتهم
 في كفران نعم الله وتبديل أوامرهم لذلك كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره وانعمته

وإن لم يكن من العرب
 ورجل عربي منسوب إلى
 العرب وإن لم يكن بدويا
 وقال الفراء الأهمى
 منسوب إلى نفسه من
 الهبة كما قالوا للأجر
 أجرى وكقوله وهو الهجاج
 شيخ كبير
 أطربا وأنت قنصري
 والدهر بالإنسان دقاري
 انما هو دقار (الابكة)
 الغيبة وهي جماع من

ثم أشار إلى أن النعم الإلهية لو لم تكن في حقهم سبب الكفر فلا أقل من أن تكون سبب التفرقة
فقال (واذا استمع موسى) أي دعا بالسقي (لقومه) اذ عطشوا في التيه (فقلنا اضرب
بعضنا الحجر) وكانا من الجنة جملهما آدم فتوارثهما الانبياء عليهم السلام حتى وصلا
إلى شعيب فأعطاها موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل
كل عين في جدول ولا يعدم من قدرة الله أن يجعل الحجر جاذبا للهوام مقبلا لها بقوة تبريده بالماء
(فانفجرت منه اثنا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل) قبيلة (أناس مشربهم)
المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا في حياة موسى الجامع لهم على مشرب
واحد فكيف يجتمعون بعد دمه على شريعة واحدة فقل لهم (كلوا) من المن والسلوى
(واشربوا) من المشارب حال كونهما (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل
اجعلوه عونا على طاعته واسدوا به على عنيته بكم (ولا تعشوا) أي لا تفسدوا فسادا ساريا
(في الأرض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليها فاعلم أن نعم الله تزل في حقهم
سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا فسادا يهتبه محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار إلى أن النعم
المذكورة انما كانت في حقهم أسباب الكفر والتفرقة لكونها أمورا مباحة ففسدت
عليهم لميلهم إلى الامور الارضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قلة أدبهم (ان نصبر
على طعام واحد) وهو المن والسلوى لكونه سماويا (فادع لنا) أي للتيسير لنا (ربنا يخرج
لنا) أي لا طعاما لنا (مما تبنت الأرض) أي بعض نباتات الأرض (من بقلها) المنتفع بنفسه
من غير انتظار شيء من حبوب أو غرة (وقفائها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أي حنطتها
الحبة المنتفع بلها (وعدسها) الحبة المعينة في أكل الحنطة من الحنطة (وبصلها) المشابه
للأصول المعين فيه أيضا (قال أنستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) أي أنطلبون أدنى
الاشياء مقدرًا ونفعها ولذوقها وأعلوها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشربهم هذه
الشريعة (اهبطوا مصر) أي انزلوا بلدا (فإن لكم) فيه (مساكنكم) من غير دعاء أحد ولا
يلقب بـ (أن ادعوا لتزيينكم) (و) اما ملوا إلى الأدنى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي
جعلت كالقبضة المضروبة عليهم في الاحاطة بهم فلا يكاد ترى يهوديا الا ذليلا ومكينا في
نفسه وفيما يظهره من حاله مخافة أن يستزاد في الجزية وفيه إشارة إلى أنهم ليس لهم اذلال
هذا الدين أصلا (و) ليس تذللهم وممكنهم محمودا فيعبدوا الله بل لذلك (باؤا) أي
رجعوا إلى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسليط قهره ووضعه لظفه ولذلك
سلط عليهم الكفر ومنعهم الايمان وليس بمجرد استبدالهم الطعام المل لهم بل (ذلك بأنهم
كانوا يكفرون بآيات الله) التي من جعل المن والسلوى (و) لكفرهم كانوا يقتلون
النبیین شعيبا وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه (بغير الحق) أي الموجب له

الشعير (أو زعفي) أله في
يقال فلان موضع بكذا
ومولع به ومغري به بمعنى
واحد (أنا روا الأرض)
قلوبها للزراعة (أهون
عليه) أي هين كما يقول
فلان أوحد أي وحيد
واي لا وجبل أي وجل
وفيه قول آخر أي وهو
أهون عليه عندكم أي
المخاطبون لان الاعادة
عندهم أسهل من الابتداء

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الظاهرة على يدى محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (ذلك)
 الكفر والاجترار على قتل الانبياء (عاصوا) فان المعاصى تجر الى الكفر لانهم أصروا
 على صغائر أو كسبوا بكائر على الندور (و) لكن لانهم (كانوا يعتدون) أى يتجاوزون
 الى الاصرار على البكائر وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم
 أشار الى أن الاصرار على البكائر وان كان يجزى الى الكفر فالإيمان بالله واليوم الآخر
 يعمو كل ماضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال (ان الذين آمنوا)
 باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم
 (والنصارى) وان قالوا بالهبة المسيح (والصابئين) وان عبدوا الكواكب (من آمن) منهم
 مخاصا (بالله واليوم الآخر) الذى لا يتم الايمان بالله بدونه اذ به الايمان بدوام ربوبية لهم وعموم
 قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسول والملائكة فلازم للايمانين اذ لا يعرفان
 الا بهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ
 بالناسخ وترك المنسوخ (فلهم أجرهم) الكامل الذى لو استمر واعلى الايمان والعمل الصالح
 من وقت مولدهم (عند ربهم) الذى يربى لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان
 مدة العمر كاه (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق في نقص الاجر لان العمل اللاحق
 جبر هذا الايمان (ولاهم يحزنون) لفوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك
 ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل مالم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذا أخذنا
 ميثاقكم) أى عهدكم الوثيق بحمل الاحكام الشاقة من التوراة فأيتم فشددنا عليكم
 (ورفعنا فوقكم الطور) أى رفع جبريل بأمرنا جبلا قلعه على قدر عركم فوق رؤسكم
 قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكليف التى هى بالحقيقة عطايا (بقوة) تكمّلون بها
 مشاق اكتساب الدنيا ولذلك لا تجرون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل
 والاسر والاجلاء (و) لا تقتصروا على ظاهر العمل بل (اذكروا ما به) من الاسرار والفوائد
 (لعلكم تتقون) أى رجاء ان تبلغوا بذكر هارثة المتقين (ثم توليت) أى أعرضت عن ظاهره
 وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم
 (فلولا فضل الله عليكم) بامهالكم (ورحمته) بتمكينكم من التوبة من غير قتل الانفس
 (لكنتن من الخاسرين) أى امضى حكم خسرافكم فلم يقبل التبدل فلا تحقّقوا
 خسرافكم بالموت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستعبدون مضى حكم
 خسرافكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسرت من أعرض عما هو أدنى منه
 بكثير (و) هو انه (اقد علمتم الذين اعتدوا) بالصعيد (منكم في السبت) الذى أمرتم فيه
 بالتجرد للعبادة وكانوا يأبى له قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيثان مخرجة

وأما قوله الله أكبر فاعني
 الله أكبر من كل شئ
 (أذكر الأصوات) أقبح
 الأصوات وانما يذكره رفع
 الأصوات في المدح ومدة
 والباطل ورفع الصوت
 محمدا في مواطن منها
 الاذان والتلبية (ادعاءكم)
 من تبيينه (أفطارها)
 وأفتارها جوائها الواحد
 قطرة (أشعة) جمع
 شمس أى بجيـل (أوبى)

خرطومها هنالك واذا مضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن أخذ ذهاب يوم السبت
 فعدوا رجال الى حفرة الحياض حول البحر وشرع الانتم ارمئوها فاذا كان عشية الجمعة
 فتحوا الانهر ايا قبيل الموج بالميتان الى الحياض فاذا كان يوم الاحد أخذوها وهكذا
 أدت بهم الحال الى زمان ثم أخذوا يصطادون يوم السبت واجتروا عليه (فقلمناهم) على
 اسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خامسین) أى مهانين ولذلك قالت بواطن هؤلاء
 واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيث ان الرشاش أيام المحاكاة (فجعلناها) أى
 تلك العقوبة (نكالا) أى عبرة (للمابین يديها وما خلفها) أى للقرى القريبة منها والبعيدة
 عنها (وموعظة للمعتقين) الذين يسمعونهم الى يوم القيامة فلو صرح دعواهم التقوى لانفسهم
 لاعتبروا وغيره وبذلك حالهم في ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم
 عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين في السبت بل كان في عصر موسى مرارا في أمر واحد
 قصده واذل وان فعلوه آخر افعال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم
 أصحج يدعى على الناس بالقتل فجعدوا فسالوه أن يدعوا لله ليسين لهم (ان الله يأمركم أن
 تذبجوا بقرة) تضربون ببعض الميت فيجيبا فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (اتخذنا
 هزوا) اتجيب سؤالنا عن القاتل بذبج البقرة (قال أعوذ) أى امتنع (بالله) من (أن أكون
 من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال وبلاستمرزاه في طاب القصاص فلما علموا انه عزم
 من الله وأرادوا التخلص بامته يصفها بأوصاف لا توجد بقرة تتصف بها أصلا (قالوا ادع لنا
 ربك يمين انما ما هي) أى ما حالها التي جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ماهيتها متميزة عن
 ماهية سائر البقور (قال انه يقول) أدت هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية
 أرمغة سوى كمال السن (انها بقرة لا فارض) أى مئنة قطعت سنها (ولابكر) قتيبة ولا تقبل
 الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أى متوسطة بين المذكور ولا تنظر الى الخواص
 بل الى أمر من يوجد بها بعض مشيئة (فافعلوا ما تؤمرون قالوا) كان الكمال يكون بالنسبة
 يكون باللون (ادع لنا ربك يمين انما ما لونها) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقرة
 صفراء فاقع لونها) أى شديد صفرتها وهو كمال اللون اذ به (تسر الناظرين) أى تعجبهم
 والسرور في الاصل لذه في القلب تحدث عنه حصول نفع أو توتعه (قالوا) انه وان كان كمالا
 لكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجح ايجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك يمين انما ما هي) أى
 ماهيتها المشخصة التي رجحت به فيها ايجاد هذه الخاصة على الخصوص (ان البقرة تشابه علينا)
 اذ ليس في شيء مما ذكرنا مرجح ايجادها فيه على الخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح
 (ان شاء الله لم ندون) بالاطلاع على مبداء هذه الخاصية ولما تبعتك (قال انه يقول) المرجح
 عزها في ذاتها وسلامتها عن العيوب (انها بقرة لا ذلول) أى غير مذلة (تثير الارض) أى

معه) سجي معه والتأويب
 سيرا انما اركله فكان المعنى
 سجي معه ثم بارك كله
 كتأويب السائر ثم بارك
 كله وقيل أوبي سجي
 بلسان الحبشة (أسلنا)
 أذنبنا من قولك سال الشيء
 واسلته أنا (أسل) شجير
 شبهه بالطرفاء الا انه أعظم
 منه (أسر والندامة)

تقلبها للزراعة (ولا عامله) (تسقى الحث مسالة) عن العيوب (لاشمية فيها) لا يخالطونها
 بشئ من الألوان الأجنبية (قالوا الا نحن جئت بالحق) أي بالسبب الثابت لا يجادده هذه
 الخاصية بحيث لا ترد فيه (فذهبوها) بعدما اشتروها بمل مسكها اذهبها (وما كادوا
 يفعلون) لخوف الفضيحة في ظهور القاتل ولغلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له عملة
 أقي بها غنضة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر وكانت وحيدة هذه الصفات
 فساووها باليتيم وكان يراجع أمه وتقول لا تبسح حتى تراجعني فلم يزالوا يساوونه وبراجعها
 حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار إلى أن اعراضهم عما
 ذكرنا كان آخر اوامرا ولا فقد كانوا متبعين أن يكون له وحى يطلعه على الغيب فقال (واذ
 قتلتم نفسا فادارأتم) أي تدافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى إلى موسى في ذلك (والله مخرج)
 عن قلوبكم (ما كنتم تكتمون) من أمر القاتل وأنه لو سماه موسى لكان كذوبه (فقلنا) اذهبوا
 بقره (اضربوه ببعضها) فان الله يحيمه عنده لابه (كذلك يحيي الله الموتى) عند تفخ الصور
 لابه ولا بسبب آخر يؤثر في ذلك (ويريك آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير سبب مؤثر
 (لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقتضى السبب فانه (فست) أي
 تصلبت (قلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاحياء الاخرى الموجب للخوف الملبين
 للقلوب لقبول الحبرات (فهي) في الصلابة (كالجارية) لا كالديد الذي يلين بالنار اذ لا تلبين
 بنار الخوف (أو هي) (أشد قسوة) من الجارية فلا تصلح لان يكون مشبه بها كيف (وان
 من الجارية) كالجبال (لما يفجر منه الانهار) بأن يقاب بعض أجزائها هوا ثم يجذب
 الهواء من الجوانب ويقطعها بقوة تبريدها ماء (وان منها ما يشقق) بدافعة الماء من خلفه
 (فيخرج منه الماء وان منها ما يبط) أي ينزل من الجبل (من خشية الله) أي من الريح
 العاصفة الواجبة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لا تذوب ولا تشقق لدخول
 الوعظ فيها ولا تنزل عن كبرها وتعللها بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد
 التعدي والتكبر عند ازدياد الآيات والزواجر (أ) تعملون هذه القساوة منهم وازدياد
 التعدي والتكبر ومع ذلك ترونهم الدلائل وتزجر ونهم بالمواعظ فقطمعون أن يؤمنوا
 لكم) أي لا تلتكم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التورات يدل
 على صدق نبيكم وصحة دينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد
 ما علقوه) أي نهوه فها مساعد عقلهم فأتوا باللفظ بغيره من كل وجه أو معنى ليس له أصل
 (وهم يعاونون) ما في تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار إلى أن هذا التعريف حيث
 ظهر لنا على لسان بعضهم والآخرهم مبطلون في الكتمان ويشددون على من أظهر (و) ذلك
 أن فر يقامهم (إذا نقروا الذين آمنوا قالوا آمنا) أي صدقنا نبيكم في الباطن لانه مذكور
 في كتابنا لكن لا تترك في الظاهر دين آباؤنا خوفا من أقاربنا أو أكاربنا ولا تترك الفسك
 بالتوراة (واذا اخذنا بعضهم إلى بعض) فاجتمع الكافرون مع المظهرين مع خلوا المجلس عن

أظهروها ويقال كنهوها
 يعني كتمها العظماء من
 السفلة الذين أضلواهم
 وأسر من الاضداد
 (الاذقان) جمع ذقن وهو
 مجمع اللعين مفتوح اللام
 وهما العظماء اللذان تنبت
 عليهم اللعنة أغشيناها
 فهم لا يصرون جعلنا على
 أبصارهم غشاوة أي غطاء

المؤمنين (قالوا) أي الكاتون المظهرين (أحمدونهم) أي المؤمنين (بما فتح الله عليهم) من خرافته علمه (ليحاجوكم به عند ربكم) أي ليغلبوكم بالحجة ويشهدوا عليكم عند ربكم (١) تلقونهم بالحجة عليهم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) يزعمون أنهم لو لم يتوالم يكن لكم حجة عليهم ولأنه (ولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فله ان يحجج بنفسه ويظهرها للمؤمنين ليحججوا به عليهم ثم أشار إلى أن تحريفهم لا يتم على المؤمنين بل على من كان منهم أميا فقال (ومنهم أميون) أي باقون على ما ولدتهم أمهاتهم (لا يعلمون الكتاب إلا أماني) أي أحاديث قدرها المحرفون في أنفسهم تقدير الاماني الكاذبة ولا يتخلصون بذلك عن الكفر لأنهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحصل لهم الجزم بقولهم (وانهم لا يظنون) أي ما يبلغ اعتقادهم الا هذا الظن الرابع اذ يظنون أنهم لا يجترئون على تحريف كتاب الله فيقدرونهم ويتركون الأدلة القاطعة للمؤمنين لكنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين (قويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) المحرفة (ثم يقولون هذا) هو النازل (من عند الله ليس تروا به ثم قليلا) أي لا تأخذوا من الاميين باعطاء المحرف لهم قليلا من الرشا (قويل لهم عما كذبت أيديهم وويل لهم عما يكذبون) أي فلهم الويل الزائد على عذاب الاميين من جهتين ليستافهم من جهة كتابهم للمحرف ومن جهة اكتساب الرشا عليه ثم أشار إلى أنهم إنما احتفلوا الويل من الجهتين لاعتقادهم انه وان كثرت جهاتهم فلا يعذبون الا قليلا (و) ذلك أنهم (قالوا ان نعمة النار الايام معدودة) أربعين عددا أيام عبادة الجمل أو سبعة أيام لان مدة الدنيا برزخهم سبعة آلاف سنة يعذبون يومالكل ألف سنة (قل اتخذتم عند الله عهدا) من كتابه بذلك (فلن يحلف الله عهدا) ان كان لكم عند الله عهد (أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون على الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن بعض قلوب عليه السلام ان الله تعالى عهد اليه أن لا يعذب بنيه الا بحلة القسم فان صح عنه فالمراد اولاد صلبه لا ذريته النازلة المشقة على مؤمن وكافر قال عز وجل ليس كما يقولون (بلى من كسب سيئة) ولو صغيرة من دون تحريف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حتى (أحاطت به خطيئته) بأن صارت كفرا محبطا لعماله وأنتم باعتقاد تقليل مدة العذاب في معنى المستيحيين وقد كفرتم بالدليل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أي ملازموها (هم فيها خالدون) كيف وهم في مقابلة المؤمنين الصالحين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فكليدوم جزءا أحد الفريقين يدوم جزاء الآخر اذ لا يتم نظام العالم بينهم الا بعد الثواب الدائم والعقاب الدائم ولا يتم الا بالابقاء به ثم أشار إلى أن في كتابكم ما يكاد ينفي كون العذاب أياما معدودة فانه أخذ فيه موثيق كثيرة يمد أن يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذ ابولغ في وثيقها سيما اذا صار للنقض عادة فقال (واذا أخذنا منكم بئس اسرائيل) على التوحيد في العبادة فلما بطريق الاخبار الذي يرى المؤمن الخلف فيه تكذيبا (لا تعبدون الا الله) قلنا (يا الذين

(اجداث) قبور واحد
جبدت (أسما) استسا
لامر الله (ألفوا) وجدوا
(الاحزاب) الذين تحزبوا
على أيديهم أي صاروا
فسرنا (آواب) رجع أي
تواب (أكلانها) ضها
الى واجعلني كافلها أي
الذي يضمها ويلزم نفسه
حياطتها والقيام بها

احسانا) يحذف العامل أى احسنوا وهو نوع من المجاز المفيد للمبالغة (وذى القربى)
المشاركين لهم فى القرابة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والمساكين) محلها الفقير
(وقولوا للناس حسنا) اكتفى فى الجانب بالاحسان القولى لانه لا يتيسر الفعل فى حق
العامة قدم حق الادعى على حقه سوى التوجيد لانه أشد فائدة نقض فيه أصعب ثم قال
(وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكاة) المحسنة
للاخلاق (ثم تولى) عن هذه المواثيق كلها (الاقليم منكم) فكيف يكون العذاب على
نقض جميعها أياما معدودة كيف (وأنتم معرضون) أى عادتكم الاعراض ولو قالوا أكثر
هذه أمور هينة لا تنقض طول مدة العذاب على نقضها أجيبوا بانكم تخلفون بمواثيق
لا يهون الامر فيها بل يقرب من التوحيد (و) ذلك (إذا أخذنا منكم) لانفسكم يكون دماكم
أى لا يريق بعضكم دم بعض فيه فيفضى الى اراقة دم نفسه قصاصا لها أو الى العذاب
الآخرى الذى هو أشد منه بكثير (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يخرج بعضكم
بعضا من داره ولو بأساءه جواره لانه يفضى الى انجراح المخرج من الجنة أو ردها بطريق
الخبر كالتوحيد فيما تقدم ليعلم انهما قريبان منه (ثم اقرنتم) أى استرفتم بالتزام هذين
الميثاقين (وأنتم تشهدون) به الآن أيضا وان نقضوهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة
(أنتم هؤلاء) أى المشار اليهم بالقرب لانه حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الخبر
في شبه التكذيب اذ (تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) ولا يختص ذلك
بالقاتل والمخرج بل يعم المظاهر وأنتم (تظاهرون عليهم) أى يعين بعضكم بعضا على
القتل والاخراج (بالأثم والعدوان) أى بما هو معصية فى نفسه ونقض على أخيه وذلك أن
قرينة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلاعاون كل فريق حلفاء فى
القتل والاجلاء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضا بان كل أسير وجسد غنم من بني اسرا تيسل
فاشتروه بما قام من غنمه وأعتقوه فلم تنقضوا هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى
تفادوهم) ولذلك لم يذكره فى المواثيق المنقوضة أولا فقل لهم كيف تقابلونهم وتفادونهم
قالوا ان قدسنا لاننا امرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن نذل جلفاءنا فقل (وهو) أى الشأن (محرم
عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعافاة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون
بعض المواثيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أى
تفعلون فعله (فما جرم من يفعل ذلك) سجيما (منكم الاخرى) هو ذل يستحي منه (فى الحياة
الدنيا) كقتل قرينة وسبيهم واجلاس بني النضير ونفيهم لاستهانتهم بمواثيق الله دون مواثيق
حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لالى عذاب هين مدة معاملة الكثرة
ما تنقضوا من مواثيق الله المؤكدة مع كونهم معظمة فى نفسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة فى
شانهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون فى الآخرة الى أشد
العذاب ولم يتركوا لانفسهم منها شيئا اذ (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحببت حب الخبير عن
ذكر ربى) أى أثرت حب
الخبير عن ذكر ربى
وميت الخبير الخبير ما فيها
من المنافع وفى الحديث
الخبير معة ودينواصى
الخبير (الابيد) القوة
كقوله داود ذا الابد واما
قوله تعالى أولى الابد
والابصار فالابدي من

آتوا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركو أشبه بامن خير الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب)
 لانه خير أخرى فلا يحصل لهم باختيار الهى (ولا هم يصرون) يدفعه قهرا ثم أشار الى أنه
 لو هان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والمعاونة فكيف يهون على نقض ميثاق الايمان
 بالرسول الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) المشتغل على
 الموائيق كلها وآ كذا الايمان بالرسول الذين يأتون بعده (وقضينا من بعده بالرسول) فكذبتم
 البعض وقتلتم البعض (و) ان زعمتم أنهم لم يكونوا أولى بمهجرات قاهرة فقد (آتينا عيسى بن
 مريم البينات) القاهرة كاحياء الموتى وبراء الائمة والابص وهي كآيات موسى أو أجمل
 (و) زدها بالمهجرات القوية اذ (أيدناه بروح القدس) بتغليب ما يتيه على بشرية
 (أ) نقضتم الميثاق في حقهم بلا سبب سوى مخالفتهم أهويةكم (فكلموا جاءكم رسول بما لا
 تهوى أنفسكم استكبرتم ففرقنا كذبكم) كعند وعيسى (وفرينا تقتلون) كشيء
 وزكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجددون قصده
 لو وجدوا الآن (وقالوا) في الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا
 غفلت) أى كانوا مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ايس كذلك (بل) لانهم (لهم الله بكفرهم) فكان
 كفرهم غلافا لهم أكد الله باللعن (فقل لا يؤمنون) حتى يموسى الذى زعوا الايمان به
 وكيف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبي لو هان على تكذيب من سبق وقد كانت
 معرفتهم به وعنادهم معه وحسد هم عليه (و) ذلك لانهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من
 عند الله) لا يحازه وقد تأكد بكونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون
 للمنزله عليه به خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين بنبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا
 (يستفتحون) أى يطلبون النصرة (على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا) قبل مجيئه بما
 ذكر في كتابهم وبعده بمجراته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عنادوا وحسدا
 فكيف يخفف في حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (فلامنة الله على الكافرين) أى
 كلهم سيما من كفر عنادوا وحسدا فانهم (بئسما الشتر وابه أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما
 أنزل الله) أى بئسما باعوا به حظ أنفسهم الاخرى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله لا لريب
 فيه بل (بغيا) أى عناد مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وحيه الذى هو (من فضله على من
 يشاء من عباده) سيما من رآه اهلاله دونهم فعاندوا الله (فبأوا بغضب) عظيم من الله على
 عنادهم معه وتحدوهم عليه (على غضب) على كفرهم بآياته ورسوله ونقضهم موافيقه
 فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة كيف (و) قد أذلوا بالقتل والتكذيب من
 أعزهم الله بالتصديق فلا حرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام
 معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسد هم
 على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله
 (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) احتراز عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

الاحسان يقال له يد في
 الخيرة ولم في الخير
 والابصار البصائر في الدين
 (اتراب) اقران اسنان
 واحدها ترب (أشرقت
 الارض) أى أضاءت (أمننا
 اثنتين وأحييتنا اثنتين)
 مثل قوله تعالى وكنتم
 أمواتا فاحياكم ثم يميتكم

وحسد المنزل عليه (ويكفرون بماوراه) مع تحقق الموجب للايمان فيه (وهو) أنه
 (الحق) في نفسه وكونه (مصدقا لما معهم) من الكتاب الذي يؤمنون به (قل) ان صم
 ايمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الايمان بكل نبي فالكم لا تؤمنون بالانبياء وان منعكم
 القسك بالتوراة عن الايمان بنبي لنسخه بعض أحكامها (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان
 كنتم مؤمنين) أي ان صم دعواكم فعمل أنكم لا تؤمنون بها أيضا ثم أشار الى أن كفرهم
 لم يتأخر الى عصر الانبياء الذين قتلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك أنه
 (اقد جاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم العجل)
 الهام معبودا (من بعده) أي من بعد تقررها عندكم (و) لا يعدمكم اذ (أنتم ظالمون) أي
 عادتكم الظلم كقولكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (اذا أخذنا منكم
 ورفنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) فتحملون به المشاق (واجمعوا) كل ما تقول
 انكم لا يفوتكم شيء من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا) انما قالوا عصينا في تلك الحالة لانهم
 (أشربوا) أي تدخلهم حب العجل تدخل الشراب في اعماق البدن فاستقر (في قلوبهم
 العجل بكفرهم قل) ان كان قواكم عصينا واشرب العجل صادرا عن أمر ايمانكم (بنس
 ما يأمركم به ايمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أي ان صدقتكم في
 دعوى الايمان بالتوراة (قل) ان كان كفركم بما رآه التوراة منكم انه لم ينزل بعدها كتاب
 لكانت لكم الدار لا آخرة عند الله خالصة و (ان كانت لكم الدار الا آخرة عند الله) سيما اذا
 كانت (خالصة) لا بمعنى اختصاصكم برفع الدرجات منها بل (من دون الناس) أي مجاوز
 عنهم لكان الموت أحب اليكم وان علمتم انه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا انه
 يتأخر بها الوصول الى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانتقال عن المحبوب أشد وان علم
 انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقق عندكم (فقتلوا الموت ان كنتم صادقين) في هذه الدعوى
 وحصل لكم مقتناكم لانه موعود به عند التقى قال عليه السلام لو غنوا الموت لغص كل
 انسان بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودي (وان يتنوه أبدا) أي ماداموا في
 هذه الحياة اعلمهم انه يحصل به مقتناهم واذا حصل جازاهم الله (بما قدمت أيديهم) أي كسبت
 أنفسهم أطلق على العامل آلة أكثر الاعمال مجازا وهو من الاخبار بالغيب اذ لو غنوه
 بالقلب لا ظهر به باللسان دفعا لمقالة ولو أظهره لاشتهروا وكيف لا يجازيهم مع ظاههم (والله
 عليم بالظالمين) فهم وان لم يتنوه يمتهم الله ثم يجزيهم وأشار الى أن غنى الموت لا يصير محبوبا
 لهم وان تركوا طبعهم فقال (وليجذبهم أحرص الناس على حياة) أي نوع من الحياة وهي
 المتطاولة مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لا يعرف الاخرة (من الذين
 أشركوا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يودأحدكم لو يعمر ألف سنة) وان علموا أنه لا يبقى
 لهم من شيء من القوى ولا يفتن بعيشه لكأنهم يتبعادون بذلك من العذاب (وبما هو
 عجز حزنهم العذاب أن يعمر) أي وما التعمير بعدهم من العذاب وان بلغ أن يعمر مدة

ثم يحبسكم فالموتة الاولى
 كونهم نطقا في اصلاص
 آياتهم لان النطق ممتة
 والحياة الاولى احياء الله
 تعالى اياهم من النطق
 والموتة الثانية امانة الله
 اياهم بعد الحياة والحياة
 الثانية احياء الله اياهم
 للبعث فهاتان موتتان
 وحياتان ويقال الموتة

الديالانها وان طالت فهي قريية وهو يزاد بانها آخر معصية فلا بعد تبعيد او انما المبعده
الحقيقية ما بعد تحقيقنا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادتهم اعمالهم
ولو قالوا لانكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غيبريل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما
قالوا الله مرضى الله عنه حين دخل مدارسهم فقالوا اما صاحب محمد الذي ياتيه بالوحى فقال
جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمد على أسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان
جبريل لا يعاديكم بل تعادونه لانه أنزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا
وجه لعداوته (فانه نزل على قلبك باذن الله) لا بأس بتقليل من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل
الامايامره واطهاره أسرارنا وهو بأمر الله أيضا لا بعدا لانه على أنه لو كان عدوا فلا وجه
لترك الإيمان بالمنزل الكونه (مصدق لما بين يديه) فرده رد لما بين يديه (وهدى) أكمل من
هداه (و) انكمهم ردوه لكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا لدخلوا في تلك البشرى أيضا فلا
وجه لعداوته على أنهم أعداؤه الله أن ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله
فضله على من يشاء أولا مراً آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسول (ورسله) الذين ليسوا
بملائكة فانه أيضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة المحب (وجبريل وميكال) الجامعين
بين الملكية ولرسالة فانه أولى بأن تكون عداوتهم ما عداوة الله فن عادى الله بذاته وعادى
هؤلاء من خواص أحبابه فعداوة الله منه عداوة عليه (فان الله عدوا لالكافرين) بوجه من
الوجود فكيف لا يعادى من جمع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على
غيرهم عين عداوتنا لاننا لا نتميزون بالحقيقة (لقد أنزلنا اليك آيات) أى معجزات لا قدرة لغيرنا
عليها وليست للاضلال الكونها (بينات) أى واضحة الهداية لموافقتها كتب الاوائل
والعقل (وما يكفرهم الا الفاسقون) أى الخارجون عن مقتضى العقل والنقل
(أ) يشكرون فسقهم (وكلماء عهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فنفقوه ولم يفسقوا بمجرد
نقض العهد (بل) بكفرهم أيضا (أ) أكثرهم لا يؤمنون) بكتابتهم أيضا في الحقيقة (و) يدل
عليه أنه (ما جاءهم رسول) علما بحقيقته (من عند الله) معجزاته مع أنه (مصدق لما معهم)
ومقتضاه أن يزادوا إيماناً بكتابتهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامرأ (ب) مذفر يق من
الذين أوثوا الكتاب كتاب الله الذي يعترفون بحقيقته كأنهم جعلوه (وراء ظهورهم)
لا يلقون حتى صاروا (كانهم لا يعلمون) فاختاروا الجهل المطلق على علم الكتاب الالهي
(و) لم يقتصروا على ذلك التبديل (اتبعوا ما تنزلوا الشياطين) أى كتب السحر التي تنزلها
شياطين الانس والجن يفترون (على ملائكة سليمان) أنه حصل لهم هذا العلم فضر به الانس
والجن والريح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط
لا عترافكم ببقوته وجوب عصمة الانبياء عن الكفر (وايكن الشياطين) من بطلانهم في
أنفسهم (كفروا) أى مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

الاولى التي تقع بهم في الدنيا
بعد الحياة والحياة الاولى
احياء الله تعالى اياهم في
القبور رسالة منكروة تكبر
والموتة الثانية اماتة الله
تعالى اياهم بعد المساءلة
والحياة الثانية احياء الله
تعالى اياهم للبعث (أسباب
السموات) أبوابها (أقوات)
أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بانهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصر واعلى سحر الشياطين
 الذي خالط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملوكين)
 النازلين (ييا بل) من أرض الكوفة بسميان (هاروت وماروت) ابتلاء من الله للناس بتعليم
 السحر ليعزوا بينه وبين المعجزة (و) ما يقصد ان بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمان)
 من أحد حتى يقولان نحن فتنة أي ابتلاء من الله (فلا تكفر) باعتقاد تأثير الكواكب
 أو الشياطين أو بعبادتهم ولا كفر في تعليم ما يؤدى الى الكفر ولا في تعلمه كان يقول المعلم
 اذا عبد الكوكب الفلاني أو الشيطان الفلاني حصل كذا فيتعلمه وانما يكفر من
 عبدهما أو اعتقاد تأثيرهما (فيتعلمون منهما) ما غايته اضرار الناس اذ من جماعته علم
 (ما يفرقون به بين المروءة) مما يفضى الى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار الى
 أن من الكفر في السحر اعتقاد الضرر بدون اذن الله فقال (وما علم بضارين به من أحد
 الا باذن الله و) لو لم يكن فيه كفر ولا في العمل به ولا في اعتقاد تأثير الكواكب أو الشياطين
 لكان حق العاقل أن يتعوذ منه اذ (يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التي تضر
 نارة وتنفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضره فوالله (لقد علموا ان اشتراه)
 أي أخذ السحر بدل كتاب الله فآثره عليه (ماله في الآخرة من خلاق) أي نصيب (و) لا يقتصر
 في حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أي بنسب ما عاوبه حظهم الاخرى
 حتى كانوا يبيعون أنفسهم (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الابدية الشقاوة الابدية
 لكانهم يزعجون أنه يقطع عذابهم ثم يبيعونهم انفسهم النار الايام معدودة
 (ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وبما أمروا بالايمان به مما نزل بعده (وانقوا) عن متابعة المنسوخ
 بعد نزول النسخ ومتابعة كتب السحر (المثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها
 فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم اغمايوا ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق
 أن المثوبة خير من الرشوا وغيره ولكنهم يؤثرون السعادة الدنيوية على الاخرى ثم أشار الى
 أنهم اعتادوا التلبيس في كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه
 اذ يقولون راعنا يوحنا أنهم يطلعون به في راقبنا اطلاق المؤمنين ويقصدون معنى
 الاحق اسم فاعل من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا راعنا)
 وان لم تقصدوا به المعنى الباطل اذ يصير أربعة لأم بطلين وكما أن الايمان يقتضى ترك السحر
 يقتضى ترك التلبيس وان لم يقصد به المؤمن (وقولوا) بدله (انظروا) اذا خاطبكم الرسول
 لتفهموا كلامه (واسمعوا) سمعا لا محتاجا معه الى شيء من القولين (وللكافرين) الذين
 آذوه بهذا التلبيس (عذاب اليم) أشد اذ اهلهم من هذه المخاطبة ثم أشار الى أن أهل الكتاب
 اغمايوا بكونكم بذلك ليوهموا الناس مما كنتم المنافية لالانزال عليكم لانه (ما يؤذ الذين
 كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا عجزوا
 عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الإيهام ولا ينهم الا يمنع الانزال (و) لكن لا يتأتى لهم

واحدا قوت (أردا كم)
 أهلككم (أكلماها)
 أو عيتم التي كانت فيها
 مستتر قبل تنظرها
 واحدا كم وقوله تعالى
 والنخل ذات الاكمام أي
 الكثرى قبل أن تنفق
 (أذنالك) أعلمالك (أكواب)
 أباريق لا عرا لها ولا
 خراطيم واحدا كواب
 (آسفونا) أغضبونا

المنع اد (الله يختص برحمته من يشاء) بل ربما يرحم غيرهم بأكل عمارتهم كيف (والله ذو الفضل العظيم) ومن الفضل العظيم النسخ وهو بيان انتهاء التعبد بالقراءة والحكم أو كايهما فانا (ما ننسخ من آية أو ننسها) أي نؤخرها ونبدلها عن الذهن فلا يسبق اليه انقضاء ولا معضاها (نأت بخير منها) أي أسهل في العمل أو أوفق لمصلحة الفاعل أو العصر أو أكثر في الاجر (أو منلها) أن يكون المتأخر في عصره مثل المتقدم في عصره في الامور المذكورة وإذا فعلنا ذلك بآيات الكتاب المجزأة فلا يعد أن نفعل مثله بغيره ولو رؤيتهم فضل النسخ أو مثليته لغيرهم لا ينقادون له اذ لا بد فيه بل التخفيف أو رعاية المصالح أو إعطاء الفضائل للفاضل ولا يعد من الله (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) فيقدر على التخفيف ورعاية المصالح وإعطاء كل ذي حق حقه ولا يهمل منه تفضيل الامم بعضها على بعض (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) فكما فضل السموات على الارض فضل بعض عباد الله على بعض وبعض أحكامه على بعض (و) ان لم ينقادوا لله في تفضيله (مالكم من دون الله من ولي) يجري أموركم على أكل عما يهبطكم وأصلح (ولا نصير) يدفع عنكم النقائص والمفاسد أستمقرون على حكم الله في كل عصر (أم) لا بل (تريدون أن تستلوا رسولاكم) بتبديل حكم الله (كما مثل موسى من قبل) في أمر البقرة المطانة أن يدها بالقدمة بالقيود الصعبة وفيه رد على اليهود بأنه لا نسخ في حكمهم الله على أن هؤلاء يرون تبديل النسخ بالمنسوخ كفرا (ومن يتبدل الكفر بالإيمان) فانه وان ظن أنه اهتدى (فقد ضل سواء السبيل) اذ لم يبق هدى بعد النسخ ثم ان أهل الكتاب يعلمون بوقوع النسخ في دينهم في أمر البقرة وأن شهتهم واهية ولكن (وذكر كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) بالقضاء الشبهة (من بعد إيمانكم كنارا) كما كفروا (حسدا) لا موجب له من قبلكم بل (من عند أنفسهم) ولا بقاء شبهة عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا) أي تجاوزا عن الاتفاقات التي قولهم وشبههم (واصفحوا) أي أعرضوا عن قتالهم (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال ولم يؤخره الجزاء (ان الله على كل شيء قدير) لكن الحكمة لا يبالا إذا غلب عن قلبه واستمر عليه أنه انما يغلب بقوة عصره (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) ليكون جهادا على أنفسكم بدل الجهاد عليهم واجعلوهم على وفق النسخ الخيروا بالمنسوخ (وما تقدموا لأنفسكم من خير) وان خالف المنسوخ (تجدوه عند الله) وهو أن منه المتعبد بالمنسوخ (ان الله بما تعملون بصير) فيقبل من عمل بالنسخ ويرد من عمل بالمنسوخ على عكس ما عندهم ابصاره ثم قال (و) هذا القول منهم كما (قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى) أي قات اليهود لا يدخل الجنة الا يهودى وقات النصارى لا يدخلها الا نصراني قال عز وجل (تلك أمانتهم) أي ارادتهم التي يمتنونها على الله (قل ها تو ابرهانهكم) عليه من نص أو عقل (ان كنتم صادقين) في هذا القول (بلى) لأنص عليه ولا عقل بل على أن (من أسلم وجهه لله) أي جعله متقادا لآياته وأحكامه في كل عصر (وهو محسن) للنظر فيها وللعمل بمقتضاها (فله أجره

أبرزوا أمرا) أكموا
أمرا (فانا أقول الما بدین)
معناه ان كنتم تزعمون
ان للرحمن ولدا فانا أقول
من بعده على أنه واحد
لا ولده ويقال فانا أقول
الاثنين والحادين لما
قلتم (أثره) وأما من علم
أي بقية من علم بوتر عن
الاولين أي بسند اليهم

عند ربه) وان لم يكن عند هؤلاء (ولا خوف عليهم) من قول هؤلاء (ولا هم يحزنون) من
التردد من قواهم (و) كيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضلل كل فرقة صاحبها اذ (قالت
اليهود ليست النصرى على شيء) من الدين والهداية بل على محض الضلال في الاعتقاد والعمل
(وقالت النصرى ليست اليهود على شيء) لا ترجيح لفرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) بأجمعهم
(يتلون الكتاب) وترجم عالم على آخر انما يكون بالدليل ولا دليل لهم بل (كذلك قال
الذين لا يعلمون) من قواهم من جهال الامم فلو جاز تقليد احدهم لمجاز تقليد احدهم لما
لانهم انما قالوا (مثل قواهم) بالفرق فان اصرروا على قواهم بلا دليل ولم يوالوا الدليل
على خلافه (فالتة يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فيما كانوا به يختلفون) اذ يجازى
كل على وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم يمنع النسخ اعظم الناس (ومن اظلم ممن
منع مساجد الله) أن يصلى فيها بمقتضى النسخ ليتضمن ذكر الله بجميع الاجزاء من القباب
والاسان والجوارح فكأنه منع (أن يذكروا فيها اسمه) اذ منع لهم تم اعمارها فسكانها (سعى
في خرابها) لكنه انما سأل في لوساطوا عليهم والله تعالى لا يسلطهم بل (أولئك ما كان لهم أن
يدخلوها الا خائفين) من المؤمنين اذ ليس لهم بعد الاسلام دخولها الا باذن المؤمنين بل
(لهم في الدنيا اخرى) قتل وأسروا جزية لاهانتهم النسخ الفاضل (ولهم في الآخرة عذاب
عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالنسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة في
المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الارض كلها مسجدا فقال (ولله المشرق
والمغرب) أى الارض كلها (فايمانوا) أى وليتم وجوهكم شطر القبلة (ثم وجه الله) أى
الجهة التي أمر بهم الاقربة اليها في الصلاة وانما جعل جميع الارض مسجدا لكم لسعة رحمته
بكم وعلمه بمصالحكم (ان الله واسع عليم) ولعلمه بمصالحكم لا يمنع اعطاء الثواب على العمل
بالنسخ ثم العمل بالمنسوخ اما عن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرضونه أو عن قواهم
(و) لا اعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) من أن يجانس
شما والولد من جنس الوالد أبدا فلوفرز له مجانس فليس مما في السموات والارض (بل له
ما في السموات والارض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء
(كل له قاتون) ولا مقتبث لهم في ولادة عيسى بالأب ولا في علم عزيز باتتورا بلا تعلم اذ هو
(بديع السموات والارض) فلا يمد أن يوجد بالأب أو يعلم بالا واسطة بشر كما انه لا يحتاج
في ايجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمر افاغما يقول له كن فيكون) والولد من
الحوادث المقضية فجعل بعض ما حصل بالامر ولادون البعض تحكم محض (وقال الذين
لا يعلمون) لما رأوا بعض الانبياء أتى بحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (ولا يكلمنا الله)
بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأيتنا آية) ملجئة بأن الحق حكم فلان ونشاهد اذ جهلهم
بأنهم لم يبلغوا رتبة المكالمة مع الله لاختصاصها بالملائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز
تعدد أحكام الله بحسب الاختصاص أو الأزمنة فبقى الاشتباه على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آنفاء) أى الساعة من قولك
استأنفت النقي اذا شدته
وقوله تعالى ماذا قال آنفاء
أى الساعة أى فى أول
وقت يقرب منا (أحقاف)
رمال مشرفة معوجة
واحدها حقف (أضل
أعمالهم) أبطل أعمالهم
(أنخستموهم) أكرهتم

الكتاب كما بقي على المشركين من قبلهم فسكنا قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا
 تشاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت
 قلوبهم) بالكفر فصاروا مثلهم في الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقيقة كل من الناسخ
 والمنسوخ في عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الرافعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب
 الأشخاص والأزمنة بهد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون في الآيات البلوغ الى
 حد الانباء وليست بشرط بل يكفي البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك
 في آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أي بالدلائل الثابتة التي لا تنزل
 بشبهة (بشيرا ونذيرا) ولا يضرب في صحتها انكار هؤلاء الهالكة عن عمد لانهم اختاروا والانفسهم
 الجحيم (ولأن مثل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلحت آياتك للتبشير والاذنار
 لعلها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلونها فقال (وان ترضى
 عنك اليهود والنصارى) فية بلوا آياتك لانهم لا شتمارهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبوعين
 على الإطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا تتبع رسول
 الا الهدي (وان هدى الله) في كل عصر (هو الهدي) الذي جاء به رسول ذلك العصر وغيره
 وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (وان تتبعوا هوى) أي اتبعوا هوى بعد الذي جاءك من
 العلم (القطعي بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير) ما لك من الله من ولي (يوقين) ولا نصير
 يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى أتباعك ملتهم على أن أهل الكتاب قسمان قسم هم
 (الذين آتيناهم الكتاب) بالحقبة وهم الذين (يتلوه حق تلاوته) من غير تحريف لفظا أو
 معنى (أولئك يؤمنون به) أي يجمعون على الله عليه وسلم أعلمهم بكل آياته وصلوحها للتبشير
 والاذنار (ومن يكفر به) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) لا إيمان بمحمد
 وبكتابه جميعا ولا آخره وبكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرضا به وهو ما مع سائر أممهم
 وديارهم (يا بني اسرائيل) الزاعمين استحقاق مطلق المتبوعة حتى لا تكمل الرسل صلى الله عليه
 وسلم (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) حتى ادعيت هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أني
 فضلتكم على العالمين) أي على عالمي زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التفضيل أن
 تكبروا على آياتي ورسلي وتكفروا بي بالكفر بهما (وانقروا) في ذلك (يوما لا تجزي نفس
 فضلتم من نسبتكم اليها) عن نفس تبعها اذا تكبرت على آياتي فكفرت بها وبرسلي (شيئا ولا
 يقبل منها عدل) أي فدية لو فادكم بعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولا تنفعها شفاعة) منها وان
 نعت في حق الأجانب (ولا هم ينصرون) بدفع العذاب فهران قوة نسبتهم اليها وغيرها
 (و) كيف تستحقون متبوعة أكمل الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق
 متبوعة العوام لظلمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) أي كلفه (ربه بكلمات) أي بعان النار
 والهجرة وذبح الولد والختان والشمس والقمر والكواكب وعشر في برائة الثابتون
 العابدون الآيات وعشر في المؤمنين قد أفلح المؤمنون الآيات وعشر في الأحزاب ان المسلمين

فهم القتل (آسن) وأس
 متغير الريح والطم
 (أنبراطها) علاماتها
 ويقال أن شرط نفسه للامر
 اذا جعل نفسه علمانية
 واهذا يسمى أصحاب الشرط
 للبسم لبايا يكون علامة
 لهم والشرط في البيع
 علامة للمتباعين (أول
 لهم) وأولى لك فأولى لهم

والمسلمات الآية وقيل خمس في الرأس قص الشارب والمضغمة والاستنشاق والسواك
وفرق الرأس وخمس في البدن قلم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء
(فانهم) اى فاحسن الصبر والنظر أو العمل (قال اى جاءك للناس اماما) اى قد واثق
بمدك في هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتي) اماما في كل عصر (قال) في بعض
الاعصار لا يبق منهم الا ظالم و (لا يزال عهدى) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بنصرى
التوراة وقتل الانبياء واتخاذ العجل وغير ذلك (و) ان قالوا انريد المتبوعية امكن احكام الله
لا تعدد فلا بد من الرجوع الى احكام التوراة اذ جسيوا بان التوراة قد نسخت احكام مله
ابراهيم فلم لا يكون لمن بعدها نسخ احكامها فاذا كروا (اذ جعلنا البيت) اى الكعبة (مثابة
للناس) اى وضع نواب لهم بالحج في دين ابراهيم ثم نسخ في دينكم (و) جعلناه لذلك (أمنا) مثلا
يوذى فيه (الحجاج) (و) جعلناه في دينه قبله اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذى
فيه اثر اصابع رجله (مصلى) وليس بقبله في دينكم (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا
بيتي) من الانجاس (للاثنين) اى الدارين حوله وليس في دينكم (والعا كنين والر كعم) ولا
ركوع في دينكم (السجود) فقد نسختهم من دينه ودين أولاده هذه الامور (و) كيف لا يكون
محل الحج في عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذا كروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل
هذا بلدا آمنا) اى ذا أمن لئلا ينقطع عنه الحجاج (وارزق أهله من الثمرات) لئلا يضطروا
الى نهب الحجاج وخسر بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمره الكفار
فيضعوافيه أو حوله الاحجار (قال) لا يزين الذين يقين بما يـكونون ملجأ الى الايمان بل
أرزق المؤمنين (ومن كفر) اسكن من كفر (فامتعه) بالامن والثمرات (قليل) اى أيام حياته
(ثم اضطروا الى عذاب النار) لأخفف عنه بعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه
المحذوف يلقى فاضاعف عذابه (و) كيف تنكرون كونه محل الحج والقبلة وقد دعا بذلك
ابراهيم ايماء ناره وتصرى بها أخرى فاذا كروا (اذ رفع ابراهيم انقواء عن البيت واسماعيل)
اى ينيان أساسه بما رفعه قائنان (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذى بيناهما للحج والتوجه اليه
في الصلاة (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بما تنافهنا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا
واجعلنا مسلمين لك) بأن قصد بالحج والتوجه اليه عبادة لك لا عبادة (و) اجعل (من ذريتنا
أمة مسلمة لك) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكا) اى متعبدا تنافى الحج باسمراها (وتب
علينا) فيما سمونا من المناسك وأسمراها (انك أنت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعنة
محمد صلى الله عليه وسلم ناهيا المنا من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم) وليس فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيم وتكريم
رسولك وبيتك (ويعلمهم الكتاب) اى علم الظاهرة لا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة)
اى الباطن المطمع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه في الصلاة (ويزكهم) عن سوء الاعتقاد
فبما بد من أفعاله عن العقل وعن الاتباس بأفعال الكفرة فانه قد كفر فيه ذلك (انك أنت

تهدى ووعيد أى قد ولىك
شرفا حذر (ألمى لهم)
أطال لهم أمد ما خوزة
من الملاوة والملاوة وهو
الحين أى ترى تركهم حيننا
ومنه قولهم تليت حيننا
أى عشت معه حيننا
(أضغانكم) أحقادكم
واحدها ضغن وحقد
وهو ما فى القاب مستكن

من العداوة (أناهم) لجازهم (آزره) اعانه (أني السمع وهو شهد) استمع كتاب الله وهو شاهد القلب واتفهم ليس بغافل ولا ساه (ألقيا في جهنم) قيل الخطاب لما كان وحده والعرب تأمر الواحد والجمع كما تأمر الاثنين وذلك أن الرجل أدنى

قوله رويل الخ - قط من هذا العدلاوى وبه تم الاثناعشر وقد وقع في كتب التفسير والتاريخ اضطراب شديد في ضبط تلك الاسماء والذي ذكره بعض المؤرخين ما نصه وأما أسماء آباء الاسباط الاثني عشر أولاد يعقوب فهو - م رويل ثم شعون ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر بكسر الهمزة المشاة التحتية وتشديد السين المهملة وفتح الخاء المعجمة ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالى بنفخ النون وسكون الفاء وفتح التاء المشاة فوق وكسر اللام ثم كان ثم أشراهم

العزیز) أى الغالب بتفسير هذه الاسرار (الحكيم) في تخصيص اظهارها بمن يستحقه فكفى في محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه وبعثته وزمانه ثم أشار الى أن محمد اعلمه السلام لما كان ميمناً لا يات البيت وأسرار الناس كانت ملته ملته ابراهيم وانما نسخت في حق اليهود لقصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال الجامعون بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فلم يل عنه ميل عن الكمال الذي في مله ابراهيم (ومن يرغب عن مله ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الامن سفة نفسه) أى جهل كمال استعدادها المقتضى للتعباد بكامل المال وهى مله ابراهيم كيف (ولقد اصطفيناه في الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتكثير الانبياء من نسله واعطاء الخلة واطهار الناس وأمر ابراهيم عليه وجعل بينه أمناً آيات يثبت الى يوم القيامة (وانه في الآخرة) وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لن الصالحين) بوليته الخاصة التي هي أفضل من النبوة والرسالة وان كانتا أفضل من ولاية من تمحض ولياً وقد حصلت له هذه الكمالات بمجرد اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحى الظاهر أو الخفى (اسلم قال أسلمت لرب العالمين) فأسلم بجميع أسمائه وأحكامه في كل عصر فجذب ربه بجمعه اليه وبقي أثره في أولاده الى أن كمل مع كمال آخر في محمد صلى الله عليه وسلم (و) ذلك لانه (وصى به ابراهيم نبيه) اسمعيل واسحق ومدين وممدان وقيل غانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية التقدم الى الغير بقول فيه صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه بنيه أيسار وويل وشمعون ويهوذا وسوز وخورمولون ودوان ونفتونى وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائمين (يا بني ان الله اصطفى لكم الدين) أى الاسلام الذى لا يسمى غيره معه ديناً ولا يقبل اعتقاده وعمل بحالفه (فلا تموتن) أى لا تكونن قبيل الموت على حالة وان فنيتم في الله أو بقيتم به (الا وانتم مسلمون) لا تدعون الالهة لانفسكم ولا تةقدونم المخلوق باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال أو استحقاق العبادة له ولم يوص في التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملته بل تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزيز وعيسى أو كنتم غائبين غيبة مطابقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنيه (أم كنتم شهداء) أى حاضرين اذ بين اكم في كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى بنيه بعبادة الله وترك عبادة الغير (اذ قال ابنه مات بعدون من بعدى قالوا نعبده الهك واله آبائك) أى اسلافك لامن أشركتمهم بل (ابراهيم واسمعيل واسحق) ولما أوصهم تكرير الاضافة التعداد أزالوه فقالوا (الها واحدوا) لم يتقيدوا بما عدا نبي دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أى منقادون لاحكامه في كل عصر يأتيهم رسول ذلك العصر وانهم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم فليس فيكم من ذلك شئ فكانت في حكم (تلك الأمة) أى جماعة (قد خلت) أى مضت مع وصاياها وأمرها في حقكم (لها ما كسبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (وايكم ما كسبت) مما لم تروا منهم (و) لا ينفعكم اتسابكم اليهم اذ (لا تستلون عما كانوا يعملون)

لوعولوا السبب فكذا لا يتبعكم حسنتهم اذ لم تكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم أشار الى
 أنهم لا يعترفون بكامل مله ابراهيم بل يكادون يجعلوه ثم اضلا لا يقل (وقالوا كونوا هودا
أو نصارى ثم تدوا) لان الهداية منحصره فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) تتبع (مله
 ابراهيم) فانما اكمل من اليهودية والنصرانية سيما التي اليوم تكونه (حنيفا) أي ما لا اعلا
 سوى الله اليه وأنتم تتبعون الى عزير أو المسيح (وما كان من المشركين) باعتقاد استحقاقهما
 له بآدق ان قالوا لوجه اسم اليهودية والنصرانية شر كما كنتم كافرين بما أو في موسى وعيسى
 (قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (أمنّا بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته
 وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لكن تقدم الأفضل ونقدم من تبعه الأفضل
 تبعته فالأفضل ومن تبعه فقول آمنّا بجميع (ما أنزل البنا) من الآيات والأحكام التي هي
 غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى (إسماعيل واسحق ويعقوب
 والاسباط) ممن هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أو في موسى وعيسى) فهما وان فضلا
 بعض من تقدم فأوتيا الامداد استعدادا لهم فهدوون ما تقدم فآخرناهم الكمال لكن لكمالهما
 جعلنا الايمان بهم ماستقلا (و) كذلك آمنّا بجميع (ما أو في النبيون من ربهم) وان كان
 فيه تساوت ولكن (لا نفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعث دون البعض كيف (ونحن له
 مسلمون) أي متقددون لجميع أحكامه في الأعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الام (فان
 آمنوا) أي اليهود والنصارى الحاصرون للهداية في ملتهم (بمثل ما آمنتم به) من المتقدم عليهم
 والمتأخر والمعاصر لهم (فقد اهدونا) أي صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينحصر فيهم
 (وان تولوا) فهم وان افقوا موسى أو عيسى في الظاهر (فإنما هم) بالحقيقة (في شقاق) أي
 خلاف معهم فان حاجوك أو قاتلوك على ذلك أو غيره (فسيكفيكم الله وهو السميع)
 لاقوال الفريقين (العليم) بمن هو على الحق منهم وقد بينه لنا بآياتنا واضحا حتى صار صبغة
 لقلوبنا (صبغة الله) أي صبغ قلوبنا بالهداية والبيان صبغة كاملة لا ترتفع عما الشبه
 ولا تهاب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف نذهب عنا صبغة
 (و) نحن نؤكدها (نحن له عابدون) والعبادة تزيل رين القلب فينطبع فيها صورة الهداية
 عز يد وروح (قل أتحاجونني) دين (الله) الذي لا يتعد (و) لا يعد (هو ربنا وربكم) وله
 باختلاف نسبه أسماء مختلفة تقتضي أحكاما مختلفة عند ظهور سلطنتها (و) كذلك يكون
 (إنما أعمالنا) التي نعم لها على وفق أمره الآن (ولكم أعمالكم) التي عملتموها على وفق
 أمره حين أمرتم أو أمالا الآن فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا (نحن له مخلصون)
 العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا أكمل من دين
 ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد
 يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أنتم أعلم أم الله) الذي حكى
 لكم في كتابكم أن في دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبله ووجوب الركوع في الصلاة وقد

أعوانه في الله وغناه اثبات
 وكذلك الرفقة أدنى
 ما تكون ثلاثة تجرى كلام
 الواحد على صاحبيه
 (ادبار السجود) ذكر عن
 أمير المؤمنين ع بن أبي
 طالب رضي الله عنه
 أنه قال ادبار السجود
 الركعتان بعبد المغرب

ربح بنيه بتكثير الانبياء من اولاده وذ كره في كتابكم أيضا وذ كره في كتابكم أيضا حقيقة هذه الملة
 وانها اتفق في الاكتمال ابراهيم لكنكم تسكنون هذه الشهادات كلها (ومن أظلم من كتم
 شهادة) واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الشكمان بالتحريف (وما الله بغافل
 عما تعملون) من كتمانكم وتحريفكم ولا يمنع أعمالكم من مجازاتكم على وفق
 أعمالكم بل (ثلاث أمة قد خلت) بأعمالها لم تترك لهم من أعمالهم شيئا (لها) جزاء (ما كسبت)
 من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبن) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء أعمالهم
 (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص
 عن عمل الغير غير معقول في العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام أكمل كانت قبلها
 أكمل فلا يشكر التحويل اليها الا فيه كما قال (سبح قول السفهاء من الناس ما ولاهم عن
 قبلتهم التي كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أي
 الجهات كلها فله أن يولي عباده إلى أي جهة شاء لئلا يضبط بها ظاهرهم فيضبط باطنهم بعلاقة
 بينهم مع اجتماع الخلائق إلى جهة واحدة لئلا يتفقوا بواطنهم في استغاضة الانوار وله أثر عظيم
 لذلك شرعت الجماعة في الصلاة لئلا يتفق أهل محله ووجبت في الجمعة لئلا يتفق أهل بلده ووجب
 الحج لئلا يتفق أهل الآفاق ولا يأتى تعيين الجهة الا بأمر سماوى يخص ابراهيم عليه السلام
 بأكل الجهات وهي الكعبة لانها المبدأ الترابي للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا
 توجه اليه الظاهر توجه الباطن إلى مبدئية جنان الحق وقد كان فيها الدرة المحمدية التي
 أجابت الحق من الارض وما قابلهما من السماء اذ قال لها والارض انبساطا وكرها قالتا
 انبساطا عينا ثم جعلت ليهود وصخرة بيت المقدس لان منها عروج بعض الانبياء إلى السماء
 فأتوجه اليها مشعرا بعراج الصلاة ثم جعلنا لمحمد صلى الله عليه وسلم ليهكون جامعها فجعلت له
 الكعبة أول الكمال نشأته ثم جعلت له الصخرة بعدد تحفة معزاجه ليزداد عز وجل جاحين تحوّل إلى
 المدينة فصلى اليها ستة عشر شهرا يتألف به اليهود ثم عاد إلى الكعبة لان النهاية هي الرجوع
 إلى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها المستلزم توجه الباطن إلى الحق
 لم يكن ثمة مسافة والمعراج بشعر بالمسافة وهي انما تعتبر في حق البعدا فقل ذلك قال عز وجل
 (يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) أي إلى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكمال
 الاعتدال في الاعتقاد والاخلاق والأعمال ثم أشار باننا كما جعلناكم معتدلين لتقرينا جعلناكم
 معتدلين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أي معتدلة في الاعتقادات
 والاخلاق والأعمال (التي تكونوا شهداء على الناس) لكمال عدالتكم لعدم ميلكم إلى طرف
 مع ان هذا الاعتدال بعد التزكية والتصفية يقضى إلى كشف الأمور على ما هي عليه
 اذ لم يحتل بالرياضة المزاج فلم يقض إلى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر
 المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فبينهم الهم الرسول يبين الشاهد عند الحاك ثم قال
 اعتذارا عن الانتقال من الكامل إلى الناقص في النسخ (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان
 قبل الفجر الادبار جمع
 دبر والادبار مصدر أدبر
 ادبارا (ايان يوم الدين)
 متى يوم الجزاء (التناهم)
 نقصناهم يقال التناهم
 ولا تلبث لغتان (اللات
 والعزى ومناة) أصنام
 كانت في جوف الكعبة

أي بيت المقدس بعد الكعبة التي هي أكل منها (الآن تعلم من يتبع الرسول) أي ليعتبر
 بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية ناليفه (من ينقلب على عقبيه) فيزعم أنه
 عليه السلام تبعهم (وان كانت لكعبة) أي وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر
 لما فيها من الانتقال من الأعلى إلى الأسفل (الأعلى الذين هدى الله) للحكمة الإلهية في تأليف
 اليهود فان هدايتهم بحججهم برفقها ولما كان هذا كما لا في حق الرسول عليه السلام دون الصحابة
 توهموا ضياع صلاة من صلى إليها فزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي
 أعمالكم التي علمتموها بمقتضى إيمانكم بالله انقياد الأمر فانه أتم في العبودية من اتباع
 ما يطابق العقل اذ فيه انقياده والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالأمس لرؤف
 رحيم) ثم أشار إلى أن الله تعالى وان كل أجر المتوجهين إلى الصخرة من فضله لا مقتضاهم
 لكن لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد الكمال بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة
 ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الأمر فقال (قد نرى ثقباً وجهين
 في السماء) ننظر الوحي الأحمر بالكعبة (فلا واصل قبله رضاه) فانه وان كانت العبودية
 في الصخرة تراعى رضاك باعطاء الكمال الذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي الذي
 يحرم على الكمال النظر إلى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كمالك بل يكون لاتباعك بتبعيتك
 حتى قبلهم (وحينما كنتم) من المراتب (فولوا وجوهكم شطره) فانكم تتلون بتبعيته
 من الكمال ما لم يله من هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين أوتوا الكتاب ليعاونوا
 الحق) أي توجه هذه الأمة إلى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين إلى الصخرة هو
 الحق الذي جاءهم (من رحيم) الذي رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعيته أكل الرسل لكنهم
 يكتفون فضائل هذه الأمة ويحرفون الكلام عن مواضعه في ذموت محمد صلى الله عليه وسلم
 (وما الله بغافل عما يعملون) من الأعمال ثم أشار إلى أن هذا آية لكونه من أخبار الغيب
 عما بالغوا في ستره من كتبهم موجبة لمتابعة قبلته (و) لكن (انما أتيت الذين أوتوا الكتاب
 بكل آية ما تبعوا قبلتك) اذ يريدون أن يصيروا لك متبعين لاتباعين (و) (ما أتت
 بتابع قبلتهم) الآن وان تبعتم أؤلئك رجعت إلى كمال مبدئك في منتهالك (و) لا يتبعون
 الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبله بعض) وان كان له دلائل من نص كتبهم لكنهم لم يبق دليل
 بعد ما نسخ بل صار هو (ولئن اتبع أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم) بان قبلتهم نهضت
 بما هي أكل منها نسخاً مؤبداً (انك اذ لمن الظالمين) ترجع الأدنى على الأعلى مخالفاً لأمر
 الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي اتباعك قبلتهم بعد نسخها معرفة لا التباس فيها
 (كما يعرفون أبناءهم) من غير لبس اذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقاً منهم ليكتمون
 الحق) من جواز النسخ (وهم يعلمون) حقيقة وان الكعبة أعلى من الصخرة وان كانت
 معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتباع أمر الله هو (الحق) (الآن) (من ربك) دون اتباع
 مقتضى ذوات الاشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدون
 (أ كدي) قطع عظمته
 وليس من خبره ما أخذ
 من كدية الركية وهو
 أن يحفر الحافر فيبلغ إلى
 الكدية وهي الصلاة من
 حجر أو غيره فلا يعمل

رفعت بالكلية (و) يدل على أن الواجب متابعة أمر الله لا غير أنه (لكل وجهة هو موليها) أي
 لكل مصل من عباد الامم جهة هو مولى وجهه اليها امتثالاً لأمر الله اذهوا الخيرة عند تعارضه
 مع الفضل الذاتي (فأستبقوا الخيرات) أي فبادروا الى محض بل الخيرات من امتثال أو امر
 الله المقيد للسهادات الابدية (أي فما تكونوا يا أيها الذين آمنوا بالله جميعاً) أي فني أي جهة تكونوا من
 الجهات المأمورة يا أيها الذين آمنوا بالله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك في الجهات الناقصة (إن الله
 على كل شيء قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وإن أقي الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر
 هم فلا تتوجه الى أي جهة شئت مما أمر بها الا قولن اذ لم يتق جهة بل (ومن حيث خرجت)
 أي ومن أي مقام أو اثنك الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام)
 لانها الجهة الجامعة لفضائلها (وانه للحق من ربك) الجامع فقيه فوائدها سائر الجهات بل لم يتق
 جهات في حق أحد يأتى به الى مقام قربه اذ صارت منهية (وما الله بغافل عما تعملون) من
 الاعمال الخافقة لأمره الحاضر او افاقته بما مضى من أمره ثم أشار الى أنكم كف لا تؤمرون
 بجهة الكعبة مع انكم على ملة ابراهيم فلو خالفتم قبلته لالزمكم الناس بخالفتمكم قبلته
 فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهده خذله ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام
 وحيث كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيناكم (لئلا يكون للناس
 عليكم حجة) بخلاف ملة ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحتجون عليكم بذلك اذ يزعمون
 انهم ليست قبلته بل قبلته الصخرة كونه يوم دياراً ونصراً يأتى زعمهم (فلا تخشوهم) أن
 يقولوا خالفتم قبله ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبله ابراهيم (واخشوني)
 فلا تخالفوا أمرى بغيرهم ترجيحه على أمرى (و) لو صح قولهم انهم ليست قبله ابراهيم
 فانما أمرتكم بها (لا أتم نعمتى عليكم) بالتوجه الى اكل الجهات المتضمنة للآيات البينات
 والامن (والمسلمتم تدون) للصرط المستقيم بالتوجه اليها بالاستلزامه التوجه الى الباطن
 فتم تدون به هذه القبلة هداية كاملة (كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم) أي كهداية لكم
 برسالنا من مقام عظمتنا فيكم أيها الكمل رسولا كاملاً (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى
 عظمتنا مما تدل على ذاتنا وصفتنا وأفعالنا واسرارنا (ويزكركم) أي يذكركم نفوسكم
 باعتقاداتها وأخلاقها وأعمالها (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة
 والحكمة (التي يتوصل بها الى الحقائق) (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) بالخطر الجامع
 والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تتضمن هذه الاشياء ان كوشف بحقيقة قمتها
 وهي انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق في ذكره (فأذكريهم) باعطائه هذه
 الامور (واشكروا لي) لازيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى الكمال لانفسكم اذ حصلت
 لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكروا الشكر وتركوا الكفران انما يتم بالصبر والصلاة للذين
 عماء فتضى الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتصيل تلك الامور (بالصبر)
 عن المعاصي وعلى الطاعات (والصلوة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والحوارج والناحية

معوله شافياً من ويقطع
 الحفرة قبل أن كدى فهو
 مكدر (أقنى) جعل لهم قنية
 أي أصل مال (أزقت
 الازقة) قربت القيامة
 سميت بهذا القرب ما يقال
 أزقت نفوس فلان أي

عن الفحشاء والمنكر بل الصبر كاف في ذلك بل في تحصيل جميع الكمالات (إن الله) الجامع للكمالات (مع الصابرين) لما كان معهم وأجلهم الصابرون في الجهاد والله تعالى مستجمع للكمالات التي من جانبها الحياة (لا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) من الصابرين على الجهاد (أموات) لا يحصل لهم الترقى في الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن لا تشعرون) بحياتهم اذ لم يظهر منها شيء في أبدانهم وان حفظ بعضهم عن التلف (و) اذا كان في القتل في سبيل الله أتم وجوه الحياة وهي نتيجة الصبر فلا يتخلو عن افادة حياة في شيء كان لذلك (النبولونكم) لنظروا هل تصبرون (بشيء من الخوف) من عدو ولا تنظروا هل تصبرون معه على الاسلام (والجوع) لنظروا هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال) بايجاب الزكاة (والانفس) بايجاب الجهاد لنظروا هل تصبرون عليهم ما أم ترتدون من أجلهم ما (والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لنظروا هل تصبرون أم تجتمع لكون ذلك من شوم الاسلام فتكفرون وقدم الخوف الموت للحيات في الحال ثم الجوع المذون بعد حين ثم الاموال المفضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل لا لافضاء الى الموت ثم الثمرات لانه في معنى موتهم بانقطاع نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عليهم بأن الله معهم سيما (الذين اذا أصابهم مصيبة) مما ذكر (قالوا ان الله) أي عبادة فلا ينبغي أن يخاف غيره لان سيده فانه غالب على الكل أو نبأ بالجووع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلا بد أن يعود اليه وأموالنا وأنفسنا ونفوسنا انما ملكه فله أن يصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا عنده ما فوته علينا (وأولئك عليهم صلوات من ربهم) أي أنواع الرحمة الخاصة التي لا ياتي معها بالمصيبة في الآخرة (ورحمة) عظيمة في الدنيا عوض مصيبتهم كيف (وأولئك هم المتهجدون) بوقاف حق الربوبية والعبودية فلا بد أن يوفي الله عليهم صلواته ورحمته ثم أشار الى أن من المصائب التي لا بد من الصبر عليها مصائب الطعن في الدين كطعن اليهود وغيرهم في السعي بين الصفا والمرورة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهم ويتمسحون بصنم كانا عليها اساق على الصفا وناثله على المروة فلما جاء الاسلام كسر انقال الطاعنون هؤلاء به ظمون مكانهم ما فقال عز وجل (ان الصفا والمرورة من شعائر الله) أي اعلام متعبداته والسعي بينهما من جملة التعبدات للتحقق بصفاته السبع بعد التخلق بها بالطواف في حق الكامل والقاصر يتشبه به ولا ياتي بطاعن الاعداء في اقامة العبادات (فمن حج) أي قصد (البيت) من عرفة (أو اعتمر) نقصه من المبرات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أي لا ضيق عليه من مطاعن الاعداء في (أن يطوف بهما) أي يسعى بينهما تائدا كيد اللطواف كيف (ومن تطوع خيرا) أي أطاع الله بنافلة (فان الله شكرك) له فكيف لا يشكره في الواجبات وكيف ياتي مع شكره بطاعن أعدائه (عليه) بقاصد الاعداء فيجازيهم وكنى به مكافاة ثم أشار الى أنهم انما خافوا طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكفون السعي بين الصفا والمرورة في دين ابراهيم فيقولون به ظمون مكان الصنمين ويعلمون أفعال الجاهلية وان كان لم يبق لهم ما تعظم به

قرب وتوله الى وأنذرهم
يوم الآخرة يعني يوم
القيامة (أعجاز فخل
منقعر) أصول فخل
منقعر وأعجاز فخل
أصول فخل بالية (أنهر)
مرح من النشاط (الانعام)
الخلق (الاعلام) الجبال

كسرهما وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل الطاعنون مطعونون (ان الذين يكفون ما أنزلنا) (من البينات) الدالة على شعائر الله وغيرها (والهدى) فيها (من بعد ما بيناه للناس) من غير التباس اذ جعلناه (في الكتاب) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسهلون في اخفاء المتواتر (وأولئك بلعنهم الله) أي ينظردهم عن رحمته لفسادهم طريقه (وبلعنهم اللاعنون) من الملائكة والناس والحيوانات والجمادات لان كفرانهم بسبب خراب العالم (الا الذين تابوا) من القاء الشبهة مبالغه في الكتمان (وأصلحوا) بازالتماعن قلوب من ألقوا هاليم (وبنوا) ما كتموا (فأولئك) وان بقي في الضلال من أضلوه (أتوب عليهم) أي أخرجهم من اللعنة (و) ذلك لاني (أنا التواب الرحيم) ان الذين كفروا (بكتمانهم هولا عليهم) (وما تواتروا) كفار (بعد بلوغ البينات) أو قبله (أولئك عليهم لعنة الله) لاختيارهم تقليد الكافرين مع علمهم بكذبهم وصدق الانبياء (و) لعنة (الملائكة والناس أجمعين) فاذا لعن المكتوم عليهم فكفرهم فكيف لا لعن الكاتون اذا أصروا عليه ليكنهم مع مجرد التوبة يخرجون عن الخلود والمكتوم عليهم اذ لم يتوبوا يبقون (خالدين فيها) أي في اللعنة فلا تقبل عليهم بوجه من الوجوه (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) أي لا يملحون ساعة مع العود الى التشديد عقيمها اذ التخفيف والانظار نوع اخراج عن اللعنة (و) انما لعن المكتوم عليهم اعلمهم ان خالق المعجزات واحد (الهيكلم الواحد) فالذي أظهر المعجزات على يدي من آمن به السكاكون هو الذي أظهر المعجزات على يدي من كفر به المكتموم عليهم بتأييد الكافرين وليس الانحصار في وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغاريه قدرون على خلق المعجزات بل (لا اله الا هو) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه (الرحمن الرحيم) وارشادهم رحمة عامة والارسال خاصة فلم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عبادته من الملائكة والناس الخواص ببعيتمه والحوام لانهم يتعذبون بسببهم أو يتأذون بعذابهم وكيف ينكرون وجود الله وتوحيده ورحمانيته ورحميته وقد دل عليهم ادلائل العلويات والسفليات وعوارضها والمتوسطات (ان في خلق السموات والارض) أي العلويات والسفليات (واختلاف الليل والنهار) من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات الماء لكونه مبدأ الاحياء وابتدأ منه بالبحر الذي هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه للقال (والفلأ التي تجري في البحر بما ينفع الناس) اذ هو كتحريك السموات للشمس المقيد باختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السماء الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة) ثم ذكر الهوا وتحريكه للسحاب كتحريك البحر للقال (وتسير في الرياح) والسموات المسخرة بين السماء والارض لايات (أي دلالات على كل ما ذكر) لقوم يعقلون (أي يستعملون العقل امدالة السماء والارض على وجود الاله فلا نعلم ما حدثان لان لهما أجزاء يفتقران اليها فلا بد لهما من

واحد عالم (أفنان)
أغصان واحد هافن (أول
الحشر) أول من حشر
وأخرج من داره وهو
الجلالة (أو جنتهم) من
الايجاب وهو السير
السريع (أسفار) كتب
واحد هافن (اللان)
واحد هافن والذي جميعا

محدث ليس بعض أجزائه - لأنه دخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محلا للحوادث
والحدث لا بد أن يكون قديما قطعاً لا تسلسل وعلى التوحيد فلا ناله السموات لو كان غير الله
الأرض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لأنه عز وجل جعل في الأرض مواد قابلة
للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بتحريك السموات وأما دلالة الاختلاف في الليل والنهار
على وجود الإله فلهذه من حركات السموات ولا بد لها من محرك فان كان حادثاً فلا بد له
من محدث وعلى التوحيد فلا ناله الليل لو كان غير الله انما لا يمكن كل واحد أن يأتي بما هو له
في وقت اتيان الآخر بما هو له فيلزم اجتماعهما ما هو ومحال فان امتنع لزم عجز أحدهما
أو كليهما وعلى الرحمتين فلا نال الاعتدال الذي به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من
تعاقد ما اذ دوام الليل مبرد للعالم في الغاية ودوام النهار مسخن له في الغاية وأما دلالة الفلك
على وجود الإله فلانهم أثقل من المصالح في السحب فيم اقامسا كها فوق الماس من الله ودخول
الهواء فيها وان كان من الاسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامعة الكثيرة اذ يقل الهواء
جدا فيضعف أثره في امسالك هذا الثقيل جدا فلا ينبغي أن يذهب الا الى الله تعالى من أول
الامر وعلى التوحيد فلا ناله الفلك لو كان غير الله البحر لرب بما منع أحدهما الآخر من
التصرف في ملكه وهو يفضي الى اختلال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى
الرحمتين فلا ناله رحم المسافرين بالتجارات والمسافر اليهم بالامعة التي يحتاجون اليها وأما
دلالة انزال الماء على وجود الإله فلأنه أثقل من الهواء فوجوده في مركزه لا يكون الا من
الله وعلى التوحيد فلا ناله الماء لو كان غير الله والهواء يمنع من التصرف في ملكه وعلى الرحمتين
فلا ناله احياء الأرض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكميلا للمنافع الانسان وأما دلالة
نصريف الرياح على وجود الإله فلأنها حادثات تحدث هذه مرة وهذه أخرى وقد يعدم
الكل ولا بد من محدث فان كان حادثاً انما تقر الى قديم وعلى التوحيد فلا ناله لو كان لكل ربح
الله لا يمكن للكل أن يأتي بما له فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو محتمل بالنظام وعلى الرحمتين
فلا ناله تحريك الفلك والسحب وتغي الاشبصار والثمار وأما دلالة السحاب على وجود الإله
فلا ناله لو كان ثقيل انزل أو كان خفيفا الصعد لكنه يصعد تارة وينزل أخرى فهو من الله
تعالى وأما على التوحيد فلا ناله السحاب لو كان غير الله السحاب الآخر لا يمكن لكل واحد
أن يجعل سحابه في مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو الهجز وعلى الرحمتين فلا ناله
منها الامطار وله وجود آخر من الدلالات وفوائد غير محصورة قطعنا بما ذكرنا ثم ان الله تعالى
انما أظهر هذه الايات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخضع الخلق بالهبة والعبادة
(و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله) أي مجاوزين الله (أندادا) أي أمثالا مع ان
الايات منعت من أن يكون له ذو واحد فضلا عن جماعة يسوون بينهم وبين الله اذ
(يحبونهم كحب الله) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يفيدهم عنده اذ مقتضى الايمان
تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يعلمون ان جميع السموات

والاخرى واحدها التي لا غير
(ارجائها) فواحدها
وجوانبها واحدها رجا
مقصود يقال ذلك لحرف
البر والحرف القبر وما
أشبهه (أو سطهم) أعدا لهم
وخبرهم (أو عى) جعله في
الوعاء يقال أو عيت المتاع
في الوعاء اذا جعلته فيه

لهومنه والواسطة انما يكون سبباً ولا منسبة كلقم والمداد في عطاء الملك وانما اتخذ ذوها
 ليستدوا منها اذ يرون فيه ساقية الامداد (ولو يرى) الآن (الذين ظلموا) بانخاذهم ائذا
 ما يرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعاً) ليس فيه قوة الامداد أصلاً (و) ان
 كانت فلا يستقدمه بانخاذها لان الله تعالى يغار من ذلك فلو رآوا الآن ما يرونه حينئذ
 من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيظه اتبرؤا منهم الآن لئلا يكتفوا من ذلك حين
 يرون العذاب فيسترون من محبة الانداد (اذ تبرأ الذين اتبعوا) وهم الاثمرون بانخاذ الانداد
 (من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيئاً (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اضلالهم
 أيضاً (وتقطع بهم الأسباب) أي أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال
 الذين اتبعوا) تخيلوا كافاتهم في النبري منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم ما يشقهم
 وان أمكننا تحمله (كاتبوا منا) ولكن لا يقبدهم التقى بل يزيدهم تحسراً ولا يكتفي بهم هذا
 التحسر بل (كذلك يريهم الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسرهم لانه
 بانقطاع العذاب (وما هم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك
 الطيبات فضلاً عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كلوا مما في الارض) أي بعض ما فيه او هو
 ما لم يرد الشرع بتحريمه (حلالاً) ليس فيه احرمة غضب أو رشوة (طيباً) لا شبهة فيه (ولا تتبعوا)
 بالتحريم (خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين) يجركم الى الكثرة بالتحريم فدعت عدوانه
 في كل شيء لانه (انما يأمركم بالأسوة) في الاعمال (والفحشاء) في الاخلاق (وأن تقولوا على الله
 ما لا تعلمون) في الاعتقادات أو يقولوا على الله ما لا تعلمون من انه حرمها على اجماعه وابعادها للعوام
 (و) انما يأمرهم الشيطان بذلك بما يزينهم من كونها دين آبائهم فقرونها أرجح من شرع الله
 حتى (اذ اقبل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أي آمنوا به واتبعوه (قالوا) لانهم من به ولا تتبعه (بل
 تتبع ما آلفينا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً) من الحسن
 والقبح (ولا يهتدون) للوصول الى شيء منهم اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما يتأقوا لهم اتباع
 ما أنزل الله لوسمعه وسماع الانسان المدرك لما في الكلام من المنافع والمضار باب ككتاب
 المحاسن والقبائح (و) لكن (مثل الذين كفروا) في فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذي
 ينفق) أي بصوته (بما يسمع) أي لا يدرك من سماعه (الادعاء ونداء) أي إلا أنه يدعو
 الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيئاً فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى
 النطق بمقتضاها لو سمعوا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (عمى) والتعلق فرع
 هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) مقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان
 والمحبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليه فقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من
 طيبات ما رزقناكم) اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمه الله غايته فخلق للاكل غايته الاكل
 (واشكروا لله) فقيهه من رزقه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا تروا امنه المتوسط

(أصروا) أقاموا على
 العصية (أطواراً) ضرباً
 وأحوالاً فطافتم علقانهم
 مضطجاً عظيماً ويقال
 أطواراً أصنافاً في الوانكم
 وألوانكم والطور الحال
 والطور التارة والمرتبة
 (أشد وطأ) أثبت قياماً
 يعني ان ناشئة الليل وهي

اذ هو كالقلم والمداد ثم اشار الى أنه انما يقطع محبته أكل ما حرم وهو (انما حرم عليكم الميتة)
 لانها خبث بنزع الروح منها بالامطهر ومن الذبح باسم الله تحقيقاً وتقديراً فقتله لم يأتوا حاكم
 بالخبيث فخبث فينقطع عنها محبة الله وانما أبيع ميتة السبع لان أصله الماء الماطهر فكما لا يؤثر
 فيه النجاسة لا يؤثر نزع الروح فيما حصل منه والجوارد لانه حصل من غير تولد ولا خبث
 في ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه معلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير)
 لان خبث اخذ لاق روحه انما كان من تعلقها بالدم فكان خبيثاً بذاته يؤثر خبثه في
 اخذ لاق الاكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة في أكل شيء منها وان زعم
 الاكل أنه تبقى محبته لله ولا يؤثر فيه خبثها وانما تحلل للمضطر (من اضطر غير باغ) أي
 خارج على الامام (ولا عاد) أي متعبد بقطع الطريق ونحوه فأكاه (ولا ان عليه) وان بقيت
 حرمة لانه اذا تناوله حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله عفور) سائر
 تلبيته في حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار الى أنه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ما ذكر
 لانه حرما للمضطر وغيره سيما التي تؤخذ بديل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتمون
 ما أنزل الله) لامن اسرار العلوم التي لا تبلغها فهم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم
 الهداية به (ويشترون به ثمناً قليلاً) من الرشا (أو لئن مايا كانوا) كلام مستقرا (في بطونهم
 الا النار) فلا يجيدون منها راحة في الباطن (و) لومن سمع كلام الله بالنعيف حال
 التعذيب اذ لا يكلمهم الله يوم القيامة (و) لامن جهة كون التعذيب لتركبة اذ لا يركبهم
 امدخلوا الجنة طاهرين من العوائش الظلمانية كيف (ولهم عذاب اليم) من كل جهة في
 كل وقت اذ (أو لئن الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم
 عن الكتمان والتحرير بالاهراء (والعذاب بالمعفرة) أي أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على
 النار) اذ تحقق الأسباب بمنزلة تحقيق المسبب (ذلك) أي تنزل تحقق الاسباب بمنزلة تحقق
 المسبب (بان الله نزل الكتاب بالحق) أي بالجد لا بمجرد التخويف (وان الذين اختلفوا في
 الكتاب) هل هو مجرد التخويف أو على الجد (انني شقاق بعيد) أي خلاف مع مراد الله بعيد
 عن موافقته هـ ذاق حق المستردد فكيف في حق من حزم بذلك واجترأ لاجله على تحريفه
 فقد تحققت فيه عداوة الله وهي أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى
 ولا العذاب بالمعفرة بل نحن أهل البر لعمرة قبلتنا أجيبوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم
 قبل) (المشرق والمغرب) أي ليس الثبات على ما يقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من
 المشرق الى المغرب وبالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان
 (من آمن بالله) ومنكم من اتخذ العجل وقالوا اجعل لنا الهة كالهة آلهم آلهة وقالوا عزير ابن الله
 والمسيح ابن الله وأكثروا اليهود مجسمون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار
 الايام معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جبريل عدونا (والكتاب) وأنتم لا تؤمنون
 بالقرآن واليهود بالانجيل (والنبيين) وأنتم لا تؤمنون بمعجده صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعته أو طوافاً ليلياً وأسهل
 على المصلي من ساعات
 النهار لان النهار خلق
 لتصرف العباد فيه والليل
 خلق للنوم والراحة
 والتسلية من العمل
 فالعبادة فيه أسهل
 وجواب آخر أشد وطأ
 أي أشد على المصلي من

٣ قوله واليهود بالانجيل
 كذا في التسميتين بأيدينا
 والمناسب اسقاط اليهود
 لان الكلام معهم كاهو
 ظاهر اه معصم

كذب عيسى وقتل شعيا وذكر يا ويحيى هـ ذافي باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من
 (آتى المال) غالباً (على حبه) آياه ترجحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون
 صدقة وملة (واليتامى) الصغار الذين مات آباؤهم لاحتياجهم مع عجزهم عن الكسب
 والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) اى المسافرين وان كان لهم مال
 فى أوطانهم (والمساكين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتفى فيهم بظواهرها (وفى الرقاب)
 لانهم لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها
 لانهم أشد شدة ذكر حقوق الله فقال (واقام الصلوة) الشاغلة لجميع الاجراء بالعبادة وأنتم لا
 تقومون على الكمال الذى فى هذا الدين (وآتى الزكوة) أدا الحق لله وان كفى بدونها حوائج
 المذكورين وأنتم تأخذون الرشاهما الزمة الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم
 عن التزام قالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا أنجزوا واذا حلفوا أوفروا
 وفوا واذا أنتموا أداؤهم منكم من لا يؤدى الامانة ولو ديناراً ما لم يقم على طلبه صاحبه
 (و) خص الله (الصابرين) بأكمل البراء صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض
 فقالت انا ههنا قاعدون وانما يتهم البراء (أولئك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك
 هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لكم اعتقاد ولا خلق
 ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا
 كتب عليكم انصاف) اى فرض عليكم اقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فيقتل (الحرم
 بالحرم) أى يقتله للعرو ويدخل فيه الاتى الحر لاسـتوائهم فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر
 بطريق الاولى لا الحرية لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحيوانات باعتبار
 كونه محلاً للتصرف ولا بالاسلام لعدم كمال فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والاتى بالاتى)
 وبالدكر بطريق الاولى وقتل الذكركرم العيس الالاستواء بالحرية والانسانية والاسلام فلم
 يعتد بنقصه الاثوثة فجعلت الذكورة للرجل كسائر القضاة ولم يعتد بسائر الفضائل لئلا
 يؤدى الى سد باب القصاص ويقههم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد
 المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد فكيف بالكافر أولى (فمن عفى له) حق (من أخيه
 شئ) بأن عفا بعض الاولياء حقه أو جزاً من حقه (فاتباع بالعرف) أى فالواجب على ولى
 الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستحجال (وأداء اليه باحسان) أى
 الواجب على الجاني اداء الدية من غير بخس ولا عماطة (ذلك) المذكور من القصاص والدية
 عند العقو (تحقيقه من ربيكم) باسقاط القصاص بعد العقو وقد ألزم القصاص اليهود
 (ورجعة) بإيجاب القصاص قبله بعد ان ألزم العقو النصارى (فمن اعتدى بعد ذلك) المذكور
 بأن قتل جماعة لقتل الواحد أو قتل بعد العفو أو ما طل فى اداء الدية أو بخس

صدقة النهار لان الليل
 خالق للنوم فاذا أنزل عن
 ذلك فقتل على العبد
 ما يتكلفه فيه وكان
 الثواب أعظم من هذه
 الجبهة وقرئت أشد وطاء
 اى مواطاة أى أجدر أن
 يوافق اللسان القلب
 والقلب العمل وقرئت

فيها (فله عذاب أليم) في الآخرة (و) انما كان القصاص بramer كونه اتلافا للجاني اذ انكم
 في القصاص حيوة للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل وللقاتل في الآخرة ولا قاربه
 بالاعتصار عليه تدركونها (يا أولى الالباب) أي يا أهل النظر في المواطن دون المقتصرين
 على الظواهر الذين لا يدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (اعلمكم تتقون) أي رجاء
 تحفظكم عن الافراط في الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلاه وجب ثم أشار الى
 ان من البر الوصية وأخرها عن القصاص لانهم امن أسباب بقاء الحياة والقصاص كنفها
 فقال (كتب عليكم) أي فرض عليكم وكان قبل آية الميراث فلما نزلت نسخت ثم عيتم في حق
 الوارث ووجوبها في حق الكل ولم يقل ههنا أيهم الذين آمنوا لانهم امن مقتضيات طبع
 الانسان فلا تتوقف على الايمان (اذا حضر أحدكم الموت) أي ظهرت اماراته (ان ترك خيرا)
 أي ما لا فاضلا عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والأقربين) أي ان وجد منهم ولم
 يكونوا ورثتهم (بالمعروف) فلا يفضل الغني على الفقير واذا أوصى صار ذلك (حقا) لازما
 تقريره (على المتقين) وان لم يبال به الفاسقون فليس لاحد تغييره (فمن بدله) أي غيره من الاولياء
 والاولياء والشهود (بعد ما سمعه) من المحتضروا ان لم يكن به شهود (فاغما غمه على الذين
 يدلونه) الاعلى من حكمهم بقواهم (ان الله سمع) لاقوال المبدلين (عالم) بمقاصدهم فلو قصدوا
 بالتبديل خيرا فلاثم عليه كما قال (فمن خاف من موص حنفا) غلطا (أو اثما) حيفا (فاصلح
 بينهم) أي بين الموصي لهم باجرائهم على نهي الشرع (فلاثم عليه) لانه بدل الباطل بالحق
 بل يرجع غفران ذنب الموصي (ان الله غفور رحيم) ثم أشار الى ان من البر الذي يقتضيه الايمان
 الصيام التي فيها اقتل النفس واحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)
 وهو الامسالك عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم)
 أي على الامم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الاخيرة (لعلمكم تتقون)
 المعاصي التي من شأنها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها اجعت في حقكم (أي امام معدودات)
 عاشورا وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة في الايام ووجوب الاداء يختص بالصحيح المقسم
 (فمن كان منكم مريضا) يضمره الصوم (أو) راكبا (على) ظهر (سفر) فشق عليه الصوم
 فأفطر (فعدة) أي فالواجب عدد أيام تساوي أيام الافطار (من أيام آخر) غير المعدودات
 المذكورة (و) يجب (على) المفطرين (الذين يطيقونه) أي الصوم اذا أفطروا (فدية) هي
 (طعام مسكين) مدعند المجازين ونصف صاع من برأصاع من غيره عند العراقيين لانه اذا
 أعطاه كان مسكاه فمكان كالصائم (فمن تطوع) أي زاد في الفدية تطوعا ليزداد (خيرا فهو
 خير له) من الاعتصار على ما أوجبه الله (وان تصوموا خيرا لكم) من الفدية وان زيد فيها (ان
 كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله في أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار
 الى نسخ صيام تلك الايام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطيقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه
 الايام أولا ليعلم انها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذي أنزل فيه القرآن) أي

أندوطا وقيل هو عفي
 الوط وقال القراء لا يقال
 الوط وما روى عن أحد
 ولم يجز (أقوم قبلا) أصح
 قولا لهدوء الناس
 وسكون الاصوات
 انكالا) قيودا وقيل

في ليلة القدر منه من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وذلك لانه الشهر
 التاسع من شهر الهجرة يشعر بهجرة الكامل من العالم السفلي الى العلوي بصعوده سماء بعد
 سماء الى أن يبلغ التاسع وهو العرش المجيد الذي فوقه اللوح المحفوظ المشتمل على القرآن
 فيكاتف به (هدى الناس) في نفسه من اعمازه (و بينات) أي شواهد (من الهدى) أي
 الدلائل القطعية (والفرقان) وقع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التي تجلي
 به افيسه ومن جلت الصوم اذ هو تخلق بالصمدية لانه استغنى عن الطعام والشراب والنسكاح
 (فن شهد) أي علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤية عدل الهلال (فليصمه) فهذا ما مضى
 لما ذكرنا ولا يمكن بقي منه حكم المريض والمسافر فقيل (ومن كان منكم) (مريضا أو على سفر)
 فافطر (فعدة من أيام أخر) لامن رمضان آخر وانما أتى ذلك لانه (يريد الله بكم اليسر) هو
 وان والى عليكم الشهر (لا يريد بكم العسر) اذ في التوالى لا تختلف العادة والافطار
 بل في سنة واحدة مرة (و) أمركم (لتكملوا العدة) فيكمل تأثرها بالتصقية
 (و) لمزيد التصقية أمركم الله به (لتكبروا الله) بشاهدته بعد استكمال الهالة العبد وجرها
 شكر (على ما هداكم) بزيادة التصقية (و) أيضا خفف عليكم اذ كانت سبعة وثلاثين يوما
 بثلاثين (لعلكم تشكرون) هذا التخفيف فيجبر الشكر ما نقص من تلك الايام بالاجر ثم أشار
 الى أن هجران العالم السفلي وان أفاد التقرب بالاصعاد الى سماء بعد سماء فليس بشرط فيه
 فقال (واذا سالك عبادي عني) أقرب ربي فتناجيه أم بعيد فتناديه (فأني قريب) أراهم
 وأمهم ما يقربون به الي فاقربهم اذ (أجيب دعوة الداع) منهم باليسر أو باعطاء المسؤل
 (اذا دعاه) من غير تاخير وهو من خواص القرب لكنه مشروط بأجابته لملي وإيمانهم بي
 (فليستنجبوا لي) فيما أدعوههم الى عبادتي (وليؤمنوا بي) بتصحيح الاعتقاد واذا جابوا لي
 وآمنوا بي (أعلمهم يرشدون) لما يرشداه الصاعدون الى السموات ثم أشار الى أن التقرب الى
 الله لا يتأني التلذذ بغيره ولو كان بالصوم الذي هو الامسالك عن المشتبهات فيختص ذلك بوقت
 الامسالك لا دائما (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) هو الافصاح عما يجب أن يكفى عنه كلف
 النيك وان أوجب لكم الميل النكلى (الى نساءكم) فانه بالليل كاطعام والشراب وانما أبيع
 مع ما فيه من مزيد الميل الى غير الله اصعوبة الصبر عند المعانقة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس
 لهن) أي يشتمل كل واحد صاحبه اشتمال الثوب وكان حقه أن يمنع منه بعد العشاء الاخيرة
 اقربه من الصوم كما كان في أول الاسلام ولكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) أي تفعلون
 خفية فعل الخائن فتظنون (أنفسكم) بتعريضهم للعقاب ونقص حظهم من الثواب بأشهرهم
 رضى الله عنه بعد العشاء فقدم واعتذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجال واعتزوا بعنقه
 ثم ذموا عليه (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم (وعفا عنكم) أي جاوز عنكم تخطيئة بلا
 كراهة (فالا ن بانثروهن) أي الزموا بشرتكم ببشرتهن وهو كناية عن الجماع (وابتغوا)
 لابطال الميل النكلى اليهن بتحصيل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (و) كذلك

أغللا واحدها نكل
 (اسفر) الصبح أي أضاء
 (أمساج) اخلاط واحدها
 منجج وشيخ وهو ههنا
 اخلاط المنطقة بالدم
 (أسرهم) خلقهم (ألقافا)

(كلوا واشربوا) بعد العشاء الاخيرة وان قرب من وقت الصوم حتى يجمع ذلك (حتى يتبين)
 لكم) ابتداء ضوء الصبح في ظلة الليل كأنما يميز لكم (الخط الأبيض من الخط الأسود
 من الفجر) الصادق الذي لا تعقب نوره ظلة (ثم أتوا الصيام) أي صوم كل يوم (الى الليل)
 أي الى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ناهور الظلمة من قبل المشرق الى غيبوبة الشفق
 لان ابتداء الظهور موجب للتخلق باخلاقه وابتداء البطون راد الى عالم السفلى ثم أشار الى
 انه وان احل لكم ليلة الصيام الرفق لم يجمع الاعتكاف فقال (ولا تشرهون وأنتم عما كفون)
 وان خرجتم عن المساجد وأنتم في حكم المستقر (في المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم
 بالليل ثم قال ان لم تفهموا معانيها فكيف يمكن فيها أن (تلك حدود الله) الحاجر بين ما حل وحرم
 (فلا تقربوها) لئلا تدعوكم الى تخطئها (كذلك) أي مثل ذلك البيان الرافع للشبهة (يبين الله
 آياته للناس لعلهم يتقون) أي يصفطون عن غضبه ثم أشار الى أن المقصود من الصوم الكف
 عن الشهوات المباحة والحرمة يجب الصوم عنها أبدا واجلها حقوف الخلق فقال (ولأننا كلوا
 أموالكم) أي بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كأنه مال نفسه ولا يجوز بذلك
 أكله كأنه مشترك (بينكم) سيما (بالباطل) أي بالطريق الذي لم يشرعه الله فانه لا يجوز لأحد
 في مال نفسه فكيف في مال الغير (وتدلوها) أي ولا تنسوا لولاء تلك الاموال (الى الحكام)
 يجعل بعضهم رشوة لهم (لأننا كلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أي طائفة عظيمة (من
 أموال الناس) من غير ان يخرج عن اضافته اليهم لكونهم مالكين لها (بالأنف) أي بواسطة
 حكمهم الفاسد فانه لا يفيد الحل ولا يشترط في هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم
 اذنا كلمته (وأنتم تعلمون) انه ليس لكم بخلاف ما اذا وهب به المورث ولا علم للوارث به فانه
 لا يأثم بأكله الوارث لكن اذا علم وجب عليه رد بدله ثم أشار الى ان من أخذ مال الغير لا يبق
 عليه ويبقى ظلة الأنف كالقمر يأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلم فقال (يسئلونك
 عن الأهلة) روى ان معاذ بن جبل ونعلبة بن غنم قالوا لرسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا
 كالخط ثم لا يزال يزيد حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا (قل) بعد الإشارة بالتقريب
 على أكل مال الغير الى الجواب الحقيقي انه بقدر محاذاته للشمس فاذا حاذاه اطرف منه استدار
 ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والاستنارة حتى اذا امت بالاقبال امتدلا ثم تنقص المحاذاة
 والاستنارة حتى اذا حصل الاجتماع أظلم بالكلية لكن لم يصرح به لانه اشتغال بعلم الهيئة
 الذي لا يتفقه به في الدين وصرح بالاسلوب الحكيم أشعارا بأن الاولى السؤال عن الحكمة
 فيه فقال (هي) أي الزيادات والنقصان (مواقيت الناس) أي دلائل أوقات خاصة لا جال
 الناس ونعلبقاتهم في الأيمان والندور من غير انفقار الى حفظ الحجاب ومراجعة المنجم
 الفاسق بما يحكم على الاشياء باختلاف القرانات فانه لكثرة خدمته فيها يدعي علم الغيب وان
 أصاب في الحساب (والحج) والصوم لان مراجعة المنجم فيها أشد ثم أشار الى ان سؤالكم عما
 يتعلق بعلم الهيئة على اعتقاد انه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر في اتیان الحرم البيوت من

أي ملتقطة من الشجر
 واحدها ألف ولثيف
 ويجوز أن تكون
 الواحدة ألفا واحدها ألف
 وجمع الجمع ألقاف (قوله
 تعالى أحقابا) جمع حقب
 والحقب غمانون سنة
 وقوله لا تبين فيها أي
 كلما مضى حقب تبعه
 حقب آخر أبدا (قوله

ظهورها الا أن يكون من الجنس ككأنه أو قريش أو إلى أن كل مال الغريم غير الوجه المشروع
 في القبح كدخول الدار من ظهرها وان استحسنه الراغبون في الدنيا جعلهم ذلك براقصا
 (وليس البربان تأوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منه -م إذا أحرم لم يدخل دارا ولا
 حائطا من بابه بل نقب في ظهر بيته أو يتخذ سلبا يصعد فيه وان كان من أهل البور خرج من خلف
 الخيمه والفسطاط (ولكن البر من اتقى) ما حرم الله في الاحرام ومن أموال الناس (وأوتوا
 البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرمة بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فكلوا
 أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) في شرع الاحكام أو تغيبوها (اعلمكم
 تفعلون) بكل بر وما يترب عليه ثم أشار إلى أن دخول بيوت الدين من أبواب الغيايم برفع
 الشبهات التي تدخل البيوت من ظهورها (و) هو أغيايم بقتال الكفار بأقامة الحج مرة
 والسيف أخرى فقال (فأولوا) بالسيف (في سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ
 والنساء والصبيان (ولا تقاتلوا) بالمثل والمفاجأة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب
 المعتدين) ليس من الاعتداء قتلهم في الحرم (أقتلوهم حيث تقتلوهم) أي أبصر عوهم
 من حل وحرم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا
 دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أي محنة يفتن بها الانسان (وانتفئة أشد) أي أصعب
 (من القتل) لدوام تبعها ثم انكم (و) ان أمرتم بالقتال في الحرم (لا تقاتلوهم عند المسجد
 الحرام) لان حرمة لذاته وحرمة سائر الحرم من أجله (حتى يقاتلوك فيه) فان قاتلوكم فيه
 فلا فتنة فرون الى الفرار عن الحرم (فأقتلوهم) فيه اذا حرمة لهم لهتكهم حرمة المسجد
 الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كما لم يتركوا حرمة الله في آياته (فانتموا)
 عن الكفر بعد القتل لم يطالبوا به (فان الله عفو رحيم) وان كان حق الأذى لا يكون
 مانعا من الاسلام لكنه لم يرحمهم حال الكفر فقال (وأقتلوهم حتى لا تكون فتنة) أي
 لا يوجد كفر وشبهة (ويكون الدين) كله (الله) أي يصير جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه
 يرحمهم بمجرد انتهائهم حتى انه يغضب من أجلهم على من ظلمهم لذلك فقال (فانتموا فلا
 عدوان الا على الظالمين) أي فلا سبيل الا على من قتلهم ولو قصاصا ثم أشار الى انهم كما
 يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون في الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال
 (الشهر الحرام بالنهر الحرام) أي تمت حرمة بهتكهم حرمة (والحرمة قصاص) أي
 متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمنع هتك حرمة لهتكهم حرمة مادونه على
 ان انتهت حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل تمت حرمة من هتك حرمة أحدهما (فن
 اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعدوا عليه) لا على الزمان والمكان (بمثل
 ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) في هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون
 هتكهم وفي زيادة الاعتداء (و) ان خفت غلبتهم في المستقبل فالتكفير بكم (اعلموا أن الله
 مع المتقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار من لا يقاتلونهم بأنفسهم بل

تعالى اعطش اليها) أعظم
 اليها (قوله تعالى أقبره)
 أي جعله ذاق قبري في
 وسائر الاشياء تلقى على
 وجه الارض يقال أقبره
 اذا جعل له قبرا وقبره اذا
 دفنه (قوله تعالى أنشروه)
 أحياه (قوله عز وجل
 أبأ) هو ما رعبه الانعام
 ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستتجار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا) بترك الاتفاق المقضى الى غلبته ثم أنفقكم في التملكة كأنكم (بأيديكم) القابضة عن الاتفاق تفوضونها (الى التملكة وأحسنوا) الظن بربكم في الاتفاق بأنه يعوضه عليكم في الدنيا والآخرة (ان الله يحب المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يفونه شيء (وأتموا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فإنه ليس من الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهم (الحج والعمرة) أي أعمالهما بعد إحرامهما اذ وجبا (لله) فن عاق عنهم عاق الله عن حقوقه وذلك لان البيت لكونه أول متعبد لله نازل منزلة بيت الملك الذي يقصده الزوار من بعد وهو الاحرام يتبعون للزيارة تارة على فناء حريمه وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكتفاءه ويفتقرون تارة وهو العمرة فيطوفون حوله على عدد حصصه فاته السبع التي يتخلف بها المتقربون اليه ويسعون لتأكيده النازل منزلة التحقق به او يحلقون لقطع علائق ماسواه (فان أحصرتم) أي فان حبسكم العدو ولم يمكنكم قتالهم أو تركتم فاردتم التملك (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب ما ييسر من ذبيحة بدنة أو بقرة أو شاة لان الابتلاء بالاحصار من خبائث النفس ولا يمكن افنائها اختيارا فأفنى ما يناسبهم من الحيوانات (ولا تحلقوا رؤسكم) للتملك (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى تعملوا بلوغ الهدى مذبحه من الحرم ان أمكن ايصاله اليه والا فحيت أحصر على ما تقدم له المأوردى عن جميع أصحابنا البصريين وذكر أن الشيخ أباعه مدنفه له عن نص الشافعي قال ومن أصحابنا البغداديين من جوز فحرقه في الحل وان قدر على ايصاله الى الحرم انتهى وهذا هو المشهور في المتأخرين وتأويل الآية حينئذ حتى يذبح الهدى فيستقر في محله وذلك لان الهدى يقوم مقام الافعال السابقة على الحلق واذ لم يجز الحلق قبل البدل فقبل المبدل أولى بالامتناع الاضرورة مع فدية (فمن كان منكم مريضا) يتضرر بالشهر (أو به أذى من رأسه) من قل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لانه تعدى على الاحرام والطواف والسعي فيصوم لكل تعدى يوما (أو صدقة) ثلاثة أصع يتصدق به على ستة مساكين زيدت على قوت اليوم لانها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نسك) أي ذبيحة بدنة أو بقرة أو شاة وهو لعله لم يعد (فاذا أمنتم) أي كنتم آمنين من أول الامر أو صرتم بعد الاحصار (فمن تمتع) باستباحة محظورات الاحرام (بالعمرة) أي بالفراغ من أعمال العمرة (الى الحج) أي الى وقت الاحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب عليه انما هو الجزاء الكامل لانه احيا النفس فلا بد من قتل بدلها (فمن لم يجد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي بعد الاحرام قبل الفراغ من أعماله والاولى سادس ذى الحجة وسابعة وثامنة جبرا لانقص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والحلق (وسبعة اذ رجعتم) الى أوطانكم ابقاء للصفات السبع التي تخلق أو بتحقيقها بعد الرد الى عالم السفلى (تلك عشرة كاملة) في العوض عن الهدى لانه يجبر ما نقص جبراً مؤبداً لا يخاف معه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أي

كأنها كفة للناس (وقوله
أذن لربهم ما وحقت) أي
سمعت لربهم ما وحق لها ان
تسمع (قوله تعالى والارض
ذات الصلوع) أي تصدع
بالنبات (قوله تعالى أفلم
من زكاهم) أي طهر من طهر
نفسه بالعمل الصالح
وفات الظن من أخذها

وجوب دم المتنع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أي لمن لم يكن وطنه دون مسافة
 القصر من الحرم لأن من دونها في حكم القرب من الله فאלله تعالى يجبره بنفسه (واتقوا الله)
 في الجناية على أحراره (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على أحراره أكثر من شدة
 الملوك على من أساء الأدب بحضرته وكيف لا تعظم الجناية على أفعال الحج وهي معظمة عظم
 لها أوقافها (الحج) أي أوقاف أعماله (أنهم رمة معلومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق
 فشوال بطاع على أفعال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الأول
 نزل منزلة الكل لغاية فضله (فمن فرص) أي أوجب على نفسه (فبين الحج) بأحراره ولو بنية
 النقل (فلارث) أي فقتضى أحراره أن لا يوجد جماع (ولا فوق) بارتكاب محظورات
 الأحرار وغيرها (ولا جدال) أي بممارسة أحد من الرفقة والخدام (في الحج) أي في أيامه بل
 ينبغي أن يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وما تفعلوا من خير) ولو أدنى (يعلم الله) فيعظم
 الجزاء عليه بأنضمامها إلى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وان أشعر بالتوكل
 بل (تزودوا) اتقاء السؤال فإنه خير من التوكل (فان خير الزاد) أي زاد الآخرة الذي يترك
 له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فانه خير من الأعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونه ما هو تنفع
 بدون الأعمال (واتقون يا أولى الألباب) أي يا أهل الحقائق الباطنية فان كل باطن يخالف
 التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة إذ (ليس عليكم جناح) أي
 ضيق في (أن تبغوا فضلا من ربكم) من الربح ليربح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته
 ومعرفة نفسه واقصدوا لعبادته ومعرفة الاجتماع بعرفات (فاذا أفضم من عرفات) أي دفعتم
 منها بكثره دفع الماء عند صبه (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) أي فصلوا المغرب والعشا
 جمعا تذكروا الله بالجمع بين الظاهر والباطن لاطلاعكم على ذلك عند الوصول إلى مبادئ
 حرمة المشعر الحرام وهو جبل قروح أو ما بين جبلي المزدلفة من مازي عرفة إلى محسر
 (وادذكروه كما هذا كم) بدلائل الكتاب والكشف والعقل (وان كنتم من قبله لمن الضالين)
 أي وانكم كنتم من قبل أن هداكم الله بذلك لمن الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهيبة من
 ذكر الله حتى نفي فيه أو بقي به (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أي أفيضوا من المشعر
 الحرام الذي أفاض منه الحس الذين زعموا أنهم الناس فلم يخرجوا منه إلى عرفة ببيعة أعمال
 الحج طواف الركن والسعي والحلق والرمي (واستغفروا الله) عند الترقى إليها أسلف من
 المماضي حال وصولكم يعني بعد الذكر السابق فإنه أقرب إلى القبول (ان الله غفور رحيم)
 يغفر ذنب المستغفرويرحم عليه (فاذا قضيت مناسككم) أي فرغتم من أعمال الحج (فاذكروا
 الله) بما رباكم به ولا تهجموا بما حصل لكم من الكمال (كذلك كما آياه كم) اذمنوا عليكم بالترية
 (او) كذلك قوم (أشد ذكرا) الله منكم لا ياتكم لان منة الله بالهداء والتوفيق
 والتعريف أجل من كل منة واقصدوه بذكره دون غيره لئلا يحمله واسطة (فمن الناس) أي
 الذين نسوا حق عظمتهم (من يقول ربنا آتتنا) مرغوبنا (في الدنيا) لا نطلب غيرها فهذا

بالكفر والمماضي ويقال
 أفلم ينزله الله وخاب
 من أضله الله (قوله) أنقض
 ظهورك (أي أنه) يظهر
 حتى مع نفسه أي صوته
 وهذا مثل ويقال أنقض
 ظهورك أنقله حتى جعله
 نقضا والنقض البعير
 الذي قد أنقصه السفر
 والعمل فنقض له فيقال

(و) ان ذكر الله (ماله في الآخرة من خلاق) أى نصيب على ذكره لانه استوفى نصيبه في الدنيا
 بتخصيص دعائه به (ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة) حصه وكفاها ونوفيقا (وفى
 الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقنا عذاب النار) بانعقوا المعفرة (أولئك) وان اساءوا الادب
 معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعا وسائر
 الاعمال بحاسبهم الله في أسرع الاوقات ليوصلها اليهم بسرعة (والله سريع الحساب)
 وامان دعا الله لذاته ولم يطلب منه سواء فلا حساب لعطائه (واذكروا الله) لذاته لا لاطلب
 شئ منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكروه لذاته (في أيام معدودات) هي أيام
 التشريق بالتكبير اذ باروا الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار والسرفى الرى الاستماتة
 بالشيطان بذكر الله وتعطيه والجرات الثلاث بمنزلة مداخله من القوة النظرية والشهوية
 والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة والواقمة والمطمئنة ورمى جرة العقبة
 يوم العيد لتزكية الامارة لتعود الى الفطرة وأمرها اهم فقدم والتزكية انما تكون بذكر
 الله فاذا ذكره في هذه الايام سيما الاقايين (فمن تجمل في يومين) أى نفر في اليوم الثاني به بدرى
 الجمار قبل الغروب (فلا اثم عليه) بترك صبيته ليله الثالث معنى ورميه اذ لا يحتاج الى تزكية
 المطمئنة (ومن تأخر فلا اثم عليه) وان زاد عملا يشبهه بزيادة ركن في الصلاة لانه احتاط
 بتزكية المطمئنة احتراز عن تلبيس الامارة بأنما صارت مطمئنة لكنه (ان اتقى) أن يأتى
 بحرم (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كما لا يهذه التزكية (وعلموا أنكم اليه تحشرون)
 فلوادعيت الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركنه في الكمالات فيكون حشركم اليه حشر
 من ادعى الشراكة معه ثم اشار الى انه لا يغتر باظهار النفس الكمال لها الروح لا يبالغ في
 تزكيتها واوليها أمرها فظهر عداوتهم الكامنة وتفسد عليهم ما ميلها الى الله وتم تلك اعمالها
 وأحوالها ومقاماتها حتى تصير لا تبالى بالله وترد الى جهنم البعد والفرار فتستقر فيه فيصير
 كالأخس بن شريق اذ قال عز وجل (ومن الناس من يعجبك قوله) أى يعظم في
 نفسه كماله وفصاحته (في الحياة الدنيا) التى هى مبلغ علمه ولحفظها على نفسه يظهر محبته
 لك (ويشهد الله على ما فى قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لئلا يتقرس فيه الكفر والعداوة
 (وهو الدانخسام) أى أشد في العداوة اذ لا اثر في العداوة الظاهرة بعقوبته (و) لذلك (اذا
 تولى) أى صارت له قوة استيلاء على نقيضه (سعى في الارض ليفسد فيها) بالقتل والامر والنهب
 (وبذلك الحشر) أى الزرع بالحراق (وانزل) أى الموائى الناجية ففعل ما لا يفعله مؤمن
 أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحببه الله تعالى اذ (الله لا يحب الفساد)
 فيصير فاعله مبعضا مسقطا عن حبه كيف (و) لم يبال بالله حتى (اذا قيل له اتى الله في
 الافساد والاهلاك) أخذته العزة أى غلبته عزته ففقدته عن قبول قول الناصح وأمرته
 (بالاثم) واذا لم يكفه النصيح يتقوى الله (بحسبه) أى كافيه (جهنم) اذا استقر فيه ما أبدا
 (ولبئس المهاد) أى الفرائض الذى يستقر عليه بدل فرض عزته ثم أشار الى أن التزكية انما

له حينئذ نفق (قوله عز وجل
 اتقوا الله) جمع نقل
 واذا كان الميت في بطن
 الارض فهو نقل لها واذا
 كان فوقها فهو نقل عليها
 (قوله عز وجل أوحي لها)
 وأوحى اليها واحد أى
 ألهما وفى التفسير أوحي
 لها أمرها (قوله عز وجل
 لها كم التكاث) شغلهاكم

يتم بيع النفس اطاب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) أى يبيعها
 حتى كأنه ينهاها (ابتغاء) أى طلب (مرضات الله) لا حظ من حظوظها فيعبد الله لانه لا الدنيا
 ولا الآخرة (والله رؤوف بالعباد) الذين المحضو عبادته فلم يكونوا اجراء سوير جهنم باعطاه
 حظوظهم في الدنيا والآخرة اذ يملذذون به فوق تملذذ أهل الدنيا بدنياهم وأهل الجنة بجنةهم
 وكثيرا ما يفيض عليهم حظوظها أيضا ثم أشار الى ان يبيع النفس ابتغاء مرضاة الله انما
 يتم بالانقياد لله ظاهر او باطنا ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لانه يعارض فيه ارادته بآرادة
 الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) فان مقتضى الايمان الانقياد له بالسكينة فان لم
 يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافقو) لا مانع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات
 الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فانه وان جاءكم بلذات دنيوية وأخرى يفوت
 عليكم لذات أهل الله (انه لكم عدو مبين فان زلتم) باتباع خطوات العدو (من بعد
 ما جاءكم اليينات) على عداوته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعتمدتم على حلمه
 وكرمه وجوده (فاعلموا أن الله عزيز حكيم) فاذا أخلتم بمقتضى عزته بترك الانقياد له فلا بد
 ان يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن أخل به او كأنه
 جواد كريم لطيف فهو مانع منتهم شديد العقاب ثم أشار الى انه لا يكفي في الدخول في السلم
 الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فانه مكر مع من يطاع على مكر الخلاق ولا يطلعون على
 مكره فقال (هل ينظرون الا أن يأنسهم الله) بقهره مخفيا له (في ظلم من الغمام) أى السحاب
 لا يبيض الموههم كونه ما طرا اخفاءهم النفاق (و) تأتيمهم (الملائكة) الذين لا يصرون
 باقهر الذي لا شعور به أصلا بخلاف الذي في الغمام (و) لا وجه لا تتظارهم اذ قضى الامر
 في حق المنافقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يتردد فيه (والى الله ترجع الامور)
 فاذا لم يتقادوا باطنا يكون رجوعهم اليه رجوع العبد الخارج على الملائكة اذ ارد عليه قهرا
 ثم أشار الى انه لا ينبغي ان يتقاد الله ان يغتر بما يظهر عليه من الخوارق فقال (سل بي اسرائيل
 كم آتيناهم) على رهبانيتهم على خلاف شر بعثهم (من آية يئس) فصرقوها وهى نعم الله الى
 معاصيه فاهلكهم (و) هكذا (من يبدل نعمة الله بمعصيته) من بعد ما جاهدته) استبد غضبه
 عليه (فان الله شديد العقاب) ثم أشار الى ان الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على
 القرب من الله بل على البعد منه حتى يكتب بها الدنيا في شبه الكفرة اذ زين للذين كفروا
 الحياة الدنيا) كيف (و) يكون سبب ازدرائه بالؤمنين في شبه الكفرة اذ (يسخرون من
 الذين آمنوا) بما فاقوا عليهم بأمور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا
 عليهم بالخوارق بل على المتقين الذين لا خوارق لهم (والذين اتقوا فوهم يوم القيامة) وان لم
 يفوقوا بالخوارق في الدنيا بل رزقهم الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (وايه يرزق من
 يشاء بغير حساب) فيجرد النقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار الى انهم كيف عظموا
 بالخوارق انفسهم ولم يعظموا الانبياء بمجراتهم التى هى أعظم الخوارق مع اقترانها بالدعوة

التكاثر (قوله آباييل)
 جماعات في تفرقة أى حلقة
 حلقة واحدة بالآلة والبول
 وآييل ويقال هو جمع
 لا واحد له (قوله تعالى
 الابتر) الذى لا عقب له
 (قوله تعالى أحد) بمعنى
 واحد وأصل أحد واحد
 فأبدلت الهمزة من الواو

العامه الى الخيرات بل كانت سبب تفرقهم اظهروها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس
أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح
(فبعث الله النبيين) بالمعجزات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير في
العموم اذ بهتهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنذرين) لمن كفر وعصى (وانزل معهم
الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه في باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التي لا يحتاج
معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا
فيه) من الاعتقادات والاعمال ومعجزاتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه رافعا
للاختلاف (الا الذين آمنوا) أي علموه ولم يكن اختلافهم لاتباس عليهم من جهته بل (من
بعد ما جاتهم البينات) أي الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائمه اشبهة في مقابلة البديهيات
فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أي حسدا وقع بينهم لكنه لم يبق شبهة في حق من آمن (فهدي
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أي للحق الذي اختلفوا فيه (بآذنه) أي بتدبيره
لا يراجعهم المختلقين ولا يدمع اقامته الدلائل الواضحة (والله يهدي من يشاء) بغية دليل
ظاهر ولا مع لـم يشري (الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الاتباس
عليهم وقد هدى الله المؤمنين فيز وابين المعجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولوقيل كيف
يتميز الحق من المبطل مع انه يعطى الخوارق والشبه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المعجزة غير
مقدورة للبشر مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم لكن قديتلي به كما يتلى الضعفاء بالأساء
والضراء في الاسلام اذ لولاه لاتفق التكامل على الحق لانه طال به ولا مانع عنه أحسبتم ان
تدخلوا الجنة من غير ابتلاء في تميز المعجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبه (أم حسبتم ان
تدخلوا الجنة وما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أي من غير ان يأتكم الشأن العجيب
لذي كان لاهاضين قبلكم فكان سنة الله التي لا تبدل (مستم البأساء) أي أصحابهم الفقر
والشدّة (والضراء) أي المرض والزمانة (وزلوا) أي أزعجوا من خوف العدو (حتى يقول
الرسول) الداعي الى الصبر الواعد بالنصر (والذين آمنوا معه) العازمون على الصبر
الموقنون بوعده النصر (متى نصر الله) استبطاءه فيقال لهم (الا ان نصر الله قريب) فكذلك
التميز بين المعجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبه قريب وان استبعد البعض ثم أشار
الى أن السؤال المذكور في وضوح الرد كالسؤال عما يتفقون (بستلونك ماذا يتفقون)
يستصعبونه مع وضوحه (قل) الاتباس في المصرف أكثر خفة لكم ان تسألوا عنه أولا
وتجواباً بأن (ما أنفتم من خير) فيه إشارة الى أن كل خير صالح لا تناق (فلو الدين) قبل
غيرهما لم يكون اذ الحق تريتهم مع كونه صلة وصدقة (والا قريبين) بعدهم ليكون صلة
وصدقة (واليتامى) بعدهم لان فيهم الفقير مع العجز (والماكين) بعدهم لاحتياجهم (وابن
السيبل) بعدهم لانه كالقصر لغلبة ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيه على
غباوتهم مع مز يدعيهم فقال (وما أنفتم لولا من خير فان الله به عليم) فيجاز بكم عليه وفيه إشارة

المفتوحة كما أبدأت من
المضمومة في قولهم وجوه
وأجوه ومن المكسورة في
قوله هم وشاح وإنما ولم
يدروا من المنتهية الألف
حرفين أحده وامرأة أنا
وأصلها وأنا من الوني وهو
الفتور
(باب الالف المضمومة) •

الى أن ما أتى به صاحب المجيزة خبر في نفسه فلولم تجهز المجيزة عن سائر الخوارق فعلمكم ان
تفعلوا ما هو الخبير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبهة صعب لا يكاد يسهل أجيبوا انما صعب
لكراحتكم حالها ما يفوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حملها على أنفسكم بمنزلة القتل
لها قال كره في حالها كالكفر في الجهاد اذ (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا
شيئاً وهو خير لكم) ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسير اعماله بلا مانع وحل الشبهة اذ به
الوصول الى الحق المقيد للسعادة الابدية المنجي عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيئاً
وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحل الملة الباطلة المفضية
للسعادة الابدية المفضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنت تعلمون) فاذا اشتبه
عليكم شيء فعلمكم بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمر كره بقوله هم في
الشهر الحرام مع قولك يحرمته وهو أيضاً سهل الرد فهم (يستثنونك عن الشهر الحرام) أي يحرم
أم لا فتقول انه حرام في ذلك عن (قتال فيه قتل فيه كبير) من المعاصي البكائر كيف
(و) هو (سبيل الله) أي عن التجارة التي جعلها الله سبيل الرزق لعباده (و) لو استبيع
هذا القتل فهو (كسربه و) صعد عن (المسجد الحرام) اذا قتل الحاج الخارجون في الشهر
الحرام فهذا وجه تحريم القتال في هذا الشهر (و) لكن (أجرا أهله) أي أجراهم أهل
المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون (منه أكبر عند الله) جرمان قتلهم أياهم لان الأجر
ثمنه (والفتنة أكبر من القتل) فقد فلولوا بكم في المسجد الحرام ما هو أكبر من القتل فيه
وحرمه المسجد كرمه الشهر على ان قتلهم لكم ايسر كقتلهم لكم لانكم تقتلونهم دفعا عن
أنفسكم وعلى أن يؤمنوا فينوزوا بخير الدارين (و) هم بقاؤكم لطلب الردة بل لا يزالون
يقاؤونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا) أي قد روعا على ردتكم وهي أضرم
القتل الذي تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتدون لم يقتل (و) انما كانت
الردة أضر لانه (من يرد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم) أي تلفت
جميع مساعيهم النافعة لهم (في الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ
يسقط ثوابهم (و) لا يقتصر عليه بل (أولئك اصحاب النار) وهي أشد من القتل سيما اذ هم
فيها خالدون ان الذين آمنوا بحرمه الشهر في نفسه وجواز قتل الفرجين أهل المسجد الحرام
منه (والذين هاجروا) اذا خرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا في سبيل الله) ولو في الشهر
الحرام للدفع عن أنفسهم أو للدعوة الى الاسلام المقيد لهم في الدارين (أولئك) وان باشروا
القتال في الشهر الحرام (يرجون رحمة الله) على ايمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع
أو لايمان المقتول (والله غفور) لهتكهم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص في القتال مع
قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الجحرا لانه اتقوى وتفرح ويؤذى سكرها الى التشنج
والتضارب والتقاتل وأمر الميسر لانه يحصل لواحد دمالا ويضربه على آخر فهم (يستثنونك
عن الحرم والميسر) اياحان لنافعهما أو يحرمان لما قاسدهما (قل فيهما) كبير ومنافع

(قوله تعالى وأتوا به
متشابها) أي يشبه بعضه
بعضا فجاز أن يشتبه في
اللون والخلقة ويختلف
في الطعم وجامزان يشتهيه
في النبل والجودة فلا
يكون فيه ما يتقوى ولا
ما يفضله غيره (قوله عز
وجعل آمبون) الذين

للناس) يرون بينهم عارضة فيستشككونه (و) ليس بشئ مع ظهور رجحان جانب الامر
 اذ (انهم ما اكبر) تأثيرا (من نفعهم ما) لان الضرر الاخرى لا يحتمل للنفع الديوى بل يراه
 نفعهم من نسي ذلك الضرر (ويستلونك ماذا يفتنون) فان رجحان الامر الاخرى على النفع
 الديوى يقتضى اتفاق الجميع (قل) لم يأمركم باخلال الامر الديوى للنفع الاخرى وانما
 منع النفع الديوى للضرر الاخرى فانفقوا (اعفوا) أى الفاضل الذى يمكن التجاوز عنه
 اعدم الاحتياج اليه كما فى الخمر لا يحتمل بتركها امر دينوى بل فى مشربيه أنواع من الخلال الديوى
 فالانما كان لاختلال الامر الديوى بذهاب المعقل فذلك قال عقبيه (كذلك) هكذا
 (يبين الله لكم الآيات) الامر والهي وهوان الدنيا (اعلمكم تنفكرون فى الدنيا) انها فانية
 (والآخرة) انها باقية وفى أمورهما التصلوها وما ولا تنجم لوما فسدتهما فلا تتركوا اللذائذ
 الباقية للذائذ الفانية (ويستلونك عن المتأخرى) بان الضرر الاخرى اذا كان مانعا من النفع
 الديوى وفى كل مالهم ضرر آخرى ولا يؤمن منه أو جب التحرز عنهم وهو مضيع لهم
 (قل) لا ضرر آخرى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دينوى لهم وأخرى لكم
 (و) خطراً كل مالهم ليس بمانع من محالطتهم بل (ان تحاطوهم فاخوفنكم) ولا بأس
 بمخاطبة الاخوان اذ لم يكن على وجه الفساد (والله يعلم الفساد) ويميز (من المصلح) فى الجزاء
 فاحترزوا عن الفساد ولا تتركوا اصلاح فان تركه يشق عليهم (ولولاء الله لا غفتمكم)
 أى اشق عليكم بما تشقون عليهم ولا يغفم من ذلك شئ (ان الله عزيز) أى غالب على ما اراد
 (حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخرى وان أمر يتحمله
 فى أمر المتأخرى لا يجوز تحمله فى مناعة أهل الشرك فقال (ولا تنسكوا المشركين حتى
 يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الديوى به كالحال لامة المنفى الى رقية الولد (ولا لامة مؤمنة
 خير من مشركه) فان نقصان الرقية فيها يجبور بالايمان الذى هو أجل كالات الانسان (ولو
 أهبطتكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنسكوا المشركين حتى يؤمنوا)
 بل يحتمل لاجله الضرر الديوى بفوات الكف (والعبد مؤمن خير من مشرك ولو أهبطتكم)
 بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاءة بالكفر غير مجبور بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله
 (أولئك يدعون الى) أسباب (النار) ويؤثر قولهم لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع منا حكمهم
 وأمرنا بحكمة الارقاء لانه (يدعو الى) أسباب (الجنة) وأسباب (المغفرة) المنجية من النار
 ويتيسر ذلك (بأذنه) أى بتوفيقه (ويبين آياته للناس) ليمتد كروا لى القطع بل بطريق
 الرجاء (اعلمهم يتذكرون) ويستلونك عن الحميض هل يجب ابتعادهم عن مكان القراض للخطر
 فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك يعتد به اذ (هو أذى) بأبواب الطبع السليم وغايته اعتزال
 النساء فى محل الحميض (فاعتزلوا النساء فى الحميض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقر بهن)
 مباشرة حریم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم
 بل حتى يغتسلن (فاذا طهرن) أى اغتسلن (فأنوهن) أى أبيع لكم اني انهن (من حيث

لا يكتبون واحد منهم أى
 منه وبالى الامنة الامنية
 التى هى على أصل ولادات
 أمهاتهم لانه لم يكتب ولا
 قراءتها (قوله عز وجل
 أنشروا فى قلوبهم الجهل)
 أى حب الجهل (قوله
 عز وجل أهل به لغير الله)
 ذكر عند ذبحه اسم غير
 الله وأصل الاهلال رفع

أمركم الله) أي من القبل الذي أباحه الله لكم وتوبوا لو أنتم قبل التطهر أو في غير المأقي فان
التوبة تطهر (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) لأنهم يرجعون إليه ويشاسبونه في
التزويج وأما أمركم باتيان القبل لأن الحرج انما يكون من جانبه اذ (نساؤكم حرث لكم)
تلقون في أرحامهن بذرا ولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لايمنع اتيان القبل من جهته
(فأنا حرثكم أني شئتم) أي من أي جهة شئتم فلا تبالوا بقول اليهود ان من جامع في القبل من
جهة الدبر كان الولد أحول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فإنه يفيد الثواب
(لأنفسكم واتقوا الله) أن تضعوا بذرهم بوضعه فيما لا يحل (واعلموا أنكم ملاقوه) فيسألونكم
عن بذرهم (وبشر المؤمنين) الواضعين بذرهم في محل أمرهم بما يجازيهم على تعميرهم للعالم ثم أشار
إلى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجهلوا
الله عرصة لأيمانكم) أي حازم أيمانكم لاجل عينتكم به على أن لا تبرأوا وعلى أن تعملوا فعلا
محرمًا أو على أن لا تدخلوا في الإصلاح وبين (أن تبرأوا وتفقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين
الناس) فأنقضوا أيمانكم وكفروا عنهم يحصل لكم أجر الخير (والله سميع) لا اعتذاركم عن عينته
إذا أنقضتموه له عظيم أمره (عليه) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لا هتك حرمة فلا يؤخذكم بذلك
اليمين بعد التكنيز كما أنه (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بالكلام الذي لم يقصد به أيمانكم وإن
دخل (في أيمانكم) بلا قصد (ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمة بنقض
اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة إلى كذاب حرام (و) انما لا يؤخذكم باللغو مع قلة
مبالاةكم اذ (الله غفور رحيم) ثم أشار إلى أنه كما لا يؤخذكم بنقض اليمين إذا أنقضت للبر
والتقوى والإصلاح وكفرت لا يؤخذ بيمين المولى وهو من حلف لا يجامع امرأته فوق أربعة
أشهر أو مطلقا إذا كفر فقال (للذين يؤلون) أي يجلفون للامتناع (من نسائهم تربص أربعة
أشهر) أي انتظار نسائهم مضي أربعة أشهر اذ لا يحتمل الصبر فوق ذلك (فإن فاءوا) أي رجعوا
إليه بالجماع فأنقضوا اليمين وكفروا عنها (فإن الله غفور) لحنته (رحيم) على النساء بما رخص
لهم في الحنث (وأن عزموا الطلاق) أي حثقوا مواعده وهو ترك النكاح كأنهم قصدوه جزما
(فإن الله سميع) لقصدهم (عليه) بما يجب عليهم من طلاقها من أنفسهم أو على لسان الخاكم
(والمطلقات) ولو موليات انتظرن المدة المذكورة وفي معانها المفارقات حال الحياة برودة أو
خيار إذا كن من ذوات الأقرام مدخولات غير حائلة (يتربصن بأنفسهن) أي ينتظرن
بحمل أنفسهن عليه قهرا (ثلاثة قروء) أي مضي ثلاثة أطهار يجتمع الحيض فيها في أرحامهن
اجتماعا كاملا وحين يفتقلن إلى الحيض لأن هذا الاتقال يدل على براءة الرحم بحسب
الغالب اذ حيض الحامل نادر ولو كثرة فلا يكفى بخفي الحمل بعد هذا العدد وجعل تعدد
الطاعات توسيعا للمدة الرجعة على من راعى حةها لعل يذهب عن قلبه في هذه المدة ما كره منها
فبرجعتها وعلى من استكمل لذوق وبال فراقه لو عاد بعد العتدين (ولا يحل لهن أن يكتفن
ما خلق الله في أرحامهن) من الحيض أو الولد استجبالا للعدة أو إبطالا لخلق الزوج في الرجعة

الصوت (قوله عز وجل
اضطرب) أي الجلى (قوله
عز وجل أمة) وهي على
شمالية وجوه أمة جماعة
كقوله عز وجل أمة من
الناس يلقون وأمة اتباع
الانبياء عليهم السلام كما
تقول نحن من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم وأمة
رجل جامع الخبر بقوله

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به المخوف من ذاته (واليوم الآخر)
 المخوف من جزائه (وبعوانته) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق رجعياً (في
 ذلك) أى في زمان التبرص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحاً) لا ضراراً (و) (اصلاحاً) انما يتم
 بإداء كل حق الآخر (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الأضرار (منسل الذي
 عليهن) للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت (بالمعروف) ليس لهن التحكم على
 الرجال من الاعتراض بتزوج أخرى أو بالتسرى اذ (للرجال عليهن درجة والله عزير) أى
 قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكم) ينقسم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى
 التطليق الذى يستحق الزوج الرد في عدته (مرتان) في كل مرة له الرد والتطليق فان رد
 (فامسك بعروف) أى فالواجب امساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها
 بذلك بتطويل العدة (أو) طاق فالواجب (تسريحاً) أى لا يأخذ منها شيئاً (و) ذلك
 لانه (لا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً) من المهر والنفقة فضلاً عن سائر أموالها
 في كل وقت (الا وقت) (ان يخافاً لا يقيم حدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف
 يجب أن يكون بحيث لو رفع الى الحكم يقع في قلوبهم (فان خفتم) أيها الحكماء لو رفع
 أمرهما اليكم (ألا يقيم حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة في الاعطاء وعلى
 الزوج في الاخذ (فيما افدت به) نفسها عن ضرره ولو زائد على قدر المهر والنفقة ولا يكون
 حينئذ تسريحاً باحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله ولا تعدها) فلا يحل للزوج
 أن يأخذها ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود ولا للمرأة أن تعطيها ان اختص به اذ لا
 (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) في الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا
 خيرناه بعد المراتين بين الامساك والتسريح (فان طلقها فلا تحل له) رجعة ولا ينكح جديد
 (من بعد) لانه قطع محبتهم من نفسه وقلبه ووجه فلم يبق له عاقبة يمكنه جذبها (حتى تسكن
 زوجها غيره) أى حتى تذوق وطء زوج آخر ينكح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود
 مع أنها لما نكحت زوجاً آخر وطئها صارت كأنهم لم تكن امرأة الاول أصلاً فكأنه لم تكن
 بينهم محبة انقطعت يحتاج وصاها الى علقه بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا
 كان من البعض كان كقطع الشجرة لا من أصلها فيمكن عودها وان كان من الأصل فلا
 تعود الا بغرس جديد وجعل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارساً مرة أخرى فيلزمه
 السفه (فان طلقها) الزوج الثاني (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الاول والمرأة (أن
 يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان ظنا) أى اعتقاداً راجحاً اذ لا يمكن الجزم
 بالامور المستقبلة (أن يقيم حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثاني
 وتطليقه وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله بينهما القوم يعاون) ان من قطعته
 محبة يحتاج في تجديداتها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيها الأزواج الثواني (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة
 فات الله وأمة دين وملة
 كقوله عز وجل انا
 وجدنا آباءنا على أمة وأمة
 حنين وزمان كقوله عز
 وجل الى أمة مع عدوة
 وكقوله واذكر بعد أمة
 أى بعد حنين ومن قرأ أمة
 وأمة أى نسيان وأمة أى
 فامة يقال فلان حسن

أى فبلغ انتظارهن ما يقرب آخر مدتهن فأنتم كالازواج الاولين (فامسكوهن بمعروف)
 أى بقصد إقامة حقوق الزواج (أومسكوهن بمعروف) أى اتر كوهن مسرعات من غير قصد
 العضل (ولامسكوهن ضرارا) بمن يتطويل العدة (لنعتدوا) عليهن بجعلها كالعاقبة (ومن
 يفعل ذلك) فهو وان ظلمها فى الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لانه يعطيها أعماله الصالحة
 أى يحتمل أعمالها الطالحة ويحبس فى النار حسب ما فى العدة (ولا تتخذوا آيات الله) أى
 مواعيده التى يبينها بآياته (هزوا) فيمدوم حبسكم فى النار (واذكروا نعمت الله عليكم)
 أن جعلهم بأيديكم ولوجعكم بأيديهم لا ضرر بكم فلا تتوسلوا بنعمته الى معصيته
 (و) اذكروا (ما أنزل عليكم من الكتاب) أى العلم الظاهر (والحكمه) أى العلم الباطن
 لا صلاح شأنكم إذ (يعظكم به) فلا تفسدوا عليكم ما أصلح الله لكم بآياته وظواهر علومه
 وبواطنها وزواجره (واتقوا الله) فى انفساد ما أصلح بذلك (واعلموا ان الله بكل شئ) من
 اصلاحكم وفسادكم (عليم) وكفى بعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار
 الى أنه لا يجوز اضرارهن بالامساك عندة قارب انقضائه العدة لا يجوز اضرارهن بعد
 انقضائها يمنع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى فبلغ انتظارهن آخر
 أجلهن (فلا تعضلوهن) أى لا تمنعهن أيها الازواج (أن ينكحن أزواجهن) أى من أردن
 من الازواج اذ لم تنق لكم زوجية بين بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (اذا ترضوا بغيرهم
 بالمعروف) أى بطريق النكاح (ذلك) النهى عن العضل (يوعظ به من كان منكم يؤمن
 بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذلكم أوزى لكم) لنفوسكم من
 الميل اليهن (وأطهر) أقلو بكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) ما فى العضل من ضرركم
 عند الله (وأنتم لا تعاون) ما على أهل العضل من الشدة عند الله (والوالدات) ولومطقات
 مأمورات بأن (يرضعن أولادهن) ولو فى بيوت المطلقين اذ لم يكن لهن الحضانه لعدم
 أهليتهن وان خيف ميلهن اليهن سيما بطول مدة المساكنة لكونها (حوالين كاملين) يحتمل
 ذلك لحفظ الاولاد عن التلف وهذه المدة غايه (ان أراد أن يتم الرضاة) فلا يحتمل اسكانهن فى
 بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الولدان كان للوالدة (على المولود له) أجرته ولم يقل على
 الوالد لئلا يترتب له لالا بها ولذلك كان عليه مؤنته لاعليها وأجرة المثل فى ذلك
 (رزقهن) أى طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أى بما يراهن الحاجة من هذا اذا كان الوالد
 موصرا اذ (لا تكلف نفس الا وسعها) وأما اذا كان الوالد معسرا فحينئذ يصبر على الوالدة ولو
 معسرة (لا تضار والدة بولدها) بمنع ارضاعه ولو عند اعسار الاب (ولا مولود له بولده) عند
 اعساره وان كان لها الحضانه فذهب به الى متى اعند المقارفة اذ ليس عليها مؤنة (وعلى الوارث
 مثل ذلك) أى ويجب على الصبي اذا ورث مال أبيه أجره المرضعة ولو أمه هذا اذا احتاج
 الصبي الى الرضاع (فان أراد) أى الابوان (فصالا) أى فطاما صادرا (عن تراض منهما)
 لا لكرهه أحدهما الآخر (و) لاعسر الاتفاق ولا تعب التريسة بل عن (تشاور) وهو

الامة أى القائمة وأمة
 رجل منة رديدين لا يشركه
 فيه أحد قال الذى صلى الله
 عليه وسلم يبعث زبدين
 عروبن يقبل أمة وحده
 وأمة أم يقال هذه أمة زيد
 أى أم زيد (قوله عز وجل
 أحصرتكم) أى منعتكم من
 السير عرض أو عدو أو

استخراج الرأى (فلا جناح عليهما) في منع الارضاع وأجرته (وان أردتم أن تسترضعوا
 أولادكم) من غير أمهاتهم لكرهه ظهرت فيهن (فلا جناح عليكم) ولو بعد استبصارهن له مدة
 (إذا سلمن) اليهن (ما يتيمن) أى سميت لهن من الاجر (بالمعروف) أى بالوجه المستحسن شرعا
 بخلاف ما إذا كانت الاجارة فاسدة فإنه يجب فيه أجره المثل لمدة الرضاع (واتقوا الله) في
 الميل الى المرضعات اذا كن مطلقات أو أجنيات وفي منع شئ من حقوقهن عند ارادة
 الاسترضاع من غيرهن (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) وان لم يصره غيركم ولما ذكر عدة
 المارة حال الحياة وحكمها في الارضاع في أثناء العدة وبعد عاقبتها بعدة المتوفى عنها
 زوجها فقال (والذين يوفون منكم ويذرون أزواجهن) أى ينظرون أزواجهن
 بعدهم (بأنفسهن) أى بحملها على الصبر (أربعة أشهر وعشرا) أى مضى الثلاثية عارض في
 قلبها حب المتوفى وحب الجديد فاخذت مدة صبرها وهو أربعة أشهر وزيد عليه العشر اذ بذلك
 ينقطع صبرها فتقبل الى الجديد ميلا كيانا فينقطع عن قلبها حب المتوفى على أنه يظهر في حق
 المدخول به حركة الحمل اذ يكون بعد أربعة أشهر لكم اتبدي ضعيفة وتنفقوى بعضى عشر
 آخر ولم يكف بالاقراء الدالة على عدمه ههنا بخلاف الفراق حال الحياة لان الفراق
 الاختيارى شاهد عدمه مع شهادة الاقراء فتم شاهدان وههنا واحد وعدم الحركة بعد هذه
 المدة يتوى شهادة الاول فيكون كاشاهد مع اليقين (فاذا بلغن أجلهن) أى بلغن انتظارهن
 آخر عدتهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء المتوفى (فيما يعلنن) فى حق (أنفسهن) من التزويج
 قبل الحول (بالمعروف) أى بالوجه المشروع من حضور الولي والشهود (وانه بما تعملون
 خبير) فيجازيكم على لومكم اياهن على الامر المشروع (و) كالأجناح عليهن في التزويج
 بعده (لأجناح عليكم) أيها الخطاطبون (فيما عرضتم به) أى أو ردتموه بطريق التعريض وهو
 افهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا (من خطبة النساء) بأن تقولوا لها انك جميلة
 أو صالحة أو رب راغب فيك أو من يجد ذلك (أو) فيما (أ) كنتم أى أنتم من نكاحهن
 (في أنفسكم) وان كان حق التعريض فضلا عن التعريض باللسان لكن أباحه الله لكم اذ
 (علم الله أنكم ستكرهن) من عدم صبركم عنهن فلا تعتد واما أباح لكم الى ما وراءه
 (ولكن لا تواعدوهن) حال العدة ولو (سرا الا أن تقولوا) بطريق التعريض (قولا
 معروفا) يدل على النكاح لا السفاح ولا باستعمال النكاح فإنه زيد اباحته لانه يخاف سبق الغير
 عند كمال العدة بخطبتها (ولا تعزموا) أى لا تقصدوا جزا ما حال العدة (عقدة النكاح) بعد
 العدة لانه يفيد من بدخريكم من الجانبين بحيث لا يطاق معه الصبر الى انقضاء العدة (حتى يبلغ
 الكتاب) أى ما قدر من العدة (أجله) أى آخره (واعلموا أن الله بهدلم ما في أنفسكم) من الميل
 اليهن قبل الاجل (فاحذروا) واعلموا أن الله غفور (ذلك الميل اذ لم تعد العزم عقدة النكاح
 لانه) (حليم لأجناح) أى لا يضيق (عليكم) من لزوم المهر عليكم ولا على نساءكم من لزوم

سائر العوائق (قوله عز
 وجل أنراكم) أى آخركم
 (قوله عز وجل أجورهن)
 أى مهورهن (قوله عز
 وجل اسلوا) أى ارتهنوا
 وأسألو الله لئلا
 وجل ألاج) أى مانع
 من شل الملوحة (قوله
 عز وجل أشكاه) غره (قوله
 عز وجل أملى لهم) أى

العدة عليهن أو الاضرار بهن (ان طلقت النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة) أى قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما إذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لا مهر عليكم (متعهن) جبر الوحشة الفراق وهى مفوضة الى رأى الحماكم يتطرق في حال المطاق (على الموسع قدره) أى يجب على الموسر قدر ما يليق ببساره (وعلى المقتر قدره) أى على المعسر قدر ما يليق ببساره (متاعا بالعرف) أى بالوجه المستحسن فلا يزداد الى نصف مهر المثل ولا ينقص الى ما لا يعتد به (حقا) أى ثبت ذلك ثبوتاً مستقراً (على المحسنين) أى الناظرين الى الله فلا يليق بهم إيجاش خلقه بالكلية (وان طلقتوهن من قبل أن تمسوهن) أى قبل الوطء (وقد فرضتم لهن) فى العقد أو بعده (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (نصف ما فرضتم) أى فالواجب نصف المسمى (الآن يعنون) فلا شئ على المطلقين (أو يعقوا الذى يسهده عقدة النكاح) أى الزوج المالك لعقدة النكاح عن استرداد النصف فإنه لا يكون مالاً كالنكاح يستحق رد حقه مع حقهما (وأن تعفوا) عن استرداد النصف (أقرب للتعوى) أى يكون جبراً للإساءة اذا النصف الآخر انما هو لتحقيق نصف موجب له وجبه العقد والوطء وقد تحقق العقد (ولا تنسوا الفصل) أى التفصيل بالزيادة بالذهب بالوحشة (ينسكم ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع نفعكم ثم أشار الى أن إساءة التطلق وان لم تكن بدعة وأدى فيها للمتعنة أو المهر لا يذهب الا بالكتساب الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها وسننها وأوقاتها (و) لا تنكفى المحافظة على صلاة ما بل لابد من المحافظة على (الصلوة الوسطى) وهى الصبح الواقعة بين صلاتي الليل والنهار المشهودة للملائكة النازلين والصاعدين وقبل العصر كقوله عليه السلام شغلوا نعن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله يوتهم ناراً (وقوموا لله قانتين) أى خاشعين أو ذاكرين له وهذه المحافظة فى غير شدة الخوف (فان خفتن) واشتد خوفكم (فرجالاً أو ركبانا) أى فصلوا راجلين أو راكبين فيعفى عن كثرة الأفعال وإقام الركوع والسجود واستقبال القبلة (فاذا أمنتم) أى زال خوفكم ولوفى أثناء الصلاة (فاذكروا الله) أى فصلوا ذاكرين (كما علمكم) من فرائضهم وسننها (ما لم تكونوا تعلمون) مما أفادكم الله أسراراً أو علوماً ولملأكم متعة المطلقات وما يرتفع به إساءة المطلقات بالكلية أشار الى متعة المتوفى عنها فقال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أى يتركون (أزواجاً) الزهيم الله (وصية لازواجهم) أن يمتعهن بالنفقة والكسوة (متاعاً) بمنتهى (الى) آخر (الحول غير إخراج) أى غير مخراجات من مساكن الفراق ويصحبان هذا فى أول الإسلام ثم سقطت النفقة والكسوة بتوريثها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشراً وبقي لهما السكنى لهن كما كانت فى أول الإسلام الى سنة وكانت على سبيل الخيار لهما (فان خرجن فلا جناح عليكم) يا أولياء الميبت (فيما فعلن في) معاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز شرعاً (والله عزير) أى غالب على مجازاة ما فعلن من غير المعروف بقوله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطيل لهم المدة واتركهم ملاوة من الدهر والملاوة من الدهر والملاوة من الدهر (قوله عز وجل) والنهار (قوله عز وجل) احصوهم وامنعوهم من التصرف (قوله عز وجل) أذن خير لكم يقال فلان أذن أى يقبل كل ما قيل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرا وذلك لأنه لم تكن من عاداتهم ملازمة البيوت ثم
الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار إلى أنه كما يكون للميتوفى عنها زوجها نفقة وسكنى
مع أخذها كل المهر يكون للمطلقات بعد الفرض والمس أيضا فقال (وللمطلقات) غير
من طلقت قبل المسيس بعد الفرض لأنه لما نقص الفرض في حقها لم تستحق الزيادة (متاع
بالعرف) جبرا لوحشة الفراق والمهر حق بنفسها (حقا على المتقين) أي ثبت ثبوتها مسقرا
على من يتقى القاء على الاسامة (كذلك) أي مثل ذلك البيان الشافي (يبين الله لكم) في جميع
المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكيمة (عليكم تعقلون) أي تستعملون عقولكم
لاستنباط وجه الحكمة فيها ثم أشار إلى أنكم لو صنعت المهر والمنة بعد أمر الله به ما
ليبعد أن يسلبكم الأموال والحياة التي تجمع لها وإن أعطيتم لم يبعد أن يعرضكم لكم بل
لا يبعد منه تعريض الحياة فقد عوضها أقوما غير محصورين (ألم تر) أي المنكر لذلك (إلى)
أهل داوردان (الذين خرجوا من ديارهم) أذ وقع بهم الطاعون إلى واد أفج (وهم ألوف) ثلاثة
أو أربعة أو عشرة أو بضعة وثلاثون أو أربعون أو سبعون (حذر الموت فقال لهم الله موتوا)
أذن أدهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه ان، وتوافتوا جميعا فقبلت أجسادهم
وعريت عظامهم (ثم أحياهم) إذ مر بهم حزقيل بن بوزي فجعل يتفكر فيهم فأوحى الله إليه
تريد أن أريك آية قال نعم وقيل دعان بحميم فأحياهم ليتوفوا آجالهم تفضلا عليهم وعلى
من بالغهم خبرهم (يعتبروا فيه وزوا) (ان الله ذو فضل على الناس) يفيض عليهم ليذكروه
(ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ثم أشار إلى أنه لا يبعد من الله أن يأمركم بإعطاء المهر
والمنة (و) قد أمركم ببذل المهج اذ قال لكم (قاتلوا في سبيل الله واعلموا) ان أنكرتم أمره
أو قصدتم عصيانه (أن الله عليم) لا ينكاركم وقصدكم (عليهم) بقتضاهم من الجزاء ثم أشار
إلى أن يبذل المهج والحقوق ليس اتلافًا للنفوس والأموال بل تعويض بما هو أجل (من ذا الذي
يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الإخلاص امتثالا لأمره بالحاجة بل اتضعفه
بقتضى عظمته (فيضاعفه له) بتكثيره واثبات الحياة والأموال في الآخرة أو الدنيا أيضا
(اضعافا كثيرة) لا يبعد أن يقبض عن لا يقرضه ويبسط ان يقرضه (ان الله يقبض ويبسط
و) لو لم يعدكم الاضعاف لوجب عليكم امتثال أمره (اليسع ترجمعون) وكيف ينكر بسط
الله وقبضه وهو الذي يعطى الفقير المالك وبسببه من أهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل
ويضعف الأقوياء من الجمع الكثير (ألم تر إلى الملا) أي الاشراف (من بني إسرائيل) الذين
كذبوا في عهد موسى ثم زال نعماد (من بعد موسى اذ قالوا لنبي لهم) هو اشمويل بن بال
أو ابن هلقايا أو شمعون بن صفيية حين ظهرت العمالة قوم جالوت على كثير من أرضهم
وأمرهم من أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين غلاما وأخذوا نورايتهم (ابعث لنا ملكا) أي
أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال
ألا تقاتلوا) أي هل قربت ترككم القتال ان فرض عليكم (قالوا والله ألا تقاتل) أي

(قوله عز وجل أولوا
الارحام) واحدهم ذو
(الأت) واحدها ذات (قوله
تعالى أترفوا) أي نعموا
وبقوا في الملك والمترف
المتروك يفعل ما يشاء وإنما
قبل للمنفعة متروك لأنه لا يمنع
من تنعمه فهو ملحق فيه
(قوله عز وجل اجتمعت
معناه استوصلت) قوله

نبي عرض لنا يكون سبب أن لا نقاتل (في سبيل الله وقد) تحقق فينا موجهه اذ (أخرجنا من
 ديارنا) أفردنا من (أبنائنا) كتب عليهم القتال بعد الحاحهم في طلبه (تولوا) أي
 أعرضوا عنه حينئذ (الأقليات منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتولين جنباً
 إلا لهم بظلمهم اذ (الله عليهم بالظالمين و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم في تعيينه بأمر الله
 الملك الذي طلبوا تعيينه اذ (قال لهم نبيهم) الذي عرفوا صدقه بالمعجزات (أن الله قد بعث
 لكم طالوت ملكاً) فاعترضوا عليه بل على الله اذ (قالوا أي يكون له الملك علما) وهو من
 أولاد بنيامين (و نحن) لكوننا من أولاديهودا (أحق بالملك منه) غير المستحق ربما يصير
 ملكا أسعة المال لكنه (لم يؤت سعة من المال قال أن الله اصطفاه عليكم و) لا يتوقف
 اصطفاه على إرث أو مال وليس بطريق التحكيم بل لانه (زاده بسطة في العلم) أي علم المملوكة
 (والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيبا (و) أن كان لا يشترط شيء من ذلك في حق
 الله اذ (الله يؤتي ملكه من يشاء و) لا يمكن التضيق عليه اذ (الله واسع) لكنه لا يتحكم لانه
 (عليهم و) من ظلمهم أنهم لم يكتبوا بهذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم
 نبيهم أن آية ملكه أن يأتيكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سبينة من ربكم) أي سكون
 نفوس بني إسرائيل يتقربون به على الحرب (وبقيمة مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه
 أولادهم أعصاه موسى وثيابه وعمامة هرون فلما فسدوا غلب عليهم العمالة فكان عندهم
 إلى أن أصابهم الدواهي فتشاءموا بالتباوت فأخرجوه إلى الصحراء فأخذته الملائكة فبأنيكم
 (تحملة الملائكة) بين السماء والأرض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدي طالوت (أن في ذلك
 لآية لكم) على ملكه وعلى صدق لكتبه انما تتم دلالتها عندكم (أن كنتم مؤمنين) بآيات الله
 وأنبيائه ولما اعترضوا على نبيهم فيما سألوهم وسألوا منه الآية عليه بآلهم الله فيما سألوهم من
 النهر لعطشهم (فلما فصل طالوت) نفسه عن البلد (بالخود) أي معهم وكانوا ثمانين ألفا من
 السببان الفارغين عن التجارة والدهقة وغيرهما (قال أن الله مبيط لكم) أي معاملكم
 معاملة الخنزير (ينهر) سألتموه لخروجكم وقت القبط (فن شرب منه فليس مني) أي من
 أشياعي الذين يقاتلون معي (ومن لم يطعمه) أي لم يذقه (فانه مني) وليس من الشاربين أحد مني
 (الامن اعترف غرة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لا يخرج بذلك عن كونه مني لانه في معنى
 من لم يذقه (فشربوا منه) إلى حد الارتواء (الأقليات منهم) ثمانمائة وثلاثة عشر عدداً هل بدر
 اقتصر على الغرة فمكثهم للشرب والارتواء ومن لم يبتهم غالبه العطش واسودت
 شفتهم (فاجازوه) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا معه) فصدقوه أن النهر
 للابتلاء (قالوا) أي المفرطون في الشرب (لا طاقة لنا اليوم) قبل رؤية جالوت (بجالوت
 وجبوده) إذ سلب الله شجاعتهم (قال الذين) اعترفوا غرة بأيديهم لاتباليهم مع أمر الله على
 انان قتلنا لقينا الله اذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع أن اخرجوا نصره لمنا بعتنا أمره
 اذ (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أي كثر غالب الجماعة القليلة على الجماعة الكبيرة

عز وجل اجنبي وجنبي
 بمعنى واحد (قوله أف ولا
 تنهرهم) آلاف وسخ
 الاذن والاف وسخ الاطفاار
 ثم يقال لما يستثقل
 ويضجر منه أف وتغله
 (قوله تعالى أف لكم
 ولما تعبدون) أي تنالكم
 (قوله تعالى أفرغ عليه)

للافراط قوة القليلة بل مع ضعفهم (بإذن الله) أي بتدبيره (و) يربى ذلك للصابرين اذ
 (الله مع الصابرين و) كالم يحبون واعند مجاوزة النهر لم يحبوا الرؤية جالوت وجنوده ولم يحبوا
 لشجاعتهم أيضا بل (الصابرين و) أي ظهروا (بالجالات وجنوده) اذ دفنوا منه (فالوارثا أفرغ)
 أي أفض (عليه الصبر) في قتالهم فلا يجوز للجراحات طلبه أولا لانه ملاك الاثم (وثبت
 أقدامنا) في مكان الحرب فلا نهرب منه وهو سبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليه ما
 فقالوا (وانصرونا) لاننا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أي هؤلاء القليلون
 اولئك الكثيرين (بإذن الله) اذ شجع القليلين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذي كان أضعف
 عسكريا الضعفاء (جالوت) الذي هو رأس الاقوياء وروى انه عز وجل أوحى الى شمويل ان
 جالوت يقتله أصغر أولاد ايشي وكان مع أولاده السبع في عسكري طلبة من ابنة بقاء
 وقد كلمته في الطريق ثلاثة أجمار تلك تقتل بنا جالوت فملاها في محلاته ورماهما فقتله فخص
 بهذه الشجاعة العظيمة التي قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء
 الغير المحصورين (و) لم يقتصر في حقه عليها بل (آناه الله) مع ذلك (الملك) الذي استولى
 به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التي لانه نجح الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك
 (علمه بما يشاء) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك
 والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشهات وسوء العشرة اذ (لولا
 دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (لفسدت الارض) أي
 مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر الجاهل ولم يقصده عموم القهر بل دفع عموم
 الفساد للذوات كيف وانما يتركه من لا يعم فضله (ولكن الله ذو فضل على العالمين) ولذلك
 انما قهر من قهر بعد اظهار الآيات على ألسن الرسل وقد أراد الا أن ازالة الفساد العام
 أيضا بارسال ملك مع الآيات اذ (تلك) المذكورات من امانة الاولف واحبائهم وعليك طالوت
 واثمان التناوت وانهم زام جالوت وقتل داود اياه وعلمك (آيات الله) اذ هي أخبار غيوب تدل
 على كمال قدرته وحكمته ولطفه (تلكها عليك بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والتواريخ
 (وانك لمن المرسلين) تلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عز وجل وان
 كان ذا فضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لانه أوجب التناوت في الناس
 حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانساني اذ (تلك لرسول) حرقيل واشمويل وموسى وهرون
 وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ (منهم من كام الله)
 كموى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آناه الله النبوة والرسالة
 والخلافة والملك والحكمة فلا يعبدان برفع محمد صلى الله عليه وسلم درجات كسكليم ليلة
 المعراج ورؤيته ونقر بيه قاب قوسين ونعمهم دعونه وعظيم آياته وجمعه ونكثيرها ونكثير
 فضائله العلية والعملية (و) لا يمنع التفضل على موسى وداود اذ (آتيناهم موسى ابن مريم
 الميمنت) التي هي أكمل من آيات موسى وداود كبراء الاكس والابرص واحبائه الموقى

أي أصيب عليه لهاسا
 مذابا (قوله عز وجل
 اخفيها) استرها وأظهرها
 أيضا وهو من الاضداد
 من اخفيت واخفيها
 أظهرها لا غير من خفيت
 (قوله عز وجل ازانف
 الجنة) قربت وادنيت
 (قوله تعالى اضعهم يدك الى
 جناحك) أي اجمع يدك

(و) قد آتاه مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا إذ (أيدناه بروح القدس) ولا يدل
 اختلاف اهل الكتاب في عيسى بعد اتفاقهم على موسى وداود على نقص عيسى اذ لم يكن عن
 شبهة فضلا عن جهة بل عن عناد محض قدره الله عليهم لم يهلكهم اذ بالغوا فيه حتى اقتتلوا
 (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي من بعدهم عيسى وموسى وداود وغيرهما الآيات
 ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم البينات) على يدي عيسى ومحمد عليهم ما السلام اكمل من
 آياتهم فكان حقهم الاتفاق عليهم ما (ولكن اختلفوا) ولم يقتصر واعلى هذا الاختلاف
 في حقهم ابل وقع في حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى وداود وغيرهما اذ آمن بعيسى ومحمد
 عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل ولم يقتصر واعلى الاختلاف بطريق التردد فيهما
 اذ لم يردهم الله الى ذلك اعدم كونهم محمل التردد بل ردهم الى الجزم بالكثرة لا فراط عندهم
 (ولو شاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) رد عنادهم الى الجزم بالكفر
 لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الامتناع من استبعاد المحل ولذلك أوقع التفاوت بين الناس ثم
 أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متفاوتين فلا ينشأ في عموم تقضيه اذ جعلهم قبا بين
 لتخصيل المناظر وهبأ لهم أسبابا كالمال ينفق في سبيل الله فيشتري به في الدنيا فضيلة السخاء
 وفي الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاعته الاوليا منهم فقال (يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا عمارزقنا ثم) اتشترروا منا الرضوان والجنة وتخلصوا خلة فقرائنا وشفاعته
 أوليا لنا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه) فيشتري الجنة والرضوان (ولا خلة) تسامح بهم بما
 (ولا شفاعته) تخص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعدم تهيئة
 الاسباب لهم بل (الكافرون هم الظانون) بابطال القابلية وصرف الاسباب الى امور الدنيا
 بشراء أمتعتهم واتحصل خلتها والتوسل به الى شفاعته خواص الملوك اليهم وبالجملة صرفوا
 المال في غير مصرفه ثم أشار الى ان ظاهرا لا يختص بذلك بل وقع في حق الله من جهات كثيرة
 اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من يشكر توحيده ومنهم من يقول بجلوه أو اتحاده ومنهم من
 يشكر كماله ومنهم من يشكر كمال قدرته ومنهم من يشرك غيره في صفات الكمال واستحقاق
 العبادة لكنه هو (الله) الواجب الوجود الذي له الوجود الحقيقي لا غيره لا يشاركه في صفات
 كماله ولا في استحقاق العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو ميت لذاته اذ هو
 (الحى) لذاته وحياته الغير من ظهور حياته فيه بل الغير معدوم في ذاته اذ هو (القيوم) أي
 قائم بذاته المقوم لكل ما عداه فوجود الكل من ظهور نور وجوده فيه ومن كمال حياته
 وقيوميته أنه (لا تأخذه سنة) فتورثه تقدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للحيوان من استرخاء
 دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهماء منقصار
 الحياة من انما للقيومية لانهم من التغيرات المتنافسة لوجوب الوجود الذي للقيوم ونفي
 النوم أولا التزاما من صريح ما يدل كمال نفيه على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيوميته
 اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (لهما في السموات) من الملائكة

الى جبينك والجنح ما بين
 أسفل العنق الى الابط
 وقوله تعالى واضمم
 اليك جناحك من الريح
 يقال الجناح ههنا اليد
 ويقال العصا (قوله عز
 وجل اسلك يدي في جبينك)
 أي ادخلها فيه ويقال
 الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (ومأى الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لا حكم لغيره
 بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريد بل من افراط هيئته (من ذا) من الانبياء والملائكة فضلا
 عن الاصنام (الذي يشفع عنده) فضلا ان يقاومه او يناصبه (الاباذنه) بحق القابودية على
 ان الشفيع انما يشفع بعد ان يعلم ذنب المشفوع له امكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته
 (يعلم ما بين ايديهم) اى ما قدموا من الطاعات او المعاصي (وما خلفهم) اى ما اخرجوا منها
 (ولا يحيطون بشئ من علمه) الذي به مؤاخذته (الاجمشاء) ويجرد اطلاعهم لا يمكنهم من
 الشفاعة اذا احاطوا بكل ما يمكنه (وسع كرسيه) الذي به تصرفه في العالم بما يدون العرش
 (السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلا معارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع
 بدون اذن مالكه ومالك المشفوع له (و) كذلك احاطت قدرته حتى انه (لا يؤده) اى لا يشقه
 (حفظهما) اى السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومته ولا أن يحفظ عليه ما يريد
 اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفتقر الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو
 العلى) اى الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذى لا عظمة لغيره اذا اعتبر معه واعلموه
 وعظمته لا يحمله الحوادث ولا يحلها ولا يتحد بها وكيف لا يكون انكار هذه الامور اعظم ظلم
 منهم مع انهم اتكاد تكون ضرورة حتى انه (لا اكره) على العقول في التزامها بل (في)
 جميع امور هذا (الدين) لانهم انقادوا للدلائل ان لم يبعدها تعصب أو عناد وقد ظهرت دلائله
 حتى انه (قد بين) بهذه الآيات وأمثالها (الرشد) منحصر في هذا الدين مقبلا (من النقي)
 في سائر الاديان غير المتيقن معه شبهة الامن جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم
 أو خيال يطغى على العقل (فن يكفر بالطاغوت) اى بجميع ما يدعوا الى الطغيان (ويؤمن
 بالله) الذى يدعو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فقد استسلم بالعروة الوثقى) اى
 بالجهة القوية (لا انقسام) اى لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها بالله (والله
 سميع) لدعوة من يستعين به (علم) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولى الذين آمنوا)
 اذا توجهوا عند توارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اى ظلمات الشبهات
 (الى النور) اى نور الدلائل المفيدة اليقين الماسح للشبهات بالكلية (والذين كفروا) انما
 تبقى شبهاتهم لرجوعهم في دفعها الى شياطين الانس والجن فهو لاء (أولياؤهم الطاغوت
 يخرجونهم من النور) اى نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اى ظلمات الشبهات (وأولئك)
 يراجعتهم الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الانبياء والاولياء والعلم والدلائل القاطعة
 (أصحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتمعين مع المعاندين (خالدون ألى) اى اخرج الطاغوت
 غرود (الذى حاج ابراهيم) اى جادله (فى ربه) من نور نسبة الاحياء والامانة اليه الى ظلمات
 نسبتهما الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذى أقل شكره
 ان يعترف به (اذ قال ابراهيم) حين سأل من ربك الذى تدعون الى الله وذلك حين أخرجه من
 السجن للاحرار (ربى الذى يحيى ويميت) وأنت عاجز عنهم فلا تستعنى الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك)
 أى انقص منه ومنه قوله
 قل للمؤمنين يغضوا من
 اصواتهم أى ينقصوا من
 نظريهم عما حرم عليهم فقط
 اطلق لهم سوى ذلك (قوله
 عز وجل ار كض
 برجلك) اضرب الارض
 برجلك والركض الدفع
 بالرجل ومنه ركضت

لست بعازيل (أناحي) بمباشرة المرأة (وأبيت) بالقتل (قال ابراهيم) أريد الاحياء
والامانة بنفخ الروح واخراجهم وأنت عاجز عن تحريك بعض الاجسام المتحركة الى جهة
تحويلها الى أخرى مع ان أصل التحريك من آثار الحياة فاذا عجزت عن أثر من آثارها مع
وجود منسله فانت عنها في غاية العجز (فان الله يأتي بالشمس) بتحريك فلديها على خلاف
حركته الخاصة (من المشرق) الى المغرب (فأت بها) بتحريك فلديها على حركه الخاصة (من
المغرب) الى المشرق ان قدرت على مقاومته (فهت الذي كفر) اى غلب بالهجة من ثبت كفره
اسكنه لم يخرج من ظلمته لاصراره على العناد الذي هو أجل وجوه الظلم (والله لا يهدي)
بالطبع والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) ألم تر الى (كلذى) اى مثل عزيز بن شريفا
أو ارميا بن حلقيا اخرج من الظلمات الى النور بطريق لا نظيره حين (مر على قرية) هي
بيت المقدس (وهي حاوية) اى حيطانها اساقطة (على عروشها) اى سوقها اسقطها أولا
حين خرج ابختنصر (قال) استعظاما لقدرة الهي واستصغار النفسه عن معرفة كيفية
الاحياء (أتى يحيى هذه الله بعد موتها) اى كيف يعمر الله هذه القرية بعد خرابها فكان
منه كالوقوع في الظلمات فأراه الدليل على الاحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة
اخراجها منها الى النور (فأمانه الله) وتركه ميتا (مائة عام) ليندرس بالكلية (ثم بعثه) اى
أحياء يعث روحه الى بدنه وبعض اجزائه الى بعض بعد تفرقها ولما التبس عليه أمر الموت
بالنوم سأل عن مقدار ابعثه ليعلم ان اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك اذ (قال كم لبثت)
وكان قد مات ضحى وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر الى الشمس (لبثت)
يوما) ثم التفت فرأى بقية فقال (أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فان ترددت (فانظر
الى طعامك وشرايك لم يتسنه) اى لم يتغير اذ لو لم يكونا معا دين لكانا بطول النهار متغيرين
(و) لو امكن بقاؤه على حالهما (انظر الى حمارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم
واحد فاعدنا لك الكل ليكون لك آية على البعث (ولجعلك آية للناس) على البعث وان لم
يشاهدوا اعادتك ولا اعادة طعامك وشرايك وحمارك (و) لو أردت معرفة كيفية الاحياء
(انظر الى العظام) اى عظام الحمار (كيف تشبهها) اى ترفع بعضها على بعض وتركه عليه
(ثم نكسوها لحما فلبثت له) اعادته مع طعامه وشرايه وحماره بعد التاف الكلي وظهوره
كيفية الاحياء (قال أعلم ان الله على كل شئ قدير) يخرج من الظلمات الى النور (و) اذكر
لقمبل قصة المار على القرية في الاخراج من الظلمات الى النور بالاحياء قصة ابراهيم (اذ قال
ابراهيم رب انى كيف تنجي الموق قال) مع علمه بأنه اكل الناس ايماناً لظهوره غرضه
في الجواب فيعلمه السامعون (أ) تشك في قدرتي على الاحياء ووعدي به (ولم تؤمن قال بلى)
آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) برؤية الاحياء فوق طمأنينته بالوحى والاستدلال
(قال) ان أردت الطمأنينة (تخذ أربعة) اى أربعة افراد (من) اجناس (الطير) الذى
هو أعلى من الحيوانات الارضية والمائية (فصرهن) اى اضعهن (البك) لتسألهن فلا

الداية اذا ضربتها برجلك
ويقال اركض برجلك
ادفع برجلك (قوله تعالى
أولى اجضة منى وثلاث
ورباع) اى ابعضهم
جناحان وابعضهم ثلاثة
وابعضهم أربعة (قوله
هو زوج لأم القرى) اى
أصل القرى لان الارض
دحبت من تحتها في مكة

يلتبس عليك بعد الاحياء (ثم) اذبحهن وجرهن و (اجعل على كل جبل) بحضرتك وكانت
اربعة اوسبعة (منهن جرائم ادعوت) ببعالين (يا تبتك سعيها) اى مسرعات فاخذ طواسو ديكا
وغرابا وحامسة اونسرافد بجهن ونف ريشهن وأمسك رؤسهن وخط سائر اجزائهن
ووزعهما على الجبال ثم نادهن فجعل كل جر يبطى الى الآخر حتى صرن جنثا ثم اقبلن الى
رؤسهن فانضممن اليها وفيه اشارة الى ان من اراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب
الشهوات والزخارف الطاوسية والصولة الديكومية والخسبة والامنية الغراية ومساوعة
الهوى الحامية والاقبال على النوى البدنية بقتلهما ومن جهالتكسر سورتم اقبطا وعنده
مسرعات مستى دعاهن بداعية العذل والشرع (واعلم ان الله عزير) لا يجهز مراد (حكيم)
لا يحى قبل القيامة في مستمر العادة لئلا يكون الجاء الى الايمان بالبعث وانما اراكه لسبق
ايمانك الذى قصدت الطمأنينة فيه ثم اشار الى أن هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات
الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ بعثته كما يحصل الاحياء
بطريق الانبات يحصل الجزاء بطريق الانبات ايضا حتى ان الاعمال المالمية كذلك فقال
(مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) القيت فى الارض ثم (انبتت) سا قام
انضمت سبع شعير خرج من كل شعيرة سنبلة فصارت (سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة)
أى عدد كثير من الحبات وهذا فى الذرة والدخن كثير وفى البر فى الاراضى المغلة فالساق
حبة وسبيل الله أرض المزرعة وقبول الساق وتر يته الشعب على عدد صفاته السبع
والسنابل تجبل تلك الصفات فى العبد والحبات آثار ذلك التجبل فى العبد (والله يضاعف)
هذا التضاعف أو أكثر منه (لمن يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يبعد من
فضله اذ (الله واسع) لا يتسبق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع فى حق الكل لانه (عليم)
بالنيات والاستعدادات ولوقبل اذا كان الاتفاق كالتقاء البذر وهو محل الاوقات الكثيرة
فهو تضاعف للعاصر لاهر مشكوك اجيب بأن اوقات الاتفاق ليست سماوية بل من المنفق
فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله) لافى
سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) أى لا يعقبون (ما انفقوا منا) أن يعنى باحسانه على من
احسن اليه (ولا اذى) أن يتناول عليه بالانعام (لهم أجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى
لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة سماوية فى الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها فى الحال
وانما منع تعقيبها لان منع الصدقة مع عدمها خسر من الصدقة مع أحدهما اذ (قول
معروف) اى رد جميل للسائل (ومغفرة) بنا لها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها
أذى) اذ لا يحصل للصدقة نواب ولا به مغفرة ويحصل انم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل
به انم (والله غنى) عن طلب صدقة لعبده مع الاذى لهم أو المن عليهم (حليم) عن معاملة
من يئ ويؤذى بالعقوبة ولوقبل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيرا من
الصدقة معها ان نواب الصدقة أعظم فلولم يبع سيئة الاذى فلا أقل من ان تبقى فى

(قوله عز وجل أم الكتاب)
أصل الكتاب يعنى اللوح
المحفوظ (قوله عز وجل
أولوا العزم من الرسل)
نوح و ابراهيم وموسى
وعيسى عليهم وعلى جميع
الانبياء السلام (قوله
عز وجل اذ جر) اذ فعل
من الزجر وهو الاتهام
(قوله عز وجل افسم)

نفسه حسنة اذ لا يحويها السيرة القرمية أجيب بأنه يبطلها ما دونها فبطل عنها (يا أيها
الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) فانهم ما اساتمان يتافيان الاحسان المعتبر
في الصدقة والمنافى مبطل كالرياء في صير الممان والمؤذى (كالذي ينفق ماله وثاء الناس
و) لا يقبل لانه كالذي (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله
وطلب اجر الاخرة وليس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فعله) اي
هذا المنفق وثاء (كمثل) من ألقى بذره على (صفوان) هو الحجر ألقى عليه اذ (عليه تراب) وهو
انما ينبت لودام مع سبب الاثبات وهو الماء لكن لا يدوم معه فاذا ألقى عليه البذر (فأصابه
وابل) لم يبق عليه تراب ولا بذر (فترك صلدا) أي امسك لشيء عليه فلم يبق لم يبق البذر
في سبيل الله وان توهم انه سبيله نظر الى المصرف وكان سبيل الشيطان ليس عليه والممان
والمؤذى قد اتقلا من سبيل الله اليه فاذا زال بوابل العدل الالهي فكما لا يقدر الزارعون
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلا أو كثيرا (لا يقدر) أي المرائي والممان والمؤذى
(على) تحصيل (شيء مما كسبوا) أي من ثواب ما عملوا اذ لم ينظر والى الثواب الاخرى
فاشبهوا الكفار (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخرى فكذا من
اشبههم ثم أشار الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة أيضا بل منها ما يمثل بغيرها فقال
(ومثل الذين ينفقون اموالهم) لارياهم ولا لاجر الدينوى ولا الاخرى بل (ابتغاء مرضات
الله وتبنييتا من انفسهم) في محبة بقطع محبة ما سواه فهو في تضعيف مراتب القرب (كمثل)
غارس (جنة) أي بستان (بربوة) أي موضع مرتفع فان عظم عليه القبيض الالهي يضاعف
قربه فصارت كانه (أصابه اوبل فآتت اكلها ضعفين فان) لم يعظم فلا بد من قبض ما كان
الجنة ان (لم يصبها اوبل فقلو) ليس التفاوت بالتحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت
وان قصده بطلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتا من الذي طلب به الاجراذ (الله
بما عملون بصير) ولو قيل ينبغي ان لا يبطل بالمن والاذى ما قصده بطلب رضا الله وتثبيت
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلا حتى يكون كالزرع على الصفوان بل مثاله الجنة بالربوة
التي لا تضيق بوابل ولا بطل أجيب بأنه كما انقلب المثال في حق الممان والمؤذى من الزرع
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنالك البستان المحترق (ايود أحدكم
أن تكون له جنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجبري من تحت الانهار)
هو مثال ازدياد الشرف بالستزين بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائده
القرب (وأصابه الكبير) هو مثال العجز عن اكتساب ما نزل عنهم من الدرجات العالية (وله
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجهم اليها فليست مما لا يبالي بالتزول عنها واحتراقها
(فأصابهم العسل) أي ربح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترقت)
أي الجنة (كذلك) أي مثل ذلك البيان (يبين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احاطت (قوله عز وجل
اجل) انرت (قوله
تعالى اخذود) هو شق في
الارض وجهه اخذيد
* (باب الالف المكسورة)
(قوله تعالى اهبطنا) أي
ارسلنا (قوله عز وجل
استوقد) يعني أوقد (اذ)
وقت ماض (واذا) وقت
مستقبل (البليس) افعيل

بظواهرها (الكم تنفكرون) في أسرارها ثم أشار إلى انه انما يبدل بالزرع المذبت سبع
 سنابل أو بالخنة برودة ما انفق من الجية - فقل (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الإيمان الانفاق
 من الجيد سيما ما يطلب به رضا الله وتثبيت النفس (انفقوا من طيبات) أي جيدات
 (ما كسبتم) بتجارة أو صناعة (وما) أي ومن طيبات ما (أخرجنا لكم من الارض) من
 الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردى في مخزجكم من غير قصد أو اختلط فربما
 يرجي فيه القبول ولكن (لا تجموا) أي لا تقصدوا (الخبيث) وحده (منه تنفقون) أي
 تنفقونه بالاتفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطوا كونه فيه (الستم يا خذيه الآن
 نغمضوا فيه) بالمساحة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المساحة لما جئكم (و) أن الله
 غنى (كيف يقبل الردى وهو ذم والله حميد) من كل وجه وكيف يقبله الله وانفاقه بأمر
 الشيطان اذ (الشيطان يعدكم الفقر) في الانفاق (و) ان أصررت على الانفاق (بأمركم
 بالفسخ) أي بغاية الفسخ وهو قصد الردى وكذلك بأمركم بسائر أنواع الفسخ من الرياء
 والانفاق في المعاصي من غير تذكير للفقر فيها بل يؤهم فيها تحصيل الجاه الجاذب للاموال
 (والله بعدكم) بالاتفاق سيما من الجيد (مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أجلها
 في الدارين (وفضلا) بتعويض الاضعاف أو تعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد
 لانه انما يكون بالضيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليم) باستعداداته ثم أشار
 الى انه انما لا يغتر بوعده الشيطان ويوقن بوعده الله من آناه الله الحكمة ولكنه عز وجل
 انما (يؤتي الحكمة) وهي اتقان العلم والعمل (من يشاء) لكل أحد كيف (ومن يؤت
 الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) انما انتظام أمر الدارين فتكون مرجعا لاهلها الكمال
 قوته النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائده وعد الله وجوابا حتى
 يجانب الاول ويلزم الثاني (الاولو الابواب) أي الاسرار ثم أشار الى ان من دواعي
 التذكير في غيرهم النظر الى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل الى
 الانفاق (فان الله يعلمه) فلا حجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يتذكر به من الاطلاع على الاسرار
 ويجب على الكل الاكتفا به (و) بالجلالة (ملائطين) وهو من لا يكتفى بعلم الله أو ينطق من
 الردى أو ين أويؤذي (من انصار) أي حجج تنصرون ثم أشار الى ان اظهار الصدقات لا ينافي
 الاكتفاء بعلم الله اذ يكفي ترك المبالاة بنظر الخلق بل (ان تبعدوا) أي تظهروا (الصدقات)
 غير مباين بلم الخلق (فتعاهي) أي فتم شيأ هي أي احسن من كل وجه لانه يجمع المستحقين
 ويرفع التهمة ويذو له كل من يسمع من محتاج وغيره ويفيد اتباع الناس اياه (وان تحوها)
 مخافة الرب واسترا لعار الفقراء (و) مع ذلك (تؤيها الفقراء) أي جيع المستحقين (فهو خير
 لكم) لا ينهدكم الى الاتباع لما حصل لكم من الاخلاص الذي عجزتم عنه مع الابداء (و) استركم
 عار الفقراء (يكفر عنكم من سيئاتكم) لا تضركم التهمة اذ (الله بما تعملون خبير) فربما
 يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم وعن ابن عباس رضى الله عنهم اصدقة السرف

من ابليس اي ينس ويقال
 هو اسم أعجمي فلهذا
 لا ينصرف (قوله ارضبون)
 خافون وانما حدثت الياء
 لانها في رأس آية ورؤس
 الآيات ينوي الوقف
 عليها والوقوف على الياء
 يستنقل فاستغنوا عنها
 بالكسرة (امرا تيل)
 يعقوب عليه السلام
 (قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيتهما بسبعين ضعفا وصدقة الفريضة أفضل من سرها بمخمسة وعشرين
ضعفا ثم أشار إلى أنك وإن كنت لا تفت لهم فوائدا الصدقتين ودرجاتهما فليس لك إيصالهم إليها إذ
(ليس عليك هذا هم) إيصالهم إلى الله وإلى ثوابه ودرجاته قربه (ولكن الله يهدي عقيب
بيانك للحرمان سنة بخلق الأشياء عقيب أسبابها الأعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار
(من يشاء) بخلق الهداية في قلبه (و) هي أن (ما تنفقوا من خير) صدقة أو صلة أو غيرهما
(فلا تنفكم) بالحقيقة لأن المنفق عليه إنما يقضى بها حاجته الفانية ويحصل لكم به الثواب
الأبدى (و) ليس ما ينفق أطاب الأجر نفقة يعتد به بل (ما تنفقون) نفقة كاملة (الا)
ما تنفقونه (ابتغاه وجه الله) إذ يحصل به القرب من الله ولا نسبة للأجر إلى القرب (و) القرب
ليس بمانع من الأجر بل (ما تنفقوا من خير) ابتغاه وجه الله (يوفى إليكم) بفوائده من
القرب والثواب الأخرى والديوى (و) بالجملة (أنتم لا تعلمون) في المعاملة مع الله سيما
إذا كان عطاؤكم (للسقراء) أى المحتاجين إلى النفقة ليمتقوا على العبادة لأنهم (الذين
أحصروا) أى حبستهم قصد العبادة (في سبيل الله) حتى أنهم (لا يستطيعون) من قسوة
اشتغالهم بالعبادة (ضربا) أى ذهابا (في الأرض) لا كسب أو سؤال واتركهم أيها مع
قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بجهالهم (أغنيا) لأن اتساعهم في المال كل والملابس بل
(من التعفف) عن السؤال مع عدم الاكتساب (تعرفهم بسيماهم) وإن سألوا على الندور
(لا يستلون الناس الخافا) أى الخاجا بالضرورة (و) لا يختص هؤلاء بالانفاق عليهم بل
(ما تنفقوا من خير) ولوعلى المحين وعلى من لم يتفق فقرهم أولم تستد حاجتهم (فإن الله)
يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذهو (به علم) ثم أشار إلى أنه كما لا يختص الانفاق
بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الأوقات والأحوال بل (الذين يتفقون
أموالهم بالليل) وأن عسرفيه اجتماع المستحقين (والنهار) وإن خيف فيه الرياء (سرا)
ولوى الليل (وعلاية) ولوى النهار (فلهم أجره) أكل مما يستحقونه لكونه (عند ربهم)
الذى يربى صدقتهم فيمنها (ولا خوف عليهم) من التشبه بفعل المرائى في النهار مع الجهر
ولأن عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة في الليل مع السر (ولا هم يحزنون) لما يحصل
لهم من النقص الضروري بهذه العوارض ثم أشار إلى أن الخوف والحزن لا يسدفعان
بالانفاق من مال الربا في سبيل الله إذ لا يملكه صاحبه وإن حصل له بالمبايعة لأنه خبط فيها
بالعوض من غير عوض في الواقع فالبيع مقابلته عين أو منفعة بعين أو منفعة فلا بد فيه
من تحقق العوضين بجميع أجزائهما حالا أو مالا ولا تحقق لبعض أجزائه أحد العوضين
في الربا لأنه يبيع نفقة مدية مدأ ومطعم ومطعم إلى أجل أو يبيع أحدهما بجنسه مع زيادة
والمقابلة في غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لا باعتبار الأجزاء وفي
الجنس باعتبار الأجزاء فلا يبقى للزائد مقابل لكنه عفى عنه في غير الربويان لقلة الحاجة إليها
فلا يعد تضديعا كليا والقاضل في الربويين المختلفين باعتبار الأجل خارج عن مقابلة

منها) الهبوط الانحطاط
من علو إلى سفلى بالضم
والكسر جميعا قوله تعالى
اهبطوا مصر) أى انزلوا
مصر) قوله عز وجل
إذا أنتم أصله تدانتم
أى تدافعتهم واختلطت
في القتلى أى ألقى بعضهم
على بعض فادغمت التماسه
في الدال لانهم من مخرج
واحد فلما ادغمت سكنت

المجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ الفاضل فهذا خطب في المقابلة لذلك كان ما هم الى الخطب
 كما قال (الذين يا كلون الربوا لا يقومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع (الذي
 يضبطه الشيطان) أي يوقعه في الخطب وهو ضرب على غير الساق (من المس) أي من مس
 الشيطان اياه على ما يزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكون موضعهم
 وسقوطهم كما هم روعين لا اختلاط عقولهم بل لان الله أربى في بطونهم ما أكلوا فأنقله (ذلك)
 القيام المخطب (بأنهم) ضفوا الى قبج المعاصي فبع الكفر حتى (قالوا) أو لا انما الربا مثل
 البيع في تحصيل الربح ثم جعلوا التشبيه مشبها للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا)
 فجعلوا الربا أصلا يقاس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحس الله
 البيع وحرم الربوا) فكانوا يحملين ما حرم الله بقياسهم مسع ظهور الفرق اذ ليس في البيع
 اعتبار مقابلة مع عدمها في الواقع بخلاف الربا لكنهم لا يؤخذون به قبل النص (فن جاء
 موعظة) أي زجر (من ربه فأنهى) أي تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه
 كالمجنون المخطئ (وأمره الى الله) ان شاء أخذ ما ظهر والفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق
 وان ظهر لا رباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحايل الربا بعد النص
 (فأوائل أصحاب النار هم فيها خالدون) لكفرهم بالنص وردهم اياه بقيامهم الفاسد بعد
 ظهور فسادهم ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخرى ففيه ضرر دينوى والصدقة كما
 تتضمن النفع الاخرى تتضمن النفع الدينوى ايضا اذ (يحق الله الربوا) أي يذهب بركته
 ويهلك المال الذي يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يحق الربا لان صاحبه ان استعمله
 فكافروا والانائيم (والله لا يحب كل كفار أثيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان
 والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرج ايمانهم أمر الله بالانفاق على حبه للمال (وعملوا
 الصالحات) المتبعة بحسن الاخلاق التي من جلتها الجود (وأقاموا الصلوة) التي تنهى عن
 الفحشاء والمنكر التي من جلتها الاخلاق الذميمة التي من جلتها الشح (وآتوا الزكاة) التي
 هي أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه لكونه (عند ربهم) فيكمل
 في الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الدينوى من الاخرى (ولا هم يحزنون) من
 نقص الاجر الاخرى بالدينوى ثم أشار الى أنه انما يحق الربا فنبه على صاحبه لابطاله حكمه
 الله في خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمه فانه مقتضى الايمان
 به (وذروا ما بين من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه
 (ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا) ترك ما بين كنتم متهاونين بأمره ومن نهواون بأمره لثنا حاربه
 (فأذنوا) أي اعلوا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حربا وصالها (وان كنتم
 الارتباء واعتقاد حله (فلكم رؤس) أي أصول (أموالكم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا
 تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المديون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل
 أو البعض (فنظرة) أي فالواجب امهال بقدر ما عسر (الى مبصرة) بذلك القدر (وأن

فاجتنب لها ألف الوصل
 لا ابتداء وكذلك ادا ركوا
 وانما قلتم والحربا وما أشبه
 ذلك (قوله تعالى اتقوا الله)
 ابراهيم ربه بكلمات
 فأنهى (اخذ به بما تعبد به
 به من السنن قبل وهي
 عشر خصال خمس منها في
 الرأس وهي الفرق فرق
 الشعر وقص الشارب
 والسواك والمضمضة
 والاستنشاق وخمس في
 البدن الختان وحلق

نصدقوا) ببراءة قدر ما أعسر (خير لكم) لأنه ربما لا يحصل البديل في الحال فيما أخذ ما يساويه
 في الآخرة والصدقة تتضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعملون) بحقائق الاعمال
 ثم أشار الى أن الدائن ان لم يصدق حقه أن لا يضيق على المدينين باستيفاء جميع حقه والى أن
 حق المدينون أن يوفى حق الدائن الا لا يستوفى منه الباقي بالغاي فقال (واتقوا يوماً ترجعون
 فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المدينين
 استوفى الله منه حقه بوقته بالتضييق وان ساءحه بالله أولى بالمسامحة والمدينون ان لم يوفى حق
 لدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فربما يحس أن يعفو الله عنه
 ويرضى خصمه بهوض من عنده فان زعم الدائن أنه بالاستيفاء بالتضييق غير ظالم أوزعم المدينون
 أن اعطاء الباقي بالغاي ظلم قيل (وهم لا يظلمون) أما الدائن فلا أن الله باستيفاء حقه منه غير
 ظالم وأما المدينون فلا أنه انما استوفى منه الباقي بالغاي لتقصيره في الاداء ولا سبيل الى تعطيل
 الحقوق في العدل الالهى ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق في الدنيا انما يتيسر بالكتابة سيما
 في المدينين الموجبة لغلبة النفس ان بعد طول المدة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى
 ايمانكم الداعي الى الايمان والاستيفاء بلا زيادة ولا نقص لولى والوصى والوكيل انكم
 (اذا تدانيتهم بدين) وان قل سيما اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور ولا الحصاد
 وقدم الحاج (فاكتبوه) استحباباً (ولم يكتب بينكم) مبالغة في قطع النزاع بينكم (كاتب)
 متوسط لا يميل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا ياب) أى ولا يمتنع (كاتب) من (أن يكتب
 كما علمه الله) من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتسامح فيه بل هو كالواجب
 (فليكتب وليملل) المدينون (الذى عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليصدق)
 الكاتب (الله رب) الذى ربه يعلم الكتابة والعبرة أن يغير على الممل بالزيادة عليه
 أو بالنقص في مال صاحبه (ولا يجس) أى لا ينقص (منه) أى مما عليه (شيأ) من صفات
 الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المدينون رشيداً اقربا في نفسه مستطيعاً على
 الاملاء (فان كان) المدينون (الذى عليه الحق سقيماً) ناقص العقل (أو ضعيفاً) لمرض
 أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يعمل هو) بله بالغة أو بالشرع (فليملل وليه)
 أى من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نسبة الاقرار فله نسبة املاء
 الكتابة ثم تراجع صاحب ان أمكن والا فلولى ملتبساً (بالعدل) لا يميل الى المنوب
 ولا الى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة وان روعي فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد
 لقطعها من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندباً (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد
 من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ ولاية المرأة نازلة صلت للثقة ولا عدالة الكافر
 (فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) فانهما قوم من مقام الرجل في
 تقوية ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون الكل (عن ترضون
 من الشهداء) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والهمة وانما اشترط

العانة والاستنجاء وتقليم
 الاظفار وتقف الأبط فأتاهن
 أى فعملهم بن ولم يدع
 منهن شيئاً (وقوله تعالى
 انى جاءك الناس اماماً) أى
 بأنهم كائنات فبتهجرونك
 وبأخذون عنك وبهذا
 معنى الامام اماماً لان
 الناس يؤمنون أفعاله أى
 يقصدون بها ويتبعونها
 ويقال للطريق امام لانه
 يؤم أى يقصدون به ويتبع
 (ومنه قوله عز وجل وانهم

مع ذلك في المرأة التعدد كراهة (أن تضل احدهما) لقصور عقلها (فقد ذكر) عند التعدد
 (احدهما الاخرى) الضالة ثم أشار الى أنه وإن نذب الاستشهاد حرم على الشهود الالاء
 فقال (ولا ياب الشهاداء اذا مادعوا) لاقامة الشهادة اذ به يتلف الحق جزوا وكان بترك
 الاستشهاد محملا ثم أشار الى أنه لا يتيسر الشهادة للشهاداء بعد طول المدة الالاء الكتابة فقال
 (ولا تساموا) لا تغلوا أيم الشهاداء (أن تكتبوه) أي الحق الذي تعلمتم الشهادة فيه
 (صغيرا) كان (أو كبيرا) وإن كان مؤجلا كتبه (الى أجله ذلكم) أي المذكور من
 الكتابة (أقسط) أي أكثر طامنا الاجر للشهاداء (عند الله) لانهم أعانوا المتدائنين
 بفعل الشهادة والكتابة (وأقوم) أي أعون (لشهادة) أي لاقامتها اذ به ايتم الاعتماد على
 الحفظ (وأدنى) أي أقرب في (ألا ترتابوا) أي لا تشكوا في جنس الدين وقدره وأجله
 بتشكيك أحد المتدائنين (الآن تكون تجارة حاضرة) أي حالة (تديرونها) أي تكثر
 ادارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة اليها (فليس عليكم جناح) في (ألا
 تكتبوها) وإن كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (اشهدوا) استعجابا (إذا
 تبايعتم) شيئا خطيرا وإن كان العوضان مقبوضين مبالغته في قطع النزاع (ولا يضار كاتب)
 يمنع عمله (ولا شهيد) يمنع مؤنة مجيئه من مسافة (وإن تغفلوا) الضرار (فانه فسوق) أي
 خروج عن طاعة الله ضار (بكم وإنقوا الله) ان يأخذ بآيكم بآيكم ويعذبكم بالخروج
 عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فأن لم تعلموا وجه
 المصلحة فيه فيمكن فيها كونه من الله (والله بكل شيء عليم) ثم أشار الى أنه انما يكتب إذا
 تيسر فأن لم يتيسر فالأولى الارتهان فقال (وإن كنتم) راكبين (على سقر ولم تجدوا كتابا)
 وإن وجدتم الشهود (ورهن) أي فالذي يستوثق به رهن (مقبوضة) يقبضها الراهن هذا
 اذ لم يأمن البعض البعض بالوثيقة (فإن آمن بعضكم بعضا) واستغنى عن الارتهان
 (فليؤد الذي أقرن) دينه الذي جعله الدائن (أما لله وليتق الله به) في منع حقوق عبده
 (ولا تنكفوا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكفها) كانت معصية أعظم
 من معاصي اللسان والجوارح المؤثرة في القلب بواسطتها (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لان
 الكتمان فعله (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وإن لم يعلم الناس
 بعضها ولا يعلم على الله تأييم القلب اذ (لله ما في السموات وما في الارض) والقلب من جملة
 ما فيه ما وخواطره وإن كانت من غير اختيار فله أفعال اختيارية بعضها يتوقف تمامه على
 فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالنفاق وكتمان الشهادة والحدس (وإن تبدوا)
 أي تظهروا (ما في أنفسكم) من الافعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه
 يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء) في غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيما أبدى أو أخفى مما
 لا يتوقف تمامه على فعل اللسان والجوارح (و) لا يعذب من الله تعذيب القلب وإن كان
 مجردا اذ (الله على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبه بما يضاؤه لقدرته على إيجاده ضده مم

لبا امام مبين) أي لطريق
 واضح يسرون عليها في
 أسفارهم يعني القرئين
 المهلكين قوم لوط
 وأصحاب الايكة فيرونهم ما
 ويقع بربهم من خاف
 وعبد الله تعالى (والامام)
 الكتاب أيضا (ومنه قوله
 عز وجل يوم ندعوا كل
 أناس بأمامهم) أي بكتابهم
 ويقال بدينهم (والامام)
 كل ما اتفقت به واهتديت
 به (قوله عز وجل اصطفى)

تجرده ولما كان قد أن يغفر ويغذب لم يكن بدم من اعلام ما يغذب عليه وهو التكليف به إذ هو بدونه يكون من تكليف الغافل واعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملتبسا الى الايمان فلا بد من واسطة هو الرسول ولا بد من ايمانه أولا لاتباعه المرسل اليه لذلك (آمن الرسول بما أنزل اليه) من التكليف (من ربه) بمقتضى ربوبيته (والمؤمنون) آمنوا بذلك المنزل بتبعيته وأصل التكليف الايمان وأصله الايمان بالمكلف ثم بالوساطة على ترتيبها لذلك (كل آمن بالله) المكلف (وملائكته) الاتيين بالتكليف منه الى عباده (وكتبه) المستقلة على تفصيل ذلك التكليف (ورسله) الواصل اليهم التكليف أولا ثم أشار الى أن اختلاف الكتب والرسول في بعض القروع لا يوجب التفرق بل ذلك قالوا (لا تفرق بين أحد من رسله) بالايمان ببعض والكفر ببعض لا تخاد موجب الايمان وهو ظواهر المجزأة بلا معارضة ما يكذبهم من دعوى الحال وخيانة النفس ثم أشار الى المقصود من التكليف وهو قبوله اعتقادا وعلافا قالوا (وقالوا سمعنا وأطعنا) ولما علموا أنهم لا يخلصون عن تقصير فيه ما ران الرب يغفر لمن يشاء قالوا (غفرانك ربنا) كيف لا تستغفرك اذ (اليك) باليوم الآخر (المصير) أى صيرنا بعد الموت وهذا ايمان باليوم الآخر وقد كان هو الواجب الكلى أولا لكن لما أشبه العلة الغائية أخرى في الوجود تأخيرها ثم أشار الى أن طلبهم الغفران لم يكن لان الله كافهم بما لا طاقة لهم اذ (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) بل قصر وابتكر ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون بتركه من المعاصي اذ علموا أن كل نفس (لها) ما كسبت من الطاعات (وعلموا ما كسبت) من المعاصي أو رد الاكتساب ههنا لان النفس تشبهه وتغذب اليه فغلبه احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والتسيان وان كان غير مقدورين منشوهم ما تقر به وقله مما لا نه قالوا (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) أمرنا ونهيك (أو أخطأنا) بالتباس المأمور بالمنهى أو بالعكس ولما علموا أن في المقدور ما يصعب على النفس كقتل النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغيره وصرف ربيع المال في الزكاة قالوا (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) أى بما ثقیلا يجنب صاحبه في مكانه (كما حملته على الذين من قبلنا) من الامم السابقة ولما فرغوا من الدعاء في رفع شدائد التكليف دعوا في رفع شدائد البليات فقالوا (ربنا ولا تجعل لنا ملا طاقة لتسأبه) من بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا (واعف عنا) أى ارحم عنا ذنوبنا فلا ترسل علينا بليات في الدنيا ولا في الآخرة (واغفر لنا) أى استر لنا ذنوبنا فلا تقضضها فانهم امن أشد البليات قالوا (وارحمنا) أى تفضل علينا بالرحمة مع كوننا متمرين مذنبين ففى عبادك من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقد وادى اليك بالايمان فاذن (أنت مولانا) ولا بدوا لك من أثر تمييزه عن الاعداء وأولاده النصير عليهم (فانصرونا) لانا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) الذين هم أعداؤكم والله الموفق للملهم والحمد لله رب العالمين مل السموات ومل الارض ومل ما شاء الله من شئ بعد هذا يوافق نعمه ويكافئ من يذمه وصلى الله

اختار (استجاب) أى
أجاب (اعتمر) أى زاد
البيت والمعتمر الزائر قال
الشاعر
وراء كعباه من تثلث
معقرا
ومن هذا سميت العمرة
لانهم ازيارة للبيت ويقال
اعتمر أى قصد ومنه قول
الهجاء
لقد سما ابن معمر حين اعتمر
مغزى بعيدا من بعيد وضرب
إي جمع (قوله عز وجل

* (سورة آل عمران) *

سميت به الان اصطفاؤه آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمهاتزل فيه منهن ما لم ينزل في غيره
 اذ هو بضع وعشرون آية وقد جعل هذا الاصطفاؤه لعل الاصطفاؤه نبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم وجعله متبوعا لكل محب لله ومحبوب له ونسبى الزهراء لانها كشفت عما التبس على أهل
 الكتابين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من علمت بمافيهما أمن من الغلط في شأنه
 والكنز لضمها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نيف وعشرين آية منها في مجادلة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى لبحران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون
 راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما عليه السلام
 أسلمنا قالوا أسلمنا فقلت قال كذبتم فكم أهملتم قالوا لا يكون ولدا الا وبشبهه آياه
 قالوا بلى قال أسلمتم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال أسلمتم
 تعلمون ان ربنا قديم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل علم عيسى من ذلك شيئا
 قالوا لا قال أسلمتم تعلمون ان الله لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل
 يعلم عيسى من ذلك شيئا الام اعلم قالوا بلى قال أسلمتم تعلمون ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف
 شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال أسلمتم تعلمون ان عيسى حملته أمه كاتحمل المرأة
 ثم وضعته كاتضع المرأة ولدها ثم غذى ولدها كما يغذى الصبي ثم كان يطم ويشرب ويحدث
 قالوا بلى قال وكيف يكون هذا كما زعمتم فسمعتوا أنزل الله لصديقه بضعا وعشرين آية
 من صدر آل عمران وتسمى سورة الاستغفار لانها من قوله والمستغفرين بالاسحار وطبقة
 لجمعهم من أصناف الطيبين في قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع
 للكمالات اللطيفة والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسالاته وقهر به قوما كذبوه
 أو جعلوه الها أو ولده (الرحمن) بافاضة الحياة وافادة القوام وارسال الرسل وانزال الكتب
 (الرحيم) بافاضة العلم والتوفيق للايمان بالكل والعمل بالمناخر (الم الله لاله الا هو الحى
 القيوم) أى الاله اللازم الوجود لذاته المتزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها
 هو الله اذ الاله من لغاية الكمال والالجاز ان يكون كل عال الاله اسافل ومن لا يلزمه الوجود
 لذاته كان ناقصا اذ أصله العدم الذى هو غاية النقص وحلول الحوادث بوجب التعبير وليس
 من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يملأ أحدهما الآخر فضلا عن غاية العلوه عليه
 فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان
 الى نقص لزم أن لا يلقى الها بعده والحلول ان كان حلول المظروف لزم كونه محاطا وهو نقص
 ولو كان حلول العرض أو الصورة اقتصر الى المحل الحادث وهو انقص من الاقتدار الى
 القديم وفى الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالعدم وان لم يبقا لزم فناء القديم

استنيسر) أى ينسرويه
 (قوله تعالى انقصام) أى
 انقطاع (قوله عز وجل
 اعصار) أى ربح عاصف
 ترفع ترابا الى السماء كأنه
 عمود ناز (قوله تعالى الحافا)
 أى الحام (قوله عز وجل
 اذنوا بحرب من الله) أى
 اعلوا اذالك واسموا وكونوا
 على اذن منه ومن قسرا
 فاذنوا أى فاعلوا وغيركم
 ذلك (قوله تعالى انجيل)
 اقبيل من النجيل وهو

والغاية كماله اقتضى صفات الكمال التي أولها الحياة رتبة تتوقف العلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام عليها ولما كان وحده كما لا بالذات كانت كالات سائر الاشياء مستفادة منه فكان قيوما وعيسى لم يكن واجب الوجود اذ لم يوجد قبل أمه ولا في غاية الكمال اذ الله اكمل منه ولا منزها عن الحلول في الحوادث اذ كان في السموات والارض ولا عن حلول الحوادث فيه اذ كان آكلا شاربيا ولا حيا لذاته لقابليته للموت ولا قيوما لكل ما عدا اذ كان قبله اشياء والازل اللطيف المنان هو الله اذ لا بد للحوادث من مبدءا اذ لا وجود لها من ذواتها ويجب أن لا يكون لذلك المبدء ابتداء اذ لا بد من الرجوع الى من له الوجود والكمالات لذاته ويجب أن لا يشارك في كماله لان الكمالات بالذات يجب أن تكون في الغاية والالجاز أن يكون فوقه ذات تقتضي كالات فاتقة فيلزم جواز أن يكون كل عال لها بالنسبة الى السافل ولا بد أن يكون لطيفا اذ الكفاية من التركيب المسبوق بالاجزاء ولا بد أن يكون منانا بافاضة الكمال لانه لما لم يكن لغيره بالذات فلو لم يفيض لم يحصل له كمال أصلا فبقا فافضة الحياة التي يتوقف عليها سائر الكمالات بعدما انصفهم الذاته وبافاضتها صار قيوما لها لان الحياة مقومة للاشياء فقيضها أولى بالتقويم ولم يكن عيسى أزليا لكونه مولودا ولا لطيفا فالظهور والكفاية في جسمه ولا منانا على الكل اسبق كثير من الاشياء عليه والاشتمالاته واطنه ومجده هو الله لا اختصاصه بصفات الكمال بحيث لا يشارك فيه او افاضة الحياة هي أصل الاطاف لتوقف الاتفاع بسائر اعمالها وانما افاضها لكونه حيا لذاته واختصاصه بالقيومية بحيث لم يظهر به في غيره وعيسى لم يتم ذاته بالاختصاص بصفات الكمال ولا لطفه بافاضة الحياة على العموم ولا قيوميته اذ لم يكن قائما بذاته مستقلا به العدم وجوب وجوده والاحد الذي له ملك الكل هو الله اذ لا اله الا هو وقد ملك حياة الكل لان من قبضه لكونه حيا لذاته بل وجود الكل وسائر صفاتهم مفاضة منه لكونه قيوما لكل وعيسى ليس باحد تركبته ولم يملك حياة الكل ولا وجوده أو غير ذلك مما يناسب المقام ثم أشار الى أن القيومية اما بظهور آثار الاسماء والصفات الالهية أو بظهور صورها بحسب تفاوت المظاهر فالظاهر الكامل يقتضي ظهور صورها لذلك (نزل عليك) يا اكمل المظاهر (الكتاب) الذي هو صورة كلامه المقيدة كمال الحياة وقوام المعاش والمعاد مع التفرقة بالتسزيل نجما بعد نجم للاشهاد بأنه وان كان صورة صفة قديمة فهو حادث لكن ليس كالحوادث التي هي آثار بل ملتبس (بالحق) مناسب لصفات كماله ولذلك كان مجعزا ولا يحاذه كان (مصدق لما بين يديه) أي معرفا صدق الكتب السالفة (و) انما كان كذلك لانه (أنزل التوراة والانجيل من قبل) وانما أنزل دفعة لانها كانا (هدى للناس) هداية عامة تحصل بدفعة بخلاف الخاصة فانها انما تحصل بدفعات كشفا بعد كشف (وأنزل الفرقان) أي اقامة الدلائل ورفع الشبهة في الكتب السالفة وفي هذا الكتاب معال كنهه أيضا دعى لاجتماعها في طور العقل بخلاف المعاني السكتفية التي فوق طور العقل فانها

الاصل والانيجيل اصل
العلوم وحكم ويقال
هو من نجلت الشيء اذا
استخرجته وأظهرته
والانجيل مستخرج به
علوم وحكم (قوله عز
وجل اصبر) نقل وعهد
أيضا (قوله تعالى افترى)
اخترق (قوله عز وجل
استكاثوا) خضعوا
(اسرافنا) افراطنا (قوله
تعالى انفضوا) تفهروا

ليست دفعية لانها أمور غير متناهية فمن هنا كان احياء محمد صلى الله عليه وسلم الاحياء
 المعنوي اتم من احياء عيسى عليه السلام الاحياء المعنوي وكذلك الحسي لان تكليم المصطفى
 أعظم من احياء الموتي فلو كان عيسى بذلك الها فحمد صلى الله عليه وسلم أولى به لكنه أقر
 بالعبودية فعيسى أولى بها ولا فائدة الهـداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبهة كان كل
 آية منه معجزة فكان الكفر بهم أشد من الكفر بالكتب السابقة لذلك قال (ان الذين
 كفروا بايات الله) التي هي آيات من جهات شتى (لهم عذاب شديد) فوق عذاب من كفر
 بالتوراة والانجيل لانه ظهر فيها بكل عزته فالكافر بهم امتين لعزته ولم يطل بذلك عزته بل
 صارت موجبة لقهره كما قال (والله عزيز ذو انتقام) وانما كان هذا الكتاب معجزة مفيدة
 للهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبهة لان الله عز وجل لم يخف عليه وجوه الاعجاز
 التي يعجز بها أهل الارض وأهل الظاهر وأهل السماء أهل الكشوف كما قال (ان الله لا يخفى
 عليه شيء في الارض ولا في السماء) ولذلك جمع فيه العلوم الظاهرة والباطنة التي لا تنتهي
 من باب المعالجة والمكاشفة ويدل على عدم خفاء شيء عليه أنه (هو الذي يصوركم في الارحام)
 صور جامعة للاسرار الارضية والسموية تارة وغير جامعة أخرى (كيف يشاء) وقد جعل
 آيات كتابه صوراً جامعة لمعاني صفة كلامه في أرحام الانفاظ وصوراً في أرحام المعاني ومعاني
 آخر وهلم جرا والكمال العيسوي ان بلغ هذا الحد لم يدل على الهيبة اذ غاية شئ أنه صورت
 الكمال في رحمته كما أنه صورت جامه في رحم أمه وقد شاركه كثير من الانسان في ذلك فكما
 لا يدل التصوير في الارحام الحسية بجامع على الالهية لم يدل في الارحام المعنوية على ذلك
 بل كمال هذا التصوير انما يدل على أن الله هو الجامع للكمالات لانه (لا اله الا هو) كيف
 وايس اغيـره جـهـيته لانه راعى عزته في ظهوره فلم يظهر على ما هو عليه في شيء بل ظهر في كل
 شيء بقدر استعداده رعاية الحكمة فهو (العزير الحكيم) ويدل على كمال عزته وحكمته
 انه (هو الذي أنزل علينا) بامظهر العزة والحكمة الالهية (الكتاب) الجامع الذي لا يتأني
 جـهـيته مع اختصاره الآن يجعل بعض ألفاظه محتملة لوجوه كثيرة لكنه لعزته جعلها بحيث
 تفضي الى احتمالات توقع في الضلال لكن جعل التحفظ عنها ألفاظاً لا تحتمل الاوجهها
 واحداً فكان (منه آيات محكمات) لا تحتمل الاوجه واحداً (هن أم الكتاب) أي الاصل
 الذي مرجع معانيه عند الاشكال فيها اليه (وأخر متشابهات) تحتمل وجوهاً بعضها من
 العلوم الخفية وبعضها كفر أو بدعة ويميزان بالرد الى المحكمات وفيه رد على نصارى نجران
 اذ علموا بقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فدخلوا في جملة (فأما الذين في
 قلوبهم زيغ) أي ميل الى كفر أو بدعة (فيتبعون ما تشابه منه) أي الوجه الذي تشابه فيه
 الحق والباطل (ابتغاء الفتنة) أي طلب الايقاع في الكفر والبدعة أو ابهام التناقض
 (وابتغاء) حصر (تأويله) فيما يناسب رأيهم الفاسد (وما يعلم تأويله) على سبيل الحصر
 (الا الله والراضون في العلم) لما رأوا الوجوه الكثيرة في تأويله ومنها ما يؤدي الى الكفر

وأصل الفض الكفر
 (قوله تعالى ادروا)
 ادفعوا (انما في قوله ان
 يدعون من دونه الا اننا
 أي موتانا منسل اللات
 والعزى ومناة واشباهها
 من الالهة الموثقة ويقرأ
 أشتا جمع وثن فقلت الواو
 همزة كما قبل في اقلت
 وقتت ويقرأ أشتا جمع اناث
 (قوله عز وجل استهوت
 الشياطين) أي هوت به

أو البدعة أو التناقض لم يروا الحصر ولم يروا ردها إلى ما يؤدى إلى المحذور بل (يقولون آمنابه)
على ما أراد من تلك الوجوه وأغبرها ولا محذور فيها إذ (كل) من المحكم والمتشابه (من عند ربنا)
العزير الحكيم فلا يبعد أن يرد البعض إلى البعض ولا يمكن رد الحكم إلى التشابه إذ لا يصح بل
الأوجه واحد (وما يذكر) الوجوه الكثيرة بميزة من المحذور (الأولوالالباب) أى
بواطن العلوم ومع ذلك يخافون من كثرتها الوقوع في المحذور فيقولون (ربنا لا ترغ
قلوبنا) أى لا تعلمها إلى محذور (بعد اذ هديتنا) بأن لها التأويلات الصحيحة الموافقة
للمحكمات (وهب لنا من ذلك رحمة) اطلع بهم على ما عندك من تأويلاتها الكثيرة سالمة
من المحذور (انك أنت الوهاب) أى المبالغ في الهبة حتى انك تهب ما عندك من اسرار
كتابك بعض خواص عبادك ولا يعسر عليك جمع تأويلاتها في قلوب عبادك مع انها مجمعة
عندك كما انك تجمع المتفرقات يوم القيامة (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) فيمكنك
جمعها في قلوب بعض عبادك مع نفي الريب عنها كيف وقد وعدت بذلك اذ قلت والذين
جاهدوا فبينا نهديهم سبلنا ويهدي اليه من ينيب كما وعدت بالحشر (ان الله لا يخفى الميعاد)
ونظما الضلال في تأويلها منع السلف عن الخوض فيه وليكون الله واهبا لبعض عباده
اسرار تأويلاتها الصحيحة رخص الخلف في الخوض فيه ثم أشار إلى أن الهبة المعتبرة هي هبة
هذه الاسرار دون الاموال والاولاد بل هي مع الكفر سبب مزيد العذاب وإلى ان المتمسك
بالتشابه كالمقاس بقياس أمر الاخرة على أمر الدنيا في افادة الاموال والاولاد فقال (ان
الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا اولادهم من الله شيئا) وان اغنت المؤمنين اذ
صرفوا الاموال في سبيل الله والاولاد إلى عبادته (وأولئك) أى الكفار وأموالهم واولادهم
(هم وفود النار) وكيف تنفعهم هناك ولم تنفع آل فرعون في الدنيا فلم تنفعهم من الفرق بل
كانت سبب مزيد عذابهم فسنة كفره العصف فيها (كدأب) أى سنة (آل فرعون والذين
من قبلهم) وان لم يكن سبب أصل العذاب لكن سبب مزيد لانهم (كذبوا بآياتنا)
فصرفوها في غير مصادرها فاجتمعت عليهم معاصي الكفر ومعاصي صرف النعم في غير
مصادرها (فأخذهم الله بذنوبهم) ان رجعهم بالاموال والاولاد وأولاد (الله) كما هو الرحمن
الرحيم فهو أيضا (شديد العقاب) ولو قالوا انما أخذ الله آل فرعون ومن قبلهم لعدم تدينهم
بدينه وشحن متدينون بدين موسى (قل للذين كفروا) بهذا الدين كفركم به ككفر آل
فرعون بموسى وقد فعل بقر يش لكفرهم به ما رأيتهم في فعل بكم ما فعل بهم (ستغلبون)
كما غلبوا وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلابى النفساء وفتح خيبر وسيقتل بكم
ما فعل بآل فرعون آخر (و) هو أنكم (تحشرون إلى جهنم) ولا تتخلصون بأيام قلائل
بل مهدت لكم على الابد كما مهدت لهم (وبئس المهاد) لكم كما انهم ابئس المهادلهم اذ كان
كفركم بآيات محمد عليه السلام ككفرهم بآيات موسى اذ (قد كان انكم آية) كآياتهم
(في فتنين) أى فرقتين (التفتنا) للعرب ولا يتصور السحر بعد الالتقاء اتفاقا كيف

وأزهبته (قوله جل وعلا
اقراء عليه) الاقتراء العظيم
من الكذب يقال لمن عمل
علا فبالغ فيه انه ليعزى
القرى (قوله عز وجل
املاق) فقر (قوله عز وجل
ادار كوافيا) أى اجتمعوا
فيها (قوله عز وجل
بيننا) احكم بيننا (قوله
هو وجل استهوبهم)
أخافوهم استفهلوهم
من الرهبة (الاهلك)

(وقتة) منهم ما (تقاتل في سبيل الله) وهي أبعد من السهر (وأخرى كافرة) هي ان تكون
 ساحرة أقرب من ان تكون مسحورة وتلك الآية ان المشركين كانوا سبع مائة وخمسين
 رجلا مع مائة وتسعين فرسا (يرونهم) أي المسلمين وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وسبعين
 بهرا وستة أدرع وغاية سيوف (مثلهم) أي مثل المشركين لا بطريق التخييل بل (وأرى
 العين والله يؤيد بنصره من يشاء) من غير احتياج الى اراءة ذلك لكنه أراهم لتكون عبرة
 (ان في ذلك) التكميل والتقليل وغلبة القليل مع عدم العدة على الكثير شاكي السلاح
 (أبعد لاولي الابصار) لكن يمنع من الابصار الاخذ بالشهوات اذ (زين للناس) فرج عند
 نفوسهم على مقتضى العقل من الابصار (حب الشهوات) أي الميل الى أخذها التجزها
 مع الجهل بعواقبها (من النساء) اذ يحصل منهن أتم اللذات (و) النفس تدعى فيهن العاقبة
 الحيدة من تحصيل (البين) لقيامهم مقامه من بعده (و) لحبهم بقاء أنفسهم ونسائهم وبغيرهم
 يحجبون تحصيل (القناطر) أي الاموال الكثيرة المنصدة بعضها فوق بعض (المقنطرة) أي
 المضعفة فوق الاضعاف (من الذهب والفضة و) لحافظة الاموال عن الاعداء يحجبون تحصيل
 (الخييل المسومة) أي بارعة الجمال اذ هي أهيب (و) لاكلها الاموال يحجبون تحصيل
 الاموال النامية من (الانعام) أي الابل والبقر والغنم (و) لغذاء الانفس والخييل والانعام
 يحجبون تحصيل (الحراث) ثم أشار عز وجل الى غلط النفس في ترجيح ميلها اليها على مقتضى
 العقل من الابصار بان (ذلك متاع الحياة الدنيا) الحسبية الفانية (والله عنده) للناظر في
 آياته (حسن المآب) الذي لا غاية لشرفه وبقائه وكثير ما يكون صاحب الشهوات شر
 المآب فيقونه اللذات الى ابد الابد (قل انبؤكم بحسب من ذلكم) الذي ملتم اليه في اللذة
 الحسبية حاصل (الذين اتقوا) الله فنظروا في آياته ولم ينهمكوا في شهواتهم (عند ربهم) الذي
 رباهم بالنظر في الآيات وعدم الانهمك في الشهوات (جنات تجري من تحتها الانهار) في
 باب المطعوم والمشروب ولا حاجة لهم الى الاموال والاولاد والخيول والانعام والحراث
 لكونهم (خالدين فيها) لهم بدل النساء الدنيا (أزواج مطهرة) عن الخبث في البدن والخلق
 مما لا يخلو عنه نساء الدنيا غالباً (و) تحصل لهم مع هذه اللذات الجسمانية لذرة وحانية هي
 (رضوان) عظيم (من الله و) انما رضى الله عنهم اذ (الله بصير بالعباد) الذين يتقونه مع
 مبالغتهم في عبادته لانهم (الذين يقولون ربنا اننا آمننا) فان لم يكن لنا عبادة أخرى مقبولة
 فالإيمان وحده سبب جواز المغفرة (فاغفر لنا ذنوبنا) فان لم تغفرها فعد ذنبا بصواب الدنيا
 (وقنا عذاب النار) وليس هذا لانهم اكلهم في الشهوات المانعة عن الطاعات الواقعة في
 المعاصي لكونهم (الصابرين) على الطاعات وعن المعاصي (و) ليس صبرهم بطريق الرياء
 لكونهم (الصادقين) لا يتركون النوافل خوفاً من الرياء لكونهم (القائمين) لا يقتصرون
 على الطاعات البدنية ولا يعلمون التخصيل الاموال لكونهم (المتقين) منه في سبيله
 (و) لا يجيبون بأعمالهم بل يرون فيها التقصير لكونهم (المستغفرين) سيما (بالاصهار) جمع

في قراة من قرأ و يذكر
 والاهتلك أي عبادة
 (قوله تعالى انسلخ منها)
 خرج منها كما ينسلخ
 الانسان من ثوبه والحبة
 من قشرها أي من جلدها
 (قوله عز وجل الاولاد)
 إلى على خمسة أوجه إل
 الله عز وجل وال عهد وال
 قرابة وال حلف وال جوار
 (قوله عز وجل اقترقوها)
 اكسبتموها (قوله ما قلتم)
 تناقلتم الى الارض (قوله)
 عز وجل ارصادا) ترقبا

محر آخر الليل وهو ليكونه وقت عموم الغفلة أقرب الى القبول والاجابة قبل المعاملة مع
الله اما جمع النفس من الرذائل وحبسها على الفضائل وهو الصبر أو بهمسل اللسان وهو
الصدق أو الجوارح وهو الصلوة والصوم والحج أو تفريق المال في سبيل الخير وما يطلب
وهو الاستغفار وتوسيط الواو للدلالة على الاستقلال لكل واحد من هذه الامور
ثم أشار الى انه كيف لا يرضى عن هؤلاء وقد شهدوا وتوحيده اذ (شهد الله انه لا اله الا هو)
أي دل دالة قطعية على انه لا موجود حقيقى سوى ذاته فوجودات الاشياء ظلال
وجوده وصفات كمالها ظلال صفاته وأفعالها آثار ارادته وقدرته (و) ان لم يصلوا اليه
وصلوا الى توحيد الملائكة وأولى العلم اذ شهدت (الملائكة وأولو العلم) اذ رأوا ذلك
حال اعتدالهم لانه شهد الله بذلك (فانما بالقسط) من غير ميل ولا يرون في ذلك ظهور والاهية
فيهم اذ (لا اله الا هو) كيف ولم يظهر في شيء على ما هو عليه في نفسه لانه (العزيز) بل بحسب
استعداد المحل لانه (الحكيم) واذا لم يكن من حصل له التجلي الشهودى الهاتعين ان يقال
(ان الدين عند) نجلى (الله الاسلام) الذى هو الاقباد لله باقرار ربوبيته وعبودية ماسواه
فبطل بذلك الهية عيسى وابنيته وابنية العزيز ولوقيل لو شهد اهل العلم بالتوحيد لم يقل
أهل الكتاب بالهية عيسى ولا بثلاث ثلاثة أجيب بأنهم لم يتفقوا عليه فلم يكن ذلك مقتضى
علمهم اكنهم اختلفوا الى قائل بثلاث ثلاثة وقائل بالحلول وقائل بالاتحاد وقائل بالرسالة
(وما اختلف الذين آمنوا الكتاب) في عيسى (الامن بعد ما جاءهم العلم) من الكتاب ومن
دلائل العقل بأن الدين هو التوحيد ولم يكن اختلافهم لشبهة يعتد بها عندهم بل (بغيا)
حصل من مجادلة وقعت (بينهم) فافضت الى الكفر بآيات الله الدالة على التوحيد (ومن
يكفر بآيات الله) بشبهات فابهاها الله بتلك الآيات الدالة لحسابها ل ترجع عليها أ ترجع
الآيات وهو وان طال على الخلق لا يطول على الله (فان الله سميع عليم) وقد اثبت بآية
لا يقابلها شبهة أصلا (فان حاجوك) بعد اقامة تلك الآيات (فقل) لم يبق بيني وبينكم
مجادلة لاني (أسلمت وجهي لله) أي انقذت لآياته المنزلة على وعليكم (ومن اتبعني) وان لم
يتبعني أهل ملئتكم ما اتبعه أنبياءكم فقد اتبعني أهل ملئت آياتي وآيات أنبيائكم فليس فينا
من يتبع مجادلتكم الباطلة (وقل للذين آمنوا الكتاب والاميين) عند تساوى آياتك في
الظهور والفر يقين (أسلمت) لا ياتي التي هي أجل من آيات أنبيائكم (فان أسلفوا فقد
اهتدوا) هدى لا يعترضه شبهة من شبهاتهم لاتفاق آياتي وآياتهم على تصحيحه (وان تولوا) عن
هذا وأسر واعلى القول بالهية عيسى أو بكونه ثالث ثلاثة (فانما عليكم البلاغ) أي
تبليغ دلائل الاسلام ورفع الشبهة عنه لا الاكراه عليه اذا عاندوك (و) هم وان عوانى
عنادهم لم يدموا البصائر ولم يلبسهم على البعض العامة لم يتم على الله اذ (الله بصير
بالعباد) ثم أشار الى انه كما أمر بتبليغ الدلائل أمر بتبليغ ما يترتب على انكارها للاسماء اذا
أنكرها بغيا سيما اذا أفضى البغي الى قتل الانبياء فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله)

يقال أو صمدت الشيء اذا
جعلت له عدة والارصاد
في الشر ويقال صمدت
وأرصدت في الخير والشر
جميعا (قوله عزاءه إلى
وربي) أي توكيد للاقسام
المعنى نعم وربى قال أبو عمرو
إلى وربى تصديق (قوله
عز وجل اقضوا الى ولا
تظنوا أنى امضوا ما فى
أنفكم ولا تؤخرونها
كقوله فاقض ما أنت فاض
أي فامض ما أنت محض
(قوله عز وجل اطعوا)

التي يعاون انه لا يقدر عليها الا الله (و) لا يقتصرون على الكفر به بل مع ذلك (يقولون
 النسيين) الذين ظهرت على أيديهم وقد آمنوا بمن ظهرت على أيديهم - هم امثالها فهم يقتلونهم
 مع علمهم انهم يقتلونهم - (بغير حق) اذ لم يدعوا به المحال ولم يظهر منهم خباثة تقس ثدل على انه
 مصوم مع خروجه عن مدة مدة البشر (و) ان زعموا انهم اغتالواهم كذبهم في دعوى
 النبوة فالهم (يقتلون الذين يأمرون بالقسط) على انهم (من) جملة عوام (الناس) فعلم ان
 بغيمهم اغتالوا على القسط الذي أنزله الله فبغيمهم عليه بغيمهم على الله (فبشرهم) بما تبشر به
 الكافرين بالله وبجميع أنبيائه (بعذاب اليم) وان زعموا انهم ليسوا منهم انفسكم يدين
 عيسى أو موسى وقيامهم بأعماله فقل (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا) فلا يحقن بها
 دماؤهم ولا أولادهم ولا أموالهم وان حقن بهم امن المذاق والمراقي (والاخرة) فلا يحقن
 بها عنهم العذاب فضلا عن النجاة (و) ان زعموا ان من تمسك بيده يشفع لهم أو يخرج لهم
 فقل (مالهم من ناصرين) ثم أشرار الى انه كيف لا يحبط أعمالهم وهم لا يقتصرون على
 الكفر بكتابك بل يكفرون بكتابهم اذ لا يرون اعتقادهم به ولا وجوب العمل بأحكامه فقال
 (ألم تر الى الذين أوثنا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله) أي يدعوهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى التوراة (ليحكم) بما يقطع النزاع (بينهم) في ان ابراهيم هل كان يهوديا
 أم لا وهل عذره - هم الرجم أم لا فيفكرون بأنه كتاب الله النازل لقطع النزاع (ثم يقولون) أي
 منهم (و) لا يقتصرون على التولي في محل النزاع بل (هم معرضون) أي مستترون عليه
 اخذوا عادة (ذلك) الاسقرار على الاعراض اتساهلهم بأمر الدين وتم انهم به (بانهم قالوا
 لن نعصا النار الا بأوامر معدودات) قلائل والاهتمام بأمر الايمان والعمل انما يكون باعتقاد
 دوامه أو طول مدته (و) ليس ذلك لمن وجدوه في كتابهم بل (عزهم) فأوقع الخلل (في
 دينهم ما كانوا يفترون) من ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم واذا
 اغتروا بهذا المفتري في الدنيا (فكيف) يصنعون لقضيتهم عليه (اذا جعناهم ليوم لارب
 فيه) لنقضهم في الاولين والآخرين (و) لا يقتصر على تلك القضية بل (وفيت كل نفس)
 جزاء (ما كسبت وهم) وان تمسكوا بهذا المفتري (لا يظلمون) في توفية الجزاء اظهروا كونه
 مفتري اذ يرفع الاهتمام بأمر الشرائع بالكلية ويوجب التهاون بها ثم أشار الى انهم اغتالوا
 لا ينقادون لحكم الله في كتابه الذي يتفرون بصدقه لدلالته على انتقال الملك والنبوة منهم -
 اليك وهم يريدون ان تتذلل لهم (قل) لا أخاطبكم في ذلك فضلا عن التذلل بل أقول (اللهم
 مالك الملك) أي المتصرف في الملك الظاهر والباطن وهو النبوة لا تصرف في عطاياهم - ما
 وسلم ما لغيرك بل (تؤتي الملك من تشاء) ولومن الاميين (وتزعم الملك من تشاء) ولومن
 أهل الكتاب ولا يبعد ذلك لان آيات الملك اعزاز وزعمه اذلال (و) أنت (تعز من تشاء
 وتذل من تشاء) لكنك لا تفعل ذلك على سبيل الحكم اذ (بيدك الخير) الذي هو الحكمة فلا
 تفعل خلاف مقتضاها وان لم يجب عليك بل (انك على كل شيء قدير) ولا يبعد منك قلب

أي اح أي أذهب من قولك
 طمس الطريق اذا عفا
 ودرس (قوله عز وجل
 ليرامى) مصدر أرميت
 ابراما (قوله تعالى اعتزل
 بعض آل هتاسون) أي
 عرض لك بسوء ويقال
 قصدك بسوء (قوله
 استمعواكم فيها) جعلكم
 عمارا لها (قوله ارفعوا
 اي معكم رقيب) انظروا
 اي معكم مستظر
 (استمعواكم) أي استمع
 (قوله عز وجل استنابوا)

الاعزاز بالاذلال وبالعكس لانك تقلب بعض اجزاء الليل المظلمة باجزاء النهار المنيرة وبالعكس
 اذ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) و (لوقبيل لالقلب هناك لان الزمان أمر
 متوهم فلا شك انك (تخرج الحى من الميت) أى الحيوان من النطفة (وتخرج الميت
 من الحى) أى النطفة من الحيوان واعطاء الملك والنبوة احياء ونزعهما امانة بل لالقلب
 ههنا فان اعطاء الملك والنبوة رزق (و) أنت (ترزق من تشاء بغير حساب) فغاية أمر
 النبوة انها فضيلة بالانهاية ثم أشار الى انه لما كان من شأن الله قلب المنير بالمظلم والحى
 بالميت وهو بالمصاحبة أقرب وجب ترك تلك المصاحبة فقال (لا يتخذ المؤمنون) أولو
 الانوار الاحياء (الكافرين) أولى الظلمات الاموات (أولياء) سيما (من دون) أى مجاوزين موالاة
 (المؤمنين) الذين هم سبب ازدياد النور والحياة والجبر لما نقص بعصبة الكفار (ومن
 يفعل ذلك) فى وقت من الاوقات (فليس من) موالاة (الله) مفيض الحياة والانوار (فى شئ
 الا) وقت (أن تقفوا منهم نقاة) أى تخافوا منهم محذوروا فافظروا معهم موالاة فافظروا
 (ويحذركم الله) فى موالاةهم بالباطن (نفسه) التى هى أولى بالخوف لانهم انما يؤثرون بتكبيته
 ويهجزون بتعجزه (و) ان أثر واقع وهو منقطع والخوف من افعاله لا ينقطع اذ (الى الله المصير قل)
 كيف لا تخافون منه مع شمول علمه وقدرته (ان تخفوا ما فى صدوركم) من موالاة أعدائه
 (أو تبذروه) زاعمين أنكم انما تولونهم بالظاهر خيفة منهم (يعلم الله) وان أخفيتم علينا فى
 الاختفاء والاطهار وكيف (و) هو (يعلم) جميع ما فى السموات وما فى الارض والله على كل
 شئ قدير) فية تدور على ما لا يقدر عليه الاعداء وهم انما يتدرون بأنذاره على أمور معدودة
 ويهجزون عنها بتعجزه ولا يهجز الله بحال فليس ترك المجازاة للجزء بل لانه أخرها الى يوم
 القيامة فيجازيكم بعد اعلامكم (يوم تجدد كل نفس) جميع (ماعامت من خير محضرا) بصور
 يناسبها وهيأت فى بدنهم أو نفسهم أو قلبها أو روحها أو فى صحف الملائكة وكفى بذلك تلذذا
 مع انه يجازى عليها بمقتضى فضله وجوده الكامل (و) تجدد (ماعامت من سوء) أيضا محضرا
 بصور بحيث يتألم بمجرد حضورها حتى انها (تود لو أن ينهأ وينهأ) أى عملها السوء (أمددا
 بهيدا) لا يصل أحدهما الى الآخر ثم انه عز وجل يجازى عليها بمقتضى قهره وغضبه
 (و) لذلك (يحذركم الله نفسه) ولا ينفى ذلك رحمة ورأفته لانه انما يذره برأفته اذ (الله
 رؤوف بالعباد) ليرحمهم اذا خافوه فاذا لم يخافوه فكأنما أخرجوا أنفسهم من دائرة رحمة
 ورأفته ولو قالوا انما نحبههم كونه عباد الله فحبهم محبة الله ولا يحذرنا الله على محبته
 ومحبة ما غضبه من أجله (قل) انما يفيدكم محبتكم لله اذا أحبككم عليها وهى محبتكم وأولياء
 الذين يستعملونكم اعمالا يحبها ويحبونكم اعمالا يكرهها وأجلهم افا (ان كنتم تحبون
 الله) أى تميلون اليه لرؤية الكمال الحقيقى فيه (فاتبعونى) فى الاعمال المحبوبة له الكاشفة
 من جهاله وترك الاعمال المكروهة له الحاجبة عنه (يحبيكم الله) أى يقر بكم من جناب قربه
 ويؤتكم فى جوار قدسه ويكشف الغيب عن قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) الحاجبة عنه

استعملوا من يست (قوله)
 اصعد عاتقهم (افرق
 وامضه ولم يقل به لانه
 ذهب به الى المصدر أراد
 فاصعد بالامر (استغفر)
 أى استغف (قوله عز وجل
 اصبر نفسك مع الذين
 يدعون ربهم) أى احبس
 نفسك عليهم ولا ترغب عنهم
 الى غيرهم (قوله عز وجل
 استبق) هو تخذ الدايح
 وهو فاسى معرب (قوله

من افراط محبة لكم اذ لا يالى الذنوب المحبوب كيف (والله غفور رحيم) ان يكمل محبته
 له ثم قال (قل) لا تغتروا بغفرانه على مجرد المحبة منكم بل (أطيعوا الله) الذى تدعون محبته
 فان الحب لمن يحب بطبيع (و) أطيعوا (الرسول) الذى هو محبوبه فان الحب كما بطبيع
 المحبوب بطبيع محبوب المحبوب (فان تولوا) زاعمين انه لا حاجة للحب الى اطاعتهم فلا يجهلهم
 الله لانهم كفروا بانكار وجوب اطاعتهم والكفر عداوة منافية للمحبة (فان الله لا يحب
 الكافرين) ثم أشار الى انه لا يعد ان يجعل الله بعض عباده محبوبا به بحيث يحب من يتبعه
 ويطيعه ويغض من خالفه وعصاه فذلك من سنته فيها مضى (ان الله اصطفى آدم) فأحب
 من جعله من الملائكة وأبغض من لم يجعله وهو ابليس ومن عصاه وهو قابيل (ونوحا) فحبي
 من اتبعه فى السفينة وأغرق من عصاه حتى ابنه كنعان (وآل ابراهيم) اذ جعل فيهم موسى
 جاوز بن اتبعه البحر وأغرق من عصاه (وآل عمران) اذ جعل فيهم عيسى أبرأ من اتبعه من
 العمى والبرص وجعل من خالفه خنازير (على العالمين) أى على عالمى زمانهم ثم ان اصطفاه
 الله لآل ابراهيم وآل عمران انما كان ليكونهم (ذرية) ورث الاصطفاء (بعضهم من
 بعض) ولا يعد اصطفاؤه الله محمد صلى الله عليه وسلم لدعوة ابراهيم مع كونه من ذريته وقد
 اصطفى آل عمران لدعوة امرأته لذريتها بمجرد القبول والاعادة من الشيطان اذ (الله
 سميع) لمن يدعو (عالم) من يستحق اجابة الدعوة (اذ قالت امرأت عمران) حنة بنت فاقوذ
 حين حملت بعدما أمسك عنها الولد حتى اسنت فيمينا هي تحت ظل شجرة أبصرت طائرا يطعم
 فرخا فحركت وقالت اللهم لك على ان رزقتنى ولدا ان تصدق به على بيت المقدس (رب انى
 نذرت لك ما فى بطنى محررا) أى خالصا لخدمته لأشغله بشئ من أمورى (فتقبل منى انك انت
 السميع العليم) فقال لها زوجها ما صنعت أ رأيت ان كان فى بطنك شئ لا يصلح لذلك (فلما
 وضعتها) أى الانثى التى حملتها (فالت) فخرنا وتحمسرا وأعتذرا (رب انى وضعتها أنثى)
 وكنت رجوت ان يكون ذكرا وانما تحسرت أو اعتذرت اذ جهلت قدرها (والله أعلم بما
 وضعت) أى بعظم شأن ما وضعت لا يحيط به علم غيره (وايس الذكر) الذى طلبت (كلا انثى)
 التى وهبت اذ فضلت كثيران كدل الاولياء من الرجال (و) قالت جبر الماتوهت من
 النقصان (انى سميتها مريم) أى العابدة والخادمة ليطابق اسمها فعلها ثم طلبت عصمتها فى ذلك
 الفعل وغيره فقالت (وانى أعيدها بك) أى اجبرها بحفظك (وذريتهما من الشيطان الرجيم)
 أى الماطر ودلها لقتك فلا تجعل عليها وعلى ذريةها سلطانا يكون سببا لطردهما (فتقبلها رجا)
 بسبب تحريها وتسميتها واسمها ذتها (بقبول حسن) بجعلها فوق كثير من الاولياء (وأنبأها
 نبأنا حسنا) بجعل ذريةها من كبار الانبياء (و) من كمال تزيينها (كفلها زكريا) حين حملها حنة
 الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وكانوا سبعة وعشرين وقالت دونكم هذه النذرة فتنافسوا
 فيها اذ كانت بنت امامهم وماحب قربانهم فقال زكريا ناأحق بم اعندى خالتيها وهى

عز وجل ارتد اعلى
 آماره اقصاه أى رجعا
 يقصان الاثر الذى جا آفيه
 (قوله لمرأ) أى عجبا
 ويقال داهية (قوله تعالى
 اتقيت من أهلها) أى
 اعتزلت من ناحية ويقال قد
 نبذت ونبذت أى ناحية
 (قوله عز وجل الحد) ميل
 عن الحق (قوله عز وجل
 اخسأ فيها) ابدوا وهو
 ابعاد بكمروه (قوله عز

ايشاع بنت فاقوذ فابوا الا القرعة وانطلقوا الى نهر فالتقوا فيها اقلامهم على ان من ثبت قلبه في
 الماء وصعد فهو أولى به فانطلقا فلم يركبا ورسبت اقلامهم فمضى لهما ميتا وجعل له سبعة أبواب يغلق
 عليها اذا خرج عنهم افصارت في صغرها بحيث (كلا دخل عليها زكريا بالحراب) أي الغرفة
 التي فيها (وجد عندها رزقا) فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (قال
 يا مريم أتى لك) أي من أين لك (هـذا) الرزق الا في غير أوانه والابواب مغلقة (قالت هو
 من عند الله) ينزلها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) ولا يكون ذلك على العمل
 المحصور فهو منه تفضل فكذلك تفضل على فهذا اصطفا لا لعل عمران ثم نبوة عيسى عليه
 السلام ثم أشار الى ما حصل لزكريا من تربيته ورؤية كماله اذ افاقه لما رأى رزق مريم قال ان
 الذي قدر على ان يأتي بقا كفة في غير أوانه وبلا سبب لقادر على ان يهب لي ولدا في غير أوانه
 بلا سبب يعتديه أو يصلي حتى وزوجتي للولادة (هنا لك دعا زكريا به) ليريه بابقاء عليه وعمله
 ونبوته بعده (قال رب هب لي) مناسبا لما لي (من ولدك) بغير سبب يعتديه (ذرية طيبة) أي
 طاهرة عن الاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة (انك جميع) أي مجيب (الدعاء) فأجاب الله
 فأرسل اليه الملائكة (فنادته الملائكة) جبريل واسماعيل (وهو قائم) في مناجاة الله فلا دخل
 للشيطان في ذلك الوقت اذ كان (يصلي) وهو غائبا عن زرق الغلة وليست وقت الغلة
 والسوسة في حق الانبياء عليهم السلام سيما وقد كان (في الحراب) أي في المسجد فكانت
 صلاته كاملة (أن الله يشرك) على استئنا (يجي) أي يسمى به لانه يجيبه ذكره وعمله وعمله
 فلا ينقطع عونه شيء من ذلك بل يكمل به أمر عيسى الذي طاب هذا من رؤيته كرامة أمه اذ
 يكون (مصدقا) بعيسى الذي حصل (بكلمة من الله) بلا واسطة أب فيصير بهما الكلمة الله
 (و) انما يكمل به أمر عيسى لانه يكون (سيدا) يتبعه قومه وكيف لا (و) هو ان يكون
 (حصورا) أي مبالغى حبس النفس عن الشهوات بحيث لا يهم بعصية أصلا (و) لغاية
 كماله يكون (نبييا) ولا شك في نبوته اذ يكون (من الصالحين) فلا يتوهم منه الادعوى الكاذبة
 (قال) زكريا (رب أنى) أي كيف (يكون) أي يحصل (لي غلام وقد بلغنى الكبر) أي أدركنى
 الكبر الكامل المانع من الولادة تسع وتسعون سنة فهل أورد الى الشباب (وامرأتى عاقر)
 أي مسقرة على العقر لم تلد في شبابها فكيف بعدما كبرت وبلغت ثمانا وتسعين سنة (قال)
 جبريل (كذلك) يكون لك الولد على الحال التي أنت وزوجتك عليها فلا تلد بعده لان الله
 تعالى لا يحتاج الى سبب بل (الله يفعل ما يشاء قال) زكريا (رب اجعل لى آية) أي علامة
 أعرف بها الحمل لاستقبلي بالبشارة والشكر واستريح من مشقة الانتظار (قال) الله على
 لسان جبريل (آيتك ألا تكلم الناس) أي لا تقدر على مكالمتهم (ثلاثة أيام) مع قدرتك على
 تسبيح الله وذكره لا لاستغراقك بالله لانك تشغل بهم الا انك لا تكلمهم (الارضاء) إشارة بضم
 يدور رأس (واذكر ربك كثيرا) لتستقيض منه الانوار فتضيضها على ولدك (وسبح) طهر
 نفسك من الاخلاق الرديئة وقت ظهور النفس (بالعشى) من العصر الى الغروب

وجعل ذلك أسوأ الكذب
 افتراء) افعله واختلقه
 (الاربية) الحاجة (قوله عز
 وجل الطيرنا) أصله طيرنا
 ومعنى قطيرنا نشاء منا
 (قوله عز وجل اقصا في
 مشيك) اعدل ولا تنكسر
 ولا تدب ديبا والقصد ما بين
 الاسراف والتقصير (قوله
 عز وجل اسوة) انتقام
 واتباع (قوله عز وجل اياه)
 بلوغ رقبته وبقائه

(والابكار) من القجر الى الضحى ثم أشار الى مزيد اصطفاة مريم فقال (واذ قالت الملائكة يا مريم) فيه اشارة الى جواز تكليم الملائكة الولي وبقارق النبي في دعوى النبوة (ان الله اصطفاك) بالتقريب والمحبة (وطهرك) عن الرذائل لتدوم مناسبتك له الجاذبة لك اليه (واصطفاك) بالفضل (على نساء العالمين) وفيهن وايات (يا مريم اقنتي) أي اعبدى شكرا (لربك) على اصطفاك (وامجدى) أي كثري له السجود بتم كثير الصلاة لتردادي قربا بغاية التذلل له (واركعي مع الراكعين) أي وصلي بالجماعة لينضم انكسارهم لعظمته الى انكسارك فتزدادي قربا وأشار بتقديم السجود وتأخير الركوع مع الراكعين الى ان الركوع وان كان أقل افادة للتقريب فهو اذا كان مع الراكعين أكثر افادة له من السجود حال الانفراد ثم أشار الى ان كرامات مريم صارت آية لئلا يعلمه السلام اذ (ذلك من انباء الغيب) لاتذكره اليهود لانكارهم فضلها ولا النصارى لدلائله على عبوديتها وهم يزعمون ربوبيتها (توجيه اليك) مطابقة لما في كتابهم مع اخفائهم اياه بل لادله ما يظهره اذ لم تسع من أحدهم شيئا وهم معترفون بذلك فلم يبق الا الوحي أو تكون لديهم (و) لكن (ما كنت لديهم) معايناهم (اذ بالقون) في النور (أفلامهم) ابعلوا (أيهم) تخرج قرعته فهو (يكنل مريم) كيف (وما كنت لديهم) في ابتداء مشان هذه القرعة (اذ يختصمون) في كفالتهم أين لك الاطاعة بجميع أحوالها الا بالوحي ولا يعبد الوحي اليك وقد أوحى الى مريم وأيسر بقبلة (ادقالت الملائكة يا مريم) ازالة لغمها من تهمة الولادة بلا أب (ان الله يشمرك) بمولود يحصل (بكلمة منه) بلا واسطة أب (اسمه) الذي يميزه لقباً (المسيح) وعلماً (عيسى) وصفة (ابن مريم) اذ لأب له ولو كان له الهية أو انبيسة لكان في اسمائه ما يدل على ذلك ولا يكون مدلاً لا ينسبته الى الام بل يكون (وجهاً في) أهل (الدنيا) بعظمته غاية التعظيم (و) أهل (الآخرة) كيف (و) هو (من المقربين) يدل على قرب ظهور الارهاصات عليه قبل النبوة اذ (يكلم الناس) كلام الانبياء وهو (في المهدو) يستمر عليه الى ان يصير (كهلاً) فلا يتوهم نبيه انه كان في حال الصبا من الشيطان لانه استقر عليه الى حال كمال العقل وكيف يتوهم فيه (و) هو (من الصالحين) والشيطان اغمايد اخل القساق (قالت) مخاطبة لله الذي بعث اليها الملائكة كأنها شاهدته (رب أني يكون لي ولد ولم يمسني بشر قال) لها جبريل (كذلك) أي على الحالة التي أنت عليها من عدم مس البشراد (الله يخبر ما يشاء) ولا يحتاج الى سبب بل (اذا قضى أمراً) أي حكم بإيجاد شيء (فأما يقول له كن فيكون) من غير توسيط حادث (و) يرفع عنك التهمة بما يظهر عليه من الكمال اذ (يعلمه) بلا واسطة معلم من البشر (الكتاب والحكمة) أي العلم الظاهر والباطن (و) يكلمهما فيه اذ يعلم التوراة) المشتملة على الظواهر (والانجيل) المشتمل على البواطن (و) كيف يمتنى التهمة ويجعله (رسولا الى بني اسرائيل) الذين يعلمون انه يجب ان يكون كاملاً وولداً زناً

وأن يدين بمنزلة خان يحن
(قوله عز وجل امتازوا
اليوم أيها المجرمون) أي
اعتزلوا من أهل الجنة
وكونوا فرقة على حدة (قوله
عز وجل اصلوها) أي
ذوقوا حرها يقال صليت
النار بالنار اذا نالت حرها
ويقال اصلوها أي احترقوا
بها (قوله عز وجل
فاستقمم) أي سلمهم (قوله
عز وجل الباسين) يعني
الباس وأهل دينه جميعهم

ناقص وتكون له معجزات قاهرة اذ يتحداهم (أني قد جئتكم بآية) قاهرة تعاون بالضرورة
 كونها (من ربكم) المعجزكم عنها وهي (أني أخلق لكم) أي لأجهزكم صورة (من الطين
 كهيئة) أي كصورة (الطير فانفخ فيه) أي فيها الخلق (فبكون) أي يصير (طيرا)
 حقيقيا ذا حياة (بإذن الله) أي أمره لا باستقلال مني (وأبرئ الاك) المسوح العين
 (والابصر) الذي لا يقبل الدواء بمجرد الدعاء وافعل ما هو أبلغ من ذلك (و) هو أني (أحيي
 الموتى بإذن الله) لا باستقلال مني نفيًا لتوهم الالهية فهذه معجزات قاهرة فعلية (و) من
 معجزاتي القولية اني (أنبئكم) أي أخبركم (بما أنا كونه وما تذرون) لاولادكم
 وللمسته قبل فنتر كونه (في بيوتكم ان في ذلك لآية) أي دلالة (لكم) على صدقي (ان كنتم
 مؤمنين) مصدقين بآيات الله فانتم الم توف فيا مضى على ذلك (و) ليست معجزاتي لاضلالكم
 حتى تشكروا فيها بل لاهدائكم اذ كنت (مصدقًا لما بين يدي من التوراة) المشهورة بالاهداء
 (و) لكنني نسخت بعض أحكامها لاني جئتكم (لأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) فيما
 افلكم كما كل الشحوم والشروب ولحوم الابل والعمل في السبت (و) ليس ذلك من
 الاضلال لاني (جئتكم بآية من ربكم) تدل على وجه تحريمها في ذلك العصر وتحليلها في هذا
 العصر (فانقوا الله) في تحريم ما أحل ولوبعد التحريم (وأطيعوا) في تحليل ما حرم في ذلك
 العصر دلالة معجزاتي على صدقي ولم يظهر لي من خبائه النفس ما يشكك في تلك المعجزات اذ
 أدعوكم الى عبادة الله (ان الله) هو (ربي) ان تجلي في به هذه الامور فانا عبده كما انكم عبده
 (و) هو (ربكم فاعبدوه) بقتضي أمره في كل عصر (هذا) المذكور من تحليل الشيء في
 عصر وتحريمه في آخر بقتضي مصالح الازمنة (صراط مستقيم) بإيصال الحكمة غايته اني
 أقرب المسافات ولو وصات على خلافه بعدت المسافة ولما أراه ينسخ بعض أحكام التوراة
 كفر وابه (فلما أحس عيسى) أي أدرك أدراك المهوسات (منهم الكفر) عند اظهارهم
 اياه بايذئهم له (قال) مع ما له من معجزة الاحياء الذي القدرة عليه بالاستقلال قدرة على الامانة
 بذلة تختبر ايمان الخلقين ولذلك لم يكتف بنصر الله (من) الجمع الذين هم (أنصارى) ولا بعصر
 عليهم كثرة المؤذنين لانهم يضمون أنفسهم (الى الله) في نصره الكافي وحده (قال الحواريون)
 أي المنسوبون الى الحور وهو البياض لاستنارة قلوبهم (فحق) أنصارك لانا (أنصار الله)
 وأنصرك نصره لانك داع اليه بأمره وكيف لا تنصر الله وقد (أمناب الله) ومقتضاه نصره
 والانقياد لأوامره فانه قد نالوا امره التي بلغت أمانته (واشهد) أي ما الداعي الى الايمان المبلغ
 للاحكام لانه قد ادها (بأننا صاؤون) أي منقادون من كل وجه في الظاهر والباطن ثم اشهدوا الله
 الأمر بما أنزل من الايمان به وبأوامره المقتضى لاتباع رسوله في العمل بقتضاهما فقالوا
 (ربنا آمننا بما أنزلت واتبعنا الرسول) فاشهدناك على ما نحن عليه اصدقتنا في دعواه (فاكتبنا)
 جزاء على اسمادنا اياك (مع الشاهدين) على ايمان الخلق وكفرهم وأعمالهم الظاهرة
 والباطنة بالكشف عن بواطنهم بزيادة انارة قلوبنا فوق انارتها للايمان والانقياد للاحكام

بغير اضافة بالياء والنون
 على العدد كان كل واحد
 اسمه الياس وقال بعض
 العلماء يجوز ان يكون
 الياس والياسين مع في
 واحد كما يقال ميكال
 وميكائيل ويقرأ على آل
 ياسين أي على آل محمد صلى
 الله عليه وسلم (قوله عز
 وجبل انما زنت) معناه
 تفردت والشمس النافر
 (قوله عز وجبل اصفرح
 هم) أي أعرض عنهم

أومع الشاهدين للحقائق (و) لما قصدوا اليذا عيسى وخافوا سوء دعوته وقتل حوارييه
 (مكر وا) فو كوا عليه من يغتاله (ومكر الله) بانقا مشبهه على بعضهم وجعله بحيث لا يصلون
 اليه أبدا وجعلهم مضرورين باتباعه دائما وهو أشد عليهم من نضرهم به (و) ذلك اذ (الله
 خير) اى اغلب (الما كرين اذ قال الله يا عيسى) اعلاما له بمكره بالاعداء وتخليصه عن مكرهم
 (اى متوفيك) اى اخذ بكيتك (و) لا ادع لك شهوة طعام ولا شراب فتحتاج الى مساكنة
 الارض لاني (رافعك الى) اى الى سمانى (و) انما ارفعك لاني (مظهر لى من) جوار (الدين
 كفروا) انما يصل اليك من آثارهم شئ (و) كما أجمعك فوق أهل الارض فانا (جاعل الذين
 اتبعوك) من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك من اليهود يغلبونهم (الى يوم
 القيامة) قيل لم يبق لليهود بعد ذلك ملك ودولة (تم) لا أقصر في حقهم على ذلك بل (الى
 مرجعكم) لتعاقبكم (فأحكم) اقطع النزاع (بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من الايمان
 والكفر وغيرهما (فأما الذين كفروا) بك فانهم وان آمنوا بعيسى وسائر الانبياء (فأعذبهم
 عذابا شديدا) كعذاب من كفر بالكل (فى الدنيا) بالقتل والامرو الجزية (والآخرة)
 بالنار والحيات والعقارب وضرب الزبانية والسلاسل والاغلال وغير ذلك (و) هم وان آمنوا
 بالانبياء الماضين (مالهم) أحد منهم (من ناسرين) بالشفاعة أو الاحتجاج أو الدفع قهرا
 (وأما الذين آمنوا) بك وبكل من آمن بهم (وعملوا الصالحات) وان كان فيها ما نسخ بعض
 أحكام التوراة (فيوفهم أجورهم) مثل أجور من عمل بما فى التوراة قبل النسخ ولا يعطى
 العامل بما نسخ منها شئ ما بعد النسخ لانه ظالم (والله لا يحب الظالمين) يمنع النسخ أو بالقول
 بالهية عيسى أو ابنته أو بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكيف لا يكون منه كربة محمد
 صلى الله عليه وسلم ظالم ما بعد ظهور آياته التى من جاتها (ذلك) المذكور لانا (تلقوه عليه)
 من غير ان يكون لك اطلاع سابق عليه مع انه (من الايات) المجزة بذاتها (و) يجمعها
 وجوه الحكمة لانها من (الذ كرا الحكيم) المقيس مشرف القائل به المتفوقه بوجوه الحكمة
 وكيف لا يكون القائل بالهية عيسى ظالم ما يجعله فوق آدم لتولده بلا أب مع انه دون آدم (ان
 مثل عيسى) اى شأنه العجيب الموهب ابنته مطابقا لما (عند الله كمثل آدم) فى الحدوث
 بلا أب بل دونه لان الله تعالى (خلقه من تراب) محدث بلا أبوين (ثم قال له) اى لتكويته
 انسا نابض الروح فيه (كن) انسا ناحيا وأمره يقيد قوة التكون (فيكون) هـ هذا هو
 الممثل (الحق) اى الثابت الذى لا يقبل التأويل جاء (من ربك) الذى ربك بالاطلاع على
 الحقائق (ولا تمنع من الممترين) بما ورد فى الانجيل من اطلاق لفظ الاب على الله فانه
 اطلاق مجازى لانه لما حدث منه كان كايه واذا ظهر لك الحق من ربك بالبيان التام (فن
 حاجت) اى جادل (فيه) لاثبات ابنته بطواهر الانجيل (من بعد ما جالك من العلم) القاطع
 الموجب لتأويله (فقل) لم يبق بيننا وبينكم مظاهرة ولكن نرفع عنادكم بطريق المبالغة
 (تعالوا) اى هلموا بالعزم (ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم) اى يدع كل

وأصل الصفح أن تعرف
 عن الشئ فتؤليه صفحة
 وجهك أى ناحية وجهك
 وكذلك الاعراض هو أن
 تولى الشئ عرضك أى
 جانبك ولا تقبل عليه
 (قوله الغوافيه) وهو من
 اللغا وهو الهجر والكلام
 الذى لا تنفع فيه (قوله
 عز وجل اعتلوه) أى
 قودوه بالعنف (قوله
 تعالى ان تظن الانظما)
 معناه ما تظن الانظما

منا ومنكم أعزنا أهل وأصقهم بقلبه عن بخاطر الرجل بنفسه لهم وبحارب دونهم ويدع نفسه
 أيضا (ثم يقول) أي تضرع إلى الله تعالى في دعاء العنة (فنجعل لعنت الله على الكاذبين) منا
 ومنكم ليحكمهم الله ونجى الصادقين فلا يبقى العناد الباقي عليكم بعد اتفاق الدلائل
 العقلية والنقلية روى أنه عليه السلام قرأ الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباحلة فقالوا
 حتى ننظر فخلوا فقالوا للعاقب وكان ذارأيهم ماترى فقال لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم الفصل
 في أمر صاحبكم والله ما باهل قوم بياقظ فعاش كبيرهم ونبت صغيرهم فان أبيتهم إلا لف
 دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا
 الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة خلفه وعلى خلفها وهو يقول لهم إذا نادعوت فأمروا
 فقال لهم أسقهم يامعشر النصارى اتى لارى وجوهالوسألو الله عز وجل أن يزبل جبلا
 من مكانه لازاله فلا تهاهوا فتهلكوا (ان هذا) أي خلق عيسى بأمر الله لا بجماعته
 مريم (لهو الفصل الحز و) كيف يجماعها ولا جزله ينقل بجماعته اذ (ما من اله الا الله)
 فكما لا تعدد افراده لا تعدد أجزائه والواجب اتصاف كل جزئ منه بالكمالات الموجبة
 لالهية ذلك الجزء (و) لو كان له جزئ لم يذلل بجماعته امرأ فأرضية لانه (ان الله هو العزيز)
 ولو اشتى ذلك لمنعه حكمته لانه (الحكيم) فحكمته تحفظ عليه عزته (فان تولوا) أي
 أعرضوا عن القول بعبودية عيسى عليه السلام فهم مفسدون اعتقادهم واعتقاد غيرهم
 في الله فلا يقوتونه (فان الله عليم بالمتدين) يجازيهم بمقدار انفسادهم (قل يا أهل الكتاب)
 المطاعين على الاعتقادات الصائبة لا وجه لاعتراضكم عن دعوى إلى القول بعبودية عيسى
 (تعالوا إلى كلمة سواء) أي قول معتدل لا يميل إلى التعطيل ولا إلى الشرك متفق عليهم (بيننا
 وبينكم) وهي (ألا نعبد الا الله) أي لا نرى غير مستحقا للعبادة فنعبد (ولا نشرك به شيئا)
 في كمال صفاته الذي به الهية (ولا يتخذ بعضنا بعضا ربابا) أي آلهة صغارا مع علمنا بكونهم في
 الكمال (من دون الله) والالهية انما هي بغاية الكمال (فان تولوا) عن هذه الكلمة سواء
 المتفق عليها (فقلوا) خرجتم عن دين الله الذي هو الاسلام ولكن (انهم دوابا فامساون)
 ان يكون شهادتكم سبب نجاتنا وهلاككم ولما قالوا الاختلاف في هذه الكلمة وليكن ذلك تزعم
 انك على ملة ابراهيم وتخالف اليهود والنصارى وكان ابراهيم يهوديا وأنصرانيا فقال لهم
 عز وجل (يا أهل الكتاب) الذين حجتهم أن لا ينطقوا بما لا علم لهم (لم تحاجون) أي تجادلون
 (في ابراهيم) انه كان في أحد الفريقين ولا شأن اليهودية بعد انزال التوراة والنصرانية بعد
 انزال الانجيل (وما أنزل التوراة والانجيل الا من بعده) التوراة بعده بألف سنة والانجيل
 بعده بألف سنة (أ) تجعلونه على شريعة كانت بعده بهذه المدة (فلا تعقلون ها أنتم هؤلاء) أي
 تنهوا أيها المشار إليهم بالإشارة القرينة لدافعة عقولهم (حاجتكم فيما لكم به علم) من أمر محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم اذله في كتابكم فامكنكم تغييره لنظائره معني (فلم تحاجون فيما
 ليسosكم به علم) من أمر ابراهيم اذ لا ذكر له في كتابكم فلا يمكنكم فيه التغيير (والله يعلم) فيبينه

لا يؤدى إلى يقين انما
 يخرجنا إلى ظن مثله قوله
 عز وجل انشروا أي
 ارتفعوا عن مواضعكم
 حتى توسعوا لغيركم يقال
 قعد على قنبر من الارض
 أي مكان مرتفع ونشتر
 قوله استخوذ عليهم
 الشيطان أي غلب عليهم
 الشيطان واستخوذ عما
 أخرج على الأصل ولم يعمل
 ومثله استروح واستنوق
 الجمل واستصور بتأني

٣ قوله ونشرب في تحريك
 الشين معص

انييه (و) ان لم يعلمكم ذلك (انتم لانعاون) وان كنتم منتسبين اليه (ما كان ابراهيم) لو كان
 على شريعة التوراة والانجيل (يهوديا ولا نصرايا) اى معقدا اعتقادهم اليوم في عزير
 وعيسى (وايكن كان حنيفا) اى ما تلاءم الاعتقادات الفاسدة (مسما) اى منقادا
 للاعتقادات الصحيحة (و) لو كان له شئ من اعتقاداتهم اليوم فلا شك انه (ما كان من
 المشركين) بالقول بانيه عزير أو عيسى أو بالهيتما ثم ما زعمتم انكم أولى به لان شريعته كانت
 موافقة لشريعة التوراة والانجيل ممنوع بل (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) قبل
 نزول التوراة والانجيل اذ لم يغير عليهم شئ من شريعته (وهذا النبي) الناصح المانسخ
 التوراة والانجيل من شريعته (والذين آمنوا) به فعملوا بشريعته الموافقة لشريعة
 ابراهيم ثم قال (و) لو كنتم مواليين له بالعلم بشريعته وكانت منسوخة به هذه الشريعة
 لم يقدكم موالاته اذ لا يواليكم الله اذ (الله ولي المؤمنين) ثم أشار الى أن أهل الكتاب انما ادعوا
 يهودية ابراهيم أو نصرايته لانكم تزعمون انكم على ملته فأرادوا ان يلزكم اليهودية
 أو النصرانية لانه (ودت) اى أحببت (طائفة من أهل الكتاب) الذين حقهم محبة الاهداء
 لو بضلونكم) بالقائه يهودية ابراهيم أو نصرايته كما انما تسميتم لو صحت يهوديته
 أو نصرايته (و) اذ لم تتم اثبات اضلالهم في هذه الدعوى فهم (ما يضلون لأنفسهم وما
 يشعرون) أنه يعود اضلالهم الى أنفسهم اذ عجزوا عن اثبات هذه المقدمة ثم قال انكم
 انما تدعون الناس الى اليهودية والنصرانية لظهور الآيات على يدى موسى وعيسى عليهما
 السلام (يا أهل الكتاب) المؤمنين بآيات موسى وعيسى (لم تكفرون بآيات الله) الظاهرة
 على يدى محمد صلى الله عليه وسلم مع انما اجل من آياتهما (وانتم تشهدون) آياته وقد سمعتم
 آيات موسى وعيسى والمشهود أولى بالترجيح من المسموع ثم أشار الى أن هذه الآيات
 لو لم تكن أجل فلا تكون أقل الاعن تلبسكم (يا أهل الكتاب) لم تلبسون الحق بالباطل فتجهلون
 تكليم الحصى وشق القصر من الصدود احياء الموقى وشق البحر (و) قد صدق كتابكم
 لكنكم (تمكثون الحق) اى التابت في كتبكم (وانتم تعلمون) ما هو مراده وان غيرتوه
 بتأويلكم الفاسد (و) من تلبسهم الحق بالباطل أنه (قال طائفة من أهل الكتاب) اثنا
 عشر من يهود خيبر (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) من نسخ التوراة (وجه النهار)
 اى أوله (واكفروا آخره) فقولوا نظرنافى كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالبعث الذى فى
 كتابنا (لعلهم) اى أصحاب محمد (يرجعون) عن دينه اذ يتوهمون أنهم بعد ترك العناد انما
 رجعو الانهم عواما له (و) من كتب انهم الحق أنهم قالوا (لا تؤمنوا) اى لا تظهروا قصد بيقكم
 بمحمد لكونه فى كتابكم (الان تبع دينكم) اى لمن علمت استقراره على اليهودية (قل)
 كانكم تهتدون الناس باليهودية لكنكم لم تبق هدى بعد دعى محمد صلى الله عليه وسلم (ان
 الهدى هدى الله) وليس هدى الله بعد مجيئه صلى الله عليه وسلم بمقتضى التوراة التى

(قوله تعالى امنضوهن)
 أى اختبروهن (قوله)
 عز وجل اسعوا الى ذكر
 الله) بادروا بالنية والجد
 ولم يرد العذر والاسراع فى
 المشى (انتمروا بينكم
 بعروف) أى اياكم ببعضكم
 بعضا بالمعروف (قوله)
 استغشوا ثيابهم) تغطوا
 بها (قوله التفت الساق
 بالساق) آخر شدة الدنيا
 بأول شدة الآخرة ومعنى
 التفت أى التصقت من
 قولهم امرأة لقاه اذا

حصرت هدى الله في الامداد لئلا تكتم تكتفون انه هدى الله بعد مجيئه كما ان التوراة هداية
 قبل مجيئه كراهة (ان يوفى احد) من هدى الله (مثل ما وقيمت) فضلا عن الفاضل في التقريب
 من الله وافادة الثواب (أو) كراهة اظهار أن (يحاجوكم) اي يغلبوكم بالحجة (عند ربكم)
 فانكم تكبرون ظهور ذلك لما فيه من ذهاب رياستكم ورشاكم (قل ان) الاخفاء انما يمنع
 الايمان لو كان الفضل بيدكم لكن (الفضل بيد الله) ولا يمكنكم منعه فانه مع منعهكم اياه
 (يوثمه من يشاء) كيف (و) منعهكم تضيق عليه ولا يمكن اذ (الله واسع) وان أمكنكم
 التضيق فهو (عليه) بدفعه عن نفسه فيزده اخفاؤكم ثم ان اخفاءكم فضل المؤمنين انما ياتي
 لوساؤوكم في الفضل أو قصوا لئلا يكتن الله (يختص برحمته من يشاء) فيزده فضلا عليكم كيف
 (و) فضله ليس مخصصا فيما أعطاكم اذ (الله ذو الفضل العظيم) ثم اشار الى أنه لا يعلم منهم
 التليس وقد ظهرت فيهم الخيانة في أقل شيء ويعلم من مؤمنهم وقد ظهرت فيهم الامانة في شيء
 عظيم فقال (ومن أهل الكتاب) عبد الله بن سلام أودعه رجل من قريش ألفا وماتت أوقية من
 المذهب فاداه اليه فهو (من اب تامة بقنطار) مال منضد بعضه على بعض (يؤده اليك) وان لم
 تطالبه فيمده منه التليس لان أمانته مع الخلق تدل على امانته مع الله فلا يفتري عليه انه
 ما ذكر في كتابه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنهم من) فخاص بن عاز وراه استودعه
 قرشي دينار فلم يؤده اليه فهو (ان تأمنه بيدنا لا يؤده اليك) لكونه في غاية الخيانة بحيث
 يخون في غير شيء (الامادمت عليه) اي على رأسه (فانما) بالمطالبة وارتفاع واقامة البينة
 فلا يعلم منه الخيانة مع الله بكتمان ما أمر باظهاره طمعا في ابقاء الرياسة والرشا عليه (ذلك)
 اي الدليل على خيانتهم مع الله انهم يعتذرون عن الخيانة مع الخلق اذا ظهرت بالافتراء على
 الله لان اعتذارهم (بانهم قالوا ليس علمنا في) مال (الامين) الذين ليسوا من أهل الكتاب
 (سبيل) الى الذم وعقاب فهم يخونون مع الخلق (ويقولون) في الاعتذار عنه (على الله
 الكذب) فيخونونه ايضا (وهم يعاون) أنه كذب محض ليس لهم فيه نص قطعي ولا ظني مبينا
 ولادلالة (بلى) النص الالهي أن (من أوفى بعهده) أوفى الله عهده ومن نقض عهده نقض
 الله عهده واداء الامانة من وفاء العهد بل من التقوى (و) قد نص على ان من (اتقى فان الله
 يحب المتقين) فلو لم يكن عليهم سبيل لكان حقهم ان يستأنزوا بحجة الله على كل شيء ثم أشار
 الى أنهم متى يبالغون بعهد الناس ولم يبالغوا بعهد الله اذ يستبدلون وكيف يتقون الله في أمانات
 الخلق ولم يتقوه في أمانته وهي وجوب تعظيمه اذ يستبدلون بالآيمان الكاذبة فقال (ان الذين
 يشترون بعهد الله اي يأخذون ببدله بتغيره) (وأيامهم) اي وبأيامهم الكاذبة يبدلون
 فيأخذون (ثم اقليل) اي شيا أحقر من الدنيا الحقيرة التي لا نسبة لجمعها الى أدنى ما فوقها
 (أولئك لا خلاق) اي لا نصب ثواب (لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يرضيهم ولا ينظر
 اليهم يوم القيامة (نظر الرضا ولا يرضيهم) عما يوجب العقاب (ولهم عذاب أليم) بالنار
 والتوبيخ ونظر الغضب والهيات الظلمانية وذلك لانهم انما أخذوه بعدم رؤيتهم في ابقاء

التصقت فخذها ويقال
 هو من التناف ساقى
 الرجل عند الساق يعني
 عند سوق روح العبد الى
 ربه ويقال التفت الساق
 بالساق مثل قولهم شمرت
 الحارب عن ساقها اذا
 اشتدت (قوله تعالى
 انكدرت) انكدرت وانصبت
 ومنه قول العجاج
 أبصر خربان فضاء فأنكدر
 (وهو طائر واحد مخرب
 وهو ذكركر الحباري)

عهدده ورعاية تعظيمه نصيبا من ثواب الآخرة ولا من مكالمه الله بما يرضيهم ولا ينظروا بالرضا
اليهم ولم يريدوا التزكية عن موجب العذاب وكيف لا يكون كذلك (وان منهم لقريفا)
لا يقتصرون على تغيير العهد بمجرد التأويل بل (يلون) اي يحرفون (ألسنتهم) فيظهرون
أكاذيبهم مناسبة (بالكتاب لتخسبوه) اي لتتوهمو انه (من) ألفاظ (الكتاب وما هو من
الكتاب) لافلا ولا تأويل (و) لا يقتصرون على الايهام بل يصرحون اذ (يقولون هو من
عند الله وما هو من عند الله) تنصيصا ولا استنباطا (و) بالجله لايه لون بالله اذ (يقولون على
الله الكذب) في كتابه وغيره (وهم يعاون) أنهم يكذبون ثم انهم كما كذبوا على الله كذبوا على
رسوله اذ زعموا أن عيسى أمرهم أن يتخذوا ربنا فرذا لله تعالى عايم بأنه (ما كان) يصح من
الله الذي لا يعطى مرتبة النبوة الا لمن علم أنه يتوهم بحجة أن يجمع هذه الفاضل (بشر) مع
بقائه بشرية التي لا بد من بقاءها أبدا (أن يؤتمه الله الكتاب) اي علم الاعتقادات والاخلاق
(والحكم) اي الشريعة (والنبوة) ليدعو الى الله (ثم يقول للناس) الذين بعثه الله اليهم
ليدعوهم الى عبادة وحده (كنوا عبادا لي) فاتخذوني ربا (من دون الله) لان ذلك
استمقاص لهم (ولكن) يستكملهم اذ يقول لهم (كونوا ربايين) اي منسوبين الى الرب
بالتخلق باخلاقه أو بالتصديق بها أو بالانتماء فيه والبقائه (بما كنتم تعملون الكتاب) الناس
فان ثواب تعليمه ينزل بكم فيميرل أخلاقه أو ينزل بكم انوار التجلي الشهودي (وبما كنتم
تدرون) اي تقرؤن فانه يجركم الى الله تعالى وهذا لو كان التعليم والقراءة لله تعالى وحده
(ولا يا صر كم) أيها المأمورون بل ربانية بما هو غاية النقص (أن تتخذوا الملائكة والنبيين)
الذين هم وسائط ما بينكم وبين الله (أربابا) استنزالا لكم عن عبادة الله الى عبادتهم على انه
رد الى الشرك الذي يبعثوا المحوه (أيامكم كم بالكفر) اي بالعود اليه (بعد اذ أنتم مساون)
اي بعد استقراركم على الاسلام الذي تحموا فيه المتاعب الكثيرة ثم ذكر انهم كما قالوا على
الله ورسله ما لم يقولوه كتبوا على الله ورسله ما بالغوا في الامر ببيان من أمر كل رسول جديد
مؤكدا بالايمان به والنصر له فقال (واذا أخذ الله ميثاق النبيين) اي العهد الوثيق من كل نبي
صادق أن يقولوا الاممهم عن لساني (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) اي ان الذي آتيتكم
من الكتاب وأسراره فأنما آتيتكم لتعرفوا طريق الهداية وتجعلوا له أصلا ترجعون اليه
اذا أشكل عليكم الامر فاذا جعلتموه أصلا (ثم جاءكم رسول) بالمحجزات (مصدق لما معكم)
وان كان ناسا لبعض أحكامكم عبادات الحكمة على اقتضاء الزمان ذلك (لنؤمن به) لانه
اجتمع فيه شاهدان المحجزات والهداية (و) لا تقتصرون على الايمان بل (لتصبرنه) أيضا
مبالغة في تشهير أمره ثم بالغ الله على الانبياء براجعة أمهم اذ (قال أقررتم) اي هل أخذتم
اقرار قومكم بقبوله (وأخذتم على ذلككم اصرى) اي عهدى الثقيل (قالوا اقررتنا) اي أخذنا
اقرارهم مع المبالغة (قال فاشهدوا) عليهم التزموا هم اذا أنصروا (و) ان لم يحجج الى

(قوله انقطرت) أي
انشتت (قوله تعالى اتق
القمر) اذ اتم وامتلأ في
الليالي البيض ويقال اتق
استحوى (قوله يا أيهم
رجوعهم) (قوله عز وجل
ارم) أي ارمأ وهو عاذل ارم
ابن سام بن نوح وبقال ارم
اسم بلدتهم التي كانوا فيها
(قوله اقنعهم العقبة) هي
عقبة بين الجنة والنار
والاقنعام الدخول في الشيء
والمجاوزة له بشدة وصعوبة
(وقوله عز وجل فلا اقنعهم

شهادتكم سوى المبالغة اذ (انا معكم من الشاهدين) واذا بالغ الله تعالى هذه المبالغة في أخذ
الانبياء ميثاق اقوامهم على هذا النهج البليغ (فمن تولى به بذلك) اى اعرض عن هذا
العهد فلم يؤمن بالرسول المذكور ولم ينصره (فاولئك) وان كانوا من أهل الكتاب (هم
النافسون) اى الخارجون عن دائرة أهل الحقيقة فلا عبرة بشهادتهم ولا باخبارهم فان
قالوا هذا الرسول ليس مصداقنا لانهم دعوا الى ربوبية انفسهم قبل لهم (أ) يطلب
الانبياء من الناس اتخاذهم اربابا وهذا دين المشركين (فغير دين الله) الذى هو التوحيد
(يغنون) اى يطلبون لاتباعهم (و) ايس هذا مقتضى كما لهم في التحلى اليهودى اذ (له اسلم
من في السموات) من أهل الفناء والبقاء (والارض) من عوام المؤمنين والكنار (طوعا)
ان كان من أهل البقاء ومؤمنا (وكرها) ان كان من أهل الفناء او كافرا فلا يدعى الالهية
إلا له لانفسه وكيف (وايمه يرجعون) في التوحيد فلا مساغ غيره في دعوى الالهية أصلا
ولو قالوا انتم تطلبون بترك اليهودية والنصرانية غير دين الله (قل لهم) (آمنوا بالله) ويهود
هذا الزمان ونصاراه أشركوا به (وما أنزل علينا) ان كان فيه ما ينسخ بعض أحكام التوراة
والانجيل فهو موافق (ما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) فلوا اخل
نسخنا للتوراة والانجيل لا نخل نسخكم لما أنزل على هؤلاء (و) مع ذلك أيضا صدقنا (ما أوفى
موسى وعيسى والنبون) وان اختلفت شرائعهم لم يكتفوا (من ربهم) اى الذى ربي كلا
بما هو مصلحته وهم وان تفاوتت شرائعهم كالاوتقضا (للتفرق بين أحد منهم) بالايان
بالبعث والكفر بالبعث لان التفاوت فيها تناوت استعدادات الامم (و) لا تجعل بعضهم
أربابا وبعضهم عبيدا بل (لنحمله مساوون) فهذا هو الاسلام الذى هو الانقياد لربوبية الله
وأوامره في كل عصر (ومن يتخ) اى يطلب (غير الاسلام ديننا) فالتخذ البعض أربابا وصدق
البعض دون البعض وأمن بالنسوخ دون الناسخ (فان يقبل منه) اذ لم ينقل لأمم الله في
عصره وان اتفاد لما أمر به من قبله (و) لا يحصل ثواب من عمل بالدين المنسوخ قبل نسخه بل
(هو في الآخرة من الخاسرين) لا أبر على الناسخ والمنسوخ جميعا وكذا أبر ما صح من
الاعتقادات والاعمال والاخلاق لان الكفر محبط لكل وكيف لا يكونون خاسرين
في الآخرة وقد خسروا وجوه الهداية في الدنيا اذ (كيف يهدي الله قوما كفروا) بالرسول
بعد مجيئه (بعد ايمانهم) به قبل مجيئه اذ رأوه في كتبهم (و) ليس هذا الكفر مجرد نقصهم
الميثاق بالايان بكل رسول يأتيهم مصداقا لما معهم بل مع ذلك (شهدوا أن) هذا (الرسول
حق) هو وان لم يعين زمانه ومكانه وقبيلته وسائر مشخصاته يكفهم انه (جاءهم اليينات)
التي آمنوا الملائكة والمادون بها موسى وعيسى عليهما السلام فظاوا بحقه الثابت بيميناته
وتصديقه الكتب السماوية (والله لا يهدي القوم الظالمين) فلا يجازيهم جزاء أهل الهداية
وان اهتموا بالايان ببعض ما في كتبهم بل (أو ائنه جزاؤهم) جزاء الظالمين بالكفر الكلى

العقبة) اى لم يقصمها ولم
يجاوزها ولا تكون مع
المانى معى لم مع المستقبل
كقوله
ان تغفر اللهم تغفر لنا
وأى عبدك لا الما
أى أى عبدك لم يلذب
أخذه من الهم وهو من
الصغار (قوله عز وجل
انبئت أشقاها) ان فعل
من البعث والانبعاث هو
الامرأخ في الطاعة للباعث
وأشقاها هو قد دارين
سالف عقر الناقة (قوله

وهو (أن عليهم لعنة الله) الذي بعث الرسل وأعطاهم البينات ووافق بالإيمان بكل رسول جاءهم بالبينات مصداقاً لما معهم ونص على الرسول (واللائكة) الذين جاؤا بالرسالة أو شهدوها (والناس أجمعين) من المؤمنين الذين آذوهم والكافرين الذين وقعوا في الكفر بسبيهم يسلطون عليهم مجتمعين وييقون في اللعنة (خالدين فيها) لا ينقص عنهم أصل ذلك (لا يخفف عنهم العذاب) وإن آمنوا ببعض ما في كتبهم (ولا هم ينظرون) لينتفعوا بشواب ذلك البعض لو حصل ثوابه (إلا الذين تابوا) فانهم لا ييقون في اللعنة ولو (من بعد ذلك) الكفر بعد الإيمان (وأصلحوا) عتاد من أضلهم بإزالة الشهات عنهم (فإن الله غفور رحيم) لأنه لما سقطت التبعات عن المضلين سقطت عن المشايين أيضاً (كانوا سبباً لسقوطها أيضاً) (ان الذين كفروا بعد إيمانهم) فيه إشارة إلى أن اضلال الكافر الأصلي ساقط بالتوبة وإن مات الماضل كافراً (ثم ازدادوا كفراً) باضلال غيرهم (لن نقبل) في حق من أضلهم (توبتهم) إذ لم ينلوا شهادتهم (وأولئك) يترك شهادتهم (هم الصالحون) وفيه إشارة إلى أنهم لو إيعى عنهم أزالتم بالماوت أو بالغيبة البعيدة يرحى عفوها وكيف تقبل توبتهم ولا يبقى باضلالهم حسنة ماتهم لومات الماضلون كفاراً (ان الذين كفروا) باضلالهم (وما توبوا هم كفار) تركهم الشهات عليهم (فلن يقبل من أحدهم) فضلا عن جمع منهم (ملء الأرض ذهباً) لو تصدق به الماضل وأعطى الماضل عوضاً عن اضلاله فإنه لا ينتفع به (و) كذا (لو) وحده (افندى به أولئك) لو أعطوا ثوابه لم ينتفعوا به (لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين) من ثواب يدفعه أو حجة أو شناعة ثم أشار إلى أن اتفاق المال وإن يقع فداء للكافرين فهو في نفسه شريف (إن تناولوا البر) أي بر الله رحمة ورضوانه (حتى تنتقوا) في سبيله (ما تحبون) أي بعض محبوباً بكم من المال أو الجاه أو النفس (و) ليس المطلوب اتفاق النصف أو الثلث أو الربع بل (ما تنتقوا من شيء) حقير أو عظيم (فإن الله به عليم) يجازيكم بقدره وإنما كان اتفاق المحبوب سبب نيل البر لأن ترك المحبوب من أجله من أسباب التقرب إليه لذلك تقرب يعقوب عليه السلام بترك أحب الطعام إليه إذ كان به عرق النسا فتذران شئ لم يأكل أحب الطعام إليه وهو لحم الابل ولبنه فدل هذا على أنه (كل الطعام) أي الحلال في دين محمد عليه السلام (كان حلالاً بنى إسرائيل) في عهد إبراهيم وفيه عليهم السلام قبل ظلمهم وليحرم عليهم بعد ظلمهم (الما حرم إسرائيل) وهو يعقوب عليه السلام (على نفسه) بئذره فكان تحريم يعقوب (من قبل أن تنزل التوراة) ولم يكن تحريم إبراهيم كما قالت اليهود واعتزوا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنك تزعم أنك على ملة إبراهيم وكان لا يباكل لحوم الابل وألبانها وأنت تأكلها فقال عليه السلام كان ذلك حلالاً لإبراهيم فقالوا كل ما تحرمه اليوم كان حراماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا (قل) إن كذبوني (فأنا بالتوراة فأنزلوها إن كنتم صادقين) في أنها كانت محرمة في دين إبراهيم وإن التوراة لم تفسخ شيئاً من أحكامها فاذلم تأتوا بهم أعلم أنكم

تعالى انحر) أي اذبح
ويقال انحر ارفع يدك
بأنك كبير إلى تحرك

• (باب الباء المفتوحة) •

(قوله بسلا) على ثلاثة

أوجه نعمة واختبار

ومكره (وقوله عز وجل

بارككم) خالقكم (قوله

عز وجل ياؤا بفضيحتن

الله) انصرفوا بذلك ولا

يقال ياؤا لا بشر ويقال ياؤا

بكذا إذا أقربه أيضاً

(قوله عز وجل بديع) أي

مبتدع (قوله بث فيها)

أي فرق فيها (قوله باغ)

تفترون على الله بأنه قال بامتناع النسخ مع انه لا يمنع عقلا (فن افتري على الله الكذب من بعد ذلك) أى ظهو ورسخ التوراة أحكام مله ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) بالتحكم على الله ومنعه من رعاية مصالح الأزمنة وإذا كانت التوراة فاسدة لمض أحكام مله ابراهيم (قل صدق الله) فيما ذكر في هذا الكتاب من جواز النسخ وأنه نسخ به ما نسخ التوراة من أحكام مله ابراهيم (فاتبعو مله ابراهيم) وهو مقتضى امتناع النسخ أيضا كيف وليس في ملته ما في يهودية اليوم ونصرانيته من الاعتقادات الفاسدة اذ كان (حينئذ) أى ما تلاعن الاعتقادات الفاسدة كيف وفي يهودية اليوم ونصرانيته شركا اثبات الولد أو الالهية عيسى (وما كان من المشركين) وكيف تزعمون أنكم على مله ابراهيم وقد كانت قبلته الكعبة بل قبله آدم وكيف تنكرون نسخ التوراة أحكام مله ابراهيم وقد نسخت القبله بصخرة بيت المقدس (ان أوليت وضع للناس) أى اتوجههم اليه في الصلاة لتجتمع قلوبهم في تلك الجهة مع تفرقهم في العالم (للذى يمكن) أى مكة لان الارض دحيت من تحتها فهى مبدأ الجسم الترابي فتوجه اليه يوجب توجه الروح الى مبدئه واعبار المبدئية بقضى الاولوية ولم تكن الصخرة قبله ابراهيم ومن قبله اتفاقا ولدحو الارض من تحتها كان (مباركا) لان بركان الارض انما خرجت ببسطها فكانت في الاصل تحتها نيران جلى للم توجه اليه البركان المعنوية (و) ليكون التوجه اليه توجهها الى الله كان (هدى للعالمين) كيف وقد كشف بالتوجه اليه في الصلاة وبالطواف حول الحقائق الالهية والكونية كيف و (فيه آيات بينات) رعى الطير أصحاب الفيل بجواره من سجيل وتجميل عقوبة من عتافيه واجابة دعا من دعائحت مزيابه واذعان النفوس اتوقيره من غير زاجر ومن أعظمها المنازل منزلة السكل (مقام ابراهيم) الحجر الذى قام عليه عند رفعه قواعد البيت كلما علا الجدار ارتفع الحجر في الهوامش لين فغرفت فيه قدماء كأنهم فى طين فبقى أثره الى يوم القيامة (و) من آياته أن (من دخله كان آمنا) من نهب العرب وقتالهم وقد آمن صديده وأشجاره وكيف تنكرون كون الحج من دين ابراهيم وقد نسخته التوراة ففسخ نسخها هذا الكتاب فقال (ولله) أى ويجب للتقرب اليه (على الناس حج البيت) أى قصد زيارته من عرفات ونزوله منزلة بيت الله لو كان له مكان ولكن انما يجب على (من استطاع اليه سبيلا) أى قدر على الذهاب اليه والرجوع الى بيته وجدان الزاد والراحلة مع نفقة الاهل (ومن كفر) بفرضية الحج فلا يلى به كلام يلى بفرضيته وهو أولى بعدم المبالاة لغناه على الاطلاق (فان الله غنى عن العالمين) قل يا اهل الكتاب الزاعمين انهم يؤمنون بجميع آيات الله (لم تنكفرون بآيات الله) في بيته وآيات التوراة الدالة على وجوب الحج في مله ابراهيم وآيات محمد عليهم السلام ولا تقتصرون على الكفر به بل تحرفونه بالفظا أو معنى (والله شهيد على ما تعملون قل يا اهل الكتاب لم لا تقتصرون على انكار فرضية الحج بل مع ذلك (تصدون) الناس (عن سبيل الله) الذى جعله سبيلا لابراهيم ومحمد عليهم السلام وقومهم ما فتنون عن الحج (من آمن تبغونها) باقفا

طالب (وقوله غير باغ ولا فاد) أى لا يبغي المنة أى لا يطلبها وهو يجب دغيرها ولا عاد أى لا يعدو شبعه (وقوله عز وجل بأشروهن) أى جامع معنى بذلك لمس البشرية البشرية ظاهرة الجلاء والادمة باطنها (وقوله بسطة في العلم) أى سعة من قولك بسطته اذا كان مجموعا ففتخته ووسعته (وقوله وزادكم في الخلق بسطة) أى طولا وعماما كان أطولهم

الشبهات (عوجاً) لثلاثين المؤمن به على إيمانه (وأنتم شهداء) أنهم على الحق بنصوص كتابكم
لكنكم تحرفونها (وما الله بغافل عما تعملون) من تحريفها وإلقاء الشبه على من يأخذ
بمقتضاها (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم أن لا تقلدوا أحدًا ولو أهل الكتاب لأنكم
(إن تطيعوا فريقان الذين أولوا الكتاب) بحسن اعتقادكم فيهم ~~لكنهم~~ وأنهم أهل الكتاب
(يردوكم بعد إيمانكم) بالتوحيد والنبوة (كافرين) الكفر الذي كنتم عليه من الشرك
وإنكار النبوة أذ يرضون بالرد إليه دون البقاء على التوحيد والافرار بنبوة محمد صلى الله
عليه وسلم (وكيف تكفرون) بالله لقولهم (وأنتم تتلى عليكم آيات الله) التي هي أجل من
الآيات المنلوحة عليهم (و) إن لم تذكروا العجزاء فارجعوا إلى رسوله (فيكم رسوله) من لم
يجد رسوله يكفيه الاعتصام به فإنه (من يمتصم بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم) في أدراك
العجزاء آيات الله ورفع الشبهة عنها ثم أشار إلى أنه إنما يتم أدراك الحجج ورفع الشبهة بكمال
التقوى المفيدة تركية النفوس وتصفية القلوب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق
تقائه) باستقراغ الوسع في القيام بالواجبات والمستحبات واجتناب المحرمات والمكروه
ولا تغفلوا عن الشبهات فإنه يخاف معها الموت على الكفر (ولا تفتون إلا وأنتم مسلمون) أي
وقد رفعت شبهاتكم ثم أنه يقع بالتركيب والتصفية أنواع من الخلل كالخوف المزاج
وتلبيس الشيطان (و) لدفعها (اعتصموا بحبل الله جميعاً) أي بكتابه في أعمال التصفية
والتركيب وفي المكاشفة ثم الاعتصام بالكتاب إنما يتم بالاجتماع على طلب الحق لا بالجدل
الباطل الداعي إلى الافتراق (و) لذلك قال (لا تفرقوا) وإذا كروا نعمة الله عليكم) بتأليف قلوبكم
لحجته معاً على طلب الحق (إن كنتم أعداء) فقلب عدائكم بالحجة (وآلف بين قلوبكم)
وأزال افتراقكم المشتت لأموركم (فأصبحتم) أي صرتم (بعضة أخواناً) متحابين في الله
مجمعين على الخير متعاونين على البر والتقوى (وكنتم) بتلك العداوة (على شئنا) أي طرف
(حفرة من النار) بالقتال والنهب والاسر (فانقذكم منها) قبيل كان الأوس والخزرج
أخوين وقع بين أولادهما العداوة والحروب مائة وعشرين سنة ثم رفعت بالإسلام (كذلك)
أي مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) في كل مكان لا نقاذكم عن الضلال فيه (لعلكم
تهتدون) لرشدكم الديني والدنيوي فيه ثم أشار إلى أنه كما أنقذكم من النار والضلال
بارسال الرسل وانزال الآيات فليكن فيكم من ينقذ أخوانه فقال (ولكن من مضى أمة
يدعون إلى الخير) أي الإيمان (ويامرون بالمعروف) أي بكل معروف من واجب ومندوب
يقربهم إلى الجنة ويهدهم من النار (وينهون عن المنكر) أي عن كل منكر من حرام
ومكروه يقربهم إلى النار ويهدهم من الجنة (وأولئك) الداعون الأحرار الناهون
(هم المفلحون) الفائزون بأجور أعمالهم وأعمال من تبعهم (ولا تكونوا كالذين) قربوا
أنفسهم وأخوانهم من النار لأنهم (تفرقوا) بالمجادلة الباطلة (واختلفوا) في الاعتقادات

طوله مائة ذراع وأقصاه
طوله ستون ذراعاً (بكرة)
اسم لطن مكة لأنهم
يتباكون فيها أي يزدجون
ويقال بمكة مكان البيت
ومكة سائر البلاد وسميت
مكة لاجتماع الناس
من كل أقبى يقال أمته
القبيل ما في شرع الناقة
إذا استنصى فلم يدع منه
شيئاً (بيت) نذر بليل يقال
بيت فلان رأيه إذا فكر فيه
لـ لا ومنه قوله فجاءوا

الواجبة (من بعد ما جاءهم اليقينات) القاطعة التي لا بد منها في باب الاعتقادات (وأولئك) وان زعموا ان اختلافهم وقع عن اجتهادهم (لهم عذاب عظيم) فوق عذاب المعاصي الفرعية لانهم اتبعوا الشهوات وتركوا قواطع الادلة التي لا مجال للاجتهاد في مقابلتها (يوم تبيض وجوه) لاتباعها الادلة القاطعة التي هي الانوار الساطعة (وتسود وجوه) لاتباعها الشبهات المظلمة ايسر مدلل بذلك على ايمانهم وكفرهم ايجازي كل بمقتضى حاله (فأما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أ كفرتم) باتباع الشبهات في باب الاعتقادات (بعد) موجب (ايمانكم) من الدلائل القاطعة فانتم وان اخترتم ذلك عن اجتهاد (فدوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اذ لا يغني عن الاجتهاد لانه اقيمت الادلة القاطعة في مقابلة شبهها (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) لاتباعهم الادلة القاطعة التي اقامها ليرحمهم من اتباعها رحمة مؤبدة لذلك (هم فيها خالدون تلك) المذكورات واجبة لاعتماد لانها (آيات الله) لا يجرد التخويف بل (تألوها) من مقام عظمتها المقتضية كمال الصديق (عليك) يا أكمل الرسل فلا ينزل عليك ما فيه نقصة الكذب لمجرد التخويف بل (بالحق) اي الثابت وكيف يكون لمجرد التخويف وهو ظلم بالتسوية بين المحسن والمسيء وايس من المظالم الجزئية بل الكلية (وما الله يريد ظلاما للعالمين) هو وان كان متصرفا في ملكه اذ (لله ما في السموات وما في الارض) ولكن (الى الله ترجع الامور) وهو حكيم يرى مخالفة الحكمة ظلم ما فيه من وضع الشيء في غير موضعه فلا يفعل خلاف الحكمة بمقتضى السنة وكيف لا تبيض وجوهكم ولا تخلدون في رحمة الله ولا تغفلون وقد (كنتم خير) كل (أمة) كانوا (أخرجت) أي استنبتت من الناس (للناس) لانتظام أمورهم (تأمرون بالمعروف) فتدكمهم ونهونهم (وتنهون عن المنكر) فتدفعون عنهم النقائص (و) قد كتبتم في أنفسكم اذ (تؤمنون بالله) (و) لمجرد كنتم خيرا من أهل الكتاب اذ (لو آمن أهل الكتاب) كان خيرا لهم (وان لم يتعد خيرهم الى غيرهم اذ لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر) والعلمهم بخبريته (منهم المؤمنون) كعبد الله بن سلام (و) لا ينفي ذلك كفره الا كثرين به اذ (أ كثرهم الفاسقون) في الفرعات فلا يفسد قلوبهم في الاعتقادات اغلبة الهوى في حقهم على مقتضى علمهم لذلك يقصدون اضراركم لكن (لن يضر وكم) ليكون خيرا منكم خير خلق الله فيه ينسبكم الله (الآذنى) باللسان (وان يقاتلوكم) بالسيف أو المناظرة (ولو لوكم الا دباركم لا ينصرون) أي لا يكون لهم الكثرة عليكم أبدا وكذلك كان حال قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر وبكابرهم مع الله العزيز ومع أعزة عباده من خيار المؤمنين الا هم من بالمعروف والنهي عن المنكر (ضربت عليهم الذلة) أي جعلت عليهم كالمقبة المضروبة في الاحاطة (أن يقاتلوا) أي في أي مكان وجدوا بحيث لا يمكنهم السكون فيه (الا) معتصمين (بجبل من الله) وهو الايمان بالله ورسوله في الظاهر (وحبل من الناس) أي وبعدة ذمة أو هدنة أو أمان من الناس (و) هو لا يفيدهم عند الله لانهم (ياؤا) أي رجعوا عن الايمان برسوله قبل بحبيته بعد بحبيته فالتبسوا (بغضب من

بأننا يانا أي لا ولا وكذلك
يتهم العدو (وقوله تعالى
بهم) كل ما كان من
الحبوان غير ما يعقل
ويقال البهيمية ما استهم
من الجواب أي استعلق
(قوله تعالى بجمرة) وهي
الناقعة اذا نتجت خمسة
أبطن فان كان الخامس
ذكر انحره فأكله الرجال
والنساء وان كان الخامس
أنثى بجره أو أنثى شقوها
وكانت حراما على النساء

الله (لا يمكنهم العود الى عزتهم لانهم (ضربت عليهم المسكنة) المستزمنة للذلة (ذلك) أى
 ضرب الذلة والمسكنة والغضب (بأنهم) استكبروا على الله اذ (كانوا يكفرون بآيات الله
 و) زادوا عليه اذ عاندوا مع الله اذ كانوا (يقتلون الانبياء) عالمين بأنه (بغير حق) موجب ظنى
 ولا قطعى (ذلك) الكفر وقتل الانبياء (بما عصوا) ليس كما صي الجهو ولا منهم (كانوا
 يعتدون) أى يجاوزون التوسط الى الغاية فغضب الله عليهم فخرهم الى الكفر ثم انهم وان
 كان فيهم الاعتماد الموجب للغضب (ليسوا سواء) أى مستوين حتى لا يعتد بآيمان من آمن
 منهم ويحمل على النفاق بل (من أهل الكتاب) الذى شأنه التأثير فاذا لم يعم فلا بد من نوع منه
 تأثيره (أمة فائقة) بما فى التوراة على أكمل الوجوه حتى يتدينوا بدين محمد صلى الله عليه وسلم
 الناسخ لبعض أحكامها (يلون آيات الله) المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم (آباء) أى ساعات
 (الليل وهم) يصلون صلاة التهجيد (يسجدون) فيها وان لم يكن فى دين اليهود فيفيدهم مزيد
 تقرب وقت عموم الغفلة فهذا يدل على أنهم (يؤمنون بالله) فينقادون بجميع آياته (واليوم
 الآخر) فيجانبون الغفلة ثم لا تقتصر خيراتهم على أنفسهم بل تتعدى الى العموم (و) لذلك
 (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) ليست اطلب الرياسة لانهم (يسارعون فى
 الخيرات) وطالب الرياسة يتبع هواه فلا يكتفى بالمسارعة الى الخيرات فى عموم الاوقات
 (و) ان صحت اهلهم المسارعة الى الخيرات فلا يظهر عليهم أثرها وقد ظهر على هؤلاء فاعلم أن
 (أولئك من الصالحين) وانما يميز بينهم وبين اخوانهم حيث غضب على اخوانهم وجعل
 هؤلاء من الصالحين لانهم يسارعون فى الخيرات كيف (وما نفعوا من خير فان تكفروا)
 بفعل الاخوان (والله) وان غضب على اخوانهم جعلهم من الصالحين لتقواهم لانه (عليهم
 بالمتقين) واذا كانت التقوى كافية فى ذلك فالمسارعة الى الخيرات زيادة على الكفاية ولو قيل
 كيف غضب على اخوانهم وقد أدانهم بالاموال والاولاد أجيبوا بأنهم ليسوا بالانعام
 فى حق الكفار فى الآخرة اذ لا يدفعان غضبه عليهم فقبل (ان الذين كفروا ان تغنى عنهم
 أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) وان كان التصديق بالاموال يطنى غضب الرب فى حق
 المؤمنين ويغفرون بموت أولادهم أو استغفارهم (وأولئك) أى الكفار وأموالهم
 وأولادهم (أصحاب النار) أى ملازموها يزادون بها عذابا ولو كانت منبهة لهم لم يتأت لهم
 الانتفاع بها اذ (هم فيها خالدون) ولا يفيدهم التصديق بالاختفيف اذ (مثل ما ينفعون) مع
 أن الغالب أنهم ينفعونه (فى) استحلاب فوائد (هذه الحيوة الدنيا) من طلب الفناء أو دفع
 البليات فان كان للآخرة فهو حرث أصابه الكفر ومنه لى اهلاك ما أصابه (كمن لا يرجح
 فيها صر) أى برودة شديدة (أصابته حرث قوم) فاهلكته فكذارى الكفر اذ أصابت حرث
 انفاق قوم (ظلموا أنفسهم فاهلكته) فصارت الظلم ربحا لحصوله من هوى النفس ذات برودة
 شديدة لكونه ظلم الكفر الذى هو الموت المعنوى فاهلكته (وما ظلمهم الله) باهلاك حرثهم

لجهها وابنهنا فاذا ماتت
 حلت للنساء والسائبة
 البعير بسبب نذريكون
 على الرجل ان سله الله من
 مرض أو بلغه منزله أن
 ينفعل ذلك فلا يجبس عن
 رعى ولا ماء ولا يركب أحد
 والوصيلة من الغنم كانوا
 اذا ولدت الشاة سبعة أبطن
 تطروا فان كان السابع
 ذكر اذ يبع فكل منه
 الرجال والنساء وان كانت
 أنثى تركت فى الغنم وان

كان ذلك راواً حتى قالوا
وصلت أخاهما فلم ينبج
لما كانا وكان لحومهما
حراماً على النساء وابن
الأنثى حرام على النساء إلا
أن يموت منهن اثني فبدأ كله
الرجال والنساء والحامى
الفعل إذا ركب ولدوله
ويقال إذا أنتج من صلبه
عشرة أبطن قالوا قد حى
ظهوره فلا يركب ولا يمسح
من كلا (قوله تعالى
بغثة) أي بغاة (قوله عز

بارسال ربح من عنده (ولكن) كانوا (أنفسهم يظنون) بارسال ربح الظلم الكفرى على حرثهم
الآخرى ثم أشار إلى أن الكفر لما كان ربحاً مباحاً كما حرث أعمالاً أربابه فلا يبعد منه اهلالاً
حرث أعمال من صحتهم سيما من أحبههم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك
صحتهم فإن لم تتركوها فعليكم أن (لا تتخذوا بطانة) أي محبة باطنية معروفة للانحرار (من
دونكم) أي مجاوزة بطانة المؤمنين وكيف لا يؤثر ربح كفرهم في حرثكم وهم (لا يألونكم
خبالاً) أي لا يتصرفون في افساد عقائدكم لاحباط أعمالكم ولا يبعد منهم لانهم (ودواماً عنكم)
أي غنوا ما يملأكم فضلهم فضلهم فضلهم ويبدل على هذا التقى انه (قد بدت البغضاء) أي ظهر
البغض الباطن حتى خرج (من أفواههم) اذ لا يمتثلون لأنفسهم من افراط بغضهم وان
قصودوا مراعاة نكمتهم (و) هذا يدل على أن (ما تخفى صدورهم أكبر) مما ظهر (قديمنا لكم
الآيات) لدلالة على سوء اتخاذكم إياهم بطانة فتمنعوا منها (ان كنتم تعملون ما أنتم أولاء)
أي تنهوا أئمتهم الحق المشار إليهم بالاشارة القرينة (تحبونهم ولا يحبونكم) فعدم محبتهم
كاف في امتناع اتخاذهم بطانة لولم يظهر بغضهم (و) ليس فيكم ما يوجب بغضهم لكم لانكم
(تؤمنون بالكتاب كله) فلا تنكرون من كتابهم شيئاً (واذا القوكم) بعد ظهور البغضاء من
أفواههم خافوا أن تنقطعوا مودتهم فلا يصل إليهم أسراركم لذلك (قالوا امنا) بكتابكم
ونبيكم سرا ولا نظهره خوفاً من قومنا (و) لكنه إيمان نفاق معكم لانهم (ادخلوا أعضاء
عليكم الانامل من الغيظ) أن لا يجردوا إلى اثني منكم سبيلاً (قل) زادكم الله غيظاً
لزيادة ظهورنا (موتوا بغيبكم) ان الله علم بذاة الصدور فكيف لا يعلم عضكم الانامل
فان لم تطعموا منهم على هذا الغيظ لكونه في خلوتهم فلا بد أن تطعموا منهم على أنهم (ان
تمسككم حسنة) بظهوركم على العدو ونبيلكم الغنيمة وخصب معاشكم وتتابع الناس في
دينكم (تدوهم وان تصبكم سيئة) باصابة العدو منكم أو اختلاف بينكم أو جذب أو بلية
(يفرحوا بها) وإذا امتنعتم من موالاتهم فغاية ما يكون منهم انهم يؤذونكم (وان تصبروا)
على ايذائهم (وتنقوا) الله في موالاتهم (لا يضركم كيدهم شيئاً) ان الله بما يعملون من الكيد
(محيط) لا يمتنع ان يصل اليكم (و) اذ كراهم في دفع الله كيد أعدائهم عنهم يوم أحد
(ادغدوت) أي خرجت بالغدوة (من أهلك) أي حجرة عائشة فتركت الاسـ تراحة في وقتها
لاهمامك لقتال العدو بأحد (تسوى) أي تنزل (المؤمنين) وكانوا زهاء ألف (مقاعد) أي
أماكن (للقاتل) فلما باغوا الشوط اعتزل ابن أبي في ثلثاته وقال علام تنشل أنفسنا
وأولادنا لنعلم قنالاتنا بعناكم فكان هذا كيداً منه (والله سميع) لقوله (عليم) بكيد الذي
كادهم لبعض المؤمنين (اذهمت) أي قصدت (طائفتان) بنو سلف وبنو حارثة (منكم) ان
تنشلا أي تجنبنا فتخلصنا مع ابن أبي (و) لكن عصهم الله اذ (الله وإلهما) مولاهما فافتونا
عليه (وعلى الله) لاعلى قوة النفس أو الممد (فأبى وكل المؤمنون) فلاتخافوا قوة الأعداء
وعدتهم وكثرة عددهم وكيف لا تتوكلون على الله (واقصد نصركم الله) لتوكلوا على الله

(يذكر) موضع بين مكة والمدينة أو بئر منه (وأنتم أذلة) لاقوة لكم ولا عدة ولا كثرة إذ كنتم
 ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وثمانية سبوف وثمانية أدرع (فانقروا الله) ان تولوا أعداءه
 عن ذلة أو قلة (اعلمكم تشكرون) تقويته واعرزازه لكم وقصره لكم ودفعه أعداءكم كما فعل
 ييدر (اذنقول للمؤمنين) تقوية لقلوبهم بوعدا النصر (أن يدينهم أن يمدكم ربكم) (م)
 ائتو بيشكم وانصركم ودفع أعدائكم (بثلاثة آلاف من الملائكة مبشرين) من سمائه انقزال
 أعدائه وجعل عددا المدد ثلاثة أضعاف عددا الكفار كما أنهم ثلاثة أضعاف عدد المسلمين
 (بلى) يكفكم وليكنه يزيدكم (انصبروا) على قتالهم (وتنقوا) انقروا عنهم (وباتواكم
 من فورهم) أي ساعته (هذا) فلا تنزعوا عما جاءتهم (يعدكم ربكم بخمسة آلاف من
 الملائكة مسوقين) أي معان بانهم ملائكة لا بشر تزدادوا وقوة وأعداؤكم خوفا وجعل
 الزيادة ضعف عدد الكفار مع أنهم لو كانوا ضعف عدد المسلمين لوجب على المسلمين قتالهم
 فكيف إذا انه ~~كس~~ كس الأمر ولا ينافي هذا ما مر من رؤيتهم لمسلمين ضعفهم لأنه تميز عنهم
 الملائكة (وما جعله الله) أي هذا الامداد (الابشري) تقوية (لكم) (ما جعله الا) (لطمثين)
 أي لطمث (قلوبكم به) فلا تجزع من رؤية كثرة عدوهم وعددهم وقوتهم (و) لم يكن
 اليه حاجة لأنه (ما النصر) ولو مع الامداد (الامن عند الله) وحده (العزير) أي الغالب بلى
 لاسباب بحيث يمكنه التأبير على خلافها (الحكيم) في استعماها وقد اقتضت حكمته أن
 ينصركم مع قلةكم وذلتكم (لينطع طرفا من) (جله) (الذين كبروا) لاقتضاء كفرهم
 تضعيفهم بعد قوتهم (أو يكبتهم) أي يخزيهم (فينقلوا خائبين) منقطعي الآمال لكن (ليس
 لك من الأمر) أي أمرهم من القطع أو الالكات (شيء) جزايل هو في مشيئة الله فله أن يفعل
 أحدهما (أو يتوب عليهم) فيوفقهم للإيمان (أو يعذبهم) لاصرارهم بعد رؤية هذه الآية
 ولا يبعد (فأنهم ظالمون) لاستمرارهم على العناد ثم أنار إلى أن ظالمهم وان كان سبب العقاب
 فله أن يزيله أو يديمه كيف (ولله ما في السموات وما في الأرض) وهو من جملة ما فيه ما فهو
 (يغفر إن يشاء) بإزالة الظلم (وبعذب من يشاء) بإدامته (و) لا يبعد أن يغفر للظالم ذنابا إذ
 (الله غفور رحيم) ومع غفرانه ورحمته له شدة في حق الظالم بالكفر أو بعبادته الكفار
 أو بتضييع سائر الحقوق حتى حق الجادات (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك الظلم
 ولوعلى الجادات (لأننا كلوا الربوا) فنقلوا الأموال بجهلها مقابله لما لا وجود له فان رجوتهم
 الرحمة والغفران في البسير فلا تاكوا (أضعافا مضاعفة) أي زيادات مكررة (واتقوا الله)
 ان لم تخافوا سوطها (اعلمكم تغفلون) بإبقاء حقوقكم ومصونكم عن أعدائكم كما سنتم
 حقوق الاشياء (واتقوا) في آكلها أضعافا مضاعفة الافشاء إلى الكثر الذي يوجب لكم
 (النار التي أعدت للكافرين) لولم يكن للأموال حقوق (أطيعوا الله والرسول) في ترك
 الربا (اعلمكم ترجون) بالفضل عليكم فوق حقوقكم فضلا عن الصيانة التي هي من

وجعل بازغا) أي طالعا
 (قوله تعالى يدينكم) أي
 وصلكم واليمين من الاضداد
 يكون الوصال ويكون
 الفراق (قوله عز وجل
 بسائر من ربكم) مجازها
 جميع بيعة واحدة واحدة
 (قوله عز وجل بواكم)
 أنركم (قوله عز وجل
 بأس) أي شدة وقوة اليبوس
 أيضا أي فتور وسو حال
 (بئس) شديد (بئس)
 أصابع واحدة بئس (قوله

حقوقكم ثم أشار الى أن النار المعدة للكافرين كما يخاف على كل الربا أضعا فامضاعفة
 يخاف على كل مصر على المعاصي فقال (وسارعوا الى) أسباب (مغفرة) فانها وان كانت
 (من ربكم) من غير تأخير لا أسباب فيها فسنة جارية بالانفعل عندها وهي الاستغفار والندم
 والعزم على أن لا يعود (و) لا يتم الا بالمسارعة الى أسباب (جنة) هي الاعمال الصالحة لانها
 تمنع المعاصي اذ تدخل صاحبها في سعة الرحمة لذلك (عرضها السموات والارض) لو وضع
 بعضها بجانب بعض فهي من أسباب الصيانة عن الاعداء والبلات بل أسباب المغفرة أيضا
 أسباب الجنة لان المغفور له لاحق بالمتقين والجنة (اعدت للمتقين) لان المسارع الى أسباب
 المغفرة ينظر الى الله كنظر المتقين (الذين ينفقون) أموالهم اتقاء محبتها (في السراء
 والضراء) أي فيما يجلب مصرة لله مؤمن أو يدفع مضره عنه اتقاء تضييعها ثم ذبلا للشهوة
 (والكاظمين) أي الكافرين (الغيظ) عن ارضائه مع القدرة عليه اتقاء التعدي فيه الى ما رآه
 حقه (والعافين عن الناس) ما يغيظ لئلا يهيج ثم ذبلا للغضب فأنهم أعدت لهم الجنة لانهم
 محسنون آثروا جانب الحق على شهوتهم وغضبهم (والله يحب المحسنين) لانهم لا يتطرون الى
 ما سواه فضلا عن محبته ويقرب منهم في النظر الى الله المسارعون الى المغفرة (و) هم (الذين
 ادأفوا فاحشة) أي فعله بليغة في القبح متعدي (أو ظلوا أنفسهم) بغير التعدي (ذكروا
 الله) فاشبهوا المحسنين من وجهه لكن رأوا معاصيهم حجبا (فاستغفروا لذنوبهم و) انما
 استغفروا لعلمهم انه (من يغفر الذنوب) فيرفع حجبا (الا لله و) خافوا استحكام الحجاب
 بالاصرار لذلك (لم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) انه ذنب بخلاف ما لو لم يعلموا لانهم عوام
 أولئك في محل الاجتهاد فانه لا يخاف حجابته عليهم اذ لم يقصروا (أولئك جزاؤهم مغفرة
 من ربهم) أي ستر لذنوبهم لبصير ومحسنين (و) اذا صاروا محسنين جزاؤهم (جنات) جزاء
 على مشاهدتهم اياه (تجربى من محنتها الانهار) جزاء على اجرائهم أنهم ارادوا المسارف في قلوبهم
 بمسارعتهم في رفع الحجب عنها (خالدين فيها) لبقاء احسانهم دائما فلهذا أجزا المسارعين الى
 المغفرة ووقعه أجزا المسارعين الى الجنة وهم العاملون (و) لذلك قال (نعم أجزا العاملين) لذلك
 اتسع جنتهم الى أن صار عرض السموات والارض ثم أشار الى أنكم لو أصرتم على المعاصي
 ولم تبدروا الى الاستغفار فلا يقتصر في حقكم على ابقاء الحجاب بينكم وبين ربكم الموجب
 للعذاب الاخرى بل (قد دخلت) أي مضت (من قبلكم سنن) من أنواع المؤاخذات والبلايا
 سيما حق المكذبين الذين يتخذون منهم بطانة ليصنعوا عن أذيائهم فلا تنجون عن شدائد الله
 التي عليهم للعوقبكم بهم (فسيروا في الارض) التي فيها ديارهم الخربة وآثارا لاهلها
 (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) وقيسوا عليها عاقبة اللاحقين بهم (هـ) من
 مؤاخذة المذكور (بيان للناس) الذين نسوا مؤاخذتهم فاتخذوهم بطانة للحفاظ عنهم
 ونسوا ما على اللاحقين بهم من مؤاخذة الله (وهدى) الى التحفظ عنهم بالتوكل على الله
 (وموعظة) أي تخويف نافع (للمتقين) الذين منهم التحفظ الكلي الذي لا يتم الا بالتحفظ من

عز وجل بيانا اي ايام
 والبيات الايقاع بالليل
 قوله عز وجل براءة اي
 خروج من الشيء ومفارقة
 له قوله عز وجل بقرآني
 ابراهيم انزلناهم
 ويقال اخذنا لهم بقرآ
 وهو المنزل المزموم قوله
 عز وجل بادئ الرأي
 مهوزاي أول الرأي
 وبادئ الرأي غير مهوز
 اي ظاهر الرأي قوله
 عز وجل بلى بلى المرأة

الله بل بطاعتهم عن الخوف ولا خوف منهم في الواقع وانما هو من وهنكم (ولا تهنوا) اي
ولا تضعوا في انفسكم لتفتقروا الى اتخاذهم بطانة ومنشأ هذا الضعف الحزن من اذياتهم
(ولا تحزنوا) اذ اتصل اذياتهم الى اتلافكم بل هم التافون (وانتم الاعلون) اي الاغلبون
لكن انما تغلبون (ان كنتم مؤمنين) مخلصين لانه انما وعد النصر للمؤمنين ولا تضعوا وعان
الجهاد بمن القرحة فانه (ان يمسكم فرح) يوم أحد (فقد مس القوم) العدو يوم بدر (فرح
مثله) ولم يضعوا ولم يجبنوا فانتم اولى لانكم موعودون بالنصر دونهم (و) المس مرة لا يدل
عليه في كل مرة اذ (تلك الايام) اي ايام النصر (نداوها) اي نصرتها فاجعلها دالة لطائفة
مرة ولا خرى اخرى فتفسدها (بين الناس) لتلايحبوا (وليعلم الله الذين آمنوا) اي وليميز
الصابون على الايمان في علم الله عما سواهم اذ لودام النصر للمؤمنين لكان ملحبة للناس الى
اعتقاد حقيقةهم (وينخذ منكم شهداء) ولودام النصر للمؤمنين لقل الشهداء منهم لكن الله
تعالى يريد تكثيرهم لانه يحبهم لكونهم مظلومين (والله لا يحب الظالمين) فيجعل محبته لهم
لولا بظاوا المظلومين مع محبته لهم لايمانهم (وليعص) اي يطهر (الله الذين آمنوا)
بالشهادة عن معاصيهم (ويحق الكافرين) بالقتال اذ لودام النصر للمؤمنين لادام صلحهم
معهم فكانوا باقين اضعفهم عن اعمال الجنة (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله) اي ولم
يتميز ما علم الله من (الذين جاهدوا منكم) ممن علم ضعفهم عن الجهاد (ويعلم الصابرين) على
الشدة اذ حفظ الايمان من يجزع فينقلب (و) كيف ضعفتم الآن وانتم كنتم تقولون
الموت على الشهادة (من قبل أن تلقوا) اي أسبابه (فقد رأيتموه) اي مقتاكم (وانتم تنظرون)
شده و تضعفون ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم وموته ليس من أسباب الضعف
بل هو كافتراح فقال (وما محمد الا رسول) والرسول منهم من مات ومنهم من قتل فلا منافاة بين
الرسالة والقتل والموت اذ (قد خلت من قبـ له الرسل) بل الضعف عن الجهاد حينئذ مشعر
بالردة (أ) تؤمنون به في حال حياته (فان مات أو قتل انقلبتم) اي ارثدتم كاتكم انقلبتم (على
أعتابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بابطال دينه فانه سـ يظهره على يدي من
يشكره (وسيجزي الله) بالنصر والقلبية في الدنيا والثواب والرضوان في الآخرة
(الشاكرين) نعمة الاسلام بالجهاد فيه روى انه لما رمى عبد الله بن قنعة الحارثي رسول الله
صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربا عيته وشج وجهه ذهب مصعب بن عمير وكان صاحب رايته
فقتله ابن قنعة وهو يرى انه قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمد صلى الله عليه
وسلم وصرخ ابليس الان محمد صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال المنافقون لو كان نبيا
لما قتل ارجعوا الى اخوانكم وقال بعضهم ليت ابن أبي ياخذ لنا أمانا من أبي سفيان فقال
أنس بن النضر ان كان محمد قد قتل فان رب محمد حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعده
فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم اني أعوذ بك عما يقولون وأبرأ منهم وسل سبغه
وقاتل حتى قتل فكان من الشاكرين ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم أو مونه

زوجها وبعل اسم صم
أيضا قال الله عز وجل
أتدعون بعلا (قوله تعالى
بقية الله خير لكم) اي
ما أبقاء الله لكم من الحلال
ولم يحرمه عليكم فيه مقنع
ورضاء فذلكم خير لكم
(قوله عز وجل بعدت غود)
اي هلكت يقال بعد بعد
إذا هلك وبعد بعد
البعد (قوله تعالى يخس)
نقصان يقال يخس يخسه

كلا يكون سببا للردة لا يكون سببا للهزيمة فقال (وما كان لنفس أن تموت الا بأذن الله) وما
يأذن الا عند انتهاء الاجل لانه كتب عمر الانسان (كتابا مؤجلا) اى منتهيا الى أجل ولا يفسر
ما كتب الموت وسول أو قتله (و) ايسر مسقط الثواب دينوى ولا أخرى بل (من يرد ثواب
الدينا) وهو النصر والغنيمة (نؤنه منها) اذ وعدناهما المؤمنين (ومن يرد ثواب الآخرة نؤنه
منها) وكيف لا وقد شكر نعمه الاسلام (وسنجزي الشاكرين) ثم ان قتل نبي لو كان موجبا
للوهن لحصل للعلماء بالله العاملين من القدماء (و) لكن (كأين من نبي) أى كثير من
الانبياء قتلوا حين (قاتل معه ربيون) اى المنسوبون الى الرب من العلماء العاملين (كثير)
لا يخفى لو عن بطاع على موجب الوهن لو خفي على القليل كيف ولم يحصل لهم تردد (فما هووا)
اى ضعفوا (لما أصابهم في سبيل الله) من القرح الظاهر مع الباطن بعون الرسول (وما
ضعفوا) ولو ضعفوا الاستكانوا (و) لكنهم (ما استكانوا) بل اعداء بل صبروا على قتالهم
(والله يحب الصابرين) على قتال أعدائهم سيما اذ قتل نبيهم لانه أشد (وما كان قولهم) مثل
قول المنافقين والضعفاء ولا المجهين بقولهم بل ما كان (الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا)
فأضافوا الذنوب الى أنفسهم طلبوا والاستغفار لها لما علموا أنها سبب الهزيمة والمصائب
(و) لم يقتصروا على نسبة الصغار الى أنفسهم بل قالوا (اسرافنا فى أمرنا) ومع قوتهم على
الصبر لينسبوه الى أنفسهم (و) لم يعتمدوا عليها بل قالوا (ثبت أقدامنا) فى قتال أعدائنا
(و) قالوا (نصرنا على النعم الكافرين) لئلا يذهبوا بنصر قتل الانبياء (فأتاهم الله ثواب
الدينا) من الثناء الحسن والنصر والغنيمة لورجعوا احياء (وحسن ثواب الآخرة) أتم ما
يشيب به القاعدون لانهم محزونون بالنظر الى الله (والله يحب المحسنين) ومحبه سبب كل فضيلة
وحسن ثم أشار الى أن علماء العصر من أهل الكتاب ليسوا كقدمائهم حتى يؤخذ بقولهم بل
(يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الدين كفروا) فتسموا وقولهم (يردكم) الى الشرك (على
أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) لدين الاسلام ودين أهل الكتاب حين كان حقا ومحبة الله
ورضوانه وثوابه الدينوى والاخرى فلا تمقدوا أنهم يوالونكم كما قالوا لهم (بل الله مولاكم)
فاستعملوا كيف (وهو) اذا استعمله (خير الناصرين) ينصركم خير من انصرهم لو نصروكم
وكيف لا يكون خير الناصرين وهو ينصركم بغير قتال (سنتلقى فى قلوب الذين كفروا
الرعب) بعد غلبتهم وذلك أن أباسه في انما يرجع ندم به بعض الطريق فعزم أن يعود على
المسلمين ليمتصا صلبهم فأتى الله الرعب فى قلبه لغضبه عليهم (بما أشركوا بالله ما ينزل به) أى
بكونه الها أو متصفا بصفاته أو مستحقا للعبادة (سلطانا) أى حجة قاطعة ينبتى عليها
الاعتقادات (و) لا يكتفى فى حقهم بهذا القدر بل (ما واهم النار) لظلمهم بالشرك (وبئس
منوى الظالمين) النار ثم أجاب عن هزيمة أحد مع وعدة خير النصر وذلك انه عليه السلام
أقام الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير على جبل عيينة وجعله على يساره واحدا دخله

اذا نقصه (قوله بئس
وحزن) البت أشد الحزن
الذى لا يصبر عليه صاحبه
حتى يشبه اى يشكو
والحزن أشد الهم (قوله
تعالى بصيرة) اى يقين
كقوله أدعو الى الله على
بصيرة اى على يقين (قوله
بل الانسان على نفسه
بصيرة) اى من الانسان
على نفسه عين بصيرة اى
جوارحه يشهدن عليه
بعمله ويقال الانسان

واستقبل المدينة وقال لهم احوالهم وورثا فان رأيتونا غنمنا فلا تشاركونا وان رأيتونا نقتل
 فلا تنصرونا فاقبل المشركون فشرق الرماة خيولهم بالنبل وضربوهم بالسيف حتى قتلوا
 منهم اثنين وعشرين فلولوا هاربين فقال بعض الرماة انهم زعم القوم فقاموا فاقبلوا على
 الغنيمة وقال بعضهم لا تجاوزوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في
 نفر أقل من عشرة فحمل عليهم خالد بن الوليد وكرمه بن أبي جهل فقتلوه وأقبلوا على
 المسابين فاختلفوا على غير شعار فجعل بعضهم يقتل بعضا فقتل سبعون من المسلمين وأرجف
 بأن محمدا قد قتل فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورثتهم إلى عباد الله فأنا رسول الله
 من يكرهه الجنة فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فجمعوه حتى كشفوا عنه المشركين فلما رجعوا
 قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا النصر فقتل (واقصد صدقكم الله وعده)
 أن ينصركم (اذنحسونهم) أي تطولون حسهم بقتلهم (بأذنه) حين رشفهم الرماة وضربوهم
 (حتى اذا فاشلتم) أي ضعفتم عتلا اذ ماتم إلى الغنيمة (وتنازعتم في الامر) في الاقامة بالمركز
 (وعصيتهم) أمر الرسول عليه السلام أن لا تنشر كوننا في الغنيمة (من بعد ما أراكم ماتحبون)
 من النصر انقسمتم قسمين (منكم من يريد الدنيا) أي الغنيمة فترك المركز (ومنكم من يريد
 الآخرة) فثبت فيه (ثم صرفكم) أي كفكم (عنهم) بالهزيمة (ايتمليكم) بيلاء الهزيمة
 (واقصد عنا عنكم) اذ لم يستأصلكم بعد مخالفة الرسول عليه السلام (والله ذو فضل على
 المؤمنين) لذلك تفضل بالعفو (اذنصعدون) أي تبعدون في القرار (ولا تلون) أي
 لا تلتفتون بالوقوف (على أحد والرسول يدعوكم) إلى عباد الله (في آخركم) أي ساقطكم
 (فأتابكم) أي جازاكم الله على فسادكم وعصيانكم (غما) متصلا (بغم) من القتل والجرح
 وظفر المشركين وأرجاف قتل الرسول عليه السلام وانما فعل ذلك ليعلموا على الصبر (لكيلا
 تحزنوا) فيما بعد (على ما فاتكم) من المنافع (ولما أصابكم) من المضار (والله خير بما
 تعملون ثم) كان عاقبة الامر أيضا النصر اذ (أنزل) الله (عليكم من بعد) ازالة (الغم)
 الكثير بتحقيق سلامة الرسول عليه السلام (أمنة) مع بقاء الحرب (نعاسا) أي نوما
 (يفشى) أي يغلب (طائفة منكم) هم المخلفون كانت تسقط سيوفهم من أيديهم فباخذوها
 مرة بعد أخرى (وطائفة) هم المتأفقون (قد أهتمهم) أي أوقعتهم في الهموم (أنفسهم) اذ
 يظنون بالله غير الحق (أي اخلاف الوعد (ظن) الملة (الجاهلية يولون) لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم (هل لنا من الامر) أي من أمر النصر الذي وعدته (من شيء قل ان الامر)
 أي أمر النصر (كاه الله) أي لحزب الله اذ لا عبرة بالوسط بل لا ينافية الهزيمة في الاقل
 أيضا النصر لا يوجب سلامة الكل وهم يعلمون ذلك (لكنهم لا يفتقدون نصركم في الآخر
 وان رأوا ناعساكم لذلك (يحزنون في أنفسهم) عند قول ان الامر كاه الله (مالا يدون لك)
 وهو انهم (يقولون) في أنفسهم (لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا) فكانهم يزعمون

الانسان يصبر على نفسه
 والها دخلت المبالغة كما
 دخلت في علامة ونسابة
 ونحو ذلك (قوله تعالى
 يوار) أي هلاك (قوله
 عز وجل باخع نفسك) أي
 قاتل نفسك (قوله تعالى
 بعثناهم) أي أحييناهم
 (قوله تعالى الباقيات
 الصالحات) الصلوات
 الخمس وقيل سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله
 والله أكبر (قوله تعالى
 بارزة) أي ظاهرة

أنهم لو اتبعهم المقتولون فلم يخرجوا من ديارهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا (قل لو كنتم في بيوتكم) وتبعكم المقتولون فلم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثبتوا في ديارهم بل (لبرز) أي خرج (الذين كتب عليهم القتلى) في مكان كذا وقت كذا فانه يوقع في فلوهم الخروج (الى مضاجعهم) أي مكان قتلهم في زمانه اذ لا يقع خلاف المقدر المحتوم والمحكمة تقتضي هذا التقدير لصيروا شهداء فينتهروا (وليبتلى) أي يعخن (الله) أي يفعل فعل الممتحن يستخرج (ما في صدوركم) من الاخلاص والنفاق ليحمله حجة عليكم (وليمحص) أي وليظهر للنفاق (ما في قلوبكم) التي تنقلب من الايمان الى النفاق (و) لا يهدى على الله اذ (الله عليهم ذات الصدور) أي الضمائر المأزومة لها ثم أشار الى أن الانزمام الذي كان في الوسط لم يكن من الله تعالى ابتداء على خلاف ما وعد من النصر بل من الشيطان فقال (ان الذين تولوا) أي انهم زموا (منكم) مع علمهم بأن الانزمام (يوم النقي الجمعان) أي جمع المسلمين وجمع المشركين من البكائر (انما استزلهم الشيطان) أي جعلهم على الرلة بمكر منه مع وعده الله النصر (يعض ما كسبوا) أي بشؤم بعض اكسابهم كترك المركز والميل الى الغيبة مع النهي عنه فخذوا التأييد وقوة القاب (واقصدوا الله عنهم) لندهم واخلص قلوبهم في الآخرة كما عفا عنهم في الدنيا اذ لم يستأصلهم (ان الله غفور رحيم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب فيعفوه ثم أشار الى أن استزلال شياطين الانس كاستزلال شياطين الجن فقال (يا أيها الذين آمنوا) الايمان ينافي الشيطنة لذلك (لا تذكروا كالذين كفروا) فلهذا وبالشياطين (وقالوا لاخوانهم) استزلالا لهم عن أمر المعاش والمعاد (اذا ضربوا) أي سافروا (في الارض) تجارة فأصيبوا بغرق أو قتل (أو كانوا غزاة) فأصيبوا بأصطدام أو قتل (لو كانوا عذنا ما ماتوا وما قتلوا) ولا يهدم فأنما يقولونه (ليجعل الله ذلك) القول (حسرة في قلوبهم) أي القائلين والسفر والغزو يسا من أسباب الموت بل يوجد بعض أسبابه هناك كما يوجد البعض الآخر في دار الإقامة والكل عند الله على أنه لا أثر للأسباب (و) انما الله هو الذي (يحيي ويميت) بالحقيقة (والله بما تعملون) أيها المؤمنون في زعمهم من مشابهتهم في هذا القول (بصير) اذ تنسبون الفعل الى الأسباب حقيقة ثم أشار الى أن الموت في سبيل الله ليس مما يوجب الحسرة بل مما يوجب الفرح (و) ذلك لانكم (انتم قتلتم في سبيل الله أو متم) من غير قتال بعد الخروج له (للمفخرة من الله) لذو بكم أتى لولم تغفر عظمت عليكم حسرة (ورحمة) لوفاتكم عظمت حسرة أيضا (خير مما يحجمعون) اذ لا تدفع تلك الحسرة بأموال الدنيا كما لا تترك الجهاد هو الموجب للحسرة (و) ذلك لانكم (انتم متم أو قتلتم) لا في سبيله (لألى الله تحذرون) فترون من غضبه عليكم مع رضاه عن قتل أو مات في سبيله مما يوجب عليكم أعظم وجوه الحسرة وقدم القتل أو لانه أعظم للآخرة وأخره نانبا لانه أمر عارض والموت حتم لا تفلا بد منه وكيف يشكر الحشر الى الله بل مات أو قتل وقد حشر من جاهد في سبيله من غير موت ولا قتل وكيف لا يغفر الميت

أي ترى الارض ظاهرة
ليس فيها مستظل ولا
متغيا ويقال الارض
الظاهرة السراز (قوله
عز وجل بغيا) يعني
فاجرة (قوله تعالى بال) حال
(قوله عز وجل بهج) أي
من بهج من راء أي يسر
والبهجة الحسن والبهجة
السرور أيضا (قوله
عز وجل باد) أي من أهل
البدوك قوله عز وجل
سواء انما كف فيه والباد

والمقتول في سبيله وقد غفر للمجاهد ورحم بدونهما (فبما رحمة من الله) أي فبشيء حصل
 بالمحشر إلى الله من الخلق بأخلاقه لا بطريق الانصاف بصفاته الالهية حقيقة بل برحمة
 عظيمة من الله مفيدة للانصاف بما يناسب صفاته التي من جلتها الغفران والحلم (لنت لهم)
 أي للذين تولوا عنك وأنت تدعوهم وللقائلين لاخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزاً
 لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ومن هذه الرحمة جمعهم (ولو كنت ظفراً) أي سبي الخلق (غليظ
 القلب) فاشبهه (لأنقضوا) أي تفرقوا فلم يجمعوا (من حولك) فلا تتم دعوتك وكال الذين
 في العقو (فاعف عنهم) كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) لثلاثين قصصهم ارتبهم في الآخرة
 (وشاورهم في الأمر) لتتوكد إليهم وينبتوا على رأيهم ولا يعترضوا عليك ولا تبالي في المشورة
 بل اعزم على أمر (فإذا عزم) فبدالك اعتراض (فتوكل على الله) في امضاء ما عزم (ان
 الله يحب المتوكلين) فيصلح شأنهم ويمدهم إلى الصواب وكيف يلتفت إلى الاعتراض بعد
 التوكل على الله مع انه (ان ينصركم الله) وهو ناصر للمتوكل عليه إذا صدق في توكله (فلا
 غالب) عليكم بل تكون الغلبة لكم (وان يخذلكم) ولا يخذلكم لأنه لمن توكل على رأيه
 وقوته (فمن ذا الذي ينصركم) أي يعضدكم من قوتكم ورأيكم (من بعده) أي بعد خذلانته
 (وعلى الله) لا على الآرام والقوى (فليتوكل المؤمنون) الذين يعلمون أنه لا تأثر لشيء دونه
 ولما كان النصر بالآيمان والتوكل على الله ويعتد من الخلق فلا يتصور عن نباه الله من
 الحقائق فقال (وما كان نبي أن يغفل) أي يخون في غيبة كما قال المنافقون في قطيفة حراء
 فقدت يوم يدرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وكما ظن الرماة يوم أحد فقالوا نخشى
 أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له (و) كيف يكون ذلك في شأن من
 رفع الله قدره وهو واجب للاذلال لان (من يغفل يأت بعاقل) حامله على ظهره ليفتضح
 في المحشر (يوم القيامة ثم) لا يقتصر على ذلك الاذلال بل يجازى على غلبه جزاء كاملاً (توفي
 كل نفس) جزاء (ما كسبت) فلا ينقص من حق من غل لأنه حق الخلق (وهم لا يغفلون)
 بإبطال حقوقهم بالهفوة وعن غل عليهم ولو قيل انه عز وجل يرضى خصوم أوليائه
 بعهو يرض من عنده يقال أوليائهم الذين اتبعوا رضوانه (أ) يقول عليه (فمن اتبع
 رضوان الله) لا يكون (كن بآء) أي كالغال الذي رجع (بخط من الله و) السخط
 على أهل الغلول أشد (ما أراهم جهنم) وأما يعرض لأوليائه لان لهم إلى ربهم المصير ومنهم
 المصير وهو لا مصيرهم جهنم (وبئس المصير) وإنما كان السخط على قوم أشد منه على غيرهم
 إذ هم درجات أي متفاوتون (عند الله) والغال أدنى درجة والنبي أعلى درجة فكيف
 يجعل الله في أعلى الدرجات من عمل أدناها (والله بصير بما يعملون) ثم أشار إلى أنه كيف
 يكون الرسول غالا وقد من الله عليه فكيف يبعث الخلق فقال (لقد من الله على
 المؤمنين) وان كان سبب تعذيب الكافرين (اذبع فيهم رسولاً من أنفسهم) أي منتسباً
 إلى جميع أحيائهم قيل لا يخفى قلب ليكون رحيماً عليهم وهو ينافي الغلول (ينالوا عليهم آياته)

(قوله البيت العتيق) بيت
 الله الحرام وسمي عتيقاً لأنه
 لم يهلك ويقال سمي عتيقاً لأنه
 أقدم ما في الأرض ويقال
 ان الله عز وجل أعتق
 زواره من النار إذا توفاهم
 على توحيده وما عليه نبيه
 صلى الله عليه وسلم (قوله
 نه إلى رزخ إلى يومئذ) رزخ
 يعني القبر لأنه بين الدنيا
 والآخرة وكل شيء بين
 شيئين فهو رزخ ومنه
 وجعل بينهم رزخاً أي

ولا يظهر الا على يدى الكامل فلا يتلوهوا ما يؤمر بالتكميل ولا يتصور كون الكامل المكمل
 غالا (وزين كيم) وتزكية الغير بعد تزكية النفس ومما يزين كيمه الغلول (ويعلمهم الكتاب
 والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن وهو من دلائل كمال النفس المناسى للغلول وكيف
 لا يكون بعثه منه وقد هداهم الله به فى القوة النظرية والعملية (وان كانوا من قبل) أى
 وانهم كانوا قبل بعثه (انى ضلال مبين) ظاهر (أ) تنكرون منة الله فى بعثه اذ تزعمون انكم
 قتلتم بسببه (و) ذلك انكم لما اصابكم مصيبة) بأحد فقتل منكم سبعون (قد اصابتم
 مثله)ا) يبدوا قتلتم من المشركين سبعين وأسلمتم سبعين (قلتم أئى) أى من أين لنا (هذا)
 الواقع ونحن مسلمون ورسول الله فىنا (قل هو من عند أنفسكم) اذا أخذتم فدا سبعين من
 أسرا بدربرأيكم قتلتم قتلهم الذى هو الصواب فقتل منكم سبعون (ان الله على كل
 شئ قدير) فكما قدر على مجازاة الكفار يوم بدر قدر على مجازاةكم يوم أحد ثم قال (وما اصابكم
 يوم التقي الجمعان فبأذن الله) ليجازيكم على فراركم يوم الرحف فى الدنيا يسقط عنكم عذاب
 الآخرة (وليعلم المؤمنون) أى وليميزهم بين الناس على وفق علمهم (وليعلم الذين نافقوا) ان
 تميزوا اذ (قبل لهم نعم لو افاتلوا فى سبيل الله) مباشرة (أراد دفعوا) العدو بتكثير سوادكم
 (قالوا لو نعلم) أنه يصح أن يسمى (قتالا لا تبعناكم) لكنه ليس الا لقاء النفس فى التهلكة
 (هم) بهذا القول (للكفر) فى الظاهر (يومئذ) قبل هذه المصيبة (أقرب منهم للإيمان) فى
 الظاهر مع أنه لا إيمان لهم فى الباطن أصلا اذ يقولون بأفواههم) من كلنى الشهادة (ما ليس
 فى قلوبهم و) لولم تظهر امارات الكفر عليهم فى الظاهر فلا يعتد بإيمانهم فى الظاهر اذ (الله أعلم
 بما يكفون) وهو انما يتبع علمه وقد ظهرت امارات الكفر عليهم لانهم (الذين
 قالوا لاخوانهم) أى من أجل أن افارجه من قتلى أحد (و) قد صدق هذه الامارة فعلمهم اذ
 (فعدوا وأطاعونا) فى القعود (ما فتلوا) كالم تقتل (قل) كانتكم تزعمون أنهم لو أطاعوكم
 دفعتم عنهم الموت (فادروا) أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت) فانها أقرب اليكم من أنفسهم
 (ان كنتم صادقين) فى أنكم تقدررون على دفع أسبابه ثم أشار الى أن قتلكم بأحد لو لم يكن
 من أخذكم القدام من أسرا بدر ولا من ميلكم الى الغنمة على خلاف أمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا من فراركم بل من سبب الرسول فلا ينافى المنة يعثه صلى الله عليه وسلم
 اذ به صار الشهداء فى حكم الاحياء فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا) تعطلت
 أرواحهم (بل أحياء) فوق أحياء الدنيا لانهم مقربون (عند ربهم) اذ بذلوا له أرواحهم
 لا يعنى بقاء أرواحهم ورجوعها اليه لمشاركة أرواح غيرهم فى ذلك بل يعنى أنهم (يرزقون)
 رزق الاحياء لا بطريق التخييل الذى لسا تراهم البرزخ بل بطريق التحقيق كما روى ابن
 عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنوار
 الجنة وتناكل من ثمارها وتاوى الى قناديل معلقة تحت العرش وهو أجل من رزق أحياء
 الدنيا اذ لا يخلون عن غم وتعب وهم يرزقون (فرحين بما آتاهم الله) من غير تعب وكسب بل

حاجز (قوله عز وجل بئى
 عليهم) أى ترفع عليهم
 وعلا وجاوز القدر (قوله
 بعض مكنون) تشبيه
 الجارية بالبض بيضا
 وملاسة وصفاء لون وهى
 أحسن منه وانما تشبيه
 الالوان ومكنون مصون
 (قوله البطشة الكبرى) يوم
 بدر ويقال يوم القيامة
 والبطش أخذ بشدة (قوله
 البيت المعمور) بيت فى
 السماء الرابعة حيايل

(من فضله) الذي لا يفتن فيه بسلبه ويستبشرون بالدين لم يلحقوا بهم) أي ويطلبون البشارة
 من الله بشهادة من بقي من أخوانهم في الدنيا (من خلفهم) فنقصت عليهم لذاتهم اذ لا يخلون
 عن خوف الآخرة وقد علوا في حق الشهداء (الأخوف عليهم) من عقوبة الآخرة - هذه
 الشهادة (ولاهم يحزنون) بما فاتهم من لذات الدنيا بل (يستبشرون بنعمة) عظيمة (من الله)
 أي من ثوابه (وفضل) من قربه وكيف لا يكون لهم ذلك (وأن الله لا يضيع أجر) عوام
 (المؤمنين) فكيف يضيع أجر الشهداء وقد اختاروا جناب الله على أنفسهم ثم أشار إلى
 من بالغ في ترجيح جنابه لقوة إيمانه فقال (الذين استجابوا) دعوة الله ورسوله إلى الخروج
 في طلب أبي سفيان وقومه مرجحين (لله والرسول) على أنفسهم لأنهم أجابوهما (من بعد
 ما أصابهم القرح) اذ قصد العود إليهم لاستئصالهم حين بلغ الرواح فقال اقوموه
 لا مجد اقلتم ولا الكواعب أردتم فقلقوهم حتى اذ الميق الا الشريد تركتهم ارجعوا
 فاستأصلوهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه للخروج في طلبه ارجعوا
 فخرج معه سبعون رجلا حتى بلغوا حراء الأسد فربه معبد الخزاعي وكان يومئذ مشركا
 فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ثم خرج فلقي أبي سفيان بالرواح فقال وما
 وراءك يا معبد فقال محمد قد خرج في أصحابه اطلبكم في جمع لم أر مثلهم يصرقون عليكم تحرقوا
 قد اجتمع معكم من كان متخلفا عنه وندموا على ضياعهم قال ويلك ما تقول قال والله ما رأيت
 تر تحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله قد أجمعنا الكفرة عليهم السنة أصل بقتلهم قال فاني
 والله أنمك عن ذلك فأتى الله الرعب في قلوبهم فرجعوا (الذين أحسنوا) نظروا إلى
 الله تعالى إلى ان نسبتهم إلى الشجاعة وقوة الإيمان (منهم واتقوا) اعتبار الخلق اليهم (أجر
 عظيم) لا ينقص عن أجر الشهداء بل اعلم يزيد عليه وهو لاهم (الذين قال لهم للناس) أي
 الركب المستقبل لهم (ان الناس) أبي سفيان وأصحابه (قد جمعوا) أنفسهم وقصدتهم (لكم)
 أي لاستئصالكم (فاخشوهم) ولا تتخلصون منهم الا بالرجوع إلى دينهم (فزادهم) قولهم
 (إيماناً) بأن الله هو الناصر القاهر المحي المميت (وقالوا حسبنا) أي كافينا (الله) من غير
 عدو لنا ولا عدو كيف لا يكفينا وقد وكأه (ونم الوكيل) هو فأرهب الله عدوهم
 (فانقلبوا) أي رجعوا من حراء الأسد (بنعمة من الله) هي الغلبة وكال الشجاعة وزيادة
 الإيمان والتصلب في الدين (وفضل) هو ربح تجارتهم في الطريق (لم يمسهم سوء) اذ لم
 يلقوا عدوا (و) انما كان لهم ذلك لأنهم (اتبعوا رضوان الله) فارضاهم وتفضل عليهم فوق
 ما استحقوه (والله ذو فضل عظيم) فلا ينحصر فضله فيما أعطاهم ثم أشار إلى أنه لما كان
 منسأ هذه الفضائل فلا مانع منه سوى الشيطان فقال (انما ذاكم) القائل ان الناس قد
 جمعوا لكم فاخشوهم هو (الشيطان) جاي يخونكم وهو انما يخون أوليائه من دون الله
 (فلا تخاؤهم) وان رأيتمهم قوة وعدة وعددا (وخافون) أن توافقوا أعدائي وتوافقوهم
 دون قوتي (ان كنتم مؤمنين) بعظم شأني وعموم قدرتي ونفاذ هادون قدرتهم (ولا يحزنك)

الكعبة يدخله كل يوم
 سبعون ألف ملك ثم
 لا يمودون اليه والعمود
 المأهول والبصر المسجور
 المملوك (قوله تعالى بضنا
 ولا رهقا) بضنا انقصا ورهقا
 ما رفقه أي ما يفتشاه من
 المكروه (قوله تعالى برق
 البصر) برق وبرق بفتح
 الراء من البرق اذا انخفض
 يعني اذا فزع عينيه عند
 الموت (قوله باسنة) متكرهة
 (قوله عز وجل برداولا)

فضلا عن الخوف معاونة المنافقين الكفار لالحقية دينهم بل لانهم (الذين يسارعون في)
 اظهار (الكفر) اصبوبة اخفائه عليهم (انهم) وان كانوا أعداءك من داخل (ان يضروا)
 أولياء الله لانهم يحرمهم الله نالوا أضروهم لا ضروا (الله) بتهميتهم اياه عن حمايتهم ولا يمكنهم
 أن يجزوه (شيئا) بل (يريد الله) أن يضرمهم الضرر الكلي وهو (الايحتمل لهم حظا في
 الآخرة) مع غاية سعة رحمة ولا يسأل لما جعل لهم في الدنيا من حقن الدماء والاموال
 (و) لا يقتصر على حرمانهم بل (لهم) مع ايمانهم الظاهر (عذاب عظيم) أعظم من عذاب
 من يظهر كفره ثم أشار الى أنه كما لا يضرم المنافقون أولياء الله لا يضرم المرتدون دين الله فقال
 (ان الذين استروا) أي استبدلوا (الكفر بالايمان) عند رؤيتهم هزيمة المسلمين
 بأحد (ان يضروا) دين الله الذي يريد مع ايقاع الهزيمة تارة والنصر أخرى اظهاره نالوا
 أضروه لانهم (الله) في ارادته لكن لا يمكن اضراؤه في ارادته (شيئا) انما يضرون
 أنفسهم في الدارين إذ (لهم عذاب أليم) يذهب أمانهم وظهور دين أعدائهم وشوكتهم في
 الدنيا ورؤية درجات أعدائهم وشدة عذاب أنفسهم في الآخرة ونقصهم مجبور بما لا يحصر
 الى يوم القيامة ولو قيل كيف يكون للمرتدين العذاب الايم في الدارين وقد أُمي لهم فقال
 عز وجل (ولا يحسبن الذين كفروا) من المرتدين وغيرهم (انما على لهم) أي أن املاء فالهم
 (خيرا لانفسهم) بل هو سبب مزيد عذابهم لانه (نما على لهم انما) فيزدادوا عذابا
 فكأنه نفس العذاب بل زيادة فيه وقد ينجز من عذابهم أنهم بالانتم مهانون (و) ان لم يواله
 في الدنيا لكان يوالون له في الآخرة إذ (لهم عذاب مهين) في أسفل درجات النار ثم أشار
 الى أن هزيمة المؤمنين ليس من اهانتهم حتى يكون عذابا مهينا لهم بل سبب كمالهم اذ تميزوا
 به عن المنافقين فقال (ما كان الله ليذر) أي ليترك (المؤمنين على ما أنتم عليه) من الاتساع
 بالمنافقين بل لا يزال يتلبيكم (حتى يميز) المنافق (الخبث من) المؤمن (الطيب) لا يميز
 الا بهذا الابتلاء لانه (ما كان الله ليطعكم) على ما في قلوب الخلق من الايمان والكفر لانه
 اطلاع (على الغيب) اذ به يصير الكل مجتبي (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) باطلاعه
 عليه ليدل على اجتهاده يقتدي به غيره (فأمنوا بالله) الذي يميز بينهم في الدنيا ليدل على
 تميزه بينهم في الآخرة (ورسله) الذي اجتباهم للاقتداء بهم في الاعتقادات والاعمال
 (و) ليس ذلك على سبيل العبث بل (ان تؤمنوا) فتصنعوا الاعتقادات (وتتقوا) فتصلحوا
 الاعمال (فلكم) لا ينتفع غيركم به (أجر عظيم) كني به مميزات المنافقين لو لم يكن لهم مع فواته
 عذاب عظيم ثم أشار الى أن حساب الكفار املاءهم خيرا لحساب البضلاء ابقاء أموالهم
 خيرا من اتقاها في سبيل الله فقال (ولا يحسبن الذين يضلون بما آتاهم الله) لينفقوا في
 سبيله اذ جعل (من فضله) زائدا على قدر حاجاتهم (هو خير لهم) ينتفعون به في المستقبل
 وأولادهم من بعدهم (بل هو) وان انتفع به أولادهم (شر لهم) لا يوازيه خيره لو حصل
 لانه (سيطوفون ما يحلو به) أي يلزمون وبال ما يحلو به لزوم الطوف بل يصور ما لهم يصور

شرابا بردا أي نوما ويقال
 في مثل منع البرد البرد أي
 أصابني من البرد ما منعني
 من النوم (قوله تعالى
 البلد الامين) أي الامن
 يقع في مكة وكان آمنا قبل
 بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يغار عليه
 (برية) خافي مأخوذ من
 برأ الله الخلق أي خلقهم
 قتلهم منها ومنهم من
 يجعلها من البرى وهو
 التراب لخلق آدم عليه

شجاع يجعل في أعناقهم (يوم القيامة) هم وان لم يتفقوه في سبيل الله فهو راجع اليه اذ
 (لله ميراث السموات والارض) أي يصير أملاك أهلها ما بعد فنائهم الى خالص ملكه كما
 يصير مال المورث ملك الوارث وكذلك يرث حياتهم وان لم يقتلوا في سبيل الله ثم ان له ان
 يتلقاه عليهم أو على أولادهم لانه مقتضى أفعالهم (والله بما تعملون خبير) وانما رأوا
 الجمل خيرا لانهم رأوا الاتفاق اقلابا عوضا عنه تضعيف كما قال عز وجل من
 ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ولما سمعت اليه و ذلك قالوا ان
 الله فقير يستعرض منا فقال عز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن
 أغنياء) استمرزاه بكلامه بجملة على خلاف مراده لانه أراد أنه ليس باتلاف بل هو تعويض
 كتعويض المستقرض فعملوه على الاستقرض للعبادة مع أنه لا دلالة للفظ الاستقرض
 عليه لكنه لما كثرو وقوعه للعبادة صار كما دللوا الاتراعى له عرفا (سنكتب ما قالوا)
 بطريق الاستمرزاه بكلامه الهانك حرمة وحرمة المتكلم بحيث تبطل الهيمنة أو تكلم به
 وهو في معنى القتل لذلك عقبه بقوله (وقتلهم الانبياء) مع علمهم أنه (بغير حق) كما أن هذا
 التأويل أيضا بغير حق (و) انما كتب ذلك ليجكون حجة لنا في تعذيبهم اذ (نقول) لهم
 (ذوقوا عذاب الحريق) أي أدر كره اذراك اللسان بالذوق للام طعم ومات بوصول أثرها الى
 باطنها فاذا نسبوا ذلك الى الظلم قبل اهلهم (ذلك بما قدمت أيديكم) من هتككم حرمة الله
 وحرمة كلامه وأنبيائه المبلغين له وأي ظلم أشد من ذلك فلا تنسبوا اليه المبالغة في الظلم بل
 ثبت أنكم المبالغون فيه (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ولو قالوا ما بالغنا في الظلم بقتل
 الانبياء بغير حق بل انما قتلنا الكذابين أجيبوا بأنكم اعترفتم بكونهم أنبياء لانكم (الذين
 قالوا) في الاعتذار عن ترك الايمان بعمد صلى الله عليه وسلم (ان الله عهد ايننا الانؤمن
 لرسول) أي لدعى الرسالة وان جاء بمجيزات القاهرة (حق يأتينا) بهذه المجزة المعينة (بقربان
 نا كلمة النار) النازلة من السماء عليه (قل) مقتضى هذا القول بعد تساوى المجيزات
 في الدلالة على صدق من ظهرت على يديه صدق كل من جاء بهذه المجيزات سواء أتى بمجيزات
 آخر معها أم لا لكن (قد جاءكم رسل) كثيرون (من قبلى بالبينات) القاهرة (وبالذى قلتم)
 فكذبوهم فلو لم تكذبوهم (فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين) في أنما قتلنا الا الكذابين
 وأنما كذبنا محمد ادم اتيانه بهذه المجيزات المعينة (فان كذبوك) بعد بطلان عذرهم
 المذكور (فقد كذب رسل من قبلك) من غير عذر في الكذب لانهم (جاءوا بالبينات) أي
 المجيزات الفعلية (والزبر) معرفة كتب الانبياء السابقة عليهم من غيرهم لم بشرى
 (والكتاب المنير) أي المزيل شبهات أهل الكتب السابقة ولو قيل ان كان الله مضاعفا
 للقرض أضعافا كثيرة فالتا لا نجد هاهنا كثرتم أجيب بأنكم انما لا تجدونهم لانهم مما لا تنقطع
 عن غاية كثرهم والامور الدنيوية منقطعة اذ (كل نفس ذائقة الموت) فلو حصل لكم فيها
 بعض الاضعاف فلا يوفي فيها (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) على أن الاجور انما تنتم بالابعاد

السلام من التراب
 (باب الباء المضرومة)
 بكم) خمس (قوله برهانكم)
 أي حجتكم يقال قد برهن
 قوله ينسب بجميعه (بنت
 الذي كفر) وبنت أيضا
 انقطع وزهبت حجة (قوله
 تعالى بروج مشبعة)
 حصون مطوقة واحدها
 بروج وبروج السماء
 منازل الشمس والقمر
 وهي اثنا عشر برجاً (قوله
 تعالى بورا) هلكى (قوله

من النار وادخل الجنة بل ذلك جميع الاجر (فن زح) أى أبعد (عن النار) التى هى مجمع
الآفات والشورور (وأدخل الجنة) الجامعة للذات والشورور (فقد فاز) بكل هبة منية
وزمة هنية ثم ان الأضغاف لو تمت في الدنيا لكاف سبب عز يد الغرور المتضمن ضرر لا آخره
كيف (وما الحيوة لدنيا) وان خلت عن تلك الأضغاف (الامتاع الغرور) ولدفع
الغرور (لتبلون في أموالكم) باذهاها (وانفسكم) باماتتها وقتلها (ولتسمعن) عند
الابتلاء في الاموال والانفس (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) وان كان حقهم ان
يبنوا ان الابتلاء لدفع الغرور ولا يكتفهم ساووا المشركين اذ سمعوا منهم (ومن الذين
أمنوا) أى كثرا بأن دينكم لو كان حقما لذهبت أموالكم ولا قتلت أنفسكم (وان
نصبروا) عند الابتلاء وسماع الآيات (ونتقوا) ترك الدين عند ذلك (فان ذلك من عزم
الامور) أى من الامور التى حزم الله بالامرين بها ثم أشار الى ان أذى أهل الكتاب أعظم من
أذى المشركين لانهم يغيرون ما في كتابهم وقدموهوا كتمانها فضلا عن التغيير فقال (واذ
أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليعلمن) أى الكتاب (للناس) وان لم يسألوهم (ولا
يلتمونه) ان سألوهم (فنبذوه) أى الميثاق (ورأى ظهورهم) لا ينظرون اليه البتة بل
غيره (واستروا به) أى استبدلوا به (عنا قليلا) من الرشا الذى هو سبب العذاب الخالد
(فنبذوا بشترون) بتغيير كلام الله ونبذوا ميثاقه ورأى ظهورهم ثم أشار الى انهم لا يرون قبح
ذلك بل يفرحون به فقال (للمحسنين الذين يفرحون بما أوتوا) من اشتراء الثمن القليل
بتغيير كلام الله انه سبب فرح بل هو سبب حزن كيف (و) لا يحبون ظهوره لانه يوجب
الذم بل (يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا) من وفاء الميثاق من غير تعقيب يروا كتمان فلا
يحبون ان يمدحهم بل يظهر شرهم فيمدحون فان لم يظهر (فلا تحسبنهم بمغفرة) أى
بمغفرة (من العذاب) لا يفتقون بفرحهم وحدهم في الدنيا حين يكون (الله عذاب أليم
و) لا مانع منه اذ (لله ملك السموات والارض) فله تسلط ما يشاء منهم ما عليهم لتعذيبهم (و) له
ان يعذبهم بغير تسلط شئ اذ (الله على كل شئ قدير) ثم استدلل على قدرته على الاشياء ابتداء
وحكمته في ترتيب الاشياء على أسبابها وعلى ان الاعمال آثارا توجب الجزاء فقال (اننى
خالق) أى ايجاد (السموات والارض) ابتداء من غير سبب (واختلاف الليل والنهار)
مسببين عن حركات الكواكب بقية حركات الافلاك وافادتهم الاظلام والاضاءة
(لايات) على القدرة والحكمة واثار الاعمال (لاولى الالباب) أهل البواطن بالتركيب
والهنية بملازمة الذكراهم (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) فلا يخلو
حال من أحوالهم عن ذكر الله المفيد صفاء الظاهر المؤثر في تصفية الباطن ولم يمنهم القعود
ولا الاضطجاع عن خدمة الله وان منع اخدام الملوك عن خدمتهم (و) يعينهم في ذلك انهم
(يتسكرون) أولا (في حكمهم) خلق السموات اذ جعلها متحركة تختلف بموضع الكواكب
معهودا وهبوطا واستقامة ورجوعا (والارض) اذ جعل فيها عناصر قابلة للكون

من زوجل بيا جمع بالواصلة
بكوا على قول فادعيت
الواو في الباء فصارت بيا
(قوله عز وجل بدن) جمع
بدنه وهى ما جعل في
الاضغاف للنفس والنفس
واشياء ذلك فاذا كانت
للنفس على كل حال فهى
بجزور (قوله عز وجل بما
ينرى) وبشارة اخبار بما
يسر (قوله يست الجبال
يسا) فتت حتى صارت
كالدقيق والذوق
المبوس أى المبلول

والفساد لتكوين المعادن والنباتات والحيوانات والانسان من آثار الاوضاع السماوية
 مع ما فيها من أنواع الحكمة قيمة ولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) أي خالبا عن الحكمة
 (سبحانك) من ان تراعى الحكمة في اجزاء العالم ولا تراعيها في الانسان فقد خلقت فيه
 الصعود والهبوط والاستقامة والرجوع وجعلت له وجه وقلبه ونفسه من أعماله هيئات
 مختلفة وآثارا متنوعة وجعلت يديه ما يستكمل به الحكمة فيستوجب الثواب
 أو يقطعها فيستوجب العقاب ونحن مقصرون في استكمالها (فقدنا) بفضل (عذاب النار
 ربنا انك من تدخل النار فقد أضرته) بإبطال إنسانيته اذ جعلته شر من البهائم والنباتات
 والجمادات وليس ذلك ممكنا ابتداء بل من ظلمنا (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم مرد
 انسانيتهم ترييق ولا رحمة ولا عفوك فضلا عما سواك (ربنا اننا) ليس تقصيرنا من جهلنا
 بل علمنا الحكمة من جهنك اذ (سمعنا مناديا) أي داعيا اليه وهو الرسول (ينادي للايمان)
 الذي هو رأس الحكمة يأمرنا (أن آمنوا بربكم) الذي يريكم بتكميل انسانيته لكم
 بالايمان وأعماله (فآمننا) طلبنا للتربية به وبالأعمال (ربنا) ولكن صعب علينا الوفاء بمقتضى
 الايمان من اتيان الاعمال الصالحة واجتناب المعاصي والمكاريه (فاغفر لنا ذنوبنا) فلا
 تفضضنا بها (وكفر) أي اخ (عنا سياتنا) أي المكاريه فلا تعاقبنا عليها ولا تجعلها سبب
 المعاصي ولا تجعل المعاصي سبب الكفر (وتوفنا مع الأبرار) ثم قالوا (ربنا) اننا وان لم
 نستوجب على الايمان والأعمال شيئا من الثواب اذ يكفى في الايمان النجاة عن العذاب
 الخالد في الاعمال كونها شكري النعم السابقة (و) لكن (آتنا ما وعدتنا على) السنة
 (رسلك ولا تخزنا) بافساد ايماننا وأعمالنا بحيث لا نستحق عليه الموعد ومن الثواب بل يلحقنا
 وعيب العقاب (يوم القيامة انك لا تخاف الميعاد) أي ميعاد الثواب والعقاب ولما دعوا
 الله تعالى عن كمال المعرفة والتزكية استحقوا الاجابة (فاستجاب لهم ربه) جميع دعواتهم
 بكلمة واحدة وهي (أني لأضيق عمل عامل منكم) لا استلزام الوفاء على الايمان وتكفير
 السيئات واعطاء الموعد وأشار الى انه كيف يضيقه مع انه يلحق الناقص بالأكمل حتى
 يسوى بين كل عامل (من ذكر أو أنسى) اسريان النور من الكاملين الى الناقصين اذ (بعضكم
 من بعض) في اتمام الاجر وان كان الكامل يعطى من الفضل ما لا يعطى الناقص ثم أعمال
 الناقصين ان لم تكن مكفرة بأنفسهم فأعمال الكاملين لا بد ان تكون مكفرة بأنفسهم (فالذين
 هاجروا) لتكميل ايمانهم فانهم (و) ان (أخرجوا من ديارهم) فأخرجهم لما كان سبب
 ايمانهم واختاروه كانت هجرتهم اختيارية (و) لو لم تكن اختيارية فلا شك انهم (أو ذواتي
 سبيلي) ففهمهم الاذى دليل كمال ايمانهم (و) قد زادوا على تحملها اذ (قاتلوا) لو كان
 قتالهم لدفع الاذى فقد وقع عليهم أعظم وجوه اذ (قاتلوا) فهذا كله دليل كمال الايمان
 المكفرا أعمال صاحبها لسيئات لذلك (لا كفرق عنهم سيئاتهم) فتستريح قلوبهم بحيث
 يسرى منها النور الى قلوب الناقصين (و) لو لم يكمل هذا النور فلا شك ان نور الاعمال يكمل

* وقال لص من غطفان
 وأراد ان يخبرني فخاف ان
 يجعلني عن الخبر قبل الدقيق
 وأكاه هينا فقال
 * لا تخبرني خبرا وبسا
 (قوله عز وجل بنيان
 مرصوص) أي لا صدق
 به ضمه ببعض لا يفادرنى
 منه شيئا (قوله عز وجل
 بعثت) أي القبول ويحتمل
 وأثبت فأخرج ما فيها

* (باب الباء المكسورة)
 (قوله عز وجل بسم الله)
 اختصار المعنى أي بسم

فيهم لذلك (لا دخانهم جنات تجري من تحتها الأنهار) اذ صارت قلوبهم سماء بأعمالهم بساكنين
 الاحوال والمقامات تجري من تحتها أنهم والمعارف فلا يدوان تجري منها أنهار الانوار الى
 قلوب اتباعهم كيف ولا يكون بقدر الاعمال اذ يكون (نواب من عند الله) فيه عظم بقدر
 عظمتهم وكيف لا يكون لنوابه نور (والله عنده حسن الثواب) ولكل حسن نور ولو قال قائل
 لو كانت الحكمة في خالق السموات والارض الدلالات الداعية الى الايمان والتقوى لكان
 كل من كفر في أسوأ الاحوال لابطاله الحكمة وكل من آمن في أحسنها لتمامه الحكمة
 لكن كثيرا ما نرى الامر بالعكس يقال له (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) بالتصرف
 فيها والاستيلاء عليهم اذ ليس من محاسن الاحوال في حقهم بل هو مكر عليهم اذ هو (متاع
 قليل) يرتب عليه الاستقرار بجهنم اذ يتعون أيام الحياة (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد)
 وقد أفضى اليه متاعهم فبئس المتاع وما يرى من سوء حال المؤمنين فليس بسوء في الحقيقة
 اذ لم يقرب على معاصيهم (لكن الذين اتقوا ربهم) يصيبهم السوء ليكمل جزاؤهم على صبرهم
 اذ لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها انزل من عند الله) واذا كان هذا نزلا فلهم
 درجات فوق ذلك بمجرد التقوى (وما عند الله خير لا رار) العامرين مع التقوى ومن أعمال
 البراءة يعرفهم علمه درجات كثيرة وسببه ابتلاء فليس بسوء بالحقيقة ولو قيل لو كانت
 الحكمة الدلالات الداعية الى الايمان الذي يدعون اليه لكان أهل الكتاب أولى به باقيل
 انما يكون أولى بهم من ربح جانب الله على جانب هواه لا بالعكس (وان من أهل الكتاب من
 يؤمن بالله) فيرجح جانبه على هواه (ولذلك يصدق) (ما أنزل اليكم) ليس ذلك منه كفرا
 بكتابه بل يصدق أيضا (ما أنزل اليهم) ويدل على اخلاصهم كونهم (خاشعين لله) وانما
 خالفوا سائر أهل الكتاب لانهم يرجحون جانب الرشوة وهؤلاء (لا يشعرون بآيات الله ثمنا
 قليلا) ولا يضرهم ترك ذلك الثمن اذ (أولئك لهم) بدله (أجرهم) الكامل (عنده
 ربهم) على الايمان بالله وبالمثل عليهم وعليهم وبالحشوع وترك الثمن القليل ولا يأتوا
 أجرهم الى مدة مديدة يؤثر لاجله الرشا الخالة لان الله يسرع حسابهم لا يصال اجورهم
 سريعا (ان الله سريع الحساب) ثم قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الوقوف
 على حقائق الاشياء على ما هي علمه ولا يحصل بتقليد العلماء وان سبقوا وبلغوا ما بلغوا
 لاختلافهم ولذلك يحتاج الى التفكير والمناظرة والنظر في شرائط الاستدلال بحيث يرتبط
 المدلول بدليله وترك التعصب والتمسك بالشبهات لذلك (اصبروا) في التفكير (وصابروا)
 في المناظرة (ورابطوا) المدلولات بالدلائل (واقفوا لله) أن تتمصبا أو تتمسكا بالشبهات
 (لعلكم تفلحون) بالاطلاع على حقائق الاشياء ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

• (سورة النساء) •

سميت به لان ما نزل منها في أحكامهن أكثر مما نزل في غيرها (بسم الله) المتجلى بجمعيته في

النفس

الله ويد أن باسم الله ٣ حذف
 المضاف وأقيم المضاف
 اليه مقامه كقوله تعالى
 واستل القرية أي
 أهل القرية ويجوز أن
 يسمى القاعل والمفعول
 بالمصدر كقولك رجل عدل
 ورضا فرضا في موضع
 مرضى وعدل في موضع
 عادل فعلى هـ هذا يجوز أن
 يكون البر في موضع البار
 (قوله عز وجل بطانة من
 دونكم) أي دخلاء من

٣ قوله في الهامش حذف
 المضاف الخ ٣ كذا في
 الاصل الذي بأيدينا وله
 سقط بعد قوله باسم الله
 (قوله عز وجل البر من اتقى
 اتقى) أي البر من اتقى
 حذف الخ

النفس الواحدة (الرحمن) يتخلف زوجها منها وبث الرجال والنساء منهم العماراة العالم
 (الرحيم) بما أمر من التقوى في رعاية حقوقه وحقوق خلقه (يا أيها الناس) أي يا من نسي
 التقوى التي هي حق الربوبية والتربية سيما في الأموال التي رباكم بها سيما إذا قطعتم
 الأرحام (اتقوا ربكم) الذي رباكم بالتمدن وهو الاجتماع مع أبناء الجنس اذهو (الذي)
 أوجد فيكم ما يوجب الائتلاف بينكم على كدل الوجوه اذ جعلكم راجعين إلى أصل
 واحد اذ (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم (و) لا ينافيه احتياجكم إلى الابوين لانه
 (خلق منها) من ضلعها لا يسر بعد انتزاعها منه في النوم (زوجها) لذلك كان فيها اعوجاج
 وضعف وميل الجزء إلى كله لذلك غلبت شهوتها وفيه ميل إليها ميل الكل إلى جزئه (وبث)
 أي نثر (منهم أراجالا كثيرا ونساء) ثم من الرجال والنساء رجلا وآخرين ونساء أخروهم
 جرا إلى يوم القيامة ولم يصف النساء بالكثرة لدلالة كثرة الرجال على كثرتهم لامتناع
 مشاركة رجلين في امرأة مع جواز اشتراك امرأتين في رجل واحد ووجه الالتقاء في ذلك
 أن من قدر على إخراج أفراد غير محصورة من أمر واحد بقدر على إخراج معان غير محصورة
 من فعل واحد منها ما يدل على الكمال والاستقامة ومنه ما يدل على الاعوجاج والنقص
 ثم أشار إلى أنه لو لم يتق من جهة التربية لانه لاجهة اللطف فلا بد أن يتق من جهة الالهية فقال
 (واتقوا الله) لكمال حكمته وقدرته وعظمته التي تقررت بقلوبكم اذهو (الذي تسألون)
 أي يسأل (به) بعضكم بعضا بالأرحام فيقول أنشدك بالله (والأرحام) اذ تقررت عظمته
 أيضا فذا على قراءه الحرج يحدف المعطوف من الأصل والمعطوف عليه من الفرع وعلى
 قراءة النصب واتقوا الأرحام أن تقطعوها وليس التقوي من قطيعهم سائقو يفسان لوم
 الخلق فقط بل من الله تعالى أيضا (إن الله كان عليكم رقيبا) ينظر هل تقطعون الرحم
 الذي جعله من الرحمن أم لا ثم أشار إلى أن أجل ما يؤمر فيه بقوة الله على قطيعه الرحم
 أموال اليتامى الذين لا يخاف من دعاويهم وتشبهاتهم فقال (وأتوا اليتامى) جمع يتيم
 ص غير مات أبوه من اليتيم وهو الانفراد (أموالهم) بآتياء نفقتهم وكسوتهم في الصغر ورد
 ما بقي عند البلوغ (ولا تبدلوا) بأن تعطوا (الخبث) الردي من أموالكم (بالطيب) الجيد
 من أموالهم (ولانا كلوا أموالهم) بضمها (إلى أموالكم) لتوسعة (أنه كان حوبا) أي
 ذنبا يوجب ضيقا في الآخرة (ككبيرا) لا يوازي الضيق الديني (وان خذتم
 ألا تفسدوا) أي أن لا تبدلوا (في اليتامى) أكثر عداكم الموجهة إلى أخذ شيء من أموالهم
 فلا تكثر والنكاح (فانكحوا ما طاب لكم) أي انفسكم من جهة الجمال والحسب والعقل
 أو الصلاح (من النساء) مقسمين على سبيل الحصر في هذه الأقسام (مثنى وثلاث ورباع)
 أي اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة وذكر المكرر لا يكون كنقسام الألف على
 درهمين ولم يذكر أوثلاثا يدل على أن الكل يخير في أحد الأقسام بحيث إذا اختار واحد قسمها
 تعين على الجميع الأخذ به وفهم من الحصر في الأقسام أنه لا يجوز جمع خمسة هذا إذ لم يخافوا

غيركم وبطانة الرجل
 ودخلائه أهل بيته
 يسكن إليه ويثق بعودته
 (قوله عز وجل بضاعة) أي
 قطعة من المال يفجر فيها
 (بضعة سنين) البضعة ما بين
 الثلاث إلى التسع (قوله
 بدارا) أي مبادرة (قوله عز
 وجل يسع) جمع يبع
 للنصارى (قوله عز وجل
 بغلام) زنا كقوله عز وجل
 ولانكر هو اقنواكم على
 البغاء أي على الزنا (قوله

الجور (فان خفتم ألا تعدلوا) في حقوق الايتام والنساء لعدم الفقة القناعة (فواحدة)
 أى فاختاروا النكاح واحدة (أو) للتسرى (ما مأكت أيمانكم) لقلة مؤتتهن وليس هذا
 مشروطا بالخوف بحيث لولاه وجبت الزيادة لان الغرض منع الزيادة عنده لا وجوبها
 عنده (ذلك) العدم من الأزواج للقانع أو الاقتصاد على واحدة أو على التسرى (أذى
 ألا تعدلوا) أى أقرب من ان لا تكثروا لكم فيمكن معه القناعة بحيث لا يضطر إلى الجور
 في أموال اليتامى (وأتوا النساء صدقاتهن) أى مهورهن فانهم كالايتام (فخلة) أى
 عطاء غير مسترد بحيلة تطعنهن إلى الرد (فان طبن) أى رضين (لكم) أى جلب مودتكم بالعفو
 (عن شئ منه نفسا) لاجتماع عرضهن منكم أو من غيركم (فكلوه هنيئا) سائغا (مريئا)
 محمودا عاقبة وكانوا يتأثون من ذلك لما توهموا انه أخذ البضع بلا عوض وقد أسقطته
 بعد فأكروا إياه ولا تأثم في إسقاطهن من قلة عقلهن كالايتام لانهم كالرجال في التصرفات
 والتبرعات (و) المال المعطى عن رضا النفس وان كان حالا لا معطى له (لأنتم أوالسوءها)
 من أزواجكم وأولادكم وغيرهما (أموالكم) مخافة ان ينفقوها في معاصي الله مع انها (التي
 جعل الله لكم قياما) أى سبب استطاعة على طاعته (و) لكن (ارزقوهم) أى اطعموهم
 بقدر الحاجة (فيهاوا كسوهم) بما يليق بهم (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل ان تقولوا ان الذى
 عندي هو مالكم احفظه عليكم اذ رأيت رشدكم أعطيتكم (و) كيف تعطونهم أموالكم
 وقد قبل لكم انكم اذا أردتم أداء أموال اليتامى اليهم (ابتلوا) أى اختبروا (اليتامى) بأن
 تكلوا اليهم مقدما العقل قبل البلوغ (حتى اذا بلغوا النكاح) أى صاروا بالغاين بالاحتلام
 أو استكمال خمس عشرة سنة (فان أنستم) أى أبصرتم (منهم رشدا) أى صلاحا في الدين
 واهتداء إلى حفظ المال (فادفعوا اليهم أموالهم) بلا مظل (و) اذا منهم ان تدفعوا اليهم
 أموالهم قبل الاختيار مخافة أكلهم اسرافا قبل الاولى أن (لاتأكلوها اسرافا) لاتبادروا
 بأكلها (بدارا) كراهة (أن يكبروا) فبأخذوا أموالهم (و) أما لاكل غير اسراف فقيه
 تفصيل (من كان غنيا فليستعفف) عن أكلها بالكلية (ومن كان فقيرا) يمنعه اشتغاله بمال
 الميتيم عن الكسب واهماله ينفض إلى تلقه عليه (فلما كل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة
 سعيه ثم أشار إلى انه كمالا تتلفونهم عليهم لاتتلفونهم على أنفسكم بترك الاشهاد فقال
 (فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم) اذ لاتصدقون في الدفع اليهم بعد البلوغ وان
 صدقتم في دفع قدر النفقة قبله ثم انكم (و) ان حاسبتوهم وأخذتم أقرارهم لا يكفكم عند
 الله بل (كنى بالله حسيبا) ثم أشار إلى أن السفهاء وان لم تدفع اليهم أموالهم فلم يصب
 من التركة اذ يستوى في الارث الكامل والناقص اذ (للرجال نصيب مما ترك الوالدان) وان لم
 يناسبوا الوالدة اذ ليس بالمناسبة بل بالقرابة (و) لذلك يكون لهم نصيب مما ترك (الاقربون)
 والقرابة كما توجد في الكامل توجد في الناقص (و) لذلك يكون (للنساء نصيب مما ترك الوالدان)
 وان قصرن عن مناسبة الوالد كيف (و) لا يمنع نقصه ان ترث مما ترك (الاقربون) وليس

عز وجل بدعا من الرسل
 أى بدأ أى ما كنت أقول
 من بعث من الرسل قد كان
 قبلى رسل

• (باب التناهي المفتوحة) •

(قوله عز وجل تلقى آدم
 من ربه كلمات) أى قبل
 وأخذ (قوله عز وجل
 ثواب) أى اقره يتوب على
 العباد والتواب من الناس
 التائب (قوله عز وجل
 تجزى) أى تقضى وتعفى
 كقوله لا تجزى نفس عن

لحل الكل وتكايه الصدوقان كانا كساب المال فلذلك لانه انما يتصور في المال الكثير
وهنا لا عبرة بالكثرة بل (عما قل منه أو أكثر) على انه لو كان كذلك لكان بمقدار ما يحتاج اليه في
ذلك المعنى لكن ليس كذلك بل يؤخذ (نصيها مقرر وضاً) روى انه أنت امرأة أوس بن
الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته وأخذ ابن عمه سويد وعرجة جميع ماله
فقاتل مات زوجي وترك مالا حسنا وله ثلاث بنات وأنا امرأته ليس عندي ما اطعمهن
واكسوهن فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يا رسول الله لا يركبن فرسا ولا يركبن
عدوا ولا يحملن كلا فانزل الله تعالى هذه الآية فقال لهما لا تنقرا شيئا من ماله فان الله جعل
لهن ولم يبين حتى أنظر فانزل الله تعالى يوصيكم الله الى آخره فأرسل اليه ما أعطى الزوجة
الثلث والبنات الثلثين والباقي لهن ما واما أبا جيل أولاً لانه أراد اثبات ما نقوه واما قال نصيبا
مقرر وضاً لانه حمل باطلا ولم يبق للرجال والنساء نصيب اثلاثيهم انهن انما يرثن مع
الرجال لا منفردات ثم أشار الى انه وان كان لهن ما نصيب مقرر وضاً فللمريض ان ينقص
منه بالوصية بل ينسب له ذلك سيما في حق الحاضرين سيما أولى القربى فقال (واذا حضر
القسمه) أى وقت قربها (أولوا القربى) الذين لا يرثونهم لان اعطاهم صدقة
وصلة (واليتامى) الضعفاء بفقدا الآباء (والمساكين) الضعفاء بفقدهما يكتفيهم من المال
(فأرزقوهم منه) أى اعطوهم بعضه وحل على أقل من النصف لئلا يساو وامن عظم فرضه
فيكون كأنه قطع نصيبه بالكتابة (وقولوا لهم قولاً معروفاً) مثل استعقلال اعطائكم
لهم والدعاهم وترك المتعلمين (وليخش الذين) حضروا المريض ان يقولوا له ما يطل
حقوق الورثة وان كانوا أقرباء في أنفسهم أجانب للحاضرين وليس للحاضرين أولاد أو لهم
أولاد أقوياء فليقرضوا انهم (لو) ما قوا (تركوا) من خلفهم ذرية ضعافاً هل (خافوا)
عليهم الضباع أم لا فليقرضوا مثل ذلك في ورثة المريض فان لم يتقوا أحداً من الورثة لومة
أوشمة (فامتنعوا الله) ايس هذا منعاً عن قول الخبير بل (يقولوا قولاً سديداً) لا يطل
الحقوق فلا يمنع الوصية ولا يأمر بتضييع الوصية الورثة واذا منع المريض من
التصرف في ماله لحق الورثة ولو أقوياء والحاضرون من أمره بالتضييع فالأول كون أولى
بذلك (ان الذين ياكلون) من الحكم أو الأوصياء أو الورثة (أموال اليتامى ظلماً) ولو
بوصية الميت على سبيل الامراف بخلاف كل الفقير الناظر في ماله بقدر أجرته (انما
ياكلون) ما ينقلب (في بطونهم فاراً) عقلية أو خيالية يعذبون بها في قبورهم (وسيدخلون)
في القيامة ظاهراً وباطناً (سعيماً) ولما حذر من الظلم في كل أموال اليتامى أشار الى العدل
في قسمته وقدم ميراث الأولاد لانهم قائمون مقامه من بعده كأنهم عينه فقال (يوصيكم
الله) أى يأمركم ويعهد اليكم باعتبار اسم الجامع لجمعه وجوه الحكمة البالغة (في أولادكم)
لأنهم يدرجهم عليهم (لأنكم مثل حظ الانثيين) أى للابن مع البنتين مثل نصيبهما ولابن الابن
مع بنتي الابن مثل نصيبهما وهكذا في السافلين لانه لو كل نصيبها مع انها قليلة العقل

نفس شيئاً) أى لا تنقص ولا
تغني عنهم شيئاً يقال جرى
فلان دينه اذا قضاه
وتجاوز فلان دين فلان
أى نقضاه والمجازي
المتقاضى (قوله عز وجل
تلبسون) أى يتخاطون
(قوله عز وجل نفنوا)
العتوا وامت أشد
الفساد (قوله عز وجل
تعفلون) العاقل الذي
يحبس نفسه ويردها عن
هواها ومن هذا قولهم

كثيرة الشهوة لا تلتفت في الشهوات اسرافا ولا تلتفت في تقصيرها وهو على نفسه
 وزوجته ولم يقل للذكر ضعف نصيب الانثى لان الضعف يصدق على المثلين فصاعدا فلا يكون
 نصا ولم يقل للانثيين منسل حظ الذكر ولا لانثى نصف حظ الذكر بقية الذكر ولم يقل للذكر
 مثلا نصيب الانثى لان المثل في المقدار لا يتعدد الا بتعدد الاشخاص ولم يعتبر ههنا هذا اذا
 كانوا ذكورا واناثا وان كان ذكرنا أخذ الكل لانه ضعف نصيب البنت الواحدة المنفردة
 وهو النصف (فان كن نساء) محضة فانهم وان كن (فوق اثنتين) لا يحزن الكل رعاية
 للنقص الذي (فلهن ثلثا مترك) فكلنا أخذ الواحدة الثلث مع أخيها تأخذ مع أخيها
 وايس دون الاخوات في القرابة وقد جعل الثلثين لاثنتين منهن فالبنتان أولى (وان كانت
 واحدة) فلا يكون لها الثلث فيكون نصيبها بالشر يك نصيب امه (فها النصيب) أي
 نصف مترك ولم يكمل لها لانها ناقصة ولذلك لم يجعل لها الثلثان اللذان هم انصيب الابن
 معها وذكرا بعد ميراث الاولاد ميراث الوالدين لانهم مثلهم في الجزئية فقال (ولا يورث لكل
 واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) لانه ان كان ايس أخذ نصيب الاب لانه قدمه في
 العصوبة التي هي أصل الاب فشارك الاب الام في الثلث الذي لها في الأصل وان كانت بنتا
 قدمت بنصفها وأخذ الاب السدس بالعصوبة وشارك الام في ثلثها لثلاثي حظ الذي كره
 درجة الانثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) والباقي للاب للذكر حظ
 الاثنتين لكن قرر لها الثلث تنزيلا لها منزلة البنت مع الابن لانه منفرده حظا لها عن درجتها
 اقيام البنت مقام الميت في الجملة هذا اذا انفردت الام عن كثرة الاخوة والاخوات (فان
 كان له معها) (اخوة) (أخوات متعددة) فلامه السدس لان الواحد منها اذا كان من
 جهة الام أخذ السدس فاذا تعددوا شاركوا الام في ثلثها مع ذلك ولو كانوا من جهة الاب
 أو الابوين فهم أولى بالنقص من حقها والفروض المذكورة انما يعطى أصحابها (من بعد
 وصية) لارجوع عنها بل (يوصي بها أو دين) لانه يقدم على الوصية فكيف لا يقدم على
 الفروض ثم أشار الى أن ترتيب الورثة لم يفوز الى رأيكم لمعطوا من رأيكم أنفع لكم
 فقال (أباؤكم وأبناؤكم لا تدرون) في أغلب الاحوال (أبهم أقرب إليكم نفعا) فاعتبرت
 قوة القرابة فصارت (فريضة من الله) بقتضى علمه بالمراتب وحكمته في الترتيب (ان
 الله كان عليما حكيما) ولما فرغ من ميراث النسب المتحقق فيه الجزئية شرع في ميراث
 السبب وقدمه على النسب الذي لا جزئية فيه لانهم بالواسطة فقال (ولكم نصيب مما ترك
 أزواجكم) جعل ارث السبب نصفا ارث النسب (ان لم يكن لهسن ولد فان كان لهن ولد
 فلكم الربع مما تركن) جعل له شر يكافي نصيب ذى السبب لانه في الأصل حائز فكم
 نصيبه بشر يكافيه هذا أيضا مع نقصان النصيب (من بعد وصية يوصي بها أو دين ولفهن
 الربع مما تركن) ليكون للانثى نصف حظ الذكر (ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد
 فلهن الثلث مما تركن) بشر يكافيه في نصف نصيبهن مع قلته وهذا أيضا مع غايه قلته (من

اعتقل سلطان فلان اذا
 حبس ومنع من الكلام
 (قوله تسفكون) أي
 تصبون (قوله عز وجل
 تظاهرون عليهم) أي
 تعاوونون عليهم (قوله تموى
 أنفسكم) أي تميل ومنه
 قوله أفترأيت من اتخذ
 الهه هواه أي ما تميل اليه
 نفسه وكذلك الهوى في
 المحبة وهو ميل النفس الى
 ما تحب (قوله تشابها
 قلوبهم) أي أشبه بعضها

بعد وصية توصون بها أودين) ولما فرغ من ميراث من ورث بنفسه شرع في ميراث من ورث
 بالواسطة فقال (وان كان رجل يورث كلاله) أي من غير جهة الأب والقرع (أو امرأة)
 نورث كذلك صرح بها اشعارا بأنه كما يستوى منه بالنظر إلى المأخوذ منه يستوى منه بالنظر
 إلى المأخذ لان جهة الأخذ جهة الاتي فلورج الأخذ كورثه رجحت الاتي بمزيد المناسبة
 (وله أخ) من الام (أو أخت) من الام (فلسكل واحد منهما السادس) الذي هو أقل نصيب الام
 الذي أخذها بواسطة (فان كانوا) أي اولاد الام (أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) الذي هو
 أعظم نصيب الام وأما الاخ والأخت من الأب أو الابوين فسيأتي حكمهما في آخر السورة
 وما قل نصيبهم ههنا قال (من بعد وصية يوصي بها أودين غير مضار) لو ارث آخر ولو بوصية
 الميت لكون المذكور (وصية من الله) لا يكون الا بمقتضى علم وحكمته اذ (الله عليم) يعلم
 الاشياء والحكمة التي فيها فيحكم بمقتضى الحكمة ويعاقب من يترك حكمته ولكن لا يجعل
 اذ هو (حليم) فلا يخالف بالرأى الفاسد ثم أشار إلى ان الاحكام المذكورة لو لم تكن على
 مقتضى العلم والحكمة لم يجز تغييرها اذ (تلك) الاحكام (حدود الله) وأقل ما فيها ان مراعيها
 مطيع الله ورسوله ومغيرها عاص لهما (ومن يطع الله ورسوله) فانه وان نقص حفظه الدينوى
 (يدخله) بدله (جنات تجري من تحتها الانهار) ولو حصل له حفظه لم يبق عليه وهذا باق اكونهم
 (خالد فيها) ولو بقي فهو حقير (وذلك الفوز العظيم) الذي لو لم يبق لوجب ايثاره على الحقير
 الباقي (ومن يعص الله ورسوله) سيما (يتعد حدوده) فانه وان وجد شهوته وجاهه في الدنيا
 (يدخله نارا) تحول بينه وبين ما يشتهي لا يبقى له ما حصل ويبقى عذابه اذ يصير (خالدا فيها) لو
 بقي لا يوازي عذابه شهوته وجاهه اذ (له عذاب مهين) ولما فرغ عن أحكام الموتى حسا شرع
 في أحكام الموتي معنى فقال (واللاتي يأتين الفاحشة) أي الخصلة البليغة في القبح وهي الزنا
 حال كونهن (من نساءكم) أي المسالون (فاستشهدوا عليهن) أي فاطلبوا من العاقلين
 لهن (أو بعة منكم) أي من المسلمين (فان شهدوا فامسكوهن) أي احبسوهن حبس الميت
 في القبور (في البيوت) ليحبسن عن الزنا (حتى يتوفاهن الموت) أي يستوفى أرواحهن
 ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سبيلا) وهو رجم المحصنة وجادها مع تغريب عام فكان
 الحبس في أول الاسلام لكثرة الزنا وافضاء الرجم الى الارتداد ثم نسخ (و) الرجلان
 (الذان يأتيانها) أي الفاحشة وهي اللواط (منكم) أي المسالون (فأذوهما) بالتعكير
 والجلد (فان تابا) قبل اذ اتهم (وأصلحا) بالقرائن (فأعرضوا عنهما) بالانحاض والستر (ان
 الله كان توابا رحيمًا) وقد نسخ أيضا ثم ان الله تعالى وان كان توابا رحيمًا فلم يلتزم قبول كل
 توبة بل (انما التوبة) التي يكاد قبولها يجب (على الله) هي الحاصلة (للذين يعملون السوء)
 فاحشة أو غيرها (بجهالة) بضررها ولو اعتمد اعل كرم به وعفوه (ثم) لا يصرون عليه بل
 (يتوبون من قريب) قبل ان يصير ينال على قلوبهم (فأولئك) وان كثرت سيئاتهم وعادوا الى
 المعاصي والتوبة (يتوب الله عليهم) في كل مرة لعلهم بأنه أتى بذنب يجبه الله عنه الى ترجيح

فوضا في الكفر والقسوة
 (قوله نصريف الرياح) أي
 تحويلها من حال الى حال
 جنوبا وشمالا ودورا
 وصبا وسائرا اجناسها
 (قوله تعالى تهلكن) أي
 هلاك (قوله تعالى تحتانون
 أنفسكم) تنقلون من
 الخيانة (قوله عز وجل
 ترصن أربعة أشهر) أي
 تكث أربعة أشهر (قوله
 تعضلوهن) أي تمعهوهن من
 التزوج وأصله من عضلت

هو اه على عقله واقتضاء حكمته قبول عذرون صدق في اعتذاره (وكان الله عليهما حكيمًا) ولولم
 يكن عن جهالة أولي تب عن قريب فهي جائزة القبول مالم يؤخر الى وقت العجز وهو وقت
 حضور الموت (و) ذلك لانه (ايست التوبة) حاصلة (للذين يعملون السيئات) اي المعاصي
 الفرعية ويصرون عليها (حتى اذا حضر أحدهم الموت) المجتز عن العود الى مثلها (قال اني
 تبت الان) فان قبول التوبة حينئذ يمنع عقته في الحكمه لكنه في المعاصي الفرعية وأما
 الاعتقادات فيجوز التوبة عنها مالم يكاشف عن عالم الاخرة بالغرغرة أو الموت فلا توبة لاهل
 الغرغرة (ولا الذين يموتون وهم كفار) لانهم بمجرد الموت يعاينون العذاب اذ (أولئك اعتدنا
 لهم عذابا أليما) يصلون اليه بمجرد الموت ويكاشف لهم عنه عند الغرغرة ولولم يكن معد لهم
 لربما جزاؤهم بعد الموت أيضا ولما فرغ عن بيان حكم الفواحش التي اعترفوا بها اشرع في
 بيان حكم الفواحش التي لم يعترفوا بها وهي انهم كانوا اذا مات أحدهم وله عصبه أتي توبه
 على امرأته أو خباتها فبصرأ حتى بها في زعمهم فيتزوجها بلا صداق لرغمه أن صداق الميت
 صدقه أو يزوجه من غيره أو يأخذ صداقها أو يئنهها من التزوج لتفقدى بما ورثت أو
 تموت هي فغيرها فقال (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) من ميتكم أنفسها أو
 صداقها أو فداءها أو ماله ما بموتها (كرها) اي حال كونها كارهة كيف وهو اضيق على
 الاجنبيات (و) قد منعتهم من التضييق على أزواجكم اذ قيل لكم (لا تعضلوهن) اي
 لا تمنعهن عن الحقوق حتى تضيقوا عليهن (لنذهبوا بهن ما آتيتهن) في المهور
 والنفاق ليتخاضن به عنكم (الآن يأتين بفاحشة) اي زنا ونشوزا وسوء خلق (مبينه)
 لامتهومة فيحل للزوج أن يسألها الخلع ولكن بعد حسن عشرته لذلك قيل لكم
 (وعاشروهن بالمعروف) اي بالانصاف في الفعل والاجال في القول حتى لا تكونوا سبب
 الزنا بقر كهن أو سبب النشوز أو سوء الخلق فلا يحل لكم حينئذ أن كرهتموهن) فلا تجوهن
 الى الخلع ولا تعضلوهن بل اصبروا عليهن (فمضى أن تكثر هواشيا ويجعل الله فيه خيرا
 كثيرا) في الدنيا والاخرة وكانوا اذا أراد أحدكم نكاح جديدة بيت امرأته بزنا أو سوء
 خلق أو نشوز حتى يلجأ الى الافتداء بصرفه في زوج الجديدة أو مهرها أو نفقة أو قال الله
 عز وجل (وان أردتم استبدال زوج جديدة (مكان زوج) تطلقونها اذية عذرا لجمع او
 به عسر) وأقيم أحداهن) اي احدي نسوتكم التي تريدون تطلقها ونكاح جديدة مكانها
 (قنطارا) اي مالا كثيرا كوما بعضه على بعض في مهرها ونفقتها (فلا تأخذوا منه شيئا)
 ليصير مهر الجديدة ونفقتها أو مؤن تزوجها اسمها بالبهتان عليها (أ) يحل لكم وأنتم (تأخذونه)
 باهتين عليها (بهتانان) لم ينشأ عن ظن (و) لكن أئتم فيه (انما مينا) فكيف يحل لكم شيء انتم
 في سبب تحصيله وهو البهتان (وكيف تأخذونه وقد) تقرر اذ (أفضى) اي وصل (بعضكم الى
 بعض) فآخذوه وضه (و) قد (أخذن منكم) بقول العاقد زوجة كرها على ما أخذ الله للنساء
 على الرجال من امهالك معروف أو تسريح باحسان (ميناها) اي عهدا وثيقا (غليظا)

المرأة اذا نشب ولدها في
 بطنها وعسر ولادته ويقال
 عضل فلان أي عسر
 منهها من التزوج (قوله
 عسر زوجا لئيمه اذا
 تعمدوا (قوله عز وجل
 تساموا) أي عملوا (قوله
 عز وجل ترابوا) تشكوا
 (التوراة) معناها الضياء
 والنور وقال البصريون
 أصلها ووربة فوعلة من
 وري الزند ووري لغتان
 اذا خرجت

مؤكداً من غير تدان كيد يعسر معه نقضه كالذئب الغالب يعسر شقه ثم أشار الى أنه انما يحل
 امرأة المورث طوعاً اذا لم تكن امرأته أحد الأصول فقال (ولا تنكحوا) اي ولا تطوا بنكاح
 اؤملك بين (ما نكح) اي وطئ باحد الوجهين (اباؤكم) اي أحد أصولكم (من النساء) وان
 لم يكن أمهاتكم وكذا ان لم ترؤهم لاختلاف الدين فهن محرمات عليكم (الاما قد سلف)
 فانها غير محرمه عليكم بمعنى أنكم لا تأخذون به وان لم تنزرو (انه كان فاحشة) اي خصله
 قبيحة جداً لانه يشبهه نكاح الامهات (و) لذلك كان (مقفاً) اي أشد بغض عند الله وعند
 ذوى المروآت حتى هموا ولد الرجل من امرأة أبيه مقبها كيف (و) قد (سأسيلا) اي هتك
 حرمة الاب ولما حرمت أزواج الأصول لما فيه من هتك حرمتهم (حرمت) بطريق الاولى
 (عليكم أمهاتكم) اي وطئ أصولكم لانه استئانة واستئانة الأصول قبيحة (وبنائكم) اي
 فروعكم لانهم كالأصول في الجزئية (وأخواتكم) من أم وأب او من أمهاتهن بعض اجزاء
 الأصول فهن كهن هتك بعض اجزاء الأصول (وعمائكم) لانهم فروع اصل الاب فهن كهن
 هتك بعض اجزاء اصل الاصل (وخالاتكم) لانهم فروع أصل الام (وبنيات الاخ) لانهم
 فروع فرع الاصل وجزء الجزاء فهن كهن هتك بعض اجزاء الاصل (وبنيات الاخت)
 لذلك (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) لان الرضاع جزء منها وقد صار جزءاً من الرضيع فصار
 كأنه جزءها فاشبهت أصله (وأخواتكم من الرضاعة) لانهم اجزاء مما اشبهت أصله فاشبهت جزء
 أصله وأشار بمنظرة الامهات والاخوات الى اعتبار درجات قرابة الرضعة (وأمهات ذنائكم) اي
 أصول أزواجكم لانهم أصول فروعكم تحقيقاً وتقدير افهم كاجزاء اجزائكم (وربائكم) اي
 فروع أزواجكم لانهم يشبهون البنات اذهن (اللاتي في جواركم) كالبنيات لانه انما يتحقق
 الشبه اذا كن (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) لانهم حينئذ بنات موطوءاتكم كبنات
 الصلب (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) لان كونهم في جواركم حينئذ ككون
 الاجنديات فيها (وحلائل آبائكم) اي موطوءات فروعكم بنكاح اؤملك بين لانهم أشبهوا
 الأصول في الجزئية فاشبهوا أزواجهم بأزواجهم وقيد بهم بكونهم (الذين من أصلابكم)
 اجترأوا عن زوجة المتبني وزوجة ابن المرأة (و) حرمت عليكم (أن تتجسسوا بين الاخوين) في
 الوطئ بنكاح اؤملك بين لما فيه من قطيعة الرحم وفي معناه ما كل امرأتين أيتها ما فرضت
 ذكراً كان بينهما محرمة (الاما قد سلف) فانه معه وعنه وان لم يقرر (ان الله كان عفواً
 رحيماً) حرمت عليكم (المحصنات) اي المزوجات من الغير (من النساء) حرائر وامهات لئلا
 تختلط المياه فيضيع النسب (الاما ملكت أيمانكم) بالسبي على أزواج الكفار فانه يرفع
 نكاحهن ويقيدهن الى بعد الاستبراء ولو لم تعفوا لعمالي حرمتهم فلا تسيدنوهن بل الزوا
 (كتاب الله) فانه يجب متابعتها (عليكم و) لاضرورة لكم في استباحتهن أبد لانه (أحل لكم
 ما وراء ذلكم) المذكور لفظاً و معنى وان كان فيه نوع جزئية للأصول لو اعتبر اسباب
 النكاح وخص من ذلك نكاح المطلقة فلا تأبى قبل التحليل ونكاح الملاعة والمعتقات

ناره واكن الواو الاول
قابت ناء كما قابت في تولج
وأصله وولج من ولج
أى دخل والياء قابت ألفا
اتحركها وانفتح ما قبلها
وقال الكوفيون نورة
أصلها توربة على تشعلة
الا ان الياء قابت ألفا
اتحركها وانفتح ما قبلها
ويجوز أن يكون توربة
على وزن تشعلة فنقل من
الكسر الى الفتح كما قالوا
جارية وجارة وناصبة
وناصاة

وتحليل ما أحل بالشرايط (إييين اسكم) مقتضى حكمته (و) ليست مما يختلف باختلاف الامم
والا لزمه فهو يريد بيانيها ان (يهديكم سنن) اى طرق الانبياء (الذين من قبلكم) ويتوب
عليكم) بالرد الى وجه الحكمة فيها خطأ عموم فيه وكيف يترككم على الخطا (والله عليم)
بخطائكم (حكيم) لا يرضى بترك الخطا (والله يريد أن يتوب عليكم) يمنعكم أن تزفوا النساء
كرها وان تنكحوا ما نكح آباؤكم وان تجسموا بين الاختين ايردكم الى مقتضى الحكمة (ويريد
الذين يتبعون الشهوات أن تقبلوا) عن مقتضى الحكمة (ميسلا عظميا) بالكره وهذه حرمة
الاباء وفساد ذات البين ولو قيل انه قد أمركم بالميل في نكاح بنات العمات والخالات مع انهن
فروع أصولكم قبل (يريد الله) باباحتهن (أن يختلف عنكم) بالرخصة فيما بعد فيه الاصل
والفرع جميعا للتلافي سد باب النكاح اذ لو اعتبر لو جب منع الانسان من شهواته (و) لكن
(خلق الانسان ضعيفا) واضحه فقه قد جوز له الامة ثم أشار الى أن من ميل مبتغى الشهوات
التصرف في الاموال بالطريق الباطل كالزنا فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم
التحفظ من الباطل في كل شئ (لانا كلوا أموالكم) اى لا يأكل كل بعضكم أموال بعض ولو
(ينكم) لا يخرج عنكم (بالباطل) من طرق التصرفات وكلها باطلة (الا أن تكون تجارة) اى
معاوضة محضة كالبيع والاجارة أو غير محضة كالنكاح أو أخرى كالمدة أو دينية
صدرت (عن تراش) من جانب الآخذ والمأخوذ منه (مفكم) أي الاحرار (ولا تقتلوا)
بتضييع المال سيما بصرفه في الزنا (أنفسكم) أما بتضييع المال فظاهر وأما بالزنا فلانه قتل
معنوى للأولاد باطال نسبهم وقتل لانفسكم اذ لعقبكم يقوم مقامكم (ان الله) بهذه
التكليفات (كان بكم رحيمًا) اذ لا تعود الى عبادته (ومن يعمل ذلك) اى يأكل مال الغير
(عدوانًا) اى بطريق باطل تعدى فيه ما كان الله به (وظلما) بوضعه في غيره ووضعه فقد خالف
الله فيما أمر من اتمام الحكمة (فدوف نصلبه نارًا) وان لم يحل بشئ من عبادتنا لكنه أدخل
بأمرنا ونهيها وان كانا لننفعه (و) لا يمنع من ذلك كمال رحمته بل (كان ذلك على الله يسيرا)
ثم أشار الى أن رحمته لا تقتضى ترك صاحب الكبائر بل التجاوز عن صاحب الصغائر
اذا اجتنب الكبائر فقال (ان نجتهوا كبراءنا من عهده) وهى التى رتب عليها الهدى وأوعده
عليها صريحا وقد قيل أ كبر الكبائر الشرك بالله وأصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما
أوساط وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه أسبغ الاشرار بالله وقتل النفس التى حرم الله
وقضى المصنة وأكل مال اليتيم والزنا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين (نكفركم عنكم)
سيما تكلموا من كمال رحمتنا (ندخلكم) مع اجترائكم علينا بالصغائر (مدخلا كريما)
وقيل من عن له أمران وذهبت نفسه اليه بحيث لا يقال فكفها من أ كبرهما كفر عنه
ما ارتكبا لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ثم أشار الى أن رؤية الشخص فضل
أعماله وأحقارة ذنوبه مما يحل باجتناب الكبائر فقال (ولا تنموا ما فضل الله به بعضكم على
بعض) بسبب ترجيح الحسنات أو حط السيئات كما قال به الرجال انا نرجو أن يفضلنا الله

وما نفعوا من خير فلن
نكفروه) اى فلن نجعلوا
نوابه (قوله تنموا) اى
تضعفوا (قوله عز وجل
نحس ونهم) اى
نستأصلونهم قتلا (قوله
عز وجل نعلوا) تجوروا
وتعلموا وأما قول من قال
الا نعلوا أن لا يكترعوا لكم
ففسره مروق فى اللغة
(وقال) بعض العلماء انما
أراد ان لا يكترعوا لكم أى
ان لا تنفقوا على عيال وايس

على النساء الحسنات في الآخرة كما فصلنا بالميراث وقامت النساء انما ليرجوا أن يكون وزرنا
 نصف وزر الرجال كما اننا نصف ميراثهم بل (للرجال نصيب مما كتسبوا) من حسناتهم
 لضعفه كالسيئات (وللنساء نصيب مما كتسبن) من سيئاتهن لانصفه بالحسنات فان ترجيح
 أحد الجانبين دون الآخر تحتكم محض (و) لا يمكن (اسئلوا الله من فضله) أن يضاعف
 حسناتكم وينقص بل يعوسد ما كتسبتم وليس ذلك بطريق التحكم بل (ان الله كان بكل شيء
 عليما) فبما فضل على من هو مستعد للفضل عليه ثم أشار الى أن اعطاء الفضل لا ينافي نصيب
 الاكتساب فان اكتساب الحسنات والسيئات ككتساب الاموال يكون لكل مكتسب
 نصيب منها (و) مع ذلك (الكل) من الاموال (جعلنا) من فضلنا (موالي) ولا نلزم بكتسبه بل
 حصل لهم (بما ترك الوالدان و) بما ترك (الاقربون و) بما ترك (الدين عقدت أيمانكم)
 فقامت دمي دمك وحر بي حربك وسلي ساك وترثني وأرثك وتعدل عني وأعدل عنك (فأتوهم
 نصيبهم) وهو السدس حفظا لايمانكم لأحفظ عليكم ما وعدتكم من اعطاء الفضل بالسؤال
 وكان هذا في أول الاسلام طلبا للثقوبة بكثرة المخالفين فلما قوى الاسلام نسخ بقوله عز وجل
 وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (ان الله كان على كل شيء شهيدا) ينظر من يني بحلته
 فيني له بفضل ثم أشار الى أن تفضيل الرجال على النساء ليس لتفضيلهم في الآخرة بل لانهم
 ولا يذعن على النساء فقال (الرجال قوامون) أي لهم المبالغة في القيام بمصالح النساء وتاديبهن
 فلهن ولاية (على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب تفضيل الله بعض خلقه على
 بعض بكل العقل ومزيد القوة والكمال بنفسه له حق الولاية على الناقص (و) كما كذلك
 (بما أنفقوا من أموالهم) في مهورهن ونفقاتهن فصرن كالارقاء الذين لا يملكون وان
 ملكهم السيد لا يمكن لما لم يتحقق الرق اقتصر على نقص الحفظ ويكونهم في معني السادات
 وجبت عليهم طاعتهم كما يجب على العبيد طاعة اسادات (فالصالحات) من النساء (فأتات)
 أي طميعات للازواج ومن طاعتن أنهن (حافظات لأغيب) أي لما غاب عن أزواجهن من
 أموالهم وفروجهن مستعينات (بما حفظ الله) أي بحفظه مخافة أن يغلب عليهم نفوسهن
 وان بلغن من الصلاح ما بلغن (و) من قوامية الرجال ان (اللاقي تخافون) بظهور العلامة
 (نشوزهن) أي عصيانهن (ففظوهن) بالقول كأنني الله وأعلى أن طاعتك لي
 فرض عليك (و) ان لم ينزعن (اهجروهن في المضاجع) أي ولو هن ظهوركم وأعتزلوهن في
 فراش آخر (و) ان لم ينزعن بذلك (اضربوهن) ضربا غيبا مبرح (فان أطعنكم) في أثناء هذه
 الافعال (فلا تبغوا عليهن سبيلا) لبقاها ولا لطلاق ولا تغتروا بعلوكم (ان الله كان عليما
 كبيرا وان خفيتم) أي الحكام (شفاق بينهما) أي مخالفة مفرقة بينهما واشتبه عليكم أنه من
 جهة اومن جهتها ولا يفعل الزوج الصلح ولا الصفيح ولا الفرقة ولا تؤدى المرأة الحق ولا
 الفردية (فابعدوا حكما من أهله) أي أقاربهم أعلم بواطن الاحوال (وحكما من أهلها) فلا
 يبل لاول الى جانبه وهذا على سبيل الاستحباب ويجوز هذا من جانب الجانب (ان يريدوا) أي

يتفق على عمل حتى يكون
 لأعمال فسكاه أو ادلك
 أدنى ألا تكونوا ممن يقول
 قوما
 قال أبو عمر وأخبارنا ذهب
 عن علي بن صالح صاحب
 المصلى عن الكسائي قال
 من العرب من يقول حال
 يقول اذا كثر عياله
 وأخبرنا أبو عمرو بن
 الطوسي عن العلاء بن مثله
 قوله عز وجل تغفلوا في
 دينكم أي تجاوزوا الحد

الحكماء (اصلاح يوفق الله) اى يوفق الله الوفاق (بينهما) ويستقلان بذلك ويتوكلان فى
الخلع والطلاق ويجب عليهم ما أن يحلوا ويستكفوا عن حقيقة الحال فيعرفا ان رغبة فى
الاقامة أو المفارقة (ان الله كان عليهما خيرا) بطواهما الحكمين وبواطنهما ان قصدا افسادا
يجازيهم عليه والايحازهما على الاصلاح ثم أشار الى أن الفضل الاخرى ليس بهذه
القوامية ولا سائر الفضائل الدنيوية بل بعبادة الله مع توحيده وبالاحسان الى خلقه فقال
(واعبدوا الله) فان عبادتكم اياه مقر بكم اليه (و) شرط تقريرها اليه أن (لا تشركوا به
شيئا) من الشرك الحلى والخلق للنفس وشهواتها وما يوصل به اليها من المال والجاه هذا مع
الله (و) امام الخلق فاحسنوا (بالوالدين احسانا) يبنى بحق تربيتهما فانه شكر له ما يدعو الى
شكر الله المقرب اليه مع ما فيه من صلة أقرب الاقارب الموجب لوصلة الله وقطعه القطعة
(وبنى القربى) اى الاقارب ليكون صلة مقربة اليه (واليتامى والمساكين) ترجع عليهم
مستوجب الرحمة عز وجل (والجارى القربى) اى الذى قرىبت داره (والجار الحنب) اى
الذى بعدت داره لان لهم اقربا حبا فاشبه اذى القربى (والصاحب) فى الخيرات (بالحنب)
فانه كالجار (وابن السبيل) اى المسافر فانه كاليتيم لانقطاعه عن أهله (وما ملكت أيمانكم)
فانهم كالمساكين اذ لا يملكون شيئا وكيف تكون الفضائل الدنيوية بدون عبادة الله
والاحسان الى خلقه ففضائل أخرى مفيدة للتقرب اليه موجبة لرحمته وهى موجبة
للتغلب والفخر ولا يتم الا بالاجل أو الانفاق رياء (ان الله لا يحب من كان مختالا) اى متكبرا
بأنف عن عبادة الله (نخورا) لا يلى بخلافه ولا يحسنون الى الخلق لانهم (الذين يفعلون و) لا
يكونون بسبب الاحسان أيضا اذ (ياأمرون الناس بالعدل و) يبالغون فيه حتى انهم (يكتفون
ما آتاهم الله من فضله) بل يكفرون بكونه من فضله أو ينسبونه الى اكتسابهم (وأعدنا
للكافرين) المستهينين بنسبة الفضل الى غيرنا (عدا بامهنا والذين) لا يفعلون منهم انما
(ينفقون أموالهم رياء الناس) فلا يقبل احسانهم لان رياءهم يدل على تفضيهم الخلق على
الله ورويتهم على ثوابه (و) هو دليل انهم (لا يؤمنون بالله) الذى يتقرب اليه (ولا باليوم
الآخر) الذى هو يوم الجزاء (و) كيف يقرب هذا الاحسان من الله وهو مقرب الى
الشیطان (من يكن الشيطان له قرينا فاساء قرينا وماذا) اى أى ضرر من فوات تعظيم
الخلق أو فوات حطام من جهتهم بغلب (عليهم لو آمنوا بالله) فلم يرجحوا الخلق عليه (واليوم
الآخر) فلم يرجحوا تعظيمهم وحطامهم على ثوابه (وأنفقوا مما رزقهم الله) طلبا للرضا وأجر
آخره وأى فائدة لهم فى علم الخلق (وكان الله بهم علما) وأى ضرر فى فوات تعظيم الخلق وفوات
حطامهم مع ايفاء الله تعالى ثوابهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) فى محمل الغضب بالانفراد فى
العذيب (و) لكنه يفرط فى محمل الرضا فانه (انك) ذرته (حسنة يضاعفها ويؤت) زيادة
على الاضعاف (من لدنه) مما يناسب عظمتهم (أجر اعظما) ولو كانوا امرأتين من حياء الناس
أو تاركين الايمان بالله ورسوله من ذلك (فيكيف) حالهم فى الحياة (اداجئنا من كل أمة

وزنه وعان الحق (قوله
عز وجل تستقسموا
بالايلام) اى تستقسموا من
قسمت أمرى (قوله تعالى
تؤمنون منا) اى تكفرون
منا وتكفرون (قوله تبوء
بائمي وانما) اى تنصرف
بهم اذا قتلنى وما أحب أن
تقتلنى فان قتلنى أحببت
أن تنصرف بائمي قتلى وانما
الذى من أجله لم يتقبل
قربانك فتكون من أصحاب
الدار (قوله تصنى اليه) اى

بشهيد) يشهد عليهم اباين الاولين والآخرين بقبائحهم (وجنابك) اذا كذبت الام
 الشهادة (على هؤلاء) الشهادة (شهاد) يزكهم ويصدقهم (يومئذ) من افراط الحياء
 (الذين كفروا) حياء من قومهم (و) لم يستحيوا من الله بعد ارساله الرسول يا هم
 بالحياء منه فلم يستحيوا منه ولا من الرسول اذ (عصوا الرسول) الذي هو اولى بالاحتشام
 والحياء منه دون سائر الناس الذين هم كالانعام (لو) صاروا ترابا بحيث (تسوى بهم الارض)
 اسكان اثم لهم عزة من الهوان الذي يلحقهم من فضائحهم كيف (ولا يكتفون الله حينا) من
 احاديث أنفسهم فضلا عن ظواهر افعالهم ثم اشار الى ان مما يستحي من الله الصلاة حال
 الغفلة أو الجذابة أو الحدث فقال (يا ايها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الحياء من الله ومن
 الحياء منه ان (لا تقر بوا الصلوة وأنتم سكارى) لا تعلمون ما تخاطبونه فالحياء من الله يوجب
 ترك ذلك (حتى تعلموا ما تقولون) نزات فين تقدم بلاحين لم يحرم الخمر فقرأ أعبدا ماتعبدون
 (ولا) تقر بوا الصلاة ولا موضعها وهو المسجد الذي يبنى لها (جنب الاعايرى سبيل) مارين
 بالابث وتأويله بالمسافر يوجب التكرار (حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو) راكبين
 (على) ظهر (سفر) جنبا (أو) محدثين (جاء أحد منكم من الغائط) وفي معناه خروج شيء
 من أحد السبيلين (أو لمستم النساء) أو لمستمكم بدليل لامت في قراءة أخرى والمراد تلاصق
 البشريتين اذ هو سبب الخروج (فلم تجدوا ماء) اي ما لم تجدوا ماء استعمله فلا تستحيوا من
 الله بل اعتذروا اليه بمزيد التذلل (فتيمموا) اي اقصدوا (صعيدا) اي ترابا ذا غبار وان
 فسر بعالى وجه الارض يقبده اقله منه في المائدة (طيبا) اي طاهرا (فامسحوا
 بوجوهكم وأيديكم) اذ تذلل الرأس افراط وتذلل الرجليين تقريظ (ان الله كان عفوا)
 اي مجاوزا عنكم ترك الحياء في الصلاة جنبا أو محدثين (غفورا) اي سائر القبح جنبا بكم
 وحدسكم ثم اشار الى ان ترك أهل الكتاب الحياء من الله من وجوه فقال (ألم تر) اي ألم تعلم يميننا
 كانه رأى العين بالنظر (الى الذين أوثنا نصيبا من الكتاب) لتدعوهم الى الايمان
 المستوجب للحياء من الله ومن الناس كيف لا يستحيون من الله اذ (يشترون الصلاة) اي
 يستبدلون الرشا المصلحة بهمدى الله (ويريدون) من عدم حياهم من الناس (أن تضلوا
 السبيل) من قولهم بعد ما أراه الله اياكم (و) اعلمكم بعد اوتهم اذ (الله أعلم باعدائكم)
 فلا بد أن يعلمكم لتلايؤثر قولهم فيكم (و) لولم يعلمكم (كنى بالله ولينا) بلى أمركم فلا
 يؤثر فيكم تلييسهم (و) لو جادلوكم أو قاتلوكم (كنى بالله نصيرا) ولا يكتفيكم ولاية الغير
 ولا نصرة لانهم (من الذين هادوا) اي المشهورين بالتقدم في العلم مع تلييسهم اذ
 (يجرفون الكلام) بصرفه (عن مواضعه) بالتأويل الباطل أو بتغيير اللفظ (ويقولون)
 استخفا فإنا نرى ليوهموا انه لو كان نبيا لم يستخفوا به (همنا) قولك (وعصينا) أمرنا
 (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو (اسمع) منا (غير مسمع) منك (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو
 (راعنا) يريدون اسم الفاعل من الرعونة وهو الحاجة ويخيلون اننا ردنا رعبنا بملك اي

تميل اليه (قوله تبارك اسمه
 تبحروا) تنقصوا (قوله
 تلقف) وتلقم وتلقم بمعنى
 واحد اي يتبع ويقال
 تلقفه والتلقفه اذا أخذه
 أخذ اسرعا (قوله تجلى
 ربه للجبل) اي ظهر وبان
 ومنه وانما اراد ان يجلي قعناه
 ظهر وبان (قوله تأذن ربك)
 اي أعلم ربك وتفضل ألقى
 بمعنى أفضل كقوله هم
 وعدني وتوعدني (قوله عز
 وجل فلما تغشاها) علاها

اصرف سمعك الى كلامنا يقصدون (ليا) اى صرفا لا بكلام من وجه الى وجه (باسئتهم)
 مع استقرارهم على الوجه الفاسد بالقلوب (و) يقصدون بذلك (طعننا في الدين) اذ يقولون
 لاصحابه نحن نشتقه ولا يفهم ولو كان نبيد الفهم اكدتهم علموا نبوته (و) علموا (لوانهم قالوا سمعنا
 وأطعنا واسمع) مناسيب ائمة التزييلها (وانظرونا) بدل راعنا المحفل لامة في الفاسد (الكان خيرا
 لهم واقوم) في الدنيا يجهتن أموالهم ودماهم وعلو رتبتهم باحاطة الكتب السماوية وفي
 الآخرة بضـعف الثواب (ولكن انهم الله) اى طردهم عن رحمته فنههم من التكلم بما
 يوجبها (يكفرهم) ببعض ما في كتبهم وان ادعوا الايمان بها (فلا يؤمنون) بما فيها (الا
 قليلا) وهو ما وافق أهويتهم دون ما خالفها (يا أيها الذين آمنوا الكتاب) لتؤمنوا به نظرا الى
 معجزات من آتى به (آمنوا بما نزلنا) اى بالغنا في اعجازه بتزييله مفرقا فبجز الكل عن الايمان
 بغيره فانه مع تضعفه وجهها آخر من الاعجاز وهو كونه (مصدقاً لما معكم) وان جعلتموه مكذبا
 بتعريفه (من قبل ان نطمس وجوها) نطمس وتخطيط صورها (فتردها على) هيئة (أدبارها)
 جزاء على التعريف لاهض الكتاب (أو) نقول بهم أبلغ من ذلك وهو ان (تلعنهم) اى نطردهم
 عن الانسانية بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم بترك الايمان بما هو معجزة في نفسه مع ايمانهم
 بما ليس بمعجزة (كالمنا أصحاب السبت) بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم على السبت الذى
 هو دون هذا الكتاب المعجز (وكان أمر الله مفعولا) لوانه قوا على ترك الايمان به ومن لم
 يفعل به ذلك في الدنيا مع اصراره على ترك الايمان به فلا بد أن يفعل به في الآخرة بشركه
 اذ حرف الكلام عن مواضعه ثم نسب به الى الله فكانه جعل نفسه الشائعة به الها ونسب
 خلق المعجزات الى ظهوره على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غير الله مع انه الاتانى
 الايمان له قدوة كاملة وايس الاله (ان الله لا يفر أن يشرك به) كما لا يغفر له لول
 الدين ان أشرك بهم في ملكهم (ويعفّر ما دون ذلك لمن يشاء) بخازان يغفّر لكم رشاكم
 لو آمنتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتحرّفكم لورجعتكم الى المنزل وكيف يغفر للمشرك
 (ومن يشرك بالله فقد افترى) اى قصد (اعمالا عظيما) تقتضى الحكمة التعذيب عليه بأعظم
 الوجوه وهو التخليد في النار ثم أشار الى انهم انما يجترئون على التعريف وترك الايمان
 بالكتاب المباليغ في اعجازه لانهم ان سبواتهم مكفرة فقال (الذين يزنكون) اى يطهرون
 من عند أنفسهم من غير نص الهى (أنفسهم) عن الذنوب اذ يزعمون أن أعمالهم بالليل
 تكفر بالنهار وبالتجارة ككفر بالليل وايس لهم ذلك (بل الله يزنك) بالتمهيد بص (من يشاء) قد
 نص على انهم (لا يظنون قبلا) اى مقدرا قتيلا وهو اسم لما في شق النواة والقطعة لا قشرة التي
 على النواة والقطعة التي على ظهر النواة وهو انما يبدل على انهم لا يزداد عدائهم على قدر
 استحقاقهم لكنهم قالوا ما يخالف هذا النص ونسبوه الى الله افتراء على الله (انظر كيف
 يفترون) اى يتعمدون (على الله الكذب وكفى به) اى بافتراءهم على الله (اعمالينا) لكونهم
 غير من كبر مرجهته الله ثم أشار الى انهم كما اجترأوا على تعريف كتاب الله اعقادا على

بالنسكاح (قوله تصديقه) اى
 تصديق وهو أن يضرب
 احدهم يده على الاخرى
 فيخرج يده من اصوت (قوله
 تعالى تفسلوا ونذهب
 ربحكم) اى يجنبوا
 ونذهب دولتكم (قوله
 تعالى تفسقهم في الحرب)
 اى تفسقهم (قوله عز
 وجل تفتنى الافي الفتنة
 سقطوا) اى تؤغى الافي
 الاثم وقوموا (قوله عز وجل
 تزيق انفسهم) اى تزيق وتبطل

ما افتروا من كونهم من كين اجترؤا ايضا على عبادة الاصنام وترجى دين عبدتهم على دين
 الموحدين بذلك أيضا فقال (ألم ترالى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) الداعى الى التوحيد
 وترجى أهله والكفر بالحب والطاغوت (يؤمنون بالحب) اى الاوثان (والطاغوت) اى
 الشيطان الداعى الى الطغيان متعلقه بالاوثان (ويقولون للذين كفروا) اى ائمة كروا بالله
 (هؤلاء اهدى من الذين آمنوا) بالله وحده (سبيلا) نزات في حبي بن أخطب وكعب بن
 الاشرف خرجا في جماعة الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا انتم أقرب الى محمد منكم ايضا لانكم اهل الكتاب فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم
 ففعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون ولا نعلم فاينا اهدى سبيلا
 فنحن ام محمد فقال كعب اعرض على دينك قال فنحن نكفر للعبج الكوماء ونسقيهم الماء ونقري
 الضيف ونفك العافى ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ومحمد فارق دين آبائه وقطع
 الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودينه الحديث فقال كعب أقيم والله اهدى سبيلا عما
 عليه محمد (أو تلك الذين انعم الله) بكثرتهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكثابه بغيرهم الى عبادة
 الاصنام وترجى الشرك على التوحيد (و) ليدفع عنهم اعنة الله قراعتهم للتوراة لانه (من
 يلعن الله فان تجده نصيرا) يدفع عنه اعنة الله ألهم نصيب من الدين بأمرهم بعبادة الحب
 والطاغوت (ام لهم نصيب من الملك) يحفظونه لعبادتهم (ما) (فاذا) أى فلو كان لهم ذلك
 لافسدوا دينهم وديناهم لانهم (لا يؤتون الناس) كلهم (تغيرا) أى واحدا وهو ما يوازي
 نقرة ظهر النواة كما انهم لما كان لهم نصيب من الكتاب لم يعطوا الناس شيئا من الارشاد
 مخافة ان يقطع عنهم الرشا أيحاربون الناس على ما آتاهم الله من فضله محاربة الملوكة (أم
 يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وهو النبوة والرشدي فيمتنون زواله مع ان
 الفضل الموروث لا يحسد عليه غالباً وفضل محمد صلى الله عليه وسلم وزرث (فقد آتينا آل
 ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب والحكمة) اى العلم الظاهر
 والباطن (و) لوزعوا أنهم لا يحسدون آباء الكتاب والحكمة بل نكسكنا علينا المبطل
 لربائتنا ورشائنا فقد آتيناهم ملكا عظيما) ايقوموا باصلاح العالم كله وكذلك آتينا محمدا
 الكل علم بذلك اليه وذكلمهم وان اختلفوا (فمنهم من آمن به) فاذعن لعله (ومنهم من) بالغ
 في العناد حتى (صد) الناس (عنه) فكان عنادهم لهم لعلهم عند المتر لموجب الغضب المسعر
 جهنم عليهم (وكفى بجهنم سعيرا) اى مسعورة عليهم ان لم يعذبوا في الدنيا وكيف لا وهى لكل
 كافر (ان الذين كفروا باياتنا) بخرىف أو تكذيب للبعض لاستلزامه تكذيب الكل وان
 لم يصدا الغير (سوف نصليهم نارا) ولاصلى الا بتسعيدها وكيف لا تكفيهم وهم يتألمون بها
 دائما لانهم (كلما نصبت جلودهم) أى احتترت احتراقا تاما (بذلناهم جلودا غيرها) أى
 جعلنا جلودهم المحترقة غير محترقة كان بذلناهم جلودا اخر (ليذوقوا) أى ليصوبوا بعد
 الاحتراق المانع من الاحساس (العذاب) فيدوم لهم (ان الله كان عزيزا) لا يمنع عليه

(قوله عز وجل تزيغ
 قلوب فريق منهم) اى تبدل
 عن الحق (قوله تغيبض)
 تسبيل (قوله عز وجل
 تتلوا) اى تقرأ أو تتلوا
 تتبع أيضا (قوله عز وجل
 تتلوا) اى تختبر (ترهقهم)
 أى تغشاهم ومنه قولهم
 قلام مرأى اى قد غشاه
 الاحتلام (قوله عز وجل
 تغير) اى تبدل الشيء عن
 حاله والابدال جعل الشيء
 مكان شئ (قوله تخرصون)
 تحسدون وتخرزون

ما يريد من جعل له المحرق غير محرق وغيره (حكيم) في هذا التبديل اذ لا يتم تحليد العذاب
الموعود على الكفر الذي لا ينزحرون عنه بالعذاب المنقطع وعد الايد من ايقاعه على انه
لوجاز كون الوعيد تقوية الجاز كون الوعد ترغيبا (و) ليس كذلك بل (الذين آمنوا
وعملوا الصالحات سندخلهم) بمقتضى الوعد الذي لا يدخل الغلاف فيه وفاقا (جنات تجري
من تحتها الانهار) كما يجري من تحت ناره من انوار الدم (خالدين فيها أبدا) خلودهم بتجديد
الجلود وهذا وان كان كافيا في المقابلة بتفضل عليهم فيكون (لهم فيها أزواج مطهرة) تناسا
للتلذذات الجنات والانهار (وندخلهم ظللا ظلالا) لا تنفسه الشمس لثلاث تنقص الحرارة شيئا
من لذاتهم كما لا ينقص الاحتراق شيئا من آلامهم ثم أشار الى ان مما يوجب ادخال الجنات
والازواج المطهرة والظل الظليل رد الامانات واقامة العدل فقال (ان الله يأمر بكم
أن تؤدوا الامانات الى أهلها) اذ فيه ادخال السرور في قلوبهم وايصال محبوبهم اليهم
واطفا حارة قلوبهم (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) لانه وان كان فيه ادخال
الغم في قلوب الظلمة وقطع محبوبهم عنهم وايقاد نار غصهم ففقيه ادخال السرور على قلوب
المظلومين وايصال محبوبهم اليهم واطفا نار الفتنة التي بينهم وبين الظلمة (ان الله نعم
بعظكم) أي بخوفكم عن ضد ذلك (به) أي بما ذا الامر المتضمن للثمن عن الضد (ان الله كان
مهيما) لا قوا لكم في الامانات والاحكام (بصيرا) بافعالكم فيها فان سمع ورأى خيرا جازاكم
عليه خيرا الجزاء وان سمع ورأى شرا جازاكم عليه حقا لفساده وراء حق الخلق وكما أمر
الحكام بالعدل أمر الرعية بقبوله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم قبول العدل
(أطيعوا الله) الذي أسس قواعد العدل (وأطيعوا الرسول) الذي بينا (وأولى الامر)
وهم الحكام وان كانوا (منكم) لا يظهر لهم من يرفعهم بالعدل (فان تنازعتم
انتم وأولو الامر في شئ من الاحكام (فردوه الى) كتاب (الله) الى سنة (الرسول) لا الى
ما تمون ولا الى ما هم واهل الحكم (ان كنتم تؤمنون بالله) الواضع لقواعد العدل (واليوم
الآخر) الذي يجازي فيه الموافق والخالف تلك القواعد (ذلك خير) لكم ولحكمكم
(و) ان رأيتهم مشرقي الحال فذلك (أحسن تأويلا) عاقبة لكم ولهم ثم أشار الى ان اطاعة الله
واطاعة الرسول وأولى الامر انما تتم بالتحاكم اليهم لا الى من يدعو الى الطغيان فانه من
علامات الكفر فقال (ألم ترأى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك
ومقتضى ذلك الانقياد لقواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك بالتحاكم اليك (يريدون أن
يتحاكموا الى الطاغوت) أي الداعي الى الطغيان بالحكم على خلاف قواعد المنزل اليك
والمنزل على من قبلك (وقد أمرنا) في جميع تلك الكتب (أن يكفروا به) لانه تحاكم على
خلاف ما أنزل الله في كتبه فيعصونه (و) بطغيان الشيطان اذ (يريد الشيطان) من الجن
والانس (أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن أديان جميع الرسل المذمومة والناسخ بها نزلات
في منافق خاصهم هو ديانته الى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه انه لا يرتضى ولا يجوز والمنافق

(قوله عز وجل تالفتنا)
أي تصرفنا والالتفات
الا نصرف عما كنت
مغيبا عليه (تزدري
أعينكم) يقال ازدري به
وازدراه اذا قنبره وزدري
عليه اذا عاب عليه فعمله
(قوله تزييب) تزييب
نقصان ومعنى قوله (فما
تزيرونني غير تزييب) أي
كل ما دونكم الى هلكي
ازدنتم فكذلك فزادتم

الى كعب بن الاشرف من شياطين اليهود لعله انه يرتشي ثم انها تحا كما الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيكم اليهودي فلم يرض المناق قدعاه الى عمر فقال له اليهودي قضى لي محمد فلم
يرض بقضائه فقال للمنافق اهلكذا قال نعم قال مكانك حتى اخرج اليك فاخذ سيفه فضرب
عنى المناق وقال هكذا اقضى ان لم يرض بقضاء الله ورسوله فقال جبريل ان عمر فرق بين
الحق والباطل فسمى القاروق (و) يدل على بعد اضلالهم انهم (اذ اقبل لهم فقالوا الى ما نزل
الله) في الكتب التي تدعون اليمان بها (والى الرسول) القاظم بها (رأيت المنافقين يصدون)
أى يمنعون خصوصهم فيبعدونهم (عند صدودا) بليغا ليقمكونا مما يريدونه بالرشوة ولودفعوا
عن أنفسهم ضررها في اتها كم اليك (فكيف) يدفعون ما يصيبهم في اتها كم الى غيرك بل
غايتم انهم (اذا أصابهم مصيبة بما قدمت ايديهم) من اتها كم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك
كقتل عمر المناق تكلفوا اعتذارا كاذبا (ثم جاؤك يحلفون بالله) كذبا (ان اردنا) أى ما اردنا
بذلك اتها كم (الاحسانا) من الخصم الى صاحبنا (وتوفيقا) بالصلح بيننا وبينه (اولئك)
بعدا عن هذه الارادة وان ذكروها لك بل في قلوبهم أن يعيل من ينما كون اليه الى جانبهم
بالرشوة وهم (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والميل الى الباطل فهم وان ظهر اسلامهم
وأظهر واعذرهم بحالهم (فأعرض عنهم) اذ طابوا القصاص (وعظمهم) أى خوفهم من
أن يجرى عليهم أحكام الكفر (وقل لهم) ما يؤثر في أنفسهم قولنا بليغا في التأثير يصيروا
مجر وحين بعد ما صار صاحبهم مقتولا وكيف لا يكون ترك الرضا بحكمه دليل النفاق وهو
مشعر بعدم وجوب طاعته (و) لكن (ما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) قطاعته
واجبة وانكار وجوبها كفر ثم أشار الى انه لغاية عظم هذا الكفر لا ينبغي لهم أن يعمدوا
على استغفارهم بل لابد لهم من طلب الاستغفار من الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا (و) لا
ينبغي لهم أن يياسوا وان بالغ ذنبهم ما بلغ بل يجب ان يعتمدوا (لو انهم اذ ظلموا أنفسهم) هذا
الظلم العظيم غاية العظم (جاؤك) لطلب الاستغفار منك مع استغفارهم (فاستغفروا الله واستغفر
لهم الرسول) فكان استغفارهم عليه السلام شفاعاة لقبول استغفارهم (لوجدوا) أى علموا (الله
توابا) أى قابلا لتوبتهم (رحيما) أى متفضلا عليهم بالرحمة وراة قبول التوبة لكنهم لا يبالون
باستغفارك ويستمرون على عدم رضاهم بحكمك (فلا) ايمان لهم في الحال (وربك لا يؤمنون)
في الاستقبال (حتى يحكموك) أى يجعلوك الحاكم لا غيرك (فيمانشجر) أى اختلط (بينهم)
لتصفي قلوبهم (ثم لا يجحدوا في أنفسهم) أى باطنهم (حرجا) أى ضيقا (بما قضيت) أى من كراهتهم
حكمك (ويساوا) أى يذعنوا لحكمك (تسليما) تاما فالنفاق انما يرفع بالكعبة حينئذ ولا
تبقى منه بقية في قلوبهم تجرهم الى استكمالها فيما بعد لرسوخه في قلوبهم غاية الرسوخ ثم أشار
الى ان التسليم السكلى انما يكون بالاذعان لا مرقس النفس أو الامر الخروج من الديار
(و) لكن (لو أننا كتبنا عليهم) جازمين (ان اقتلوا أنفسهم أو) أمرناهم بما يقرب منه وهو ان
(اخرجوا من دياركم ما فعلوه) بل نافق من لا ينافق اليوم (الاقليل منهم) لكمال اخلاصهم

خسارتكم (قوله عز وجل
تركنوا الى الذين ظلموا)
أى تظلمتوا اليهم وتسكنوا
الى قولهم ومنه قوله عز
وجل لقد كدت تركن
اليهم (قوله عز وجل
تعبرون) أى تفسرون
الرؤيا (تأويل الاحاديث)
تفسير الرؤيا (قوله عز وجل
تركت ملة قوم لا يؤمنون
بالله) أى رغبت عنها واتركت
على ضربين أحدهما

واذا عانهم ولذلك لا تأمرهم الا بما سهل عليهم ومع ذلك يخرجون لخالفته أهويتهم (ولو انهم
 فعلوا ما يوعدون به) أي يخوفون بالامر به عن تركه (لكان خيرا لهم) من حصول أهويتهم
 لانه سبب فوات الباقي الشريف بالقافي الخسيس (وأشد تنبيها) لدينهم وديناهم اذ يخاف
 من متابعة الهوى الجرة الى الكفر والحاكم اذا مال الى الرشوة ربما يكون الخضم أكثر
 اعطاء لها (و) لا تقتصر في حقهم على حظ الباقي من ثواب سائر الاعمال بل (اذا لا يقنأهم
 من لدنا) مما يناسب عظمتنا (أجر اعظيما) في الدنيا والآخرة على اذعانهم لاحكامنا
 (ولهديناهم صراطا مستقيما) يكون سببا لعظم الاجر من وجوه كثيرة ثم أشار الى انه يحصل
 لهم مع الاجور مراتب القرب فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله
 عليهم) بالتقرب منه (من النبيين) الذين أنبأهم الله أكمل الاعتقادات والاحكام وأمرهم
 باتباعها الخلق كلابعدار استعدادهم وهذا المن جاوز حد الكمال الى التكميل (والصديقين)
 الذين كملت مطابقة علمهم لتلك الاعتقادات والاحكام لمشاهدتهم لها في مشكاة النبوة عن
 قرب وكملت مطابقة أعمالهم الظاهرة والباطنة لها وهذا من كان في أعلى مراتب الكمال
 ولم يبلغ حد التكميل (والشهداء) الذين شاهدوا الحقائق عن بعد وهذا من كان في أوسط
 درجات الكمال (والصالحين) الذين صلحت اعتقاداتهم وأعمالهم لا فائدة النجاة وهذا العامة
 أهل الطاعة (وحسن أولئك رفيقا) في قطع منازل مزيد القرب من الله (ذلك) الرفق هو
 (الفضل من الله) بعد انقطاع أسباب العمل (وكفى بالله علما) بقدر هذا الفضل لا يعلمه
 غيره لانه أمر غير متناه فلا يصل اليه علم الخلائق المتناهية ثم أشار الى ان اجل الطاعات الموجبة
 مرافقة المذكورين الجهاد الذي هو قتل النفس والخروج عن الديار الى مكان الاعداء
 وقدم التعرض عن لقاء النفس في التماسكة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم جهاد
 الاعداء وقدموا وقاية ابدانكم (خذوا حذركم) أي ما تحترون به المطاعن من الدروع
 والتروس والاسلحة (فانظروا) أي اخرجوا (ثبات) أي متفرقين سرية بعد سرية اظهارا
 للجرأة (أو اتفروا جميعا) اي قاعا للمهاجرة بتكثير السواد ومبالغة في التعرض عن الخطر (وأن
 منكم) يا جماعة المبالغين في التعرض (لن) والله (ليبطئن) أي لمتأخرن عن الخروج مع
 الجماعة أيضا زيا دقن حد التعرض لافاقه (فان أصابكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) محجبا
 برأيه (قد أنعم الله علي) بهذا الرأي اذ لم يصبني ما أصابهم (اذ لم كن معهم شهيدا) أي حاضرا
 للعرب (ولئن أصابكم فضل) فتح وغنيمة (من الله ليقوان) تحسرا على رأيه بحيث لا يعارضه
 فرح ما حصل لاخوانه لانه لا يعتمد وجودهم بل يرى (كأن لم تكن ينسكم وينه مودة باليتنى
 كنت معهم فافوز) بالغنيمة واسم الشجاعة (فوز اعظيما) فهو لاء اغمايقا تلون في سبيل
 الغنيمة ويرونها كل الفوز فاذا فقدوها رأوها في حياتهم الدنياوية (فليقاتل في سبيل الله
 الذين يشرون) أي يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل) فيتحقق
 بيعه (أو يغلب) فانه وان لم يؤد ابيع الى الله تعالى لكنه لما قصد ما صار كالموتى (فسوف

مفارقة ما يكون الانسان
 فيه والا تترك الشيء
 رغبة عنه من غير دخول
 كان فيه (قوله تعالى
 تبئس) أي ففعل من
 البؤس وهو الفقر والسوء
 أي لا يلحقك بؤس بالذي
 فعلوا (قوله تالله) بمعنى
 والله قليت الواو تأمع اسم
 الله دون سائر أسمائه (قوله
 عز وجل تقتولوا ثم

نزيهه) على قصده بذل مهجته في سبيل الله (أجرا عظيما) لانسبة لاجور الدنيا وحياتها
 ولا لاجورا كثيرا كثر الاعمال اليها ثم أشار الى ان الله عز وجل لم يعدكم الاجر الا العظيم لوجب عايكم
 القتال فقال (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) وهو بنفسه سبب التقرب اليه وهو أجل من
 جميع الاجور (و) في استخلاص (المستضعفين) الذين هم كانوا انفسكم وهم المسلمون الذين
 بقوا بمكة لضعفهم عن الهجرة (من الرجال) الضعفاء بالمرض أو الهرم (والنساء والولدان
 الذين يقولون) من ايذاء أهل مكة واذلالهم ايهم (ربنا أخرجنا من هذه القرية) وان كانت
 أشرف البقاع (الظالم أهلها واجعل لنا من لذك وليا) يحفظ علينا ديننا (واجعل لنا من
 لذك نصيرا) يدفع عنا اذيات اعدائنا (الذين آمنوا) لاقتضاء ايمانهم بولوك سيد الله
 وحفظه وان ترحم على أهله (يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت)
 أي الشيطان الا حربه بغاية الطغيان كاذاء المستضعفين من المؤمنين وقتال اقويائهم بحجة
 الشيطان (فقاتلوا) يا احباء الله (أولياء الشيطان) الذين يمدادون الله لعداوته ولا تبالوا
 انكيدوا وان بالغ في الركبة لاوليائه (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) لانسبة له الى كيد الله
 اكتم ثم أشار الى انهم لم يكونوا يقاتلونهم زمان ضعف حالهم فلما قويت حالهم ضعفوا
 فقال (ألم ترائي الذين قبلهم) عند استئذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال قبل
 الهجرة وهم بمكة (كفوا أيديكم) عن القتال فانكم لم تؤمروا به لضعفكم (واقبوا الصلوات
 وآتوا الزكاة) فانهم ما جاهدوا كبر (فلما كتب عليهم القتال) حين قوى حالهم (اذ فريق منهم)
 لرؤية ضعفهم الآن ولم يروه قبل ذلك (يخشون الناس) في القتال (كخشية الله) فتركه
 فيترددون بينهم (أو أشد خشية) فيرجعون تركه (وقالوا) معترضين على الله (ربنا لم كتب
 علينا القتال) مع تناضعفاه وان رأيت قوته اترددوا بما قبوا (لولا أخرنا الى أجل قريب)
 يكمل فيه قوتنا (قل) لكم قوة كافية ولكنكم تخافون فوات متاع الدنيا مع انه لا ينبغي
 اكتم ان تبالوا له عند امر الله بالقتال اذ (متاع الدنيا قليل) مع انه يحصل بدله الحياة الآخرة
 (والآخرة خير من الأولى) الله فيخرج خشية على خشية الناس (ولا تظالمون) أي لا تنقصون من
 أجوركم ولا من أعماركم ومتاعكم (فتبلا) أي مقدار شق الزواة ولا توقف موتكم عند
 الاجل على القتال بل (أيضا تكونوا) أي في أي مكان تكونوا عند الاجل (يدرككم الموت)
 ولو كنتم في بروج) أي حصون (مشيدة) مرفوعة مستحكمة لا يصل اليها القاتل الانساني
 لكنم لا تمنع القاتل الا الهي وان أنكرتموه اذ لا تنسبون اليه الشر وانما تنسبون اليه الخير
 (و) ذلك لانهم (ان تصبهم حسنة) كغصب (يقولوا هذه من عند الله) أي من قبله (وان
 تصبهم سيئة) كقطع (يقولوا هذه من عندك) بشؤمك قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة
 نعتهم غارها وغارت أسعارها (قل كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) ايجادا اذ الاله
 واحد فيجب أن تصد فاعل الخير والشر وقد علوا ذلك (فقال هؤلاء القوم) الذين يزعمون انهم

يوسف) أي لا تزال تذكر
 يوسف وجواب القسم لا
 المضمرة التي تأويلها تالله
 لا تقنا (قوله نجسوا)
 ونجسوا بمعنى واحد أي
 نجسوا وتنجسوا (قوله
 نذير) أي تميمون نذير
 (قوله تغيبض الأرحام) أي
 تنقص عن مقدار الحمل
 الذي يسلم معه الولد
 يقال غاض الماء اذا نقص
 وغيبض اذا نقص منه (قوله
 يهوى إليهم) أي تقصدهم

يؤمنون بوحدة الصانع (لا يكادون ينفقهون حديثا) ينطقونه فلا يعاون ما فيه من نقص
 الاقرار بوحدة الصانع ولو زعموا اننا ننظر الى الاسباب فنقول (ما أصابك من حسنة فمن الله)
 ابتداء اذ الطاعات لا تكفي في نعمة الوجود فكيف تقتضي الزيادة (وما أصابك من سيئة فمن)
 شؤم معاصي (نفسك) لامن شؤم معاصي الغير اذ هو خلاف مقتضى العدل الالهى ولو أثر
 شؤم أحد في غير من أين يتصور لان الشؤم (و) قدر (أرسا نالك) نافعنا (للناس) اذ جعلناك
 (رولا) داعيا في العموم الى الخيرات فانت نشأ كل خير ورحمة (و) ان أنكر وارسلناك
 وزعموا ان السيئة من شؤم افترائك على الله (كنى بالله شهيدا) بصدقك اذ صدقت باظهار
 المعجزات على يديك واذا ثبت رسالتك فالعين في طاعتك والشؤم في مخالفتك لان (من يطع
 الرسول فقد أطاع الله) واطاعة الله والرسول للين (ومن تولي) كان له من الشؤمية ما لا يقدر
 على دفعها فانت وان أرسلت لعموم الرحمة فها رسالتك عليهم حفيظا عن المعاصي المستلزمة
 للشؤم (ويقولون) اى المنافقون لافع شؤمهم من هذا الوجه الحاصل منا (طاعة) وهم انما
 يقولونه اذا كانوا عندك (فاذا برزوا) اى خرجوا (من عندك بيت) اى فعلت على اخفاء
 منك (طاعة منهم غير الذى تقول) لا يقتصر على مخالفة القول بالقول أو باضمار الخلاف
 بل (الله يكتب) اى يثبت (ما يبتون) ليؤثر شؤمها فيهم واذا نسب الله اليهم الشؤم
 ونسبوه اليك (فاعرض عنهم) فلا تبال لنسبتهم (وتوكل) في دفعها (على الله) لئلا تنتهز بها
 في قلوب الخلائق (وكنى بالله وكهلا) في دفعها وان بالغوا في اشاعتها (أ) ينكرون نبوتك
 وينسبون اليك الاقرار على الله المستلزم للشؤم (فلا تـدبرون القرآن) ايعرفوا الهجاء
 الذى لا دخل للسهر فيه من واقعة للعلوم واشتماله على فوائد منها وكال حجهه وبلاغته
 العليا وموافقة أحكامه للحكمة واخباره الماضية كتـب الاولين والمستمقبلة للواقع
 (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من مخالفة العلوم الكثيرة ومخالفة
 فوائدها لها والتناقض فيها وبلوغ بعض حجهه عدم التمام دون البعض وموافقة بعض
 أحكامه للحكمة دون البعض وبعض اخباره الماضية لكتب الاولين دون البعض وبعض
 اخباره المستقبلة للواقع دون البعض (و) لو وجدوا فيه اختلافا لافشوه لما علم من عاداتهم
 انهم (اذا جاءهم) من سرايا الرسول (أمر من الامن والخوف) تحدوا به حتى (أذاعوا به)
 اى افشوه وكان مفسدة لهم (ولوردوه الى) رأى (الرسول والى) كبار الصحابة (أولى الامر
 منهم لعله) اى التدبر فيه (الذين يستنبطونه) اى يستخرجونه استخراج النبط وهو الماء
 من البئر ولو وجدوا في القرآن ما يوجب الاختلاف لوجب عليهم استفسار الرسول والعلماء
 الذين هم أولو الامر لعله (منهم) المجتهدون في استنباط وجوه التوفيق (ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته) بإرسال الرسول وخلق أولى الامر المستنبطين للتدبر وجوه التوفيق (لآتبعتم
 الشيطان) من هزكم مع الكفرة الختالين وحيث كنتم في مواضع توهم الاختلاف (الا قليلا)
 فيحصلون اذية الكفار ويطعون في مواضع التوهم الامر الى الله ولم يأخذوا بالاولاهم

وتهم وى اليهم بحمهم
 وتهمواهم (قوله نسرحون)
 اى ترسلون الابل غدا
 الى الرعى وترجعون تردونها
 عسبا الى مراحمها (قوله)
 عز وجل تميد) فحرك
 وتميد (قوله تبارك اسمه
 والى فى الارض رواسى
 أن تميد بكم) اى لا تميد
 بكم (قوله تخوف)
 اى تنقص (قوله عز وجل

الناسدة واذا هجزوا عن معارضة القرآن بما يلزمهم من كثرة الاختلاف ولم يظهر هجزهم عن
 القتال مع ان في ترك متابعتهم الا كثيرين للشيطان (فقاتل في سبيل الله) وان لم يساعدك احد
 اذ لا تكلف الانفسك و) لكن (حرض المؤمنين) اي رغبهم فاجلهم على القتال (عسى الله
 ان) يهجزهم كما هجزهم بالقرآن بان (يكف) اي يمنع عن التأثير (باس) اي شدة (الذين
 كفروا) مع بقاء شدتهم في انفسهم (و) لوبقى لها أثر في انفسهم لم يبق لها مع باس الله اذ
 (الله أشد باسا) اي صولة (و) لا يبعد أن يشتد باسه عليهم وهم قد استحقوا شدة العذاب وهو
 (أشد تنكيلا) اي تعذيبا ثم أشار الى ان التحريض على القتال شفاعاة في تكفير الكفار ورفع
 الدرجات فقال (من يشفع شفاعاة حسنة) كحمل المؤمنين على قتال الكفار (يكن له نصيب
 منها) اذ يحصل له مثل أجر المجاهد (ومن يشفع شفاعاة سيئة) كحمل الكفار على قتال
 المؤمنين (يكن له كفل منها) اي يحصل له مثل وزر من عملها (وكان الله) غالبا (على كل شيء
 مقبلا) اي معطي قوة كل واحد من العامل والحامل على العمل من الاجر والوزر من غير أن
 ينقص من اجر صاحبه أو وزر شيا ثم أشار الى انه كما يكون للشفيع نصيب من شفاعته
 يكون للعبي نصيب من تحيته لانه يتوصل بها الى المودة كالشفيع لنفسه فقال (واذا حييتم
 اي اذا سلم عليكم فدعي لسلامة حياتكم وصفاتكم التي بها كمال الحياة) (بحسبة) فقل
 السلام عليكم (فحيوا بأحسن منها) بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ولو قالها المسلم
 زيد وبر كانه (أو ردوها) تقولوا مثل ما قال أدا لحقه فانه محسوب عليكم لو لم تردوه ولو زدت
 حوسب في أجوركم (ان الله كان) ناظرا (على كل شيء حسيبا) معطي الجزاء بحسب الحقوق
 والزيادات اذ يقتضيه كمال جوده لكمال ذاته وصفاته لانه (الله) الجامع للكمالات بحيث
 لا يشارك فيها اذ (لا اله الا هو) وكماله يقتضي تكميل الاشياء بظهوره فيها ولا يتم الا بظهور
 جميعته ولا يظهر الا يوم القيامة لا غاية سعته دون الدنيا الضيقة بالكن القيامة مرتبة على الدنيا
 والبرزخ فوالله (ليجمعنكم) في الدنيا والبرزخ (الى يوم القيامة) المقتضى ظهور جميعته
 لذلك (لا ريب فيه) هو وان لم يفته الى حد الايجاب لكن أوجبه اخبار الله عنه لانه (من
 أصدق من الله حديثا) لانه عبارة كلامه الازلي الذي لا دخل للكذب فيه لانه نقص والغير
 وان دلت الدلائل على صدقه فكذب يمكن اذ لم يتطرا اليها ولما كان الامر الاخرى مرتب على
 الدنيا لم يحل عن مظهر كامل كالرسول والولي واكل مظاهره أكل الرسل وأكل الأمم في
 المظهرية أمته فحقكم ان تكونوا اعلم ما في العالم وشهداء الله في أرض الله (فما) ذاعرض
 (لكنكم) اذ افترقتم (في) حق (المنافقين ففتنوا) كان حكمكم الاجماع على نفاقهم اذ (الله
 أركسهم) اي ردهم الى الكفر منكوسين (بما كسبوا) من حقوقهم بالكفار وهم الذين
 استأذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو لاجتواء المدينة فلم ير الوارثون
 مرحله بعداً ترى حتى طقوا المشركين (أتريدون) بالاقول يقاتلهم على الاسلام (أن تمردوا
 من أصل الله) لو فرض انكم تقدرون على خلاف مراده لم يكن لكم سبيل الى هدايتهم لانه

تنقيباً لظلاله) اي ترجع من
 جانب الى جانب (قوله تنقب
 فاليس للشيء علم) اي تتبع
 ما لا تعلم ولا يعينك (قوله
 تنذير) اي تفرق ومنه
 فوالهم بذرت الارض اي
 فرقت البذر فيها اي
 الحب والتبذير في النفقة
 هو الاسراف فيها وتفرقة
 في غير ما أحل الله قوله عز
 وجل ان المبذرين كانوا

(من يضل الله) مع كمال جوده (فلن يجعله سبيلا) الى الهداية والا لا يوجد الله فهده
 بعقضى كمال جوده وكيف يكون لهم اليه سبيل وقد اعدوا عوم الضلالة لانهم (ودوا
 لو تكفرون) اى احبوا كفركم (كما كفروا) اى مثل كفرهم بعد الايمان (فتكونون
 سواء) لا تعارضون ولا تقتلون واذا كانوا يودون كفركم (فلا تتخذوا منهم اولياء) لئلا
 يفضى الى كفركم وان اظهروا لكم الايمان طلبا للموالاةكم (حتى يهاجروا) من دار الكفر
 (في سبيل الله) لاني سبيل الشيطان لقتال المسلمين (فان تولوا) عن الهجرة فهم وان اظهروا
 لكم الاسلام مع قدرتهم على الهجرة فافعلوا بهم ما تفعلون بالكفار لانه زال عنهم حكم النفاق
 بلحق دار الكفر (تخذوهم) اى اسروهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) في دار الكفر
 او خارجين عنها للهجرة الى دار الاسلام (ولا تتخذوا منهم اولياء) وان اظهروا لكم والائتم
 (ولانصيرا) وان زعموا انهم يدفعون عنكم الكفار ثم استثنى عن اسرار الدين وقتلهم
 بقوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اى عهد مدينة او امان لئلا يفضى الى
 قتال من وصلوا اليهم فيفضى الى نقض الميثاق كغزاة واسلم وادع عليه السلام هلال بن عويم
 الاسلمى خروجه الى مكة على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن جأ اليه فله من الجوار مثل ماله
 (او) يصلون الى قوم لا عهد لهم ولا يكن (جاؤكم) تاركين للقتال مع قوتهم عليه لانه (حصرت)
 اى ضاقت (صدورهم) لرؤيتهم بعزمهم عن (ان يقاتلوكم) او يقاتلوا قومهم) من أجل حكم
 وهم يوم دج فنع من قتال من وصل اليهم لانه يفضى الى قتالهم المظهر لقوتهم الخفية
 (و) ذلك ليكونهم اقوياء في أنفسهم بحيث (لو شاء الله اسلطهم عليكم) ولو قاتلتموهم (فلما قاتلوكم
 فان اعتزلوكم) بعد لحوق المرتدين بهم وتقويتهم لهم (فلم يقاتلوكم) وان ظهرت لهم بعض القوة
 (و) لم يعينوا مقاتلا بل (القوا اليكم السلم) الانقياد الذى كانوا عليه قبل ظهور القوة لهم
 (فما جعل الله اليكم عليهم سبيلا) في الاسر والقتل اذ لا ضرر منهم في الاسلام لاني الحلال ولا
 في الاستقبال وقتالهم بظهر كمال قوتهم بخلاف المتوقع منهم الضرر في الاستقبال المشار اليهم
 بقوله (ستجدون) اقواما (آخرين) هم أسد وغطفان وبنو عبد الدار (يريدون) باظهار الاسلام
 لكم (أن يامنوكم) على أنفسهم (و) باظهار الكفران (بأموالهم) و ليس اظهارهم الكفر
 لمحض التقية بل انما يظهرون الاسلام لذلك لانهم (كلموا الى الفتنة) اى الارتداد
 (أو كسوافيها) اى ردوا من كوسين كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا أسأت فيقول
 آمنت بهذا القرد وبهذا العقرب والخنفساء (فان لم يعتزلوكم) اى لم يتركوا الطعن فيكم
 فهم (و) ان (يلقوا اليكم السلم) اى الانقياد فزعوا اناعلى دينكم (ويكفوا أيديهم)
 عنكم فلم يقاتلوكم (تخذوهم) اى اسروهم (واقتلوهم حيث ثقفتموهم) اى وجدتموهم
 في داركم أو دارهم (وأولسكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) اى حجة واضحة من جهة
 طعنهم فلا يجب أبدا عليهم الاسلام ولا بالقاء الصلح ولا بكف الأيدي لان الطعن ضرر ناجز

اخوان الشياطين الاخوة
 اذا كانت في غير الولادة
 كانت المشاكلة والاجتماع
 في الفعل كقولك هذا
 الثوب اخو هذا اى يشبهه
 ومنه قوله عز وجل
 وما زيمهم من آية الا هي
 أكبر من اختها اى
 من التي تشبهها وتواخيها
 (قوله تعالى تخوف الارض)
 اى تقطعها اى تبلغ آخرها
 (قوله تهمجد) اى اسهر
 وهجدتم (قوله تبيها) اى

واتبعهم لمض العجز فيستوقع منهم الضرر في المستقبل اذا تقوا ثم أشار الى ان المؤمن
 لا يجوز قتله الا بظهور رايحة عليه من الطعن أو اللعوق بد الحرب مع القدرة على الهجرة
 فقال (و) لولا ذلك (ما كان) يصح (المؤمن ان يقتل مؤمناً الا) قتلاً (خطأً) وهو ما لا يضامه
 القصد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالباً أو لا يقصد به محظور كرمي
 مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه أو يفعل غير المكلف (ومن قتل مؤمناً خطأً)
 بأحد هذه الوجوه فهو وان عني عنه لكنه لا يخلو عن نفسه في حق الله ولا يردم المؤمن
 بالكفاية (فتحرير رقبة مؤمنة) أي فالواجب عليه لحق الله اعتناق نفس محكوم عليها
 بالاسلام ولو صغيرة ليعق الله عنه بكل جزئ منها جزاء من النار (و) لحق ورثته (دية مسلمة)
 أي مؤداة (الى أهله) أي ورثته يقسمونهم اقتسام الميراث تجب على كل عاقلة القاتل وهم
 عصابة غير الاصول والفروع لانه لما عني عن القاتل فلا وجه للاخذ منه وأصوله وفروعه
 اجزاؤه فلا اخذ منهم أخذ منه ولا وجه لاهد ادم المؤمن فيؤخذ من عاقلة الذين برقونه
 بأقوى الجهات وهي العصابة لان الغرم بالغنم فان لم يكن له عاقلة أو كانوا فقرا فعلى بيت المال
 فان لم يكن ففي مال القاتل (الا أن يصدقوا) أي أن يعفو الورثة هذا اذا كانت الورثة
 مسلمين (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدو لكم) أي محاربيز (وهو مؤمن فتحرير
 رقبة مؤمنة) لحق الله وهو وان لم يكن مهادر الدم ديته ساقطة الا لحق للعربي (وان كان)
 المؤمن المقتول خطأ (من قوم) من الكفار (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد من هدنة أو امان
 (فدية مسلمة الى أهله) اذ هم كاساير في الحقوق بل يقدم حقهم على حق الله لذلك أخر قوله
 (وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجز) رقبة ولا ما يوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين)
 بحيث لو صام تسعة وخمسين وتمعه بباطار يوم استأنف الجميع لان الخطأ انما نشأ من كدورة
 النفس وهذا القدرين يلها وفيه التزكية فكانت (توبة من الله) ماحية لاث خطئه
 بالكفاية (وكان الله عليماً) بمقدار كدورة هذا الخطا العظيم (حكيماً) في دواء ازالها واذا
 كان للخطا هذه الكدورة مع العفو عنه فإن كدورة العمد (ومن يقتل مؤمناً متعمداً)
 بفعل يقتل غالباً انصدده والشخص (فجزاؤه) ليس ما ذكر ولا نبي آخر من شدائد الدنيا بل
 (جهنم) لامة يسيرة بل طويلة بحيث يقال مجازاً انه كان (خالدافياً) كيف (و) قد غضب
 الله عليه اذ قتل وليه حمداً (و) أترغض به اللعنة لذلك (لعنه) أي أبعدته عن الرحمة فلا يكا
 يصل اليها الا بعد مدة طويلة جداً (و) لم يقتصر في حقه على جميع ذلك بل (أعدله) وراه
 ذلك (عذاباً عظيماً) فوق عذاب سائر الكفار سوى الشرك ولا احتراز عن قتل المسلم عمداً
 لا يقتل كل من توهم فيه الكفر كما قال (يا أيها الذين آمنوا) ليس مقتضى إيمانكم من قتل
 توهمتم كفره بمجرد كونه في دار الكفر من غير لحوق بهم بعد الايمان ولا طعن في الدين لذلك
 (اذ ضربتم) أي ذهبتم (في سبيل الله) الى أرض العدو والغزو (فتبينوا) حال من تقتالونه
 فمن تحققتم كفره فقتلوه ومن توهمتم إيمانه فاتركوه (ولا تقولوا لمن أتىكم السلام)

تابعه امط الباء قوله عز وجل
 تراور) تعالى ولذلك قيل
 للكذب زور لانه أميل عن
 الحق (قوله عز وجل تفرضهم)
 تخلفهم وتجاوزهم (قوله
 تعالى تذرهم الرجا) تطيره
 وتشرقه (قوله تخلف) يعق
 اتخذت (قوله عز وجل تنفذ)
 أي تنفي (قوله تفرضهم أرا)
 أي تفرضهم ازعاجاً (قوله عز
 وجل تجبروا القول) أي ترفع

أى الانتقاد لدعوتكم فقال لا اله الا الله وسلم عليكم خباياكم ببيعة الاسلام (است مؤمنا) فى
 الباطن ونما قلته باللسان اطلب الامان (تبتغون) أى تطلبون بقتاله (عرض الحيوة الدنيا)
 أى ماله الذى هو سر يدع النفاذ مع انه لا اضطرار لكم اليه (فعند الله) لكم (مغانم كثيرة)
 تغنيكم عن قتل أمهاله مع عدم اطلاعكم على البواطن ولو جرد قتلهم لكانت جائزى القتل أول
 ما دخلتم فى الاسلام اذ (كذلك كنتم) لا يعلم مواطاة قلوبكم لالسة تكلم (من قبل) أى قبل
 ظهور علامات اخلاصكم (فمن الله عليكم) بحسن دما نكم وأموالكم فافعلوا بالداخلين فى
 الاسلام مثل ما فعل الله بكم (فتبينوا) حاله بالتوقف الى ظهور علامة الكفر عليه
 بالرجوع اليهم أو الظن فى دينكم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) هل تعلمونه للاسلام
 أو لأجل المال روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فندك فهدروا فى
 مرداس ثقة بالسلامة فلما رأى الخليل الجأغرة بعاقول من الجبل وصلوا عدولاً للاحقوا
 وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقتله
 أسامة بن زيد واستاق غنمه فنزلت وقية دليل على أن المجتهد يخطئ وإن خطاه مع ذنوبه ثم
 أشار الى أن وجوب الاحتياط لا يذهب الى ترجيح ترك الجهاد فقال (لا يستوى القاعدون)
 عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر) العصى والعرج والفقر فانهم اذا قصدوا الجهاد
 على تقدير السلامة أو المجاهدين بالنسبة ولا يعتمد زيادة أجر العمل لهم لعظم أمر النية
 (والمجاهدون فى سبيل الله) لافى سبيل الشيطان ولا رياء ولا طمعاً فى الغنائم (بأموالهم) التى
 ينفقونها على أنفسهم فى الجهاد أو على مجاهد آخر (وأنفسهم) وإن أنفق عليهم غيرهم
 اذ لم يكن عندهم مال وليس نفي التسوية لتفضيل القاعدين لاحتياطهم بل لانه (فضل الله
 المجاهدين) لانهم رجحوا جانبهم (بأموالهم وأنفسهم) التى هى أعز عليهم من كل شئ (على
 القاعدين) غير أولى الضرر (درجة) فى القرب من رجحوا جانبهم (و) لكن (كلا وعد الله
 الحسن) أى الجنة (و) لكن ليسوا فيه بالتسوية اذ (فضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً
 عظيماً) فوق أجر الايمان وسائر الاعمال حال كونه (درجات منه) من منازل الجنة أشير اليها
 بقوله عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله كتب لهم (ومغفرة)
 لذنوبهم كلها - يحق للمسلمين (ورحمة) فوق الاجر ودرجانه بل درجة القرب المستحقة
 بالجهاد كيف (وكان الله غفوراً رحيماً) لمن لم يجاهد فى سبيله بماله ونفسه فكيف لا يغفر
 للمجاهدين - ما ولا يرجحه ولما أوهامهم مما تقدم من تساوى القاعدين أو لى الضرر
 والمجاهدين أن من قعد عن الجهاد لكونه فى دار الكفر محروب منهم وإن هجر عن اظهار دينه
 فإن لم يحسب فلا أقل من أن يحسب من القاعدين غير أولى الضرر الموعود لهم الحسن أقل
 ذلك الوهم بأنهم يترك الهجرة من مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع امكان الحر وج عنه
 صاروا ظالمين - متحققين لتوبخ الملائكة بل لعذاب جهنم فقال (ان الذين توفاهم الملائكة
 ظالمى أنفسهم) يترك الهجرة عن مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع القدرة عليها (قالوا)

صوتك (تردى) تهالك (قوله)
 عز وجل تنبأ) تنفرا (قوله)
 تعالى نظماً) أى تعطش
 (قوله عز وجل تنفسي)
 أى تبرأ من قعد الجهاد
 (قوله تعالى يهيمهم)
 تنجأهم (قوله تعالى
 تقطعوا أوصالهم بينهم)
 أى اختلوا فى الاعتقاد
 والمذهب (قوله تارك
 اسمه مذهل) أى
 تساو وتساوى (قوله عز
 وجل تنف) أى تنظيف

فيم كنتم) أى فى أى شئ من أمر دينكم كنتم (قالوا كذا) عاجزين عن اظهار الدين اذ كانوا
 (مستضعفين فى الارض) أى ارض الاعداء (قالوا) لم نجئكم الاعداء الى مساكنة ديارهم
 (ألم تكن ارض الله) التى يمكن فيها اظهار دينه (واسعة فتم ابروا) من مكان الاستضعاف
 المسكون (فيها) فاذا اختاروا مكان الاستضعاف (فأولئك ماواههم جهنم) لانهم الذين
 ضعهوا أنفسهم (وساء مصيرا) بدل المصير الى دار الهجرة فهى واجبة على كل من لا يمكنه
 اظهار الدين يمكن الى مكان يمكنه فيه (الا المستضعفين من الرجال) لعنى أوعرج أو مرض
 أو فقر (والنساء والولدان) فانهم معذورون فى تركها لانهم (لا يستطيعون حيلة) فى الخروج
 (ولا يمدون سبيلا) أى لا يعرفون طريق دار الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) فيه
 اشعار بأن ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المضطرحة أن يترصد الفرصة ويعاقبهم اقلبه وان
 الصبي اذا قدر فلا يحصى له عنه وار قوامهم يجب عليهم أن يهاجر واجههم ثم كذا الاطماع
 للثيابا سوا فقال (وكان الله عفوًا غفورا) ثم أشار الى أنه ليس فى حكم الاستضعاف
 خوف الادراك فى الطريق أو الوصول الى مكان العدو أو ضيق الرزق فى المهاجرة اليه أو
 بطلان الاجر بالموت فى الطريق فقال (ومن يهاجر فى سبيل الله) فيه إشارة الى أن المهاجر فى
 سبيل الشيطان ليس يعود به هذه الاشياء (يجب فى الارض مر اغما) أى طر يبتاير اغم فيه أنوف
 أعدائه القاصدين ادراكه لانه ليس واحدا بل (كثيرا وسعة) من الرزق (ومن يخرج من
 بيته) بخلاف من نوى الهجرة ولم يخرج (مهاجرا) أى مقدر للهجرة (الى الله) أى الى مكان
 أمر الله به (و) أولاه مكان (رسوله) فيذكره الموت فى الطريق فلا يتأفف فوات أجره وغفران
 ذنبه (فقد وقع) أى ثبت (أجره) السكامل لانه نوى مع الشروع فى العمل ولا تقصير منه فى
 عدم اتمامه فكأنه وجب (على الله) وغفر ذنبه ورحم غفران الواصل الى دار الهجرة ورحمته
 اذ (كان الله غفورا رحيمًا) قيل لما سمع حبيب بن ضمرة الآية السابقة وهو شيخ كبير
 مريض قال ما أنا ممن استغنى الله لاني أجد حيلة ولى من المال ما يلقى المدينة وأباعد منها
 والله لا أيت الله بمكة أخر جوفى فخرجوا به يحملونه على السرير حتى أتوا به الى التمتع
 فأدركه الموت فصنق بيمينه على شمالك فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أباعدك على ما يبيع به
 رسولك ثم مات فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو وافى المدينة لكان أتم وأوفى
 أجرا وقال المشركون ما أدرك ما طلب فأنزل الله هذه الآية ثم أشار الى أن من السعة فى حق
 المهاجرين بل فى حق كل مسافر قصر الصلاة فقال (واذا ضربتم) أى سرتهم مدين السير (فى
 الارض) وهو الذهاب مرحلتين (فليس عليكم جناح) أى انتم فى (أن تقصروا) أى تقصوا
 شيئا (من ركعات) الصلوة ركعتين من الرابعة (ان خفتم) من اتمامها (أن يفتنكم) أى
 يقاتلكم (الذين كفروا) لانهم وان راعوا حرمة حرم مكة والاشهر الحرم لا يراعون حرمة
 الصلاة لعداوتكم (ان الكافرين كانوا) عدواً بيننا) فأصل القصر كان مشروطا

من الوسخ وجاء فى التفسير
 أنه أخذ من الشارب
 والاطفار وتنف الابطين
 وحق العانة (قوله تعالى
 تنبت بالدهن) تأويلها
 كأنهم تنبت معها الدهن
 لأنهم اتغذى بالدهن وقررت
 تنبت بالدهن أى ما تنبت
 كأنه والله أعلم يخرج
 نمرها ومعه الدهن وقال
 قوم الباء زائدة انما يبنى
 تنبت الدهن أى ما تعصرون

بهذا الخوف ثم أسقط هذا الشرط واعتبر مشقة السفر لما روى مسلم عن يعلى بن أمية قلت
 لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتن أن يقتلكم الذين
 كفروا فقدم الناس فقال عجمت مما عجمت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقال صدقة تصدق الله بها فأقبلوا صدقة أي رخصته ثم ذكر سائر تخفيفات الصلاة لخوف
 العدو وقال (وإذا كنت) أيها الكامل الذي يتوهم فيه أنه لا يأخذ بالتخفيفات (فيهم) أي في
 جمع العدو (فأقت لهم) أي لأصحابك الذين يحتاجون إلى التخفيفات (الصلاة) بالجماعة التي
 لو فوراً جرها يتصل مشاقها ولا يخاف من النقائص معها (فلتقم) في الركعة الأولى (طائفة
 منهم معك) وتكون الأخرى تجاه العدو (ولباخذوا أسلحتهم) التي لا تشغلهم من الصلاة
 ولا تؤذي الجار لأنه أقرب إلى الاحتياط (فأذا سجدوا) سجد في الركعة الأولى فارقوا
 وأتموا صلواتهم وتقوم إلى الثانية منتظر فإذا فرغوا (فليكونوا) يحرسونكم (من ورائكم
 و) إذا حركت الأولى (لثلاث طائفة أخرى) وهم الذين (لم يصلوا) الركعة الأولى معك
 (فليصلوا) ركعتهم الأولى (معك) وأنت في الثانية فإذا جلست منتظراً قاموا إلى ثانیتهم
 وأتموها ثم جلسوا إلى ما بعد (ولباخذوا) سباً في الثانية (حذرهم) أي تيقظهم لأن
 العدو يتوهمون في الأولى كون المسلمين قائمين في الحرب فإذا قاموا إلى الثانية ظهر لهم أنهم
 في الصلاة وجعل كالألّة فأمر بأخذ وعطف عليه (وأسلحتهم و) أي غنى (الذين كفروا
 لو) ينالون منكم غرة (اذ تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم) أي حواصليكم التي بها بلاغكم
 (فيملون) أي يشدون (عليكم ميلة واحدة) فيملونكم روى أن المشركين لما رأوا المسلمين
 يصلون الظهور زعموا أن لأب كبراء عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فإن لهم بعد الصلاة هي
 أحب إليهم من آباءهم وأمهاتهم أي العصر فإذا قاموا إليها شددوا عليهم فنزل جبريل عليه
 السلام بالآية (ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر) يشغل معه حمل السلاح
 (أو كنتم مرضى) يشغل عليكم حمله (أن تضعوا أسلحتكم و) لكن (خذوا حذرکم) أملاً
 بهجم عليكم العدو وإن كان التوكل على الله لا يإلى بهم (إن الله أعد للكافرين عذاباً
 مهيناً) فلا يهدنهم نصراً أعدائهم عليهم من غير حمل سلاح (فإذا قضيت) أي أتممت
 (الصلاة) أي صلاة الخوف (فأذكروا الله) جبر النقص استجاباً بالأولى على هيئة الصلاة
 (قياماً وقعوداً) على جنوبكم فإذا أطمأنتم أي سكنت قلوبكم بالامن ولو في أثناء هذه
 الصلاة (فأقيموا الصلاة) كاملة وإنما أجمنا فيها النقص مع الخوف رعاية لأوقات (إن الصلاة
 كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أي واجبة في أوقاتها لا يجوز إخراجها عنهم وإن لم يكن
 نقائص في رعايتها (ولا تسهوا) أي ولا تضعوا من شغلكم بالصلاة (في ابتغاء القوم) أي طلب
 القوم الكفار بالقتال مخافة كثرة الأفعال أدرخص لكم فيها فلا عذر من جهنم أفلو اعذرتم
 فأنه من جهة تألمكم لكن (إن تكونوا آمنون) فلا ينبغي أن يوهنكم كآلم يوهنهم فأنهم
 (بالأمن) لا دون تألمكم بل (كأنتم آمنون) على أنه لا يخفف لألمهم (و) ألمكم مخفف اذ (ترجون

فيكون دهنًا (قوله تعالى
 تترى) وتترافع على وفلا
 من المواتة وهي المتابعة
 من لم يصرفها جعل ألفها
 للتأنيث ومن صرفها
 جعلها ملحقه بـ على
 وأصل تترى وتري فأبدت
 التاء من الواو كما أبدت في
 تراث وتجاه ويجوز في
 قول الفراء أن تقول في
 الرفع تترى في النقص تترى
 وفي النصب تسترا الألف
 بدل من التنوين (قوله

من الله من القرب منه واستحقاق الدرجات من جناته واطهار دينه (مالا يرجون وكان الله
 عليهما) بأنكم لاتضعفون معهم ان صبرتم (حكيمًا) في أمركم بترك الوهن معهم ثم أمر بترك
 الوهن في الابتصاف من الظالم للمظلوم فقال (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتبين لكم بين
 الناس) بطريق التسوية بينهم ولم نكافك الاطلاع على الواقع بل (بما أراك الله) ولم تفعل
 فلا تتركس (لاتكن للغائبين) أي للذنب عنهم (خصيما) مع البراء (و) ان هممت به (استغفر الله)
 لان همك بالمعصية معصية (ان الله كان غفورًا رحيمًا) روى ان طعمة بن أبيرق سرق
 درع جاره قتادة بن النعمان وكانت في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرقة حتى
 انتهى الى داره ثم خبأها عنه فزبد بن السمين اليهودي فالتفت الدرع من طعمة فخاف بالله
 ماله من علم فقال لأصحاب الدرع اقدروا بنا أثر الدقيق الى منزل اليهودي فاخذوها منه فقال
 دفعها الى طعمة فخاف قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عنه فهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي فأنزل الله هذه الآية ثم قال (ولانجادل)
 اعتقادا على غفران الله ورحمته (عن الذين يخشون الله) أي يعمدون الخيانة فيظنون
 (أنفسهم) لست تعلمهم لان الله لا يريد سترهم (ان الله لا يحب من كان خوانًا) أي مبالغافي
 الخيانة بالتعمد (أنبياء) بالخلاف الكتاب ورمى البري (يستخفون) أي يستترون بهما (من
 الناس) الذين لانسبة لهم الى عظمة الله (ولا يستخفون من الله) فلا يستخفون منه مع جلالة
 قدره (و) لا يمكنهم الاستئثار منه اذ (هو معهم) يعلم (الذبيبتون) أي يزورون (مالا يرضى من
 القول) الخلاف الكتاب ورمى البري وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطًا) فيمكنه
 أن يفحصكم بظواهركم وبواطنكم بين الخلق الذين كنتم تستخفون من أقس القابل منهم
 (ها أنتم هؤلاء) أي تنهوا أيها المشار إليهم بالاشارة القرية بان سترك عليهم لا يمنع من فضيحة
 الله اياهم لان غايةكم انكم (جادلتم عنهم) لست تعلمهم فانما يكون سائر (في الحياة الدنيا) ان
 يجادل الله عنهم) ايدفع فضيحتهم بمقتضى علمه المحيط الذي يظهر به (يوم القيامة) بين الاقارب
 والاخرين أي يكون هناك من يستعلمهم (أمن يكون عليهم وكيلًا) يدفع عنهم ثم أشار الى أن
 المعاصي لانتستتر بالمجادلة بل بالاستغفار فقال (ومن يعمل سوءًا) أي معصية يسوءهم غيره
 (أو يظلم نفسه) فيخصها (ثم يستغفر الله) أي يطلب سترهما من الله (يجد الله غفورًا) أي
 مبالغافي الستر (رحيمًا) بالحوث أشار الى أن المجادلة لو سترت فلا تستر اذ روى ابراهيم بن ابي
 (ومن يكسب انما فاما يكسبه على نفسه) فيجوز ان يستتر الله عليه ولو بالمجادلة (وكان الله
 عليما حكيمًا) أما (من يكسب خطيئة) أي سوءا (أو انما) عمدًا (ثم يرم به بريئًا) فلا يليق
 بعمل الله سبحانه وتعالى ستره (فقد احتمل بهتانًا) على صاحبه (وانما) صارت خطيئة به عدا
 فلا بد في مقتضى العدل الالهي ان يكون (مبينًا) لخاله ولو في القيامة (ولو لا فضل الله عليكم)
 بالهداية الكاملة (ورحمته) بالعصمة التامة (لهمت طائفة منهم أن يضلوك) أي اضللت
 اذ قصدت قصدًا كذا طائفة عظيمة من يدعي محبتك أن يضلوك برمي البري والمجادلة عن

ذه الى تجارون) أي ترهعون
 أصواتكم بالدعاء (قوله
 تعالي تنكصون) أي
 ترجعون القهقري يعني
 الى خلف وقوله تمجرون
 من الهجر وهو الهذيان
 وتمجرون أيضا من الهجرة
 وهو الترك والاعراض
 وتمجرون بتشديد الجيم
 تعرضون اعراضا بعد
 اعراض وتمجرون من
 الهجر وهو الاغناس في
 المطلق (تلقونه) أي

الخاتمين (وما يضلون) بهذا الهم (الأنفسهم) باعتقاد أنهم يتم كنهون من اضلالك مع ما عليك
 من الفضل والرحمة وكيف يضلونك بمثل هذه الكائن (وما يضر ونك من) تخصيل (شيئاً) لك
 من الصغار كيف (و) قد (أزل الله عليك) لارشاد الخلق الى يوم القيامة (الكتاب
 والحكمة) أى العلم الظاهر والاسرار الباطنة (وعاك) من المغيبات (ما لم تكن تعلم
 بالاكتساب ولا بالمجاهدة) (و) ذلك لانه (كان فضل الله عليك عظيماً) اذ جعل رسالتك ونبوته
 وولايتك فوق ما لا غير. كيف يتم كنهون من اغوائك بمثل هذه الامور الشنيعة ثم أشار الى
 أن منشأ اجتماعهم على هم اضلالك انما كان بنحو اهم فقال (لاخبرني كثير بنحو اهم) بل
 في شيء منها (الا) في نبوي (من أمر) بمخفية عن الحاضرين (بصدقة) ليعطيها سرا يستريحه عار
 المصدق عليه (أو معروف) لئلا يأنف المأمور عن قبوله لوجهه به (أو اصلاح بين الناس)
 بما لو ظهر أو لا ربح لم يتم قيل في المحصر الخبر اما نفع جسماني وهو في الامر بالصدقة أو روحاني
 وهو في الامر بالمعروف وما دفع وهو في اصلاح ويمكن أن يقال الخير اما نفع متعدد من
 الأمور وهو الصدقة أو لازم له وهو المعروف أو دفع ضرر متعدد أو لازم له وهو اصلاح
 (و) انما يتم خيريتها الواجب بها رضا الله تعالى فان (من يفعل ذلك ابتغاء) أى طلب (مراضات
 الله) أى وجوه رضوانه (فسوف نؤتيه أجراً عظيماً) يساوي أجر الفاعل أو يفوقه وكيف
 لا يعظم وهو يقابل عذاب مشاققة الله التي أوعده على مادونها بغاية الشدة وهي مشاققة
 الرسول بل مخالفة المؤمنين فقال (ومن يشاقق الرسول) أى يصير في شق ويجعله في آخر (من
 بعد ما تبين له الهدى) في شق الرسول دون ما اختاره (و) كذا من (يتبع غير سبيل المؤمنين)
 الذين أجمعوا عليه (نوله) أى يجعله واليا مرجحاً (ما تولى) من المشاققة ومتابعة غير سبيلهم
 فتزينة عليه تزين الكفر على الكفرة ليكون دليلاً على شدة العقوبة في الآخرة (وفصله جهنم)
 تطبيقاً للدليل مع المدلول (وسات مصيراً) وان تؤهم المزين له انه يحسن مصيره وفي الآية
 دليل على حرمة مخالفة الاجماع لانه عز وجل رتب الوعيد الشديد على مشاققة الرسول
 ومخالفة الاجماع فهو اما حرمة أحدهما وهو باطل اذ يقع ان يقال من شرب الخمر وأكل
 الخنزير استوجب الحد اذ لا دخل لأكل الخنزير في حرمة الجمع بينهما وهو أيضاً باطل لان مشاققة
 الرسول حرام وان لم يضم اليها غيرها أو حرمة كل واحد منهما ما هو المطلوب ثم أشار الى أن
 وعيد مشاققة الرسول جازم دون مخالفة الاجماع لان مشاققة الرسول دليل تكذيبه وهو
 مستلزم للشرك بالله اذ خلق المجزئات لا يكون الا الكامل القدرة ولا يكون الا له فاذا انفاهما
 عن الله فقد أثبت له شريكاً (ان الله لا يغفر أن يشرك به) مخالفة الاجماع يجوز أن تكون
 مغفورة لانه (يغفر ما دون ذلك لمن يشاء) اذ لا تنتهي الى الشرك وكيف يغفر أن يشرك به
 (و) هو أعظم وجوه الضلال فان (من يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً) فترك جرائه يستلزم
 التسوية بينه وبين الهداية الكاملة وكيف لا يكون ضلالاً بعيداً مع انهم (ان يدعون) أى
 ما يعبدون (من دونه الا انانا) اما لفظ كصور الاسماء الالهية أو الملائكة أو الجنة أو

تقبلونه وقوت لقوته
 من الولي وهو استمرار
 اللسان بالكذب (قوله)
 عز وجل تبارك) تفاعل
 من البركة وهي الزيادة
 والتماء والكثرة والاتساع
 أى البركة ~~تكتسب~~
 وتقال بذكره ويقال
 تبارك تقديس والقدس
 الطهارة ويقال تبارك
 تعظيم الذي بيده الملك
 (قوله تعالى تغيطا زفيراً)
 التغيط الصوت الذي

مشايخهم وهي مؤنثة لفظا وامام معني لان معبوداتهم منفعلة عن الله تعالى لحدوثها ثم ان
 الملائكة وأرواح مشايخهم لاتعلق بتلك الصور ولا يظهرونها الاسماء الالهية ظهورا
 كاملا (و) انما تعلق بها الشياطين وتظهر فيهم (ان يدعون الشيطان) يتكلم بالسنة معهم
 ويتراى لهم ولا يتقرب بعبادته الى الله لكونه (مريدا) أى خارجا عن طاعته بحيث (لغنه
 الله) أى أبعدته عن رحمة فاراد ابعاد من أبعد بسببه (وقال) حين أبعد (لاتخذن من عبادك)
 الذين أبعدتني بسبيهم (نصيبا مقروضا) أى مقدرا من عبادتهم بأن يعبدوا غيرك أو يراؤا
 فيها أو يعجبوا بها أو يلقوها في المظالم أو يحبطوها بال كفر بعد الله (ولا ضلالتهم) بلهمام
 ان في عبادة الاصنام عبادة الله لانهم اظهروها بعبادة غيره (ولا منينهم) بديل الاجر
 منكم على عبادة الاصنام أو بانكار البعث والجزاء أو بانه يحصل لهم أحسن وجوه الجزاء
 أو بطول بقائهم في الدنيا ليؤثروها على الآخرة بالحث على المعاصي وتسويق التوبة عليه
 (ولا حزنهم) على خلاف أمرك اضلالا لهم بانه أمرك وإيقاعا لهم في أمنية الثواب عليه
 (فليبينكن) أى فليشقن (آذان الانعام) أى البعائر والسواحب ليحرموها بعد ما أحللتها
 لهم (ولا حزنهم) بتغيير مقتضى العقل الذي فطر الله عليه الخلق وتغيير طهار الخلق
 بالوسم والوصل والخصى وتشبيه الرجال بالنساء والنساء بالرجال (فليغيرن خلق الله) بأحد
 هذه الوجوه التي فيها أموالا (ومن يخذل الشيطان وليا) يأتي بما يدعو اليه (من دون الله)
 أى مجاوزا ولايته بترك ما يدعو اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ لم يجد ما وعد ولا ما وعده
 الشيطان لان غاية أمر الشيطان انه (يعدهم) وعد ليس بيده (و) لكنه (يعنيهم) انهم
 يتأولونه من الله وانما يتأولونه لوصدق (و) لكن (ما يعدهم الشيطان الا غورا) ايها ما نفع ما
 ليس فيه سوى الضرر اذ (أولئك) البعداء عن وعد الله (ما واهم جهنم) بوعده (و) وعيده
 وان كان قد يتخلف في حق غيرهم فهم (لا يجحدون عنها بحمصا) أى معدلا (و) كيف لا يكون
 خسرانهم مبينا وقد خسروا الجنة الموعودة للمؤمنين العاملين للصالحات اذ (الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات) سدد خلهم جنات (وكنى بقواتها خسرانا) لولم تجرم من تحتهم الا انهارا لكنهم
 (تجروا من تحتهم الانهار) أيضا لولم تأبدا وكنها تأبدا فيكونون (خالدين فيها أبدا) وليس
 كوعد الشيطان الذي هو غرور بل (وعدا الله حقا) وكيف لا يكون وعد الله حقا (ومن
 أصدق من الله قبلا) لانه دال على المعنى النفسى الذي لا يتصور فيه نقيصة الكذب واذا
 صدق وعد الله صح انه (ليس) الامر (بأمايتكم) أيها المشركون انه لا جنة ولا نار فان كانتا
 كما أحسن حالا (ولأما في أهل الكتاب) انه ان يدخل الجنة الامن كان هو ذا أو نصارى وانه
 لن نسا النار الا اباما معدودة اذ ليس في كتبهم ذلك بل الذي فيها (من يعمل سوا يحزبه) وقد
 عرفوا كتاب الله وغيروا نعت رسوله وكذبوا بآياته (ولا يجحدون من الله) من الانبياء
 والاولياء (وليا) يرفع درجته فيرفع عنه السوء (ولا نصيرا) يدفع عنه السوء (ومن يعمل من
 الصالحات) وان لم يستوعبها (من ذكر أو أنسى) أى كامل أو ناقص (وهو مؤمن) بجميع

بهمهم به المغناط والزفير
 صوت من الصدر قوله
 عز وجل تبرا أي أهلكا
 قوله عز وجل تبسم
 ضاحكا التبسم أول
 الضحك وهو الذي لا صوت
 له قوله تعالى تقاسموا
 بالله لئلا ينسئس
 بالله انهم لئلا
 تعالى تاجرني أي تكون
 أجيرا لي قوله عز وجل
 تذودان أي تكفان
 عنهما أو أكثر ما يستعمل

الكتب والرسول (فأولئك) لهم نور تبتهم بالآيمان الصحيح وبعض الاعمال الصالحة يدخلون
 الجنة المناسبة لهم وان لم يكونوا هودا أو نصارى (ولا يظنون) أى لا يتقصون (تقيرا)
 أى مقصدان فظهر النواة فضلا عن ابطال الاجر بالكفة ولو قالوا كيف لا ينقص اجركم
 عن اجرنا وديننا سابق وكذا انفسنا وعلينا باننا لافضل للسابق بل للعسن (ومن أحسن ديننا ممن
 أسلم وجهه لله) فانه قد بلغ جميع أوامر وأياته (وهو محسن) أى ناظر الى الله لا الى دين سبق
 اليه آباؤه (و) لو اعتبرتم سبق دينكم فدين ابراهيم أسبق والمسلم قد (اتبع ملة ابراهيم حنيفا)
 أى ما دلائل الاعتقادات الفاسدة الباطلة التى لكم (و) قد اشتهر بالفضل اذ (اتخذ الله
 ابراهيم خيلا) لانه تخللت صفاته بصفاته أى ناسبه مناسبة تامة بقدر الطاقة البشرية والدين
 الحمدي اشتمل على ملته وزيادات شريفة (و) لا بأس بنسخها بعض الاحكام اذ (لله ما فى
 السموات وما فى الارض) فله أن يتصرف فيها بما يشاء (و) لكنه راعى مصالح أهل كل
 عصر وان لم يذكرها اذ (كان الله بكل شئ محيطا ويستغنونك فى النساء) كيف تورثن مع
 ان فريشالم تورث الامن ثم دال القتال وحاز الغنيمة وقد ورثوا من ملة ابراهيم فكيف تخالفها
 (قل الله يفتيكم فىهن) فى صحف ابراهيم وموسى وعيسى (و) يفتيكم ايضا (ما تلى عليكم فى
 الكتاب) من الله (فى آياتى النساء الا لاقى) هن أحوج الى المال من الرجال وان كنتم
 (لا تؤنزن) بالنظر الى حاجتهن ولا الى (ما كنن لهن) لاتراعون فى ذلك مصالحهم اذ
 (ترغبون) فى (أن تمسكوهن) لتأكلوا أموالهن (و) يفتيكم ايضا (المستضعفين من
 الولدان) الذين هم أحوج الى المال لعجزهم عن الاكتساب اذ تعوزهم حقوقهم لعدم
 شهودهم القتال (و) يفتيكم ان عليكم (أن تقوموا لليتامى) من النساء والولدان (بالقسط)
 فلا تجملوا حظهم دون حظ الكبار (وما نفع لوان خير) سيما فى حق الضعفاء من حفظ
 أموالهم والقيام بتدبيرهم (فان الله كان به عليما) يفعل بكم خيرا كما فعلتم بهم (وان) خافت
 (امراة) مخالفتكم أمر الله بايفاء حقوقها بان (خافت من بعلمها) أى زوجها (نشوزا) أى
 نجافيا عنها ومنه الحقوقها (أو اعراضا) أى تطليقا (فلا جناح) أى لائمه (عليها) وان أعاتته
 على مخالفة أمر الله (أن يصلها) بما يجتمع (بينها صلها) يحط شئ من المهر والنفقة أو هبة شئ
 من مالها أو قسمها وكيف يكون عليها جناح (والصلح خير) من الفرقة التى يلتزمها تحرزا
 من حقوقها ومن الخصومة وسوء العشرة (و) انما صار خيرا مع كرها ومخالفتها لا امر الله
 لانه (أحضرت النفس الشح) فلا تترك المرأة تسمى بالنشوز والاعراض ولا الرجل فى
 امساكها مع القيام بحقوقها (و) هذا وان رخص لكم فيه لكن (ان تحسنوا) العشرة
 (وتنقوا) مخالفة أمر الله (فان الله كان بما تعملون) من تحمل المشاق من أجله (خبيرا)
 فيعظم أجركم (و) انما رخص فى الصلح بعد ما أمر بالقسط لما علم انكم (لن تستطيعوا أن
 تعدلوا بين النساء) بحيث لا يقع مبدل الى احداهن يدعو الى منع حقوق الاخرى (ولو
 حرصتم) أى بالغتم لان الميل يقع بلا اختيار فى القلب لكنكم مختارون فى تنفيذه (فلا تملوا)

فى الغنى والابلى وزجرا
 استعمل فى غيرهما
 ويقال سندوكم عن الجهل
 علينا أى نكفكم وغنكم
 قوله تعالى نصطلون
 أى نسحقون قوله تعالى
 تنوب بالعصبة أى تنهض
 بها وهون المقلب معناه
 ما ان العصبة لتنوب بفاتها
 أى ينهضون بها يقال ناه
 بجملة اذا نهض منه متناقلا
 وقال الفراء ليس هذا من
 المقلب انما معناه ما ان

عن امرأة (كل الميل) فتتركوا المستطاع من القسط (فتذروها) أي تتركوها (كالعلقة)
 بين السماء والارض لا تكون في احدى الجهتين لاذات بعدل ولا مطلقة (وان تصطوا)
 نفوسكم عنهما ما تميل اليها (و) لا اقل من أن (تتقوا) نقص شيء من حقوقها مع عدم الميل
 (فان الله كان غفورا) بملككم (رحيما) بابائتكم (وان يتفرقا) أي اختارا الفرقة (يغن الله
 كلا) من الزوج والزوجة بامرأة أخرى وزوج آخر (من سعته) أي سعة جوده (وكان
 الله واسعا) في الجود وانما يقبض عن يقبض لانه كان (حكيمار) كيف لا يكون واسعا اذ
 (لله ما في السموات وما في الارض) فله أن يعطي ما شاء من غير عيبه (و) لكن
 يقتضي الحكمة (القدوسين الذين أولوا الكتاب من قبلكم) فعلموا سعة رحمتنا الجريئة لهم
 على المعاصي (وياكم) وان كنتم أمة مرحومة (أن اتقوا الله) فان الحكمة لا تتم
 الا بتقواه (و) ليس المراد ان حكمة الله لا تتم بدون تقواكم فانكم (ان تكفروا فان الله ما في
 السموات وما في الارض) يتم حكمته فيهما (وكان الله غنيا) في انعام حكمته عن تقواكم
 (حمدا) أتمت حكمته بتقواكم لا (و) انما أمركم بالتقوى مع غناه في انعام حكمته عنكم
 لانه أراد افاضة الكالات عليكم من كل جانب اذ (لله ما في السموات وما في الارض) ينفع من
 شاء بما شاء من شاء بغير من شاء بما شاء من شاء ما شاء فاذ أمر بعبادته بامر قد علموه سخرهم له
 فأتقوا وابتكروا بغير ما لم يضرهم شيء منهم اذ يصبروكم لهم (وكني بالله وكهلا) وليكون أمره
 اياكم بعبادته مع غناه عنكم لا فاضة الكالات عليكم عن استعدادكم لها بالعبادة فاذا
 تركوها (ان يشاء يذهبكم) أي لا يظهر فيكم كالاته التي خلقكم لظهورها فيكم (أي الناس)
 الذين نسوا سر خلقهم (ويأت بآخرين) لانه وان كان غنيا عن اظهار كالاته فانه لغاية كماله
 شأنه التكميل (و) لا مانع له من هذه المشيئة اذ (كان الله على ذلك قديرا) ولا يمنعكم
 عن عبادته اشتغالكم بطلب الدنيا لشدة حاجتكم اليها فان (من كان يريد ثواب الدنيا) فانه
 يحصل له من عبادة الله كثرة ثواب الآخرة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) غاية طلب العابد
 الداع والاولى الاكتفاء بعلمه اذ (كان الله سميعا) لدعاء من يطيعه (بصيرا) بحال من يكتم بعلمه
 ثم أشار الى أنهم انما يحصلون الاستقامة على أمر الله اذ يقيم له جميع حوائجهم فقال (يا أيها
 الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم المبالغة في القيام بالقسط (كونوا قوامين بالقسط) أي
 العدل والاستقامة اذ به انتظام أمر الدارين الموجب لنواحيهما ومن أشده القيام بالشهادة
 على وجهها كونوا (شهداء) مقمين للشهادة مؤدبين لها (لعلو) كانت (على أنفسكم)
 فاقروا بالحق عليها (أو الوالدين) أي الاصول (والاقرنين) أي الاولاد والاخوة وغيرهم
 (ان يكن) من تشهدون عليه (غنيا) يخافون منه ما كان يعطيكم أو اضراره بكم (أو فقيرا)
 تترجون عليه بترك الشهادة عليه أو يخافون من الشهادة عليه أن يلجئكم الى ان تعطوه
 ما يكرهه (فالله أولي بها) من المشهود عليه فاذا نظر اليه جعل الشهادة صلاحا لهما وكذا

مفاتيحه تفي العصبية أي
 تملهم ببقائها فلما انفكت
 التواء دخلت الباء كما قالوا
 هو يذهب باليوس ويذهب
 اليوس واختصاره تنو
 بالعصبية أي تجعل العصبية
 تنو أي تنهض متناقلة
 كقولك قم بنا أي اجعلنا
 نؤوم (قوله تعالى تفرح)
 تأثر ان الله لا يحب الفرحين
 أي الاشرين وأما الفرح
 بمعنى السرور فليس
 بأكروه (وقوله تعالى

اذ انظرتم اليه جعلها ملاحا لكم (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن تعدلوا) عن أمر الله الذي
 هو مصلح أموركم وأموالكم ودعائهم لو نظرتم ونظروا اليه (وان تلوا) أى تحرفوا
 السنة عن الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عنها بكنة (فان الله كان بما تعملون
 خبيرا) فلا يبعد أن يوقع بكم المكره ويطل عليكم المطلوب مع ما يجازيكم عليه فى الآخرة
 ثم أشار الى أن إقامة العدل والشهادة لله تكميل للايمان بالله والرسول والكتاب فقال (يا أيها
 الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترجع جانب من آمنتم به والتعظيم لرسوله والعمل بمقتضى
 كتابه (آمنوا بالله) أى كملوا ايمانكم بإقامة العدل الذى فيه ترجع جانبه (ورسوله) الذى
 بعثه بإقامة العدل (والكتاب الذى نزل) لتقرير قواعد العدل واحدة بعد أخرى (على
 رسوله) لتأسيسها على أكمل الوجوه وأحسنها (والكتاب الذى أنزل من قبل) لتقرير قواعد
 عدل زمانه فكلها غايات يكون برعاية مصالح كل زمان ثم أشار الى أن ترك العدل والتمسك بالله
 يشبه الكفر بجميع ما يجب الايمان به في شبه الضلال البعيد فقال (ومن يكفر بالله) الآخر
 بالعدل (وملائكته) الآية به من عند الله (وكتبه) الموضوع لتقرير قواعد (ورسوله)
 المبين لها (واليوم الآخر) الموضوع للجزاء على أقامته وتركه (فقد ضل ضلالا بعيدا)
 أما الكفر بالله فظاهر وأما بالملائكة فلا تنهم المقربون إليه وأما بالكتب فلا تنهم الهادية
 اليه وأما بالرسول فلا تنهم الداعون اليه وأما باليوم الآخر فلا تنهم فيه نفع أقامته وضرر تركه
 فإذا أنكروا انكار النفع الحقيقى والضرر الحقيقى فهو الضلال البعيد عن الكفر بالملائكة
 كفر بظواهر باطنه وبالكتب كفر بظواهر صفة كلامه وبالرسول كفر بآتم مظاهره وباليوم
 الآخر كفر بدوام ربه وبعده ثم الكفر بالملائكة يدعو الى الايمان بالشبهات
 وبكتب الله الى الايمان بكتب الكفرة وبالرسول الى تقليد الآباء باليوم الآخر الى الاجترار
 على القبائح وكل ذلك ضلال بعيد ثم أشار الى أن الكفر لما كان ضلالا بعيدا لم يقد الايمان
 السابق عليه ولو مكررا لهداية ولا مغفرة فقال (ان الذين آمنوا) موسى (ثم كفروا)
 بعبادة العجل (ثم آمنوا) عند عوده (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) محمد صلى الله
 عليه وسلم (لم يكن الله يغفر لهم) فيقيدهم أدنى فواتد الايمان لايمانهم السابق ولو مكررا
 (ولا يهديهم سبيلا) الى التحقيق ولا ينفع وان بقوا على الايمان بموسى اذ الكفر باللاحق نامض
 للايمان السابق ولا ينفع تكراره سيما اذا هو رضى بزيادة الكفر وكيف ينفع السابق ولا
 ينفع المقارن سيما فى حق المنافقين (بشر المنافقين بأن لهم عذابا عظيما) ويدل على مقارنة ايمانهم
 للكفر ترك جبهتهم جانب الكفرة فى الهبة اذ هم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون
 المؤمنين) أى هجوا وزينوا الالة المؤمنين فان زعموا أنهم اغيا والوهم تقية من اذلالهم يقال
 لهم (أيتقون) أى يطلبون (عندهم العزة) مع انها ليست عندهم (فان العزة لله جميعا) وهم
 أعداؤه فلا يعطيهم منها شيئا فلو كانت لهم وجب على المؤمنين الصبر على الذلة بمقتضى الايمان
 كيف (وقد نزل عليكم فى الكتاب) الذى تدعون الايمان به (أن) أى أن الشأن (اذا سمعتم

تخلفون أمكا) أى تقتلونه
 كذبا (قوله تعالى تعباي
 جنوبى - م عن المضاجع)
 أى ترشح وتنسج عن
 الفرس (قوله تعالى
 تهرجن) أى تبرزن شمسك
 تظهرن (قوله تناوش)
 أى تناولتم مز ولا تمز
 والتناوش بالهمز التناحر
 أيضا قال الشاعر
 غنى تمش أن يكون أطاعنى
 وقد حدث بعد الامور
 أمور

آيات الله) من ذلك الكتاب أو غيره (يكفر به أو) لا سيما إذا كانت (يسـ) تهزأ بها فلا تقعدوا
 معهم) أي مع الكافرين سيما المستزينين فضلا عن موالاتهم (حتى يخوضوا في حديث غيره)
 لان قعودكم معهم يدل على رضاكم بالكفر به أو الاستهزاء (انكم اذا) أي اذا رضيتم بكفرهم
 واستهزأتمهم (مثلهم) فاجتماعكم بهم ههنا سبب اجتماعكم في جهنم (ان الله جامع المنافقين
 والكافرين في جهنم جميعا) وكيف لا يجتمعون بهم وأقل أحوالهم انهم ان لم يرجعوا الكفر
 على الايمان يترددون في الترجيع بينهم ما اذهم (الذين يترصدون) أي ينتظرون وقوع أمر
 من الغنية أو الهزينة (بكم فان كان لكم فتح) ولا يكون مع ضعفكم الا (من الله) ولا دخل
 هو نتم فيه (قالوا) انكم (الم نكن معكم) فاما دخل في فتحكم فليكن لنا شركة في غفبتكم
 (وان كان للكافرين نصيب) من الفتح لئلا يلجئهم دوام الفتح للمؤمنين الى الايمان (قالوا)
 لهم (الم نستخذ) أي ألم نستول (عليكم) فامكانكم (و) لكانتم نقمناكم ومنعنا المؤمنين
 أن يقتلواكم أم (نمنعكم من المؤمنين) فهذا دليل على أن التردد في قلوبهم لا يزول به هذه الدلائل
 (فان الله يحكم بينكم) بازالة ترددكم (يوم انقيامة) ليس باعطاء الحجة لهم لانه (ان يجعل الله
 للكافرين على المؤمنين سبيلا) الحجة في الدنيا ولا في الآخرة ثم قال (ان المنافقين) من ترددكم
 في ترجيع أحد الجانبين على الآخر مع وضوح دلائل ترجيح الايمان وفقد دليل على ترجيح
 الكفر (يخادعون الله) أي يريدون بخادعته بان يدعوا لانفسهم أرجح الجانبين اذا رأوا
 رجحان أحدهما عنده (وهو خادعهم) بالحقيقة اذ لا يريدون الا رجح مع وضوح دلائله (و) من
 خادعته لهم انه لا يمكنهم من اتمام الصلاة حتى انهم (اذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى)
 لا يهتمون لاتمامها بل لا يريدون الصلوة بالحقيقة وانما (يرأون الناس و) لذلك (لا يذكر
 الله) فيهم المتقربوا اليه (بالقيلاب) لسمعوا الناس فيهم وهو هم انهم يتقربون اليه ولو أكثروا
 ذكره لم يأت لهم الا خلاص لانه يترجى جانب الايمان وليس و امر رجح أحد الجانبين لكونهم
 (مذبذبين) أي مضطربين اضطرابا تاما (بين ذلك) أي ترجيح أحدهما بحيث (لا) يميلون (الى)
 هؤلاء ولا الى هؤلاء وهذا من خداع الله بهم اذ لم يهدهم أحد السبيلين (و) مع ذلك لا ظلم من
 جهته اذ لا استعداد لهم فيكون لهم سبيل الى الهداية فان (من يضل الله فلن يجد له سبيلا)
 فهذا دليل التردد وما سبق دليل ترجيحهم لجانب الكفر على الايمان (يا أيها الذين آمنوا)
 أول ما يقتضيه ايمانكم ترجيعه على الكفر وترك التردد فاني يكون لكم ترجيح الكفر
 لا تختذوا الكافرين أوليا من دون المؤمنين) ان يصير دليلا على ترجيح جانب الكفر
 (أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) أي هبة ظاهرة على كفركم نبيح أموالكم
 ودماكم ولا ينفذكم التردد تخفيف العذاب فضلا عن النجاة ان المنافقين في الدرك الاسفل من
 النار) ولا تخفف فيها ولا نجاة لاهلها (و) لا يفيدهم الجهل برجح أحد الجانبين لظهور
 هيج الايمان مع انه لا حجة في جانب الكفر أصلا فلذلك (ان تجد لهم نصيرا) من الحجج وغيرها
 (الا الذين تابوا) عن النفاق (و) هي انما تم اذا (أصلحوا) ما فسدوا من اعتقادات المؤمنين

(قوله عز وجل تسوروا
 الحرب) أي نزولوا من
 ارتفاع ولا يكون التسور
 الا من فوق (قوله عز وجل
 تواتر بالجواب) أي استترت
 بالليل يعني الشمس أضمها
 ولم يجز له ذكر والعرب
 تفعل ذلك اذا كان في
 الكلام ما يدل عليه (قوله
 عز وجل تقشعر) أي
 تقبض (قوله تعالى تقلبهم
 في البلاد) أي تصرفهم
 فيها لتجارتهم أي فلا يفرق

وأحوالهم (و) هو انما يتأني اذا اعتصموا بالله (بتركوا الاذالكفار (و) هو انما يتيسر اذا (أخلصوا دينهم لله) فلم يبق لهم فيه تردد (فأولئك) املور تبتهم بهذه الامور لا يكونون في ذلك من النار فضلا عن الاسفل بل (مع المؤمنين) المستقرين على الايمان بالاتفاق في الجنان (وسوف يؤت الله المؤمنين) المستقرين على الايمان (أجر عظيم) فوق أجر من تاب عن النفاق ويحتمل أن يقال وسوف يؤت الله المؤمنين بعد ادخال الجنان أجر عظيمًا بشارك فيه التائبون عن النفاق ثم أشار الى أنه انما استثنى التائبين من المنافقين مع كونهم مخدعين لله مستحقين لعذاب أشد من عذاب الكفار لان الله تعالى لا يعذب أحد الا بشئ به غيظا أو يدفع به ضررا أو يجزى نفعا بل انما يعذب من يعذبه لانه حصل له مرض من جهله بالمنعم وعدم شكره فاذا شكركم المنعم وآمن به زال سببه (ما يفعل الله) من جوفعه له أو دفع ضرعه (بعد اذ انكم) الذي كان يعذبكم به لعدم شكركم وإيمانكم (ان شكرتم وأمنتم) كيف (و) مقتضى جوده الانعام على من عرف قدر انعمه وأقر بالمنعم اذ (كان الله ناكرا) أى مجازيا على الشكر بالزبد (عليما) باستعداداته للانعام عليه فلا يبعد عليه أن يلحق التائب من الكفر والنفاق بالمستقر على الايمان والاعمال الصالحة وانما يعذب من لا يشكره لانه كالشاكى عنه ولا يجب الشكاية عن مخلوق فكيف عن نفسه فانه (لا يحب الله الجهر) أى الظهور (بالسوء) أى القبيح من الغير سيما اذا أظهره (من القول) وهو الشكاية (الا) قول (من ظلم) بذلك السوء فتظلم به فانه يحبه حتى انه يجيب دعاءه (وكان الله سمعيا) لدعائه (عليما) بما يستحقه الظالم لولم يدع المظلوم ثم أشار الى أنه وان أحب الشكاية فهو أشد حبا للاحسان الى المسمى والعفو عنه فقال (ان تبدوا خيرا) أى تظهروا احسانا الى المسمى قدمه لانه اعلى (أو تحقوه) أى الخير وهو الاحسان الى المسمى ووسطه لانه أوسط (أو تعفوا عن سوء) وهو أدنى السوء مع دنايته بغيره المناسبة مع الله الموجهة لشدة محبته من حيث العفو مع القدرة (فان الله كان عفوا قديرا) ثم أشار الى أن الكفر بالله أشد من ترك شكره ومن الشكاية عنه فالتعذيب عليه أولى (ان الذين يكفرون بالله) المنعم فضلا عن الاعتراف بنعمه والشكاية عنه (ورسله) الذين هم أعظم وجوه نعمه مع ان فيه شكاية عن الله بانه لم يهر طريقا الى معرفته وعبادته (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بانهم كذبوا على الله فهم أهل الشكاية وانما أعطاهم الله المعجزات امتحانا للخلق مع انهم لم يجعل عليه دليلا فهو مشكوك عنه بتصديقهم بالمعجزات (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) فيشكون عن الله بتسويته بين الصادق والكاذب في اظهار المعجزات على يديه (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا) كأنهم يزعمون أن تصديق الكل افراط ونكذيب الكل تفريط وخير الامور أوساطها وهو انما يتصور حيث يكون وسطه مارقا وهما الماسا وافي المعجزات والدعوة الى الحق والقيام بالخيرات في أنفسهم كان الكفر بواحد كفر بالكل بل بالله اذ يمتنعون فيه انه صدق الكاذب بخلق المعجزات (أولئك هم الكافرون حقا) يستهينون بالله بتصديق

تصرفهم وأمنهم ونزوحهم
من بلاد الى بلاد وان الله
تعالى محيط بهم (قوله تعالى
تلاق) التقاء وقوله لننذر
يوم التلاق أى يوم يلتقى
فيه أهل الارض وأهل
السماء ويوم التناد يوم
يتنادى فيه أهل الجنة
والنار ويتنادى أصحاب
الاعراف رجالا يعرفونهم
بسيماهم والتعاذ بشديد
الدال من نداء البعير اذا
مضى على وجهه ويوم

الكاذبين وبالرسل بانه لا يتميز صدقهم عن كاذبهم فهو أزيد من الشكابة (و) لذلك (أعطينا
 للكافرين عذابا مهينا) ثم أشار الى أن الايمان بواحد من الرسل يكون ايمانا بالكل والايمان
 بهم ايمانا بالله فلكل واحد من الايمانين أجر فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين
 أحد منهم) وان كان الايمان بواحد ايمانا بالكل لان الكفر بواحد كفر بالكل (أو ائلك
 سوف يؤتوهم أجورهم) متعددة (و) يزيدهم المغفرة والرحمة إذ (كان الله غفورا رحيمًا)
 وان زعوا ان ايمانهم ببعض وكفرهم ببعض اظهر والفرق اذ سمعوا الله يكلم موسى
 فكأنهم رأوا نزول كتابه من السماء ولم يروا ذلك في هذا الكتاب من هنا (يستلث أهل
 الكتاب ان تنزل عليهم كتابا) يرون نزوله (من السماء) ولا حاجة لهم الى طلب ذلك بعد رؤية
 اعجازهم المؤكد بالتفريق لكن عادتهم انهم لا يرون آية الاسألوها كبريها (فقد سألو موسى)
 حين سمعوا الله يكلمه فنزل منزلة رؤيتهم نزوله من السماء (أ كبر من ذلك فقالوا أنزلنا الله
 المتكلم (جهره) أى رؤية ظاهرة فانا لانؤمن بسماع كلامه ولا ينزل الكتاب المشغل
 عليه (فاخذتهم الساعة) أى النار النازلة من السماء (بظلمهم) بانهم لا يرون آية الا يطلبون
 أكبر منها حتى يروا آية ملحمة الى الايمان بحيث لا يفيد الايمان معها فلا يكفون يؤمنون
 ايمانا يفيدهم أصلها ولا يعدمهم الكفر بعد رؤية الآيات فانهم رأوا آيات موسى (ثم
 اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أى الدلائل القاطعة على نفي الشرك ثم تابوا عنه
 (فغفونا عن ذلك) ثم انهم لم ينقادوا لامر موسى (و) ان رأوا أنا (آتيناهم موسى سلطانا مبينا)
 أى استبلا مظاهرا على اهلاك من خالفه (و) بالغوا في عدم الانقياد لها حتى (رفعنا قوتهم
 الطور) ليحملوا التكليف (بيمينافهم) أى بما كفهم به ودقيق (و) مع ذلك لم يأتوا
 بأسهل الاوامر اذ قلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) فدخلوه يزحفون على استاهم فآخذتهم
 الساعة (و) لم يأتوا بأسهل منه اذ قلنا لهم لا تعدوا في السبت (و) مع كونه أهون الامور
 (أخذناهم) فيه (مينا فاعظما) فاعتدوا فيه فسخرناهم واخذناهم (فما نقضهم
 ميثاقهم) بالخالفه (وكفرهم) مع ذلك (بآيات الله) الظاهرة على أيدي بعض الانبياء
 (وقتلهم) مع ذلك (الانبياء) مع علمهم انه (بغير حق) لكن ستر عنهم حتى بسبب (قولهم
 قلوبنا غلف) أى محجوبة لا يظهر لها الآيات ولم يكن ذلك لعدم ظهورها (بل طبع الله
 عليها بكفرهم) فتمها التدبر فيها (فلا يؤمنون) بما يزعمون الايمان به (الا قليلا) أى ايمانا
 ضعيفا لا جبرائهم على تحريفه وكفائه (و) لو لم يكن كثرة عدم ايمانهم بالتوراة موجبة
 طبع فلا شك انه طبع على قلوبهم بكفرهم) بالانجيل بالكلية (و) لا يقتصرون عليه بل هو
 مع (قولهم) الذى يجزون به (على صريم) بعد مظهر كراماتهم وارهاصات ولدها ومجزياته
 يهتونها به (بهنا عظيما) وهم لا ينكرون هذا الكفر بل يقتضون بهذا الكفر (وقولهم
 انا قلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فيقتضون بقتله وبلاستنزاه برسالته (و) لا يصح
 لهم ذلك الفخر لانهم (ما قلنوه) لامتثالهم فيما استمر من صلهم اياه لانهم (ما صلبوه

التعاب يوم يغيب فيه أهل
 الجنة أهل النار وأهل
 القبر النقص في المعاملة
 والمباينة والمقاسمة (قوله
 عز وجل تبأب) أى خسرا
 (قوله تعالى نأنا كننا
 عن آلهتنا) أى تصرفنا
 عنها (قوله تعالى نعبس
 لهم) أى عتارا لهم
 وسقوطا ويقال التعس
 أن يجزع على وجهه والتعس
 أن يجزع على رأسه (قوله
 تعالى تزيوا) أى تميزوا

ولكن قتلوا وصلبوا من أتى عليه شبهه اذ (شبه لهم) وذلك لان رهطا من اليهود سبوه فدعا عليهم فسخهم الله فردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فقال للحواريين ان الله يرفعني فرفعه فدخل بطانوس اليهودي بيتا هو فيه فلم يجده فأتى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فآخذ وصلب وذلك من مجازات عيسى لاضلال أعدائه ويدل على هذا الشبه اختلافهم اذ قال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبتا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبتا وقال قوم من النصارى صلب الناسوت ورفع اللاهوت الى السماء لما سمعوا قوله (و) لم يرفع الشبه بدليل قطعي في جانب بل (ان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به) أي بما قالوا (من علم) أي مفكك (الاتباع الظن) لم يكن لهم في اختلافهم قدر مشترك اتفقوا عليه من انهم قتلوه لانهم (ما قتلوه بيقين بل) اليقين انما هو في أنه (رفعه الله اليه) لما سمع منه (و) لا يعدر رفعه على الله اذ (كان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريد وقد اقتضت الحكمة رفعه فلا بد ان يرفعه لكونه (حكيمًا) وهي حفظه وتقوية دين محمد صلى الله عليه وسلم حين انتهائه الى غاية الضعف بظهور الدجال فيقتله ثم أشار الى أن من كان يفخر بقتله سيتمد له قبل موته فقال (وان أي وما أحد) (من أهل الكتاب الا) والله (ليؤمن به) أي بعيسى اذ يكاد يصدق (قبل موته) لا يفيد هذا الايمان الارفع العداوة المانعة من قبول الشهادة لذلك (يوم القيامة) يكون عليهم شهيد اقبطم أي فيشهد بظلم (من الذين هادوا) قبل من كثر به فتوارثوا الظلم عنهم وهو الذي من أجله (حرما عليهم طيبات أحلت لهم) أي ان قبلهم ونسخ تحريمها على من آمن به منهم (و) يشهد أيضا (بصددهم عن سيد الله كثيرا) بكفرهم به وبمحمد صلى الله عليه وسلم وعن قتلهم من الانبياء (و) يشهد على (أخذهم الربوا وقد نهوا عنه) وعلى (أكلهم أموال الناس بالباطل) من طرق المعاملة والرشوة فيعذب بهذه الامور اسلافهم الذين لم يدركوه (وأعدنا للكافرين) به (منهم) وراء العذاب على هذه الامور (عذابا أليما) سيما اذا ضموا اليه الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وان زعموا انهم انما كفروا به - الرسول وختم في العلم فليس الكفر من رسوخهم بل من عنادهم (لكن الراسخون في العلم منهم) أي من أهل الكتاب الذين جروا على مقتضى رسوخهم (والمؤمنون) من الاميين اللاحقين بهم في الرسوخ بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) لاطلاعهم على كمال المنزل عليك وانه مصدق ما أنزل من قبلك فلا بد من الايمان به أيضا (و) لاسيما (المقيمين الصلوة) فانهم يكشفون بأسرار اعجازها ذا الكتاب وغرائب نكتته كيف (و) هم (المؤتون الزكوة) أي لتزكية أنفسهم كيف (و) هم (المؤمنون بالله واليوم الآخر) عن مشاهدة قلبية (أولئك) وان زعم هؤلاء انهم انما آمنوا بالكل من عدم رسوخهم فلا يجيدون أجر المجتهدين (سنؤتيهم أجرا عظيما) فوق ما يتوهم هؤلاء لانفسهم وقد تحقق لهم العذاب فوق ما يتوهمون لاولئك اذا جرحهم بدفعه وعلمهم لم يرفعه عنهم ثم أشار الى أن الراسخين انما آمنوا بما أنزل اليك لانهم أحاطوا علما بالمنزل

(قوله تعالى تقي) ترجع
(قوله تبارك اسمه تباركوا)
تعبوا وقوله تعالى ولا تلزوا
أنفسكم لاتعبدوا الا الله
المسلمين ولا تتمازوا بالاعقاب
لاتداعوا بها والاتباز
الاعقاب وأحدها تبرز قال
أبو عمر زب أيضا (قوله عز
وجل تجسسوا) أي تجسسوا
وتجسسوا عن الاخبار ومنه
سمى الجاسوس (قوله
تبارك اسمه تباركوا)

على الانبياء السابقين فوجدوه مثله فقال (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) في تنزيه الحق وتوحيده (و) كما (اوحينا الى ابراهيم) في التخلق بالصفات الالهية (وامجد) في التحقق بما يناسبها (واسحق) في حقوق الاشياء في الظهور في كل شيء بصورته (ويعقوب) في التدبير بمقتضى الشرع والتصوف لتصيل الكمالات (والاسباط) كيوסף في تدوير القوة الخيالية لكشف وفات الصورية (وعيسى) في التأثير بالله في الاشياء (وايوب) في استخراج أسرار الاشياء (ويونس) في استنارة النفس بنور الحق (وهرون) في الامامة (وسليمان) في الظهور بالرحمتين (و) لايه عد ذلك اذ (آيتاد اودزبورا) جهنفا فيه هذه الامور من الحكمة وفصل الخطاب فيكفهم مطالعته (و) قد طالعوا كتب آيتناها (رسلا) قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصهم عليك (و) ربما يحصل لهم بالاهاام بلا مطالعة ولا يبعد ذلك اذ (كلم الله موسى تكليم) وقد طالعوا كتابه ايضا على أنه لا حاجة الى هذه الاحاطة في الايمان بل يكفهم كونه صالحا للتبشير والانتذار فيكون كما آيتنا (رسلا) مبشرين ومنذرين) ويتم بالزام الجملة لانه انما أرسل (الا يكون للناس) الذين نسوا ما مقتضى الربوبية والعبودية عندهم معاقبتهم وتقويت الثواب عليهم (على الله) الذي لا الزام لاحد عليه لكن الجهال يحتجون عليه بالغفلة فأراد أن لا يكون لهم (حجة به) (اوسال) (الرسال) التي لا يبين للغفلة (وكان الله عزيزا) أي غالب على دفعهم بوجوه كثيرة ولا يمكن ان يكونه (حليما) دفعهم بأوضح الطرق في الالتزام وان قالوا نحن الراسخون ولا نرى ما أوحى اليك كالذي أوحى الى من قبلنا أجبوا بانهم يرون ذلك ولا يشهدون لاعناد (اكن الله يشهد) باعجازه (عما أنزل اليك) فان اعجازه يدل على انه (انزل بعلمه) المحيط الذي لا يصل اليه علوم الخلاق (والملائكة يشهدون) عندهم يكشفون له (و) لو لم تستمعوا شهادتهم لانكم محجوبون (كفى بالله شهيدا) باعجازه لهم حتى لم يأتوا بمثله على السنة غيرك (ان الذين كفروا) مع اطلاعهم على اعجازه من رسوخهم (و) لم يقتصروا على الكفر بأنفسهم بل (صدوا) الخلائق عن الايمان به وهو صد لانفسهم وغيرهم (عن سبيل الله قد ضلوا ضالا بعيدا) أعظم من ضلال الجهال الذين لا خبر لهم بتلك الكتب لانه يمكن انهم حصلوا هداية يعقبها مغفرة وهؤلاء لا يرجي لهم (ان الذين كفروا) والكفر لا يغفر (وظلموا) الخلائق باضلالهم وظلم الغير لا يغفر (لم يكن الله ليغفر لهم) كيف والمغفرة فرع الهداية (ولا) مكان الله (ليهدمهم طريقا) من طرق الآخرة (الاطريق جهنم) لا طريق الخروج عنها اقيةون (خالدين فيها أبدا وكان ذلك) في حق الراضين المعاندين مع الله (على الله بسيرا) أسر من أن يفعل بالمعذرين بجهلهم اذ لا عذر لهم (بأنهم) الناس) الذين نسوا أن الواجب النظر الى الدلائل لانه لا تقلد الراضين اذا عاندوا (قد جاءكم الرسول) بمجربات آمن بملذونهم الراضون بأنبيائهم وعاندوه ولا وجه لعنادهم لانه جاء (بالحق) أي بالدين الصواب الذي يجب قبوله بدون المعجزات وقد علمهم بأنه (من ربكم) فآمنوا) واقصدوا (خير اليكم) من تقليد المعاندين (و) ان كانوا راضين لا تخافوا التلبيس

مورا) أي تدور عما فيها
وقبل تموت تكف أي تذهب
وتجني (قوله تعالى وتسير
الجبالسيرا) أي تسير
كما يسير السحاب (قوله
تعالى تأتيم) أي أتم (قوله
تعالى تماروا بالنذر) أي
شكوا في الانتذار (قوله عز
وجل تطغوا في الميزان)
أي تجاوزوا القدر والعدل
(قوله تعالى تحسرون)
الحزن اصلاح الارض
والقاء البذر فيم (قوله
تعالى تفعهون) أي

منه في اظهارة المعجزات على يدي الكاذب لانه اما التصديق خير من جرتفع أو دفع ضرر
لاستحالة ذلك في حقهم فانكم (ان تكفروا) فهو غنى عن الكل فلو فرضت له حاجة الى شيء
فلا يحتاج اليكم (فان الله مافي السموات والارض) اما الجهل بقبحه واما اللعب لىكم ما
لا يتصور ان في حق الله تعالى اذ (كان الله عليهما حكيمًا) فمعين ان اظهارة التصديق خير
لكم لا غير ان آمنتم وتحويل الضرر لىكم ان كفرتم اذ لا يتصور العكس من الحكيم وكيف
تقلدون هؤلاء رسوخهم وقد أدى بهم رسوخهم الى الغلو الذي حقتكم ان تنهونهم عنه لأن
تقلدونهم فيه فقولوا لهم (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) بتعظيم عيسى فوق حده (و) لو
بالفهم في تعظيمه (لا تقولوا على الله الا الحق) فلا تفتوا له شريكاً أو ولداً (انما المسيح) اسمه
(عيسى) لا الله (ابن مريم) لا ابن الله وبالنظر الى معجزاته هو (رسول الله) الى ولادته من
غراب (كلمة) لاجزؤه (ألقاها) أى وصل صورتها (الى مريم) هذا من جهة تكون جسده
(و) من جهة تكون روحه غايته انه (روح) وصل منه لامن سائر العقول والسموات فلو
قلتم انه الله أو ابنه كنتم كافرين بالله (فأمنوا بالله) ليس هذا من نعمان الايمان به فأمنوا
بكونه من (رسوله) لكن (لا تقولوا) الا فاني أى الجوهر (ثلاثة) أقنوم الاب وهو الذات
وأقنوم الكلمة وهو العالم وأقنوم الحياة وهو الروح القدس ولو قلتم بها (انتموا) عن التول
بجول بعضهم في عيسى أو اتحاده به واقصدوا (خير اليكم) وهو أنه الله متصف بالكمالات ظهر
ظهوراً والصورة بالمرآة في عيسى ولا تقولوا بالحلول المخل بالالهية لجعله الاله تابعاً للغير وهو
ينافي وجوب الوجود ولا بالاتحاد لانه اذا اتحد بالخلق لا تبقى الالهية ويتكرر بتكرار
المعدي به (انما الله واحد) ولا بالابنية المستتمة للتشبيه بالحيوانات (سبحانه أن
يكون له ولد) ولو فرض لم يكن من جملة مافي السموات ومافي الارض اذ (له مافي السموات
ومافي الارض) ملكا ولا يتصور كون الولد اسكالا لوالده ثم هو مشعر بالحاجة (و) لا
حاجة لله اذ (كنى بالله وكلامه) في القيام بجميع الشؤون ولو قالوا نحن لا نغفل في ديننا
واسكنكم تنقصون حق عيسى اذ تجعلونه عبد الله مع انه كان يفعل أفعال الله من الاحياء
والابرار أجيبوا بان هذا لو كان نقصا لكان عيسى مستنكفاً منه (لن يستنكف)
أى ان يأتي ولن يتعظم (المسيح) من (أن يكون عبد الله ولا) من هو أقوى منه في
فعل الخوارق وهم (الملائكة القربون) من أن يكونوا مع غاية عاقرة بهم عبيد الله
كيف (و) قد علموا انه (من يستنكف) من ملك أو جن أو انس (عن عبادته) أى امتثال
أوامره ونواهيه (ويستكبر) عن عبوديته (فسيحشرهم) أى المستنكفين وغيرهم
(اليه جميعاً) ليرى كل ما يفعل به وبخلافه من الاعزاز والاذلال فيزداد المعزسر ورابعزته
وذلة مخالفه ويزداد المذل حزناً بذاته وعزة مخالفه (فأما الذين آمنوا) فلم يستكبروا عن
عبوديته (وعملوا الصالحات) فلم يستنكفوا عن عبادته (فيوفىهم أجورهم) على ما تحملوا
الذلة فيه لينقلب عزه (ويزيدهم) على أجورهم شيئاً عظيماً (من فضله) المضاف الى عظمته

تجيبون ويقال تنكفون
وتنكفون أيضاً بالنون
لغة على أى تنكفون (قوله
تعالى تجعلون رزقكم
أنكم تنكفون) أى
تجعلون شكركم التذكيب
ويقال المعنى يجعلون شكر
رزقكم التذكيب فحذف
الشكر وأقيم الرزق مقامه
كقوله واسئل القرية أى
أهل القرية (قوله تعالى
تشيكي) أى تشكو (قوله
تعالى فحاوركما) محاوركما
أى مراجعة القول (قوله

مبالغة في اعزازهم (وأما الذين استنكفوا) عن عبادته (واستهكبروا) عن عبوديته
 (فيعذبهم عذابا أليما) يذللهم به أشد من التدليل بالعبادة والعبودية (ولا يجدون لهم من
 دون الله وليا) يعزهم (ولأنهم) يدفع عنهم ذلتهم فهو لا علموا ان في الاستنكاف كمال
 الذلة التي يهربون عنها وفي الانقياد كمال العزة التي يطلبونها وأنتم ترون كمال العزة في
 الاستنكاف وكمال الذلة في الانقياد مع انكم تدعون انكم راسخون وأدى بكم رسوخكم
 الى القول بأن التعززة والتدليل ذلة مع انهما انما يكونان من اعزاز الله واذلاله ثم أشار
 الى انه انما يأخذ العوام بقول الراسخين فيما لم يظهر لهم برهان قطعي على خلاف قولهم
 (يا أيها الناس) أي الذين نسوا البرهان القطعي من عقولكم (قد جاءكم برهان من ربكم)
 الذي ربي بالدلائل العقلية مقتضى عقولكم فأيدها (و) ليس من المقدمات الخفية ~~لكن~~
 لما خفيت عليكم لعدم التفاتكم اليها (انزلنا اليكم) من مقام عظمتنا (نورا مبينا) من
 المقدمات البديهية لا مما يشبهها من الكواذب حتى ظهر اركانكم بذلك كفر الراسخين من
 غلوهم حتى صاروا محل غضبه لما كبرتهم مع القطعيات في حق الله (فأما الذين آمنوا بالله) فلم
 ينقصوا شيئا من حقه باثبات الشريك أو الولد (واعتصموا به) أي ببرهانه ونوره (فسيدخلهم في
 رحمة منه) مع تركه الراسخين من هؤلاء في غضبه (و) لنجأهم لان غلطهم من اجتهادهم
 فدخل هؤلاء في (فضل) منه يتفاضلون به على الراسخين منهم في زعمهم كيف وقد ضلوا ضلالا
 (و) هؤلاء (يهدى بهم) هداية توصلهم (اليه) أي الى مقام قربه اذ يسلكهم بقسكهم بالبرهان
 والنور المبين (صراطا مستقيما) مع اضلاله الراسخين في زعمهم من غلوهم ومن هداية الله لمن
 تبع برهانه ونوره الاطلاع على احكام الموارث التي حارفيها عقول الخلاق فهم
 (يستفتونك) في الموارث سيما ميراث الكلاله (قل الله) لامن تزعمون رسوخهم (يفتيكم)
 أي الحيارى في الميراث سيما (في الكلاله) وهو من لا ولده ولا والده وله اخوة وأخوات
 أو كلاهما فيقول (ان) مات (امرؤ هلك) أي تحقق موته (ليس له ولد) ولا والد ولكن
 لم يذكر له ظهور رجيمته للاخوة لانه أقرب حائز والولد قد لا يكون حائزا كابنت ولا حبيله
 ظاهرا لان الاخوة ليست مدلية بهم والام لاحيازة لها (وله أخت) من الابوين ثم من
 الاب (فلها نصف ما ترك) تنزىلا لفرع أصله منزلة فرعه عند عدمه (وهو) أي المرأة (يرثها)
 أي الأخت حائزا (ان) هلك ولم (يكن لها ولد) لانه فرع أصلها فنزل منزلة فرعها الحائز
 عند عدمه لانه ذكر والاصل فيه الحياة وان كانت لها بنات أخذ الباقي وان كان لها ابن
 حجب بالكلية (فان كانتا) أي الوارثتان من أولاد الابوين أو الاب أختين (اثنتين فلهما
 الثلثان مما ترك) اذ لاحيازة لهما وكذا ما فوق الاثنتين اذ لا حيز لهن على بنات الصلب (وان
 كانوا) أي الوارثون من أولاد الابوين أو الاب (أخوة) ذكر ليعلم ان الورثة للاخوة
 لا للذكور بل يقل واخوات ليعلم ان التفضيل ليس من جهة الاخوة بل من جهة
 اجتماعهم (رجال ونساء) فلذلك كمثل حظ الاثنتين) كاجتماعهم في أولاد الصلب (بين الله

تعالى فمضوا) توسعوا
 (قوله تعالى تحرير رتبة)
 أي عتق رتبة يقال حررت
 المملوك فحر أي أعتقته
 فعتق والرتبة ترجع عن
 الانسان (قوله تعالى
 تنزلوا الدار) أي لزموها
 واتخذوها مسكنا أي
 تمكنوا في الايمان واستقر
 في قلوبهم (قوله تعالى
 تما سرتن) أي تضايقت
 (تفاوت) أي اضطراب
 واختلاف أصله من القوت
 وهو أن يفتت شيء شيئا

لكم) هذه الامور وان كانت دينوية كراهة (أن تضلوا) فيها وكيف يترك بيان الامور
الآخروية التي الضلال فيها أشد (والله بكل شيء عليم) فلا يبين الا بمقتضى ما أحاط به عليه الكامل
فلا يؤخذ في مقابلة بيانه بيان غيره وان زعم انه راسخ ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب
العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة المائدة)

سميت بها لان قصتها أعجب ما ذكر فيها الاشكالها على آيات كثيرة ولطف عظيم على من آمن
وعنف شديد على من كفر فهو أعظم دواعي قبول التكليف المفيدة عقدة المحبة من
الاتصال الايمانى بين الله وبين عبده (بسم الله) الجامع بين اللطف والعنف في أحكامه
التي كلف عبادها بمقتضى أسمائه وصفاته (الرحمن) يجعلها مناط مصالح العباد في
معاشهم ومعادهم (الرحيم) يجعلها عاقدة محبة من اتصال ايمانى بينه وبينهم (يا أيها الذين
آمَنُوا) مقتضى ايمانكم الذي هو الاتصال المعنوى لكم بالله تقويته بأحكامه التي تقويه بتقوية
العقود الحسية للاتصال الحسى (أو فؤاداً عقوداً) أى كملوا القيام بالأحكام التي تقوى
الاتصال الايمانى بالانقياد لها سيما لما لا يعقل الجهور ومعناها كتحصيل الانعام بذبحها
(أحلت لكم بحمة الانعام) أى ما لا يعقل من الحيوان فأشار الى سر تحليلها بأن نفوسها
لما بهم عليها عواقب الامور فتبدلها بالنفوس الانسانية انعام عليها (الامايتى عليكم)
تحريره أو اعتبار قول من يحرمه أى الرسول عليه السلام وانما أحل لكم غير المستثنى
مطلقاً حال كونكم (غير محلى الصيد) أى غير صائدين أو ذابحين للصيد أو الذين عليه أو من
يصاده فكل ذلك تحليل للصيد (و) انما استثنى هذا من غير المستثنى للكل اذ (أنتم حرم)
وانما يتيم انقيادكم اذا انقضت ايمانكم غير تعقل المعنى فقلتم (ان الله يحكم ما يريد) وان كان
لا يريد شيئاً الا وفيه الحكمة البالغة كما يأتى في مواضع الاستثناء (يا أيها الذين آمنوا) لما
اقتضى ايمانكم تحريم الصيد عليكم لقصدكم شتم الله فاقضوا تحريم قتل الناس
فيها بطريق الاولى (لا تأكلوا شعائر الله) أى الاماكن التي هي أعلام التمسك فلا تقبلوا فيها
(ولا الثمر والحرام) لانه من الاثم كاشعائر من الامكنة (و) كيف تستحلون هذه
حرمة الشعائر مع انه حرم هذه حرمة الهدى اليها بل حرمة ما ظن كونه هدياً اليها (لا تأكلوا
الهدى ولا القلائد) أى التي قلنت بها النعل أو لواء الشجر ليعلم كونها هدياً (و) كيف
تستحلون القتل فيها وقد حرم قتل من قصد دهاولم يصل اليها (لا تأكلوا قتل) (آمين) أى
فاصدين (البيت الحرام) للزيارة وان لم يكن فيها اهلك حرمة ولا يمكن لكونهم يبتغون
فضلاً (أو فؤاداً) من ربه ورضواناً فحقكم ان تعينوه لان تقتلوه (و) انما قلنا ان
تحريم الصيد لحرمة البيت لانه أوجب لكم بعد الاحرام (اذا حللتم فاصطادوا) لا يرتفع
تحريم قتلهم لكونهم أهل الحرب لكم (لا يجرم منكم شئاً) أى لا يجرم منكم على الجريمة
شدة عداوة (قوم) وان كانت ناشئة من (أن صدقكم عن المسجد الحرام) على (أن تعتدوا)

فيمنع الخلل (قوله تعالى)
تغيز من الغيظ (أى تنشق
غظاً على الكفار) قوله
عز وجل (يا أيها الذين
آمَنُوا) أى تحفظوا أذن
واحدة (أى تحفظوا أذن
حافضة من قولك وعيت
العلم اذا حفظته (قوله
تعالى تراجون لله وقاراً)
أى تخافون الله عظيمة
(قوله تعالى تبارك) أى
هلا (قوله عز اسمه
تجروا رشداً) أى توخوا
وتعدوا والتوخى القصد
لشئ (قوله تعالى تبتلى

عليهم بمنزل ما عندوا عليكم بالصبر (و) لكن (تعاونوا على البر والتقوى) اذا قصده وهما
 (ولا تعاونوا) لقتالهم (على الاثم) بصددهم (و) ان كان بطريق (العدوان) المماثل
 لعداوتهم (واتقوا الله) في ايداء قاصدي فضله ورضوانه وان آذوكم على ذلك (ان الله شديد
 العقاب) لو اعنديتهم عليهم بمنزل ما عندوا عليكم حين قصدوا طلب فضله ورضوانه والجمهور
 على انه انسخت بقوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم
 هذا وبالاجماع على حل قتال الكفار في الاشهر الحرم والسرفيه انه فعل بهم ذلك اولاً لعلهم
 يتركون العناد فلما لم يتركوه بالكلية أمر المسلمين بمكافأتهم ولما وصف الله سبحانه وتعالى
 ذاته بأنه شديد العقاب عقبه بذلك ما استثنى من المحرمات اشارة الى انه تستحق عليها تلك
 الشدة فقال (حرمت عليكم الميتة) أي ما فارقه الروح بغير سبب خارجي لانما اتجست
 بفارقته من غير مطهر من ذكرا من الله تحقيقاً وتقديراً كاسلام الذابح (والدم) لانه متعلق
 الروح بلا واسطة فأشبهه النجس بالذات لا يؤثر فيه المطهر (ولحم الخنزير) لانه نجس في
 حياته بصفاته الذميمة وهي وان زالت بالموت فهو منجس ولم يقبل التطهر لانه لما كان نجساً
 حال الحياة والموت أشبهه النجس بالذات فكأنه زيد تنجيسه بالموت وانما ذكر اللحم اشارة
 الى انه وان لم يكن موصوفاً في الحياة بالصفات النجسة لروحه كان متنجساً بنجاسة روحه
 ثم زوال الروح (وما أهل غير الله به) فانه وان ذكر معه اسم الله فقد عارض المطهر فيه
 النجس مع نجاسته بالموت وان لم يذكر معه ذكراً في تنجيسه (والمختنقة) أي التي ماتت
 بالخنق فانها وان ذكر اسم الله في خنقها عارضه سران خبائه الخائف اليها مع نجسها
 بالموت (والوقوذة) أي المضروبة بنجس فانه وان ذكر الضارب فيها اسم الله فهو أشد
 خبائه من الخائف وكيف لا تؤثر خبائثها (و) قد حرم (المرتدية) أي التي ألقى بنفسه من
 علو ولو باغراء انسان ذكر اسم الله عليها نجاسته سارية فيها كيف (و) قد حرم
 (النطيخة) وان أرسل انسان الناطح بذكرا من اسم الله لانه لما لم يكن بطريق الصيد المشروع
 لم تخل من خبائه (وما أكل السبع) فانه وان أشبه الصيد لكنه لما أكله قصد بذلك نفسه
 فمست خبائثه فيها (الاماذ كيت) من هذه المذكورات بحيث ينسب موتها الى الذبح دون
 غيره فانه يتحقق فيه المطهر ولا يؤثر فيه السابق لان اللاحق ينسخه بل هو واقع قبل تأثير
 السابق اذ لا يتم التأثير الا بالموت (و) حرم (بلا استثناء) (ما ذبح على النصب) وان لم يسمع فيه
 اهلال غير الله وزعم صاحبه انه ذبح لله فلا يسمع منه (و) حرم (أن تستقسموا) أي تأخذوا
 القسمة من الجزور ونحوه (بالازلام) أي الاقداح فانه وان خلا عن الخبائه المذكورة لكن
 (ذلكم فسق) خروج عن الاخذ بالطريق المشروع لما فيه من جهل الثمن والثمن (اليوم)
 لظهور الاسرار الالهية في دينكم (يئس الذين كفروا من) تفسير (دينكم) والطعن
 عليه الابطريق العناد (فلا تخشوهم) ان يعاندوكم (واخشوني) في خشيةكم اياهم مع
 خشي عن خشيتهم وكيف يخشونهم مع اني (اليوم) اكملت لكم دينكم) باظهار هذه الاسرار

الاية (أي انقطع اليه) قوله
 عز وجل (يئس الذين كفروا من)
 يقال يئس اليه أي تعرض
 له (قوله تعالى تلهي) أي
 تشغل يقال تلهيت عن
 الشيء ولهيت عنه اذا
 شغلت عنه وتركته (قوله
 عز وجل ترهقها فترة) أي
 تغشاها غيرة (قوله تعالى
 تنفس) أي الصبح تنفس
 وتتابع ضوؤه (قوله تعالى
 تسنيم) يقال هو أرفع
 شراب أهل الجنة ويقال
 تسنيم عني تجسري من

(وأتمت عليكم نعمتي) بتطيب المأكولات لتطيب الاعمال (ورضيت لكم الاسلام ديناً) بتكميل اعماله بتطيب ما يستعان به عليها لئلا تكون تحريم المذكورات انما هو حال السعة (فن اضطر) أي تناول محرماً لوقوعه (في محضه) أي جماعة (غير متجانف) أي معترض (لائم) بالا كل فوق الضرورة أو به صيان بالسفر فانه لا يؤاخذ به (فان الله غفور) لتناوله الحرام (رحيم) باعطاء الرخصة فيه (يستلونك) اذا حرمت هذه الاشياء (ماذا أحل لهم) من جملة الانعام فانه لم يبق لنا منها شيء (قل أحل لكم الطيبات) التي طهرت بالذبح الشرعي (و) أحل لكم مقتول (ما علمتم من الجوارح) أي جوارح السباع والطيور (مكبلين) أي مغريرين لها لا اذا قتلت بأنفسها (تعلمونهن) ان تستسلي اذا أسليت وتنزجر اذا زجرت وتجنب عند الدعوة ولا تنفر عند الارادة فتصير كأنها وكلأؤكم لتعلمن (بما علمكم الله) وبذل على نو كيهن امسا كهن عليكم (فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه) تحقيقاً وأتقوا الله فانه ينزل منزلة ذكرهن له (واتقوا الله) ان تأكلوا ما فقد فيه شرط من هذه الشرائط استهجا لا اليها (ان الله سريع الحساب) أي المجازاة على كل ما جحد ودق وكيف تسارعون الى محرماته وقد وسع لكم في المباحة لانه (اليوم أحل لكم الطيبات) من الذبايح والمصيد (و) ما أشبه الطيبات اذ (طعام الذين أوتوا الكتاب) أي ذبايحهم وصيدهم (حل لكم) وان لم يعتد بذكرهم اسم الله لئلا يكره لما ذكره أشبه ما يعتد بذكره (و) انما أبيع لكم بجرد هذا الشبه اذ (طعامكم حل لهم) فلو استخفتم طعامهم وبعاءتوا فاستخفوا طعامكم ولا عبرة باستخفاف المشركون طعامنا اذ ليس اهم ما يوجب الشبه بالطيب ولا بد منه فانه أقل ما يفيد الحل (و) لما اعتبر هذا الشبه في باب الطعام اعتبر في باب النكاح فأحل لكم (المحصنات) أي الحرائر (من المؤمنات) بلا شرط بخلاف الاماء (والمحصنات) أي الحرائر فلا يصح نكاح الامة النكاحية بحال اذ لا يحتمل عار الكفر مع عار الرق على انه يؤدي الى استرفاق الكافر ولذا لمسلم (من الذين أوتوا الكتاب) بمن آمن أول آبائهم بذلك الكتاب (من قبلكم) ويحتمل كفرهن لانه انما لم يحتمل كفر غيرهم لانهم يدعون الى النار وهؤلاء لما اعترفوا بأصل النبوة ولا شبهة لهم في نفي أمر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فضلاً عن حجة ضعف دعوتهم اليها فلم يعتد بهما على ان الرجل مسئول على المرأة فلا تؤثر فيه تأثير الرجل فلذلك لم يصح تزويج المسلمة بالنكاح على أن فيه اذلالاً للمسلمة فلا تحتمل ونذليل النكاحية لا ينفي مهرها بل انما تفرغ الذمة (اذا أتيتوهن أجورهن) أي مهورهن بل شغل الذمة بحق الادى أشد من شغلها بحق الله ولو بالزنا وليس هذا بطريق الاجارة فلا تحل الا اذا كنتم (محصنين) أي عاقدين النكاح (غير مسافحين) أي زانين من غير تخصيص فان اعطاء الاجر لا يفيد الحل (و) ليس هذا لعدم تخصيص لقطعه النسب بل (لا متخذى أخدان) أيضاً لتوقف النسب على العقد ولا يحصل بمجرد التخصيص (و) هؤلاء وان أشبهوا المؤمنين في حل الطعام والنكاح لا يشبهونهم في قبول الامهال لان (من يكفر بالايمان) أي

فوقهم نسبتهم في منازلهم
تتزل عليهم من عال يقال
نسبتهم الفحل الناقصة اذا
علاها (قوله تعالى تحلت)
تفعلت من الخلوة (قوله
ترائب) جمع تريبة وهو
معلق الحل الى على المصدر
(قوله عز وجل تركي) أي
تطهر من الذنوب بالعمل
الصالح (قوله تعالى تردى)
تفعل من الردى وهو
الهلاك ويقال تردى سقط
على رأسه في النار من
قوله هم تردى فلان من

ينكر وجوب الايمان بشئ مما يجب الايمان به (فقد حبط عمله) لا يقيد اعتباره عند
 أهل ملتهم اذ (هو في الآخرة من الخاسرين) ولما فرغ عن تطيب الطعام والنكاح أشار
 الى تطيب البدن عن آثارهما من الاحداث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم
 ان تناسبوا ربكم في الطهارة فكما تنزه عن الحدوث فلا بد لكم من التنزه عن الحدوث لكنه
 مما يعتد بالحفظ عليه في جميع الاوقات فلا بد منه (اذانتم) متوجهين (الى الصلوة) التي
 هي العبادة البدنية يتيسر فيها التحفظ عليها بخلاف الزكاة والحج والصوم فان كنتم محدثين
 صهيبيين مقيمين بدليل وان كنتم جنباً الى آخره (فاغسلوا) والغسل امر اراد الماء (وجوهكم)
 والوجه ما بين منابت شعر الرأس غالباً الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا
 فيجب غسل جميعه وظاهر التسمية النازلة لدخوله في المواجهة المقهومة منه ويجب غسل
 منابت الخفيف من الحية الرجل ومنبت الحية غيره مطلقا وقههم منه النية عرفاً أي لا سباحة
 الصلوة كما اذا قيل اذا رأيت الاميرة فقم أي لتعظيمه على انه عبادة لا تحصل بدون النية ولا
 يصلح منه حال الصلوة بدونها لان الحدوث امر معنوي لا يحصل التطهير عنه بدون قصده وانما
 وجب غسله لان فيه أكثر الخواص الظاهرة التي ينفق بها الحسوسات بواسطة طمها فلا بد من
 تطهيره عند ظهور آثار حدوثه عنها والسبق الاحساس على العمل قدم ما فيه أكثر الخواص
 الظاهرة أي غير السمع ثم أمر بتطهير الالة الفاعلية للافعال التي منها تلك الآثار فقال
 (وايديكم) وهي من رؤس الاصابع الى الكتف أسقط ما وراء المرافق اذ جعلها غاية بقوله
 (الى المرافق) فبقيت داخله وذلك لان العمل بالاصابع يحتاج الى تحرير الكف التي
 لا تصرف غالباً الا بتحرير المرافق ثم أمر بمسح الرأس فقال (وامسحوا برؤسكم) والمسح
 الاصابع والبالا الاصاق أي أمسحوا المسح بالرأس فيكني فيه أقل ما ينطلق عليه اسم الاصاق
 واجباب مسح جميع الوجه في التيمم ليكون بدلا من غسل جميعه وانما أمر بمسحه لانه جامع
 للخواص الباطنة فأشبهه جامع الخواص الظاهرة وأخره عن غسل اليدين لانه مخزن الصور
 المدركة بالخواص الظاهرة من أفعالها وغيرها ولم يأمر بغسله لانه يضمر بصاحب الشعر ولا
 بد منه في الزينة سيما للمرء مخفف بالمسح ثم أوجب غسل آلة السعي لمساواة آلة العمل
 فقال (وأرجلكم) أي اغسلوها وهو على قراءة النصب وهي قراءة نافع وابن عامر وحفص
 والكسائي ويعقوب ظاهر وجعل قراءة الجر على الجوار السنة الشائعة وعمل الصلابة
 والتجديد بقوله (الى الكعبين) اذ المسح غير محدود وفائدته التنبية على منع الاسراف
 في غسلها غسل يشبه المسح ولما كانت حركات جميع البدن اقتصر على أدنى
 الغايات لا تبطل فائدة تخصيص الاعضاء وفي الفصل بين المغسولات بالمسوح ايما الى
 وجوب الترتيب والسرفية ما أشرنا اليه (وان كنتم جنباً) بخروج مني أو التقاء خناتين
 صهيبيين مقيمين (فاطهروا) أي بالغوا في تطهير البدن لانه يتلذذ به الجميع تلذذا أغرقه في غير
 الله فآثر فيه بالحديث (وان كنتم) جنباً (مرضى) يخافون من استعمال الماء بطهيرة أو شينا

رأس الجبل اذا سقط (قوله
 تعالى تلتقى) تلهب وأصله
 تلتقى فأسقط إحدى
 التاءين استقلا لا لهما في
 صدر الكلمة ومثله فانت
 عنه تلهى وتنزل الملائكة
 وما أشبهه (تنهر) أي تزيح
 (قوله تعالى تبت يدا أبي
 لهب وتب) أي خسرت
 يدا أبي لهب وقد خسرو
 (باب التاء المضرومة)
 (قوله تعالى تغمضوا فيه)
 أي تغمضوا عن عيب فيه
 أي استبرأ خذ الحث

فاحش على عضو ظاهر (أو جنبه) كمين (على) ظهر (سفر أو) محدثين مرضى أو مسافرين
 بأن (جاء أحد منكم من الغائط) أي رجع من مكان البراز وفي معناه كل خارج من أحد
 السبيلين أو ثقبه تحت المعدة مع سد المعتاد (أو لاستم التماس) أي لستمه من أولسكم
 فانه أقيم مقام خروج الخارج لانه سببه (فلم تجدوا ماء) في السفر وفي معناه تعذر استعماله
 بعذر في السفر أو مرض أو برد في الحضر (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيدا طيبا) أي ترابا
 طاهرا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) بإيصال شيء (منه) اليهما تذليل لالعضوين الشريفين
 وتذليل الرأس إفراط وتذليل الرجل تفريط وانما رخص الله لكم في التيمم لانه (ما يريد
 الله ليصعل عليكم من حرج) أي ضيق في تحصيل الماء ولان يترككم في الحدث مانعا من
 الصلاة (واكن يريد ليطهركم) ليحسبكم في حكم الطاهرين بالتذلل بالتراب فانه لما رفع
 التكبر فكما رافع الحدث الذي ينشأ عن أمثاله (وليتيم نعمته عليكم) بتمكينكم من عبادته
 بكل حال حتى حال الحدث (لعلكم تشكرون) هذه النعمة تستزيدون النعم الاخرى
 (واذكروا) مع هذه النعمة (نعمه الله عليكم) بتطيب الماء كحل والمنكوح والبدن عن
 الحدث لتزادوا وشكر افتزادوا (وهو انما يتبع بالاعمال الظاهرة والباطنة التي
 ضمنها (ميثاقه) أي عهده الوثيق (الذي واثقكم به) أي أكد عليكم بقبوله (اذ قلتم)
 لرسوله صلى الله عليه وسلم لم النازل منزلته (معنا وأطعنا) حين يابعه وتو على السمع والطاعة
 في العسر واليسر والمنشط والمكره (واتقوا الله) ان تفتقروا شيئا من عهوده ولو بالقلب
 (ان الله عايم بذات الصدور) أي بالضمائر المخصوصة به ثم أشار الى أن الوفاء بالميثاق انما
 يكون بالاستقامة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم الاستقامة (كونوا قوامين)
 أي مبالغين في الاستقامة بأذنين جهدكم فيها (لله) وهي انما تتم بالنظر في حقوق الله وحقوق
 خلقه فكونوا (شعرا باقتسط) أي العدل لا تتركوه لغيرة أحد ولا لعداوة أحد وأشار الى
 ان وعائنه في حق الاعداء أشد فقال (ولا يجرمكم شأن) أي لا يحملنكم شدة عداوة (قوم
 على ألا تعدلوا) في حقهم فانا لانأمركم به من حيث ما فيه من توفية حقوق الاعداء بل
 من حيث ما فيه توفية حقوق أنفسكم في الاستقامة (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي لحفظ
 النفس ان تجاوز حد الاستقامة (و) ان لم تنقوا الاعداء في حقوقهم (اتقوا الله)
 ان تطلوا حقوقه أو حقوق عبادته ولو بطريق توهمون فيه العدل (ان الله خبير بما
 تعملون) ثم انه ان لم يحصل لكم فائدة في الاستقامة ولا في العدل سيما في حق الاعداء كما تم
 ما وعده الله من المغفرة والاجر العظيم علم ما اذ قد وعده على ما دون ما فانه (وعده الله الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات) وان لم يسألوا احد الاستقامة وكال العدل المغفرة والاجر العظيم
 وعده صدق فلا شك انه يحصل (لهم مغفرة وأجر عظيم) ولولم تفتقدوا وجوب الاستقامة
 والعدل ولوفى حق الاعداء اذ تقيسونهم على أهل الحرب كنتم في حكمهم على الحرب

من الاموال بمن لكم قبله
 حق الاعلى انما ض
 ومسامحة فلا تؤذوا في حق
 الله عز وجل ما لا ترضون
 مثله من غرما تكم ويقال
 تغمضوا فيه أي تتركضوا
 فيه ومنه قول الناس للبائع
 انمض وغمض أي لا تستقص
 وكن كما نك لم تبصر (قوله
 تعالى توبج الليل في النهار)
 أي تدخل هذا في هذا انما
 زاد في واحد نقص من
 الاخر مثله (قوله عز وجل

لكفركم بآيات الله وتكذيبكم بها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) وهي
 أشد من مقاساة شدائد الاستقامة والعدل ومحاصل من أيدانكم للاعداء ثم أشار
 إلى أن الله تعالى لو لم يعددكم المغفرة والاجر العظيم على الاستقامة والعدل والمعاقبة على
 تركها الزمكم القيام بهم ما شكر الله على حفظه أياكم عن أعدائكم فقال (يا أيها الذين آمنوا)
 مقتضى إيمانكم ملازمة شكره على ذكر نعمه (اذكروا نعمت الله عليكم) في حفظه أياكم
 عن أعدائكم (اذهم قوم أن يسطوا اليكم أيديهم) ليقتلواكم عند اشتغالكم بصلاة العصر
 بعد ما رأوكم تصلون الظهر فندموا على أن لا أكبروا عليكم (فكف أيديهم عنكم) إذا نزل
 عليكم صلاة الخوف (واتقوا الله) عند رؤية رخصه أن تتركوا شيئا من الاستقامة المأمورة
 ترخصا من عند أنفسكم فأقل ما فيه خوف تسليط الأعداء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
 إذا خافوا في الاستقامة أو العدل أحدا فإنه السكافي لمن توكل عليه وهو مستقيم على مقتضى
 الإيمان (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل) أشد مما أخذناكم إذا أمرهم أن يسبوا إلى
 أريحا من أرض الشام لقتال الكنعانيين وخراجهم (و) لغاية شدته (بعثنا منهم اثني عشر
 نبيا) يتوكلون عنهم بالوفاء إذ كان لا يمكن الوفاء به إلا بالتوكل الكامل على الله (و) لذلك
 (قال الله) لهم (إني معكم) فلا يغلبونكم وإن بلغوا من العظمة والقوة ما بلغوا ولو كانوا
 على وأنتم مؤمنون مستقيمون فإنه يحصل لكم النصر عليهم مع ما أعدكم على الإيمان
 والطاعات (لئن أقمتم الصلاة) الجامعة عبادة الظاهر والباطن من جميع أجزاء الإنسان
 (وأتيتهم الزكوة) المطهرة من حب ماسوى الله (و) أقمتم جميع الأوامر والنواهي في كل عصر
 بمقتضاه (و) آمنتم برسلي (و) دلتهم على كمال الإيمان بهم (و) عزوهم بالسبع والطاعة في
 السر والسر والانشط والمكره (و) أكلتم معكم وطاعنكم في الأموال والأفئدة (و) أقرضتم
 الله أموالكم وأنفسكم (قرضنا حسنا) لا تطلبون فيه ربحا دينيا من ربا وسعة (لا كفرن)
 أي لا نحون (عنكم سبائكم) أي معاصيكم وهذا دون وعد المغفرة الكلية على مجرد الإيمان
 والأعمال الصالحة (ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار) وهذا دون وعد اجر
 العظيم على مجردهما (فمن كفر) بوعده الله النصر المستلزم للكفرية وبرسله (بعد ذلك) أي
 بعد قول الله إني معكم (منكم) أي الذين لم يزلوا يرون آيات الله المتواليبة ففاته الموعد
 فليس بهيب (فقد ضل سواء السبيل) الموصل إليه وإلى كل مطلب عال ضلالا يوجب
 ملازمة الجحيم فسار موسى بهم فلما دنا من أرضهم بعث النقباء يتجسسون ونهاهم أن يحدثوا
 قومهم فإرجاء ما عظماء فها هوهم وحدثوا قومهم بالإيوش بنون وكالب بن يوفنا فقتلوا
 الميثاق (فجاء) أي نبش عظيم صدر منهم من (نقضهم ميثاقهم) المؤكد الموعد عليه
 النصر والمغفرة والاجر العظيم (لأنهم) أي أبعدناهم عن رحمتنا فاضلوا عن وصول الموعد
 من أثرها بقاءهم في التيه (و) يدل على لعنتنا إياهم (أننا جعلنا قلوبهم قاسية) لا تلين للجهاد
 برؤية الآيات والآفات الدالة على غضب الله عليهم وبقيت تلك القساوة والعنة في ذريتهم

حرج الحى من الميت
 وتخرج الميت من الحى أى
 تخرج المؤمن من الكافر
 والكافر من المؤمن وقيل
 بعض الحيوان من النطفة
 والبيضة وهما بيتان من
 الحى وترزق من تشا به
 حاب أى بغير تقدير
 وتضييق (قوله تعالى تقاة)
 وتقية بمعنى واحد (قوله عز
 وجل) لتبوء المؤمنون
 مداخل للقتال أى تحذف
 لهم مداخل ومداخل

فلذلك (يعرفون الكلام) أى كلام الله فى التوراة بصرف الفاظه أو معانيه (عن مواضعه)
 بمقتضى كمال الحكمة بحيث يعرف الماهر التغيير بمجرد النظر (و) انما اجتروا على ذلك لانهم
 (نسوا) وان حفظوا الفاظها وفهموا معانيها (حظا) كاملا (مما ذكرناه) من زواج
 التوراة (ولا تزال تطلع على خائنة) أى خصلة منسوبة الى الخيانة وراه التحريف بتجدد
 (منهم) يتفق عليهم جميعهم (الاقليم منهم) وهم المؤمنون واذا كثرا لثابتون منهم وقيل
 اسماؤهم فلونسبت الخيانة اليهم ونفيها عن القليلين لا يبعد منهم ان يعكسوا (فاعف
 عنهم) ما غير وامن نهتك (واصفح) عما غير وامن أحكام الله تكن محسنا الى من أساء اليك
 والى الله (ان الله يحب المحسنين) سيما الى المسيحيين ولوا الى الله ورسوله ونسخ بآية السيف
 بعد ما علم انهم لا يريدون اسماؤهم بالاحسان وخيف ضررهم ثم أشار الى ان نقض الميثاق
 قد أثر فى النصرارى أكثر مما أثر فى اليهود فيخاف من يداثيره فيكم فقال (ومن الذين قالوا
 اننا نصارى) وان لم نصر واعيسى بعد أخذ الميثاق به عنهم (أخذنا ميثاقهم) ان يحفظوا
 دينه مع كثرة متشابهات كتابه وزجرناهم بأنواع الموعظ (فنسوا حظا مما ذكرنا به)
 فاختلوا وانشطورية ويعقوبية وملكانية فكفر بعضهم بعضا (فأغرينا بينهم العداوة)
 فى الظاهر (والبغضاء) فى الباطن فحصل لهم مع لعنة الله عن بعضهم بعضا وقست قلوبهم
 فلا تلتزم للاتفاق (الى يوم القيامة) يتعذبون بالقتل والاسر ونهب الاموال فهذا أثر بغضهم
 فى الدنيا (و) لا يقتصر عليه بل (سوف ينبهم الله) فى الآخرة وكفى به لولم يذبهم (بما كانوا
 يصنعون) من القاء الشبهات والقتال على الباطل فلونقضتم الميثاق يخاف عليكم أن
 يصيبكم فى الدنيا مثل ما أصاب أحد الفريقين وفى الآخرة لازمة النار ولوزعوا ان
 أحدا من الفرق لا يقدر على ازالة شبهة الفرق الاخرى يقال لهم (يا أهل الكتاب قد جاءكم
 رسولنا) لاقامة الحجج وازالة الشبه مما خفي عليكم أو ظهر لكم ولكنكم تحفونوه لثلاث مواهب
 فاننا كم (يبين لكم كثيرا مما كنتم تحفون من الكتاب) مما يقيم حجة أو يرفع شبهة (و) مقصوده
 بذلك اظهار الحق لا كشف فضايحكم لذلك (يعفوا عن كثير) ولولم يكن ما بينه من
 مخفياتكم لوجب قبوله لانه (قد جاءكم من الله نور) من الأدلة القطعية والعقلية (وكتاب
 مبين) لتلك الأدلة تأييد الهيا بها زه وليس من اضلال الشيطان اذ (يهدى به الله من اتبع
 رضوانه) أى طالب الآيات قادات والاعمال والاخلاق والاحوال التى فيها رضاه لكالها فى
 أنفسها (سبيل السلام) أى سلامتها عن شوائب الكفر والبدعة (ويخرجهم من الظلمات)
 أى ظلمات الشبه (الى النور) أى نور الدلائل القطعية (بآذنه) أى بتوفيقه (ويهديهم الى
 صراط مستقيم) فلا تميل فى تلك الابواب الى افراط ولا تنريط ثم أشار الى افراط بعض
 النصرارى فى حق عيسى ونفريطهم فى حق الله فقال (لقد كفر الذين قالوا) ان ناسوت عيسى
 اتحد بلاهوت الله فكأنهم قالوا (ان الله هو المسيح) مع ان المسيح هو (ابن مريم) والله
 ليس بابن مريم (قل) لو كان عيسى متحدا بالله لكان واجبا للوجود لانه لكانه يمكن وكل

(قوله عز وجل تصعدون)
 الاصعاد الابتداء فى السفر
 والانحدار الرجوع (قوله عز
 وجل تبسل نفس) أى ترتين
 وتسلم لله لك (قوله تعالى
 تشمت فى الاعداء) أى
 تسرهم والسمنة السرور
 بمكاره الاعداء (قوله تعالى
 ترهبون) أى تخيفون
 (قوله تعالى تقيضون
 فيه) أى تدفعون فيه
 بكثرة (قوله تعالى
 تحزنون) أى تعززون

يمكن داخل تحت قدرة الله تعالى (فمن يملك) أي يقدر ان يدفع (من) مرادات (الله شيئا
 ان أراد ان يهلك المسيح) من جهة كونه (ابن مريم) هو يساوي فيها (امه ومن في
 الارض) وهو يقدر على اهلا كلهم (جميعا) فضلا عن آحادهم وكذلك من جهة روحه لان
 غايته انهم مملوون (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) فكل ذلك محل تصرفه بالايحاء
 والافناء فاقه تعالى قادر على افنائهما كما هو قادر على ايجادهما ولكنه (يخلق ما يشاء) مما له
 ضد فيقضي به وعما لا ضده فلا يقضيه عادة لغير ان سنته انه لا يفعل شيئا بلا سبب (و) لكن
 ذلك لا يتناقض قدرته اذ (الله على كل شيء قدير) ثم أشار الى انهم كما افراطوا في حق عيسى افراط
 البعض الآخر منهم في حقه باثبات ابنيته واليه وفي حق عزيز باثبات ابنيته وافراطوا في حق
 أنفسهم والكل فراطوا في حق الله تعالى فقال (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله) لانا
 اتباع ابنه عزير وعيسى بالحقيقة والتابع في حكم المتبوع (و) ان لم تكن ابناؤه فلا أقل
 من اننا (أحبائهم) لانا احباء ابنه المحبوبين له ومحبوب المحبوب محبوبه سيما اذا كان ابنا
 محبوب المحب (قل) ان الابن والمحبوب لا يعذبه الوالد والمحب (فلم يعذبكم) بالاسر والقتل
 والمسخ والتاروان زعمت أبا ما معدودة وليس من الابتلاء اذ المحبوب لا يتبلى فهو (بذنوبكم)
 على ان تابع الابن لا يكون في حكمه كيف وابنية الله خروج من البشرية ولستهم بخارجين
 منها (بل انتم بشر) غاية ما يمكنكم من الانتقال عنها الانتقال الى الملكية وهي أيضا جهة
 الخلافة فانتم (بمن خلق) وابنية الله خروج من الخلافة بالكلية والخلق محل مشيئته فلا
 يتعين في حقكم الغفران الذي يتعين في حق الابن بل (يعفران بشاره ويعذب من يشاء
 و) كيف تخرجون عن مشيئته مع دخولكم في ملكه اذ (لله ملك السموات والارض
 وما بينهما) لا يعسر عليه تنفيذ مشيئته لبعدهم كما يعسر على بعض الملوك اذ (اليه المصير)
 أي مصير الكل ثم أشار الى انه لا عذراهم في عجزهم عن رد متشاسات كتابهم الى محكمه من
 اختلافهم في كيفية الرد فقال (يا أيها أهل الكتاب) العاجزين عن رد متشاساتهم الى محكمه (قد
 جاءكم رسولنا) لردّها ولا تعذرون في اختلافكم في كيفية الرد لانه (يبين لكم) كيفية
 وانما يرجي قبول عذركم لو بقيتم (على فترة من الرسل) لكن الله تعالى أزال عذركم بارساله
 كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) في أخذ أحد الطرفين وترك الآخر فان اعتذرت
 الآن لم يقبل منكم (فقد جاءكم بشير ونذير) بل لو لم يرسل اليكم كان له ان يعذركم اذ لا يتعين
 لازالته ارسال الرسل (والله على كل شيء قدير) لكنه لما كان قاعلا للعذر من أصله باوضح
 الطرق اختاره ثم أشار الى تقريرهم في أمر الله الوارد على لسان موسى وتقريرهم في حقه
 مع حسنه اياهم على شكر الله ليسارعوا الى امتثال أمره فقال (واذ قال موسى لقومه يا قوم)
 ما لكم تقرطون في أمر الله ولم يقرط في حقكم (اذ كروا نعمة الله عليكم) فوق نعمته على من
 سواكم (اذ جعل فيكم أنبياء) هم أكل الخلاق ومكملوهم (وجعلكم) أي بعضكم الذين
 يجعلون الباقيين في حكم الملوك فكانه جعل جميعكم (ملوكا) يتقنون أحكامهم (وآتاكم)

(قوله تعالى تنفذون) أي
 تنجزون ويقال تنفذون في
 الرأي وأصل التنفيذ الخرف
 يقال أفند الرجل اذا خرف
 وتغير عقله ولم يحصل كلامه
 ثم قيل فند الرجل اذا
 جهل وأصل ذلك (قوله
 تعالى تسمعون) أي تراعون
 ابلحكم (قوله عز وجل تبذر
 تبذرا) أي تسرف اسرافا
 (قوله عز وجل تخافت بها)
 أي تخفها (قوله عز وجل
 تخافونهم) تجادل فيهم

من القضاء والعلوم (ما لم يؤت أحد من العالمين) من أهل عصركم تقتضي هذه النعم
 المبادرة إلى امتثال أوامر المنعم شكره ليزيدكم نعمه (يا قوم) أدعوكم إلى ما تستفيدون به
 النعم (ادخلوا الأرض) أي أرض أريحا (المقدسة) بما كنتم من مضي من الأنبياء وقد
 تلوثت الآن بما كنهه الأعداء من جبابرة الكنعانيين فأراد تطهيرها بآخر أجيالهم واسكانكم
 لانها (التي كتب الله) أي قدر صيرورتها لكم (لو قاتلتم من فيها) (و) قد أمركم بذلك أمرا
 جازما (لا تردوا) أي لا ترجعوا عن أمره فترجعوا عن منزلة قربه (على أدياركم) أي
 ظهوركم فيلحقكم غضبه (فتنقلبوا) أي فترجعوا (خاسرين) لا يبقى لكم ملك ولا علم ولا عمل
 (قالوا يا موسى) نادوه باسمه استأنه له (ان فيها قوما يجاربون) أي متغلبين ليس لنا مقاربتهم
 (وانا) وان وعدنا الله النصر (ان ندخلها) وان حصلنا فيها ما حصل من المزيد (حتى يخرجوا
 منها) لرب يعق في قلوبهم من غير قتال منا (فان يخرجوا منها) بذلك الرب (فاناداخلون)
 لانبأى بتغلبهم بعد ذلك (قال رجب لان) يوشع بن نون وكاب بن يوفنا (من الذين يخافون)
 الخسران على مخالفة أمر الله وترك الأمر بالمعروف ولذلك (أنتم الله) بالنبوة المستديرة
 لسائر النعم (عليها ادخلوا) تحزين (عليهم الباب) فانه يخوف لهم (فاذا دخلوه) بأمر الله
 بعد وعده النصر لكم (فانكم) مع غايه ضعفكم (غالبون) عليهم مع غايه قوتهم (وعلى الله)
 لاعلى قوة أنفسكم (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بكامل قدرته ووعده النصر (قالوا يا موسى)
 انا) وان وعدتنا النصر وأمرتنا بالتوكل على الله وجرمت تغليبنا عليهم (ان ندخلها أبدا
 ماداموا فيها) فان كان لربك قدرة على تضعيفهم وتقوية بناؤك اعتمادا على تقويته اياك
 (فاذهب أنت وربك فقاتلا) فانكما تكفيان على قتالهم ولا حاجة لربك بنا فلا تدخل قريتهم ولا
 تقرب منها بل (اناهما) أي في مكان بعيد عنهم (فاعدون قال رب اني لأملك) أحدا
 أأزيمه قتالهم (الانسي وأخي) أي ومن يؤاخي ويوافقني كهرون ويوشع وكاب ويجادني
 غيرهم (فأفرق) أي فاحكم بما يميز بين الحق والمبطل لتفرق (بيننا وبين القوم الفاسقين)
 أي الخارجين عن أمر الله (قال) فرق أن أضلهم ظاهرا كما ضلوا باطنا وأخرجهم عما آتيناهم
 من فوائد علمهم وفضائلهم وملكهم كما خرجوا عن أمرى حتى أخرجهم عن أرضهم الموعودة
 لهم (فانما محرمة عليهم أربع عشرة سنة) اكل اعداد الافراد المكروه وتكرار ايساخ
 عدده العشرة لاشتماله على واحد واثنين وثلاثة وأربعة ضالين خارجين عن ملككم وعن الملك
 الموعود لهم اذ (يتيمون) أي يترددون (في الأرض) التي اختاروا القعود فيها غير أرضهم
 وأرض عدوهم وهي ستة فرائخ يسبرون فيها من الصباح إلى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا منه
 لا ذلة ولا فرح لهم وان كان الفهم من الشمس يظلمهم وهوود من النور يضيء بالليل لهم
 ومعاشهم من المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه واذا رأيتهم في التيه لا يلتذون
 بشئ مما ذكر (فلا تأس) أي تحزن (على القوم الفاسقين) الخارجين عن أمرنا وأمر الله فلا
 تشفع لهم وكان معهم موسى وهرون ويوشع وكاب غير أنهم لا يتعدون بل يتلذذون وكنى به

(قوله زهقني) تغشى
 (قوله اصنع على عيني) أي
 ترى وتغشى عيني
 لا اكل إلى غيري (قوله)
 تحببت لقلوبهم) أي تخضع
 وتطعن والخج الخاضع
 المطعن إلى مادي اليه
 والحبب المطعنين من
 الأرض (قوله تسهرون)
 تخذعون (قوله عز وجل)
 تلهمهم قبحان) أي تشغلهم
 يقال ألهمني عنه اشغاني
 عنه (قوله تقههوا) أي
 تحلفوا (قوله تعالى تسكن
 سدورهم) أي تغشى

فارقوا مات فيه هرون ثم موسى والنقباء غير يوشع وكالب ثم دخل يوشع ارجع ابد موتة بثلاثة
 أشهر ولا يبعد وقوع نارك أمر الله في التيه مع انه وقع عثمل أمره لاهن التقوى وهو القاتل
 من ابني آدم فقتل أخاه ظلماً ثم صار اضل من الغراب في دفنسه (واتل عليه - م بنا ابني آدم)
 هايل وقايل ملتبسا (بالحق) اى الواقع في كتب الاولين من غير نظر فيها ولا سماع من
 أهلها (اذقز باقر بانا) ما يتقرب به الى الله تعالى لبدل قوله بنزول نارتا كله على استهقاق
 نوامة قاييل اى اراد آدم تزويجها من هايل اذ أوحى الله اليه أن زوج كل واحد منهم ما وائمة
 الآخر فسخط قاييل اذ كانت نوامة اسمها اقلماً أبجل فقال آدم قرب باقر بانا فن أيكما تقبل
 تزويجها منه (فتقبل من أحدهما) وهو هايل قرب جلاسمينا (ولم يتقبل من الآخر) وهو
 قاييل قرب اردأقح (قال لاقتلنك) على قبول قربانك الذى تنوسل به الى تزويج نوامة
 (قال) عدم قبول قربانك كان من قبلك اذ لم تنق الله فلم ترض بحكمه ولم تحصل النية (انما
 يتقبل الله من المتقين) والله (لن بسطت) اى مددت (الى يدك لتقتلنى) ظلماً (ما أنا يا مسيطرى
 اليك لاقتلك) دفعا (الى) وان لم أكن فى الدفع ظالماً (أخاف الله) ان يكبره منى هدم
 بنيانه الجامع ليعظه رفيه من حيث كونه (رب العالمين) ولولم أخف الله لم أكن لاقتلك دفعا
 (انى أريد أن تبوء) اى ان ترجع الى الله ملتبسا (بانى) اذ يحمل عليك لظلمك لى وليس لك
 حسنة (وانك) الذى لا يحمله أحد وان قتلتك دفعا (فتكون) بالاثنين (من أصحاب النار)
 اتخذها منكم اى ومكانك (و) ليس ذلك لارادنى شقاوتك بل لوقوعه من ظلمك اذ (ذلك
 جراء الظالمين) فلم يتأثر بهذه الكلمات (فطوأت) اى زينت (له نفسه) الامارة بالسوء
 قتل أخيه) الذى حقه ان يحفظه من كل من قصده بالسوء بالعمل على نفسه (فقتله) عند
 عقبة حراء أو بموضع المسجد الاعظم بالبصرة (فاصبح من الخاسرين) دينا اذ صار كافرا
 حاملا للادماء الى يوم القيامة ودنيا اذ صار مطرودا مبعضا للعلائق في حله في جراب على ظهره
 أربعين يوما حتى أروح ولا يدري ما يصنع به من افراط حيرته (فبعث) اى أرسل (الله غرابا)
 فجاء (يبحث) اى يحفر عنه قاره ورجله متعمقا فى الارض ليريه) اى الغراب القاتل أخاه
 (كيف يوارى) اى يستتر (سوءه) اى جسده (أخيه) الميت فانه يستقبح ان يرى (قال يا ويلتى)
 اى يا هالكى احضرى اذ صرت أضل من الغراب (أجهزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذى
 هو أخس الحيوانات فى القدرة على تحصيل معرفة الموارد مع انى أحوج اليه (فأوارى
 سوءه أخى) فوهم انه صار أجهل من الحيوانات العجم (فاصبح من النادمين) بكونه اذى منها
 وأضل (من أجل ذلك) المصير منه الى أدنى من الحيوانات العجم وأضل منها وخسران
 الدارين والذهاب بالاثنين (كتبنا على بنى اسرائيل) الذين لا يالون لزاجر ومرغب لم يبلغ
 الغاية (أنه من قتل نفسا بغير) قتل (نفس أو بغير) فساد) يسرى ضرره (فى الارض) كقطع
 الطريق وزنا المحصن والشرك (فكأنما قتل الناس جميعا) اى أنهم انهم من قتل الجميع كقاييل

صدورهم (قوله عز ذكره
 تفاعون) اى ترجعون
 (قوله عز وجل نصبر
 خذلنا الناس) اى تعرض
 بوجهك عنهم فى ناحية من
 الكبر والصبر ميل فى العنق
 والصبر داء يأخذ البعير فى
 رأسه فيقلب رأسه فى
 جانب فيشبه الرجل الذى
 يتكبر على الناس به (قوله
 جيل اسمه ترجى) اى
 تزجر (قوله عز وجل تقوى
 الدين) اى تقصم (قوله
 تشطط) اى تجر وتسرّف
 وتشطط اى تبعد من

وان لم يسن القتل (ومن أحياءها) اى عقابها القتل (فكأنما أحياء الناس جميعا) اى تصدق عليهم بالحياة لو أمكنه ولم يكن هذا المكتوب مما تركناه عندنا ولم نوصله اليهم بل (و) الله (لقد جاءتهم به) (رسلنا) لا بمجرد الدعوى بل (بالبينات ثم) اى بعد مجيئهم (ان كثيرا منهم بعد ذلك) الزجر المسموع من رسلنا (فى الارض) بالفساد والقتل (المسرفون) حصل لهم انهم قتل الناس جميعا مراءى غير متناهية ولا انهم قتلهم لانهم أهل الفساد الذين استنذاهم الله لانه (انما جزاء الذين) يقطعون الطريق كانوا (يحاربون الله ورسوله) لانهم ايا امران باصلاح الارض (و) هؤلاء (يسعون فى الارض فسادا أن يقتلوا) من غير قطع ولا صلب ان افردوا القتل (أو يصلبوا) بعد القتل وقيل أحياء ان قتلوا وأخذوا المال (أو تنقطع أيديهم) وأرجلهم من خلاف) اى من جانبيين مختلفين ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينقوا من الارض) بحيث لا يستقرون مكان ان اقتصروا على التخويف فأول التقسيم (ذلك) الجزء ليس يجزئهم بالحقيقة بل هو غاية انه (لهم عزي) اى هوان وفضيحة (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو جزاؤهم بالحقيقة لكنه لما سقط بمحدود الدنيا اذا اقيمت سببى يجزئهم وحصر فيه وجعل جزاء جميعهم (الا الذين تابوا) من قطع الطريق (من قبل ان تقدر واعلمهم) فان ذلك يسقط حدودهم والعذاب الاخرى أيضا وان ترددت فى ذلك اعظم جرمهم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) لكن لا يسقط حق الخالق فيقتلون قصاصا ويغرمون المال هذا اذا كانوا مسلمين وأما المشركون فاذا آمنوا وتابوا عن القطع قبل القدرة عليهم سقط عنهم الجميع فاذا كان هذا جزاء قاطع طريق الدنيا فقاطع طريق الآخرة وجزاؤه اقسطع لانه المحارب الحقيقى لله ورسوله من كل وجه بل من عصي الله فى خاصة نفسه فقيه نوع محاربة الله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اتقاء محاربه ولو بعصا تخصمكم (اتقوا الله) أن تضربهوا حقما من حقوقه فانه قاطع لمحبة موجب لمحاربه ولا يتم الا بوسيلة لمحبة (و) لذلك (ابتغوا اليه الوسيلة) من الاعتقادات الصحيحة والاخلاق النافذة والاعمال الصالحة ولا تتم الا بمجاهدة النفس (و) لذلك (جاهدوا) أنفسكم مستمرة (فى سبيله) لا بطريق الرهبانية (لعلكم تفلحون) اى راجين فلاحكم ولا فلاح بالمال ولا يصلح للوسيلة الى الله تعالى حتى انه لا يفيد النجاة (ان الذين كفروا لو ان لهم من الارض) من الاموال وغيرها (جميعا ومثله) مضموما (معه) جاؤ به (ليقتدوا به) فيخلصوا (من عذاب يوم القيامة) ما تقبل منهم) لا يفيدهم تخفيفا بل (لهم عذاب أليم) كان لهم من قبل الفداء ولم يكن فداؤهم لنيل الفلاح بل غايته أنهم (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) بهذا السبب ولا يفكره (و) ليس لهم سبب من الاسباب يدفعه حينئذ من الاحيان بل (لهم عذاب مقيم) اى دائم (و) ليس هذا الهوان المال بحيث يهون العذاب على قاطع الطريق لاجله فانه يقطع فيه أشرف أعضاء السارق اذ (السارق) وان كان دون قاطع الطريق فى القوة (والسارقة) وان كانت أضعف منه يستحقان قطع الكف (فاقطعوا أيديهم)

قوله شطت الدار اى بعدت
قوله تمارونه اى قبادلونه
وعزوه تعبه دونه
وتستخرجون فضله من
سريت النافذة اذا لم يمتها
واستخرجت لبنها (قوله
عز وجل تخسر والميزان)
اى تنقصو الميزان وقررت
لا تخسرو الميزان بفتح
التاء ومعناه لا تخسروا
الثواب الموزون يوم
القيامة (قوله عز وجل
تتمون) من الحق وهو الماء
الغليظ الذى يكون منه
الولد وقوله ينى اى يقدر

اى الصكف من عينهما اطلق عليها اليه اذ اقيامها بنافعها ورجعها لان اليه ينقش اقوتها فاعلم
 مقام الدين وانما امر بقطعهما (بحراهما كـ بـ) بقطع الالة الكاسية (نكالا) اى عقوبة
 (من الله) على فعل السرقة المنهى عنه من جهة لا فى مقابلة اتلاف المال فانه غير السرقة
 فذلك لا يقطع بعفو المالك بخلاف العفو عن المال ولا يالى فيه لعزلة السارق (واقعه عزير)
 لا يالى مع عزته الموجهة لامتنال امره عزه من دونه وكيف يخالف امره وهو (حكيم) يحتل
 امر نظام العالم بخلافه امره اذ فيه دفع عام للتلايق ولا يقصد فى مقابلة ضرر السارق على
 ان له فيه نفعه لانه يكون سببا للتوبة (فمن تاب) اى رجع الى الله ولو (من بعد ظلمه) مثل هذا
 الظلم العظيم (واصلح) بالخروج عن التبعات (فان الله يتوب عليه) اى يرجع عليه بالتوفيق
 للخيرات (ان الله غفور رحيم) ولا يستبعد من الله تعالى ذلك اذ له التصرف الكامل فى الكل
 (الم تعلم ان الله له ملائكة السموات والارض) يتصرف فيها بالاصلاح والتخللان لانه لا رادة
 ظهوره بالجلال والجمال على وجه الكمال (يعذب من يشاء ويبغض من يشاء) لا مانع له من
 الظهور بالجمال بعد الظهور بالجلال وبالعكس اذ (الله على كل شئ قدير) ثم اشار الى ان
 المذكور فى حق السعاة بالفساد فى الارض وفى معنائهم الزناة وفى حق السراق حدود الله
 وحق الرسول ان يقيهما من غير مبالاة بـ كـ من يسارع الى الكفر به ا فقال (يا ايها
 الرسول) الذى شأنه القيام بامر المرسل من غير مبالاة أحد (لا يحزنك الذين يسارعون) الى
 الوقوع (فى الكفر) بما تقبى من الحدود (من) المنافقين (الذين قالوا آمنا بافواههم)
 وليست متعلق الايمان (ولم تؤمن قلوبهم) وهى متعلق الايمان فغايتهم انهم يكفرون
 باللسان ايضا لا يتابع مع سبق كفرهم (ومن) عوام (الذين هادوا) روى ان شريفين محسنين
 زينا فكرهما فارجعهما فارسلوهما مع رهط الى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عنهم ا قالوا ان امركم بالجلد والتعقيم اى تسخيم الوجه بالفحم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا
 فجعل عليه السلام عبد الله بن مسعود يحكيه ويبينهم وقال لئن اشدك الله الذى لا اله الا هو
 الذى فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وانجاكم واغرق آل فرعون والذى انزل عليكم
 كتابه وحلاله وحرامه فهل تجد فيه الرجم على من احسن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان
 كذبته ان ينزل علينا العذاب فامر عليه السلام بـ رجمه فامرجهما عذابا بالمدحجة وكيف
 يحزنك قولهم وغايتهم انهم (سماعون للكذب) اى الحكم الكذب عن يقرب منك فان
 ترددوا فى قولهم اظهروا العداوة بينك وبينهم فهم (سماعون اقوم آخرين) اى اقول
 قوم آخرين لا يتوهمون فيهم عداوتك لانهم (لم يأتوك) فلا يعلمون انهم من شدة عداوتهم
 لك (يحرفون الكلم) اى كلم التوراة فى الاحكام (من بعد مواضعه) كما فعلوا
 فى نعتوك (يقولون) لمن ارسلوه اليك من عوامهم (ان اوتيتهم هذا) الذى نقول لكم
 (خذوه) اى فاقبلوه (وان لم تؤتوه فاحذروا) من قبوله وقد ظهر كذبهم من قول عبد الله بن
 مسعود بان كان حقهم الرجوع عنه بعد ظهوره لكن اراد الله فقتلهم بالعذاب الابدى (ومن

ويخلق (قوله عز وجل
 تورون) اى تستخرجون
 النار بقدر حكم من الزنود
 (قوله عز وجل لندهم)
 تنافق والادمان النفاق
 وترك المناجعة والصدق
 (قوله عز وجل تران) اى
 ميراث
 (باب التاء المكسورة)
 (قوله عز وجل تلقاه اصحاب
 النار) اى تجاه اهل النار
 ونحو اهل النار وكذلك
 تلقاهم الذين تجاههم من
 وقوله من تلقا نفسه اى من
 عند نفسه (قوله عز وجل
 بيان) اى نفع من البيان

يرد الله قننه فلن تملك من الله شيئا في دفعها وهي انما تدفع بطهارة القلب في الدنيا ولكن
 (اولئك) البعد اني الضلال بعد ظهور كذبهم (الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم) فكيف
 تدفع عنهم قننه الله بالتعذيب الابدي بل (لهم في الدنيا نوى) أي هوان بأخذ الخزبة
 صاغرين لاستبكارهم على الله (ولههم في الآخرة عذاب عظيم) وكيف لا ينظم عذابهم وهم
 (سماعون للكذب) بعد ظهور كذبهم مع انهم قد علوا من الخبرين انهم (أكلون السم) على
 تحريف الكتاب (فان جاؤك) أي السماعون للكذب من أكلهم السم (فاحكم بينهم) ان
 شئت لانم اتخذوك حكما (أو أعرض عنهم) لانهم يسارعون الى الكفر بحكمك (وان تعرض
 عنهم فلن يضروك شيئا) بنسبة الجهل اليك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي
 في كتابهم وكتابك لا بما سمعوا من الكذب من أكلة السم ولا تنق تمم لك لان الله تعالى
 يدفعها عنك (ان الله يحب المقسطين) وهذا التحخير في أهل الحرب وأما أهل الذمة فيجب
 الحكم للترامهم احكامنا (وكيف يحكمونك) أي كيف يجعلونك الحاكم في حدود الزاني
 المحسن (وعندهم) لا عندك (التوراة فيها) لافي غيرها في زعمهم (حكم الله) بالعدل (ثم) كيف
 (يتولون) عن حكمك (من بعد ذلك) الانقياد لك المشعر بتجويزهم التسخ (و) اذ لم ينقادوا
 لحكم التوراة ولا لحكمك علم انه (ما اولئك بالمؤمنين) بالتوراة ولا بك لان عدم انقيادهم
 لم يكن مع الاقرار بحكمهم ما بل مع الانكار لما في التوراة أيضا ولا وجه له لانه انما ينكر
 الشيء اما لانه لم ينزل من الله ولا له لادليل فيه أو لوجود الشبهة أو لخالفه بجهور العقلاء
 أو لاختصاصه بظافة دون أخرى ولم يكن في التوراة شيء من ذلك (انا أنزلنا التوراة فيها
 هدى) ذكر الدلائل (ونور) رفع الشبهة (يحكم بها النبيون) الذين هم أعقل الناس (الذين
 أسلوا) أي اتفادوا الحكم التوراة الذين نسخوا بعض احكامها (للذين هادوا) لالمن ياتي
 بعدهم (و) لم يختص به الانبياء بل يحكم به (الربانيون) أي الاولياء (والاحبار) أي العلماء ولم
 يكن حكمهم عام فوه بل (بما استخفظوا) أي أمروا بحفظه عن التحريف لكونه (من
 كتاب الله) وكيف يحرفونه (وكانوا) مانعين من التحريف اذ كانوا (عليه شهداء) فان انكرتم
 ما اتفق عليه هؤلاء من خشية الناس (ولا تخشوا الناس واخشوا) ليس خشية الناس
 الا من فوات الرشا (لا تشعروا) أي لا تستبدلوا (بما ياتي غدا قليلا) انصكموا بالتحريف على انه
 حكم الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) وحكمكم بالتحريف على انه الذي أنزله الله (فلولئك هم
 الكافرون) وقد حكموا بخلاف ما أنزل الله اذ أخذوا بقتل واحد من بني النضير على بني
 قريظة دية اثنين وهي قتل اثنين بواحد فقط اعينين من بني قريظة احدى من بني النضير
 (ن) قد كتبنا عليهم فيها) أي في التوراة (ان النفس بالنفس) فديتها دية الواحدة (والعين
 بالعين) ولا يأتى في الأنف (و) لذلك أخذوا (الأنف بالأنف) مع اتيانه في الأذن والسن
 أخذوا (الأذن بالأذن والسن بالسن) لم يوسعوا الجروح على المفضول بل قالوا (الجروح

قال ابو محمد ليس في الكلام
 مصدر على وزن تفعال
 مكسور التاء الاحرفان
 وهما قيان وتلقاه فانما
 مصدران جاء بكسر التاء
 واما الامة السقي لبيت
 بمصدر على هذا الوزن
 فتوقيل وتجناف وتبرك
 اسم موضع فهي مكسورة
 التاء وسائر المصادر وما
 يجرى على هذا المثال فهو
 مفتوح التاء نحو غشاء
 ورماء وما أشبه ذلك

قوله قال ابو محمد في قوله
 وما أشبه ذلك كتب عليه
 في النسخة التي بأيدينا ليس
 من الاصل اه معصم

فماضي) على ان الفضل غير منضبط بالنسب بل فضل الفاضل معفو عنه كأنه متصدق به
 (فن تصدق به) فنعاقن الجاني (فهو كفارقه) اي لذنوب الجاني عليه كما يحس ذنوب الجاني
 في حق نفسه فهذا ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) بل أخذ الزائد من المنفصول للفاضل
 (فأولئك) وان راعوا الفضل (هم الظالمون) لانهم حكموا بخلاف حكم الله العدل (وقضينا)
 اي اتيناها هؤلاء الظالمين غالباً (على آثامهم) لرفع تلك الآثام الظالمية (بعبسى) لا على أنه الله
 يحكم بخلاف حكم الله بل على أنه موصوف بوصف (ابن مريم) وهو وان نسخ بعض أحكام
 التوراة كان (مصدقاً لما بين يديه) اي للحكم السابق عليه (من التوراة) بأنه حكم الله في ذلك
 العصر (و) انما لم يحكم بما فيه الانا (آتياء الانجيل) وهو مثل التوراة من حيث ما (فيه)
 هدى ونور (و) لم يكن نسخه تكذيباً لهابل كان (مصدقاً لما بين يديه) اي للحكم الذي نزل
 قبله من حيث انه كان حكماً قبله (من التوراة) حين لم ينسخ ولم يبق حكمه نسخ (و) كان
 (هدى) الى مصالح أهل كل زمان علم به ان المصلحة كانت في زمن موسى الحكم بما
 في التوراة وفي زمن عيسى الحكم بما في الانجيل هذا باعتبار المعاش (و) كان اختلاف
 الحكم (موعظة) نافعة (للمتقين) بان أمر الدنيا يعكس في الآخرة فمقتضى اختلاف الزمان
 كما اختلفت الاحكام في الدنيا باختلاف الأزمنة (و) لم يكن الحكم بالانجيل مخصوصاً بعيسى
 بل (ليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لاجل ما في التوراة وان تساوي في الهدى ولكنه لم
 يبق هدى بعد النسخ حتى صار الخاكمة بما كجاء بخلاف ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله)
 على رسوله فانهم وان حكموا بما أنزل الله على من قبله (فأولئك هم الفاسقون) اي الخارجون
 عن حكم الله اذ لا عبرة بالنسخ ثم أشار الى ان الانجيل وان نسخ التوراة فهو منسوخ بكتابك
 كالتوراة في بعض الاحكام التي لم تنسخ في الانجيل فقال (وأنزلنا) من مقام عظمة منا (اليك)
 بأكمل الرسل (الكتاب) الكامل الذي لا يستحق غيره ان يسمى كتاباً (بالحق) اي بالحكم
 الثابت الذي لا ينسخ بكتاب بعده الى يوم القيامة لاشتماله على مصالح زمانك ومصالح الأزمنة
 الآتية الى يوم القيامة ولكن لم يطل مصالحة التوراة والانجيل فيما تقدم بل كان
 (مصدقاً لما بين يديه من) مصالح (الكتاب) السابق عليه (و) لم يعلم صدق هذا الكتاب من
 موافقة تلك الكتب حتى يدل نسخه لها على كذبه بل كان هذا (مهيناً عليه) اي شاهداً على
 صدقه لا يحارزه ونهوا اذا كان حكمه ثابتاً الى يوم القيامة ولم يبق مصالح الكتابين مصالح
 في هذا العصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله اليك) ولا تتبع ما في كتبهم اذ صارت بعد النسخ
 أحكامها (أهواهم) تصرفك (عما جاءك من الحق) الذي لا ينسخ وانما صارت الآن
 أهواهم اذ (لكل) من أهل عصر (جعلنا منكم شرعة) اي طريقة موصلة الى الله
 (ومنها) اي طريقاً واضحا الى مصالحهم (و) ليس هذا بطريق البدء بل بطريق
 الابتلا فانه (لو شاء الله لجعلكم) يا أهل الاعصار (أمة واحدة) متفقة على ملة (ولكن)
 جعلكم أمة مختلفة (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تفركون ما ألقمتم منها

أقوله عز وجل تسع آيات
 يثبتان خروج يده بيضاء
 من غير سوء أي من غير
 برص والعصا والسنون
 ونقص من الثمرات
 والطوفان والجراد
 والقمل والضفادع والدم
 أقوله عز وجل والتين
 والزيتون هما جبلان
 بالثمام يثبتان التين
 والزيتون يقال لهما
 طور سيناء وطور زينة
 بالسريانية ويروى عن

أحدث بعدها أم لا ولم يفعل ذلك بطريق التحكم بل راعى فيه مصالح الأزمنة (فاستبقوا)
 أي قابضوا الشرائع (الخيرات) بلا تردد من جهة ترك المألوفات ولا عسر في ترك المألوفات
 من حيث اختصاصها بالإيصال إلى الله دون المتجددة بل (إلى الله مرجعكم جميعا) لا إيصال
 الشرائع كلها إليه مادامت باقية وأنتم وان جهلتم فواند تلك الشرائع الآن فاذا رجعتم
 إلى الله (فإنبئكم بما كنتم فيه تختلقون) أي بفوائده كل شريعة في عصرها (و) يجعل
 بعضها أكمل من بعض حتى يكون غاية الكمال لا يأمرك (أن أحكم بينهم بما أنزل الله)
 اليك وان خالف ما ألقوه (و) ليقول لك (لا تتبع أهواءهم) اذ لم يبق لها كمال بعد
 ظهور شرعك (و) لغلبة الأهواء الفاسدة التي لا توافق ما أنزل اليك ولا بما أنزل إليهم
 (احذرهم أن يفتنوك) بالاطماع في إيمانهم المطمع في إيمان اتباعهم فيصرفوك
 (عن بعض ما أنزل الله اليك) في كتابك وكلامهم في الحكم لاجلهم على خصائصهم على خلاف المنزل
 روى أن بعض أحبارهم قالوا اذهبوا بنا إلى محمد صلى الله عليه وسلم علمنا نقتنه عن دينه فأقوه
 فقالوا يا محمد قد عرفنا أحبار اليهود وان اتبعناك اتبعك اليهود وان بيننا وبين قومنا
 خصومة نقما كم اليك نقتضي لنا علمهم فنصدقك فانزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا)
 عن الإيمان لتوليكم عن فتنتهم (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالأهلاك الكلى (بعض
 ذنوبهم) وهو أن يقتولك عن بعض ما أنزل الله اليك ولا هلاكهم دينهم بتعريف كتابهم
 (وان كثير من الناس) وان لم يحرفوا كتابهم (لفاسقون) أي خارجون عن حكمه كفضيلهم
 بنى النصير على بنى قريظة في باب القتل وهؤلاء في طلب الحكم منكم مثلهم (١) يقتلونك
 عن بعض ما أنزل الله (حكم الجاهلية يبيعون) منك كأنهم يرونه أحسن الأحكام
 (ومن أحسن من الله حكما) وان خالف أهواء المحكوم وعليه أسكنه أحسن (لقوم
 يوقنون) أي ينظرون بنظر الباقين إلى العواقب (يا أيها الذين آمنوا) اذا كان تودد
 أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقصدا افتقانه عن بعض ما أنزل الله مع
 غاية كماله فكيف حال من يتودد إليهم من المؤمنين (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء)
 كيف وهي بالموافقة من كل وجه فلا تكون مع مخالفة الدين الموجبة أشد العداوة لذلك
 (بعضهم أولياء بعض) للموافقة من جميع الوجوه (ومن يتولهم منكم فإنه) وان
 زعم انه مخالف لهم في الدين فهو بدلالة الحال (منهم) لدلائل على كمال الموافقة ولا يكون
 توليهم للاستعداد بما يسمعون منهم لانهم ظالمون بالتحريف فلو لم يحرفوا قالوا لو لهم
 ظالمون بما الاتهم بعد النهي عنها فليسوا بآيين للهداية (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
 واذا بطل عذر الاستعداد في موالاتهم ظهر المقصود من موالاتهم وهو السلامة
 من شرهم عند غلبتهم (فترى الذين في قلوبهم مرض) أي شك في وعد الله لاظهار دينه
 (يسارعون فيهم) أي في موادتهم دفعاً لشرهم عند غلبتهم من غير نظر فيما يلحقهم من الضرر
 في دين الله والفضيحة بالنفاق (يقولون) في عذرهم (لخشى أن تصيبنا دائرة) من انقلب

مجاهد انه قال تنبئكم
 الذي تاكون وزيتكم
 الذي تعصرون

* (باب الذاء المستوحدة) *
 (قوله عز وجل نواب) أجز
 على العمل (قوله عز
 وجل نقتلهم) أي
 ظفرتهم (قوله عز وجل
 تقتل في السموات
 والارض) يعني الساعة
 أي خفي عليها عن اهل
 السموات والارض واذا
 خفي الشيء ثقل (قوله
 عز وجل ثبطهم) أي
 حبسهم يقال ثبطه عن

فتمكون الدولة لهم فمن تحفظ عن شرهم ولا يتفكرون في ان الدائرة ربما تصيب من
 بالوهم من اهل الكتاب (فمعنى الله) أى قرب رجا (أن يأتى بالفخ) أى النصر
 للمؤمنين على اهل الكتاب (أو أمر من عنده) أو يأتى بهم بأفة معاوية تهلكهم (فبصحو)
 أى المنافقون (على ما أمر وافي أنفسهم) من الشك في ظهور الاسلام (نادمين)
 لاقتضاحهم بالنفاق مع الفريقين (و) ذلك لانه (يقول الذين آمنوا) لليهود عند تباعد
 المنافقين عنهم (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمحكم) وقد تباعدوا عنكم
 فيظهر انهم لم يكونوا مع المؤمنين ولا مع اليهود فيتحقق انه (حبطت أعمالهم) من ترددهم
 في دين الاسلام ودين اليهود جميعا (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند الكل
 وفي الآخرة اذ لم يبق لهم ثواب على تقدير همة دين الاسلام ولا على تقدير همة دين اليهود
 ثم أشار الى انه عز وجل كمالهم لهذا الدين بدائرة لا يملك بارئ اذ ظاهر فضلاء عن النفاق
 فقال (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) لم يكن ارتداده سبب هلاكه هذا الدين
 (فوفى بأمر الله) لاظهاره (بقوم) من اهل الكمال حيث (يحكم) قيل معنى محبة الله
 ثم في ورضاه وتوفيقه وانعامه (ويحبونه) اذ يرون كمالهم ومنه ومعنى محبة العبد انار
 جنبه على ما سواه والمسارعة الى طاعته وطلب مرضاته وفيه إشارة الى أن من ارتد فاعنا
 ارتد بغض الله اياه لمحبة لمساواة (أذلة على المؤمنين) الذين يتذللون لله من افراط محبتهم له
 فيحبون محبة ويتذللون لهم (أعزة على الكافرين) المستكبرين على الله كسر التكبرهم
 الذي هو سبب عداوتهم لله ورسوله في كسر عليهم اذ (يحاهدون في سبيل الله) فيضربون
 رقابهم ويأسرون أهلهم وأولادهم وينهبون أموالهم (ولا يخافون لومة لائم) في الجهاد
 بأنه القاء النفس في التهلكة أو قطع رحم الآباء والأولاد والأقارب والمتردون يتذللون
 عند الفريقين ويحبون عن الجهاد ويخافون لوم الكفرة (ذلك) المذكور من حب
 الله اياهم وحبهم لله وذاتهم ملائمة مؤمنين وعزتهم على الكافرين وجهادهم في سبيل الله وعدم
 مخالفتهم للزم للزم (فضلى الله) الذي فضله أوليائه اما المحبتان فظاهر وكذا العزة على
 الكفار والجهاد وأما الذلة على المؤمنين فلا نه تواضع موجب الرفع وأما عدم خوف
 الملامة فلما فيه من تحقيق المودة مع الله (بوتيه من يشاء) عن يده من يدا كرام من
 معة جوده كذب (والله واسع) جوده لكنه لا يجوز به هذه الفضائل على كل أحد بل لانه
 (علم) وقد علم ان هؤلاء أحق بالزيادة ولما نسي عن موالاته اليهود والنصارى أشار الى من
 يعين للموالاتة قال (انما وليكم الله) المفيض عليكم كل خير (ورسوله) الذي هو واسطة
 الفيض (والذين آمنوا) المعينون في موالاته ورسوله بأعمالهم لأنهم (الذين يقيمون
 الصلوة) التي هي أجمع العبادات البدنية (ويؤتوا الزكاة) القاطعة بمحبة المال الجالب
 للشهوات (وههنا كفون) أى متذللون غير محبين فان رؤيتهم تؤخر فيؤخرهم بالعون
 في موالاته ورسوله (و) لا ينبغي لمن يواليهم ان يخاف من غير الله (من يوال الله) المفيض

الامر اذ حبسه عنه (قوله
 تعالى غود) فعول من التمد
 وهو الماء القليل ومن
 جعله اسم قبيلة أو أرض
 لم يصرفه ومن جعله اسم
 جى أو اب صرفه لانه مذكر
 (قوله عز وجل ترى) أى
 التراب التمدى وهو الذي
 الذى تحت الظاهر ومن
 وجه الارض (ثاني
 عطشه) أى عاد لاجابته
 والعطف الجانب يعنى
 معروض متكبرا (قوله عز
 وجل فاوليا) أى مقبلا
 (قوله تعالى ثلاث عورات)

للقوة والنصر (ورسوله) المستفيض منه لهما (والذين آمنوا) الموعود لهم بها كان
من حزب الله وهو وان صار مغلوبا حينها فاقبلة الغلبة له (فان حزب الله هم الغالبون)
في العاقبة ثم أشار الى أن موالاتهم ان كانت لجر نفع فضررها أعظم وان كانت لنفع
ضررها لضرر الحاصل به الا ينفي بالنفع فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
حفظ تعظيم دينكم ولا تحفظ في موالاتهم من ذكر (لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم)
الذي هو رأس مالكم كالآسكم الذي به انتظام معاشكم ومعادكم وهو مناط سعادتكم الابدية
وسبب قربكم من ربكم ومواصلته (هزوا) أي شيئا مستغفرا (و) بالغوا في الاستخفاف
بمحق لعبوا بقول أهل (لعبا) وذلك مما يخاف سريانه الى من يواليهم لكونه (من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم) مع ان الواجب ان لا ياليهم لان وجودهم منهم (و) من
(الكفار) بالسوية من حيث انه لا يستند الى دليل ومع ذلك يخاف سريانه الى من يواليهم
من العوام فلا تتخذوهم (أولياء) ان اعتقدتم انكم لا تأثرون بهم (انقوا الله) ان
يؤثر فيكم عموالهم التي نهى عنها (ان كنتم مؤمنين) بأن مخالفتهم موجبة لتأثير ما يضر
(و) ان كان مما لا ينبغي ان يؤثر في العقلاء كما أنكم (اذا ما ديتهم الى الصلوة) التي هي أكمل
القسريات نداما عيتم فيه المعالي الشريرة من تعظيم الله باعتبار ذاته وأسمائه وصفاته
وأفعاله ومن ذكر توحيد به باعتبار ذاته وباعتبار عدم مغايرة أسمائه وصفاته ومن تعظيم
رسوله باعتبار قيامه بمصالح المعاش والمعاد ومن الصلوة من حيث هي وصف له ما بين العبد
وبين الله ومن حيث افادتهم امعالي الدرجات ومن تعظيم مقصده وهو الإصلاح في الظاهر
والباطن وما هو غاية مقصده من القرب من الله باعتبار عظمة ظاهره وباطنه ومن الوصول
الى توحيد الحقيقي (اتخذوها هزا واولعبا) يقولون من أين لك صياح كصياح العير (ذلك)
الاستهزاء بمثل هذه الامور (بأنهم قوم لا يعقلون) فكيف يالي له وان كان من أهل الكتاب
(قل يا أهل الكتاب) العالمين بالنقص والكالات التي يستحق على تحققها وفقدانها الاستهزاء
(هل تنقمون) أي تصيبون بالاستهزاء (منا) لنقص فينا وكمال فيكم قد فانا (الا أن آمنا
بالله) وهو رأس الكالات (وما أنزل البنا) وهو أصل الاعتقادات والاعمال والاخلاق
والاحوال والمقامات (وما أنزل من قبل) وهو يشهد لما أنزل علينا فجعلتم هذه الامور
نقائص موجبة للاستهزاء (وأن أكثركم فاسقون) أي خارجون عن جميع ما ذكر لدعوة
الولد والاتحاد بعيدى أو كونه ثاثة ثلاثة وكفرتم بما أنزل البنا ونحريه فكلم لما أنزل اليكم
فجعلتم هذه الامور كالات يستهزئ من انصافها بمن فاتته وهذا الانتقام بالحقيقة مقصود
عليكم (قل هل أنبئكم بشئ من ذلك) الانتقام الذي لنا أن نتقم به منكم ان اتقمتم به منا
(منوبة) أي اتقاما لنا منكم ثابتا (عند الله) غير قابل للقلب علينا منوبة (من لعنه الله)
أي أبعد من رحمة منكم (و) لم يقتصر عليه بل (غضب) مع ذلك (عليه) فأعذله العذاب
الشديد الخالد (و) لم يقتصر عليه بل هذبهم في الدنيا أيضا بالمسخاذ (جعل منهم القردة

أي ثلاثة أوقات من أوقات
العورة (قوله عز وجل
ما قبل) أي مضى (قوله
نعال نجابا) أي مستدقفا
ويقال نجابا لا ومنه
قول النبي صلى الله عليه
وسلم أحب الأعمال الى الله
عز وجل العج والتج فالعج
التلبية والتج اسالة الدماء
من الذبيح والنحر
(باب الناء المضمومة) •
(قوله عز وجل ثبات) أي
جاعات في تفرقة أي حلقة
حلقة كل جماعة منها ثابتة

والخنازير) وهم أصحاب السبت والمائدة (و) جعل منهم (عبد الطاغوت) أى عباد الجبل
فنحن ان كثيرا بما ذكرتم فلا شك ان (أولئك) البعداء في مراتب الشر (شر مكانا) أى منزلة
منا كيف (و) هم (أضل عن ضواء السبيل) الموصل الى الخير (و) من علامات كمال شرهم
وضلالهم انهم (اذا جاؤكم قالوا آمنا) اظهروا للايمان أول النهار والكفر آخره للتشكيك
على المسلمين (وقد دخلوا بالكفر) من قصد التشكيك على المسلمين (وهم قد خروا جوابه)
مستترين عليه فان كان هذا الدين باطلا عندهم قالهم تلبسوا به وان كان حقا قالهم
يلبسون على المسلمين وهذا الشر والضللال مما يدل عليه ظاهرهم (والله أعلم بما كانوا
يكفون) مما يو جب تجاوزهم نهاية الشر والضللال (و) من دلائل الشر والضللال فيهم أنك
(ترى كثيرا منهم يسارعون) من غير مبالاة من الله ولا من الناس مستغرقين (في الانتم) أى
المعصية المخصوصة بأنفسهم (و) لا يقتصرون عليه بل يسارعون في (العدوان) أى الظلم
أيضا لاجل أنفسهم (و) لاجل غيرهم من (أكلهم السحت) أى الرشوة (البس ما كانوا
يعملون) من الجمع بين الكفر والتلبس على المؤمنين وبين المعاصي المخصوصة والمظالم من
أجل أنفسهم ومن أجل من أكلوا منهم السحت ولا يقتصرون هذا بجهالهم وحكامهم واتباء
الدنيا منهم بل يشاركونهم فيها زهادهم وعلماءهم فان لم يفعلوا بأنفسهم فهل يبنونهم مع قدرتهم
عليه (لولا) أى هلا (ينهاهم الربانيون) أى الرهبان (والاحبار) أى العلماء (عن) افعالهم
الظاهرة مثل (قولهم الانتم) كدعوة الولد والقول بالاتحاد أو بثلاث ثلاثة واطهار الايمان
بطريق المذكر وتحريف الكتاب والاستمراء بالدين (وأكلهم السحت) أى الرشوة المقسدة
أمر العالم كله (البس ما كانوا يصنعون) من ترهتهم وفعلهم لغير دين الله (و) لم يقتصر وافي
ذلك على السكوت بل قال قصاص بن عازر وراى بعض رجاءة رضوا بقوله فكانه قالت
(اليهود) كلهم ما لا يصح في حق الله حقيقة ولا مجازا (بدا لله مغلوله) وأرادوا مقبوضة حين
قبض الله عنهم الرزق قال الله عز وجل في الرد عليهم (غاث أيدهم) حقيقة في الآخرة
ومجازا في الدنيا لا تصافهم بغاية البخل (ولعنوا) أى ابعدوا عن الرحمة فلا يوفقون للتوبة
(بما قالوا) من الكلمة الشنيعة التي لا تصح في حق الله حقيقة ولا مجازا اذ لا تجل من جنابه
أصلا (بل يده) أى اسمائه المتقابل في القبض (مبسوطتان) بأنواع العطايا المختلفة
والمتقابل بين أسمائه حصل التقابل بين الحوادث حتى صار عطاء قوم حزائلا آخرين وهو
لا يبالى بهم بل (يتفق كلف بشاء) فيصير الخبير في حق قوم شرافي حق آخرين (و) لذلك
(ليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) من جوامع الخيرات (طفينا) أى عدونا وعلى
الناس (وكفرا) في أنفسهم بعد كفرهم وطفينا بهم بالتعريف وأخذ الرشوة أولا (و) لا
يختص هذا بكتابك بل (القيمين) باختلافهم في كتابهم (العداوة) في الظاهر (والبغضاء)
في الباطن ولم يرتفع بكتابك إلا في رفعهم ما بل استمرار الزيادة (الى يوم القيامة) لكن
لم يؤثر فيكم مع الزيادة وقد أثر فيهم انهم يدونهم ما ذ (كلما أو قد وانا) في قلوب الخلق من

(قوله عز وجل نعبان)
أى حبة عظيمة الجسم
(قوله عز وجل نعبان)
نمار ويقال النعبان
النساء المال والشر يفتح
النساء مع غمرة من ثمار
الماكول (قوله عز وجل
نعبان) أى هلا كما وقوله
عز وجل دعوا هذه ملك
نعبورا أى صاحبوا
واهلأكله (قوله تعالى
نقفوا) أخذوا ونظروا
بهم (قوله عز وجل نعبان)
جماعة (قوله عز وجل نعبان)

الغضب (للعرب أطفأها الله) بأخلاقك (و) لا ينقطعون برؤية أطفأه الله نارهم بل لا يزالون
 (يسعون في الأرض فسادا) بالقاء الشبه (و) لكن لا يؤثر سعيهم إذ (الله لا يحب المفسدين)
 ولذلك ضيق عليهم فضيق الرزق عليهم ليس من بخل الله بل من كفرهم ومسايرتهم إلى الكفار
 (ولو أن أهل الكتاب آمنوا اتقوا) مباشرة الكفار (لكفرنا عنهم سيئاتهم) أي صفاتهم
 فلا يبقى لهم معصية تكون سببا لقبض الرزق عليهم (ولا دخلناهم) في غاية السعة كانهم الآن
 في (جنات النعيم) وسندخلهم فيها بالأعذاب وهذا عجز الایمان وترك الكفار (ولو أنهم)
 مع ذلك (أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم) فعملوا بجميع ما فيها مما لم يفسخ
 (لا) (كلوا) من ثمار بساتينهم ما ينثر عليهم (من فوقهم و) ما يلقطون (من تحت أرجلهم)
 من غاية كثرتهم ومن الرزق المعنوي الهبات السماوية من فوقهم وأجور الأعمال الصالحة
 من تحت أرجلهم هذه الواثقة قواعلي أقامتهم الكون لا يتفقون بل غايتهم أنه وجد (منهم أمة)
 أي طائفة (مقتصدية) غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بعهد (و) لو كثرت هذه
 الطائفة أيضا لصل ذلك أيضا لكن (كثير منهم ساء ما يعملون) فضلا عن مجرد الایمان
 واجتناب الكفار فرفضه إلا عن إقامة الكتب الالهية ولكثرة مساوئ الكافرين مع عجز الامة
 المقصدية عن ارشادهم احتج إلى إرسال الرسول إليهم (يا أيها الرسول) الذي أرسل لبيان
 المساوئ التي تجتنب (بلغ ما أنزل إليك من ربك) مما يوصل مساوئهم (وان لم تفعل) ما تؤمر به
 من تبليغ الجميع ستر البعض مساوئهم (فما بلغت رسالته) أي شيا مما أرسلت به (و) لا
 تخفهم في تبليغ مساوئهم إذ (الله يعصمك من) إساءة (الناس) إليك بل لا يهديهم طريق
 الإساءة إليك (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) طريق الإساءة إليك ثم أمره بتبليغ ما هو أشد
 عليهم من بين مساوئهم فقال (قل يا أهل الكتاب) الزاعمين أنهم الكاملون في أمر الدين
 المكملون فيه الناس (استمعوا لشيء) فضلا عن الكمال والتكميل ولا يخصه لأن لكم (حق)
 تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم) من سائر الكتب السماوية فتعلموا
 بكل ما فيها وتكملوا الناس بها ولكم كفر من بكم كفر من بكم كفر من بكم كفر من بكم كفر من بكم
 مما أنتم فضلا عما لم تقيموه (و) ستتركون إقامة ما كانوا يقيمونه من التوراة بسبب هذا
 القول فانه والله (يزيدكم كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك) فضلا عن مثل هذا القول
 (طغيانا) على كتابهم بالتحريف (وكفرا) بما فيه من نعمتك وإذا بالغت في تبليغ ما أنزل
 إليك فرأيت مزيد طغيانهم وكفرهم (ولا تأمن) أي فلا تحزن (على القوم الكافرين) لغاية
 خبتهم في ذواتهم وإنما تحزن على ما كان قابلا لازالة الخبث عنه وليس إرسالك لازالة
 ما لا يمكن ازالته بل إنما امتنع لسوء اختيارهم مع انه يمكن في ذاته كما قال (ان الذين آمنوا)
 باللسان (والذين هادوا) وان كان لهم مآذ من الفضائح (والصابون) كذلك وان كانوا
 أفضل منهم (والنصارى) وان قبل فهم ان الله هو المسيح وأنه ثالث ثلاثة (من آمن بالله)
 منهم بقلبه (واليوم الآخر) الداعي للإيمان بالله (و) دل عليهم بان (عمل صالحا) بمقتضى

أي جوري الكفار

• (باب الناء المكسورة) •

(قوله تعالى نياك فطهر)

فمعه خمسة أقوال قال

القرءاء معناه وعملك فأصلح

وقال غيره معناه قلبك

فطهر فكفى بالثياب عن

القلب وقال ابن عباس

معناه لا تسكن غادرا فان

القادر دس الثياب وقال

ابن سيرين معناه اغسل

ثيابك بالماء وقال غيره

وثيابك فقصر فان تقصير

الثياب طهرها

الكتب الالهية (فلا خوف عليهم) من كفرهم ومساوئهم السابقة (ولا هم يحزنون) على ماقاتهم من الاعمال الصالحة حال الكفر فانه يدل الله سياهم حسنات ويدل على قابليتهم لازالة الخبث عنهم اعطاهم الميثاق بذلك (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) بازالته (و) يدل على امتناعهم من سوء اختيارهم أنا (أرسلنا اليهم رسلا) كثيرين كل واحد منهم أعقل أهل زمانه وأولى باتساع قوله فن غلبة خبثهم لم يقبلوا قول أحد منهم لانهم كانوا يدعون الى ترجيح امر العقل والشرع على الهوى الغلب عليهم بل (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) مع ان وضع الرسالة الدعوة الى مخالفتهم ترجيح العقل والشرع عليه (فريقا كذبوا) مع ظهور دلائل صدقهم (وفريقا يقتلون) بعد التكذيب سدد الدعوتهم الى ما يخالف أهويتهم (و) انما اجتروا على ذلك لانهم (حسبوا ألا تكون) في تكذيبهم وقتلهم (فتنة) أي ابتلاء بقعذيب مع أنهم قدرأوا آثار المكذبين قبلهم وسعوا اخبارهم (فعموا وصموا) من غاية خبثهم (ثم) أي بعد هذا العمى والصمم (تاب الله عليهم) بالتوفيق للايمان بعيسى فابصرهم آياته القولية واسمعهم آياته القولية (ثم) أي بعد هذا الابصار والاسماع والتوفيق للايمان بعيسى (عموا) عن رؤية المعجزات القولية لمحمد صلى الله عليه وسلم (وصموا) عن المعجزات القولية لاجمعهم اذ آمن النجاشي وأصحابه بل (كثير منهم) وهم وان بسوا على العامة بانصافهم مع عيسى لا يمكنهم التلميس على الله اذ (الله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أن عاهاهم وصمهم كان قبل مجي محمد صلى الله عليه وسلم بما قالوا في عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا ان الله اتحد لا هوته بناسوت عيسى فكأنهم قالوا (هو المسيح) وان قالوا انه من حيث ناسوته (ابن مريم) فعموا عما في عيسى من امارات الحدث (و) صموا من مقلاته اذ (قال المسيح يا بني اسرائيل) أي يا أولاد المسمى بالعبادة الله (اعبدوا الله) ولم يقل اعبدوني ثم صرح بقوله (ربي) فالعالمادة توهم الاتحاد ولو بقيت الربوبية مع الاتحاد فلا بد من الفرق بين الربوبيتين لكنه في الفرق بقوله (و) ربيكم ولو صح هذا الاتحاد في حق عيسى لصح في حق غيره وقت اتحاده به وهو شرك وقد قال عيسى عليه السلام (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) ولا يحرم على من قال بامر جائز وان حرم فلا يجعل ماواه النار فقد قال (وماواه النار) كيف والشرك أعظم وجوه الظلم وقد ثبت بقول عيسى الذي قالوا به فيه (وما للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم عيسى ولا غيره ولا جهة ولا شبهة يعتد بها ثم أشار الى من شركه أظهر فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) والباقيان عيسى ومريم وأحد الاقنيم أو الجواهر الثلاثة الحياة والعلم وروح القدس (وما من اله) في نص الانجيل والتوراة وجميع الكتب السماوية ودلائل العقل والكشف (الا اله واحد) لا تعدد أفرادا ولا أجزاء (وان لم ينتهوا عما يقولون) بعد ظهور الدلائل القطعية مقسمة بين متشابهات الانجيل (ليس الذين كفروا منهم) بالدلائل القطعية (عذاب أليم) وان تمسكوا بالمتشابهات مثل عذاب من لا يتكلم بشيء (أ)

• (باب الجيم المفتوحة) •
(قوله عز وجل جهرة)
أي علانية (قوله جهنفا)
أي صلا وعد ولا عن الحق
ويقال جنف على أي مال
على (قوله الجارذى القرين)
أي ذى القرابة والجار
الجنب أي الغريب
والصاحب بالجنب أي
الرفيق في السفر وابن
السبل الضيف (قوله عز
وجل الجوارح) أي
الكواكب يعني الصوائد
(قوله عز وجل جرحتم) أي
كسبتم (قوله عز وجل

يكونون بالقطيعات (فلايتوبون) عن التمسك بالمشابهات بردها (الى) مراد (الله) اذا
عجزوا عن ردها الى المحكيات (ويستغفرونه) التمسك بالمشابهات في مقابلة القطيعيات وهم
(و) ان آلهوها حتى صارت هيئة راضية لقلوبهم فلا يعبد من الله سترها بحجوها عن
القلوب اذ (الله غفور) بل (رحيم) تبديل ظاهري بنور الصواب ثم أشار الى بطلان التمسك
بمجازاته وكرامات أمه على الهيئتهما بل غايتهما الدلالة على نيوته وولايتهما فقال (ما المسيح)
المعلوم حدوثه من كونه (ابن مريم) بالخوارق الظاهرة على يديه (الارسل قد خلعت) أي
مضت (من قبله الرسل) أولو الخوارق القاهرة (وأمه) بخوارقها (صديقة) ولو استدل
بخوارقهما على الهيئتهما عورض بأنهما (كانا باكلان الطعام) عن احتياجهما اليه
(أنظر كيف تبين أهم الآيات) على توحيد الله وبطلان الاتحاد والهيئة عيسى وأمه وبطلان
شبهاتهم (ثم انظر أني يؤفكون) أي ينصرفون الى الاصرار على التمسك بالمشابهات الظاهرة
البطلان (قل أن تعبدون) المسيح وأمه مع أنهم ما عندكم (من) جلة من هومن (دون الله) ولا
الهيئة لا لدني ولو جعلتموهما من علك ضرا أو نفعاهما من جلة (ما لا يعلم لكم ضرا ولا نفعها)
بل غايتهما شفاععة من عبدهما أو شكاية من لم يعبد هما (والله هو السميع) لشفاعتهما
أو شكايتهما (العليم) ينسحق الاجابة من الشفاععة والشكاية ولو جعلتموهن مالهكن
النفع والضرفه وغلوا (قل يا أهل الكتاب) الذي هو ميزان العدل (لا تغلوا) في تعظيم عيسى
وأمه فقد خلوا (في دينكم) اعتقاد (غير الحق) بلا دليل عليه مع تظاهر الأدلة على خلافه
(ولا تتبعوا) تقليدا (أهوا قوم) تمسكوا بخوارقهما على الهيئتهما فان نظروا الى سببهم
نغابتهم انهم (قد ضلوا من قبل و) الى كثرة اتباعهم فغايبتهم انهم (أضلوا كثيرا) الى
تمسكهم بمشابهات الانجيل فغايبتهم انهم (ضلوا عن سواء السبيل) اذ لم يردوها الى المحكيات
وكيف لا يتركون الغلو وقد أوجب مادونه الالهي (لعمري الذين كفروا) وان كانوا (من)
بنى اسرائيل على لسان) من هو دون محمد صلى الله عليه وسلم (داود) قال في حق أهل بيته
لما اصطادوا في السبت اللهم العنهم واجعلهم آية فمضوا قردة (وعيسى ابن مريم) قال
في حق أصحاب المائدة اللهم العنهم واجعلهم آية فمضوا خنازير ولم يكن كفرهم مثل
غلوتهم ولا مبدؤهم مثل مبدئهم من ترك القطيعات للمتشابهات بل كان (ذلك) الكفر
(بما عصوا) بصيد السمك في السبت والتسكير على الفقراء المشاركين في أكل المائدة
(و) انما افضى عصيانهم الى الكفر لانهم (كانوا يعبدون) وهو أنهم (كانوا لا يتناهون)
اذنوا (من منكر فعلوه) فلم يؤاخذوا به فلا يزالون يفعلونه مع النهي (لمن ما كانوا
يفعلون) من تكرير المنكر مع النهي وليس كالمثلثة واهية مع الدلائل القاطعة
على خلافه ثم الاتهام انما يتبعه بالولاية الذاهية وهم انما يتولون من هو أشد غلوا (ترى)
كثيرا منهم يتولون الذين كفروا) وقد غلوا في تعظيم الاصنام فهذا التولي ادى الى الغلو
من عصيانهم الى الكفر (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) فعيان الاولين سبب غلوتهم

جبارين) أي أهواياهم نظام
الاجسام والجبار القهار
والجبار المسلط كقوله عز
وجل وما أنت عليهم بجبار
أي بسلط والجبار المتكبر
كقوله ولم يجعلني جبارا
شقيما والجبار القتال
كقوله واذا بطشتم بطشتم
جبارين أي قتالين
والجبار الطويل من الجمل
(قوله تعالى جن عليه
الليل) أي غطى عليه وأظلم
(قوله تعالى جاعل الليل
سكنا) أي يسكن فيه الناس
سكون الراحة والشمس

وهذا كانه عين (أن يحيط الله عليهم) ومسخهم عذاب دنوى منقطع (وقى العذابهم خلدون) كيف وقد والوا أعداءهم زعموا الايمان بهم لم يعادوا من يؤمن بهم (ولو كانوا يؤمنون بالله) الذى بشره به أعداؤه (والنبي) أى عيسى الذى يكذبه الأعداء (وما أنزل اليه) فيرجحون ما ألقوا عليه آياتهم (ما اتخذوهم أولياء) لم يعادوا بهم أولياءهم فهم وان ادعوا الايمان بهم ليسوا بمؤمنين (ولكن كثير منهم فاسقون) أى خارجون عما ادعوه ويشاركون اليهود في هذه الموالاة لعداوة المؤمنين (لتجدر أشد الناس عداوة للذين آمنوا) لايمانهم بعيسى ومحمد عليهما السلام (اليهود) لتوحيدهم واقرارهم بنبوة الانبياء (الذين أشركوا) ولتجدر أقرهم مودة للذين آمنوا (النصارى لايمانهم بعيسى وانما يعادونهم لايمانهم بمحمد ولذلك يوالون الكفار سيما (الذين قالوا) لعوامهم تقية (انا نصارى) مع تصديقهم واقرارهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وهم النجاشي وأصحابه رضى الله عنهم فانهم على صنف المودة معهم (ذلك) الصفاة في المودة (بأن منهم قسيسين) يعلمون كمال أمر محمد عليه السلام من كتبهم (ورهبانا) لا يريدون لانفسهم مالا ولا جاهاً (و) قد ارتاضوا بحيث حسنت اخلاقهم وأقلها (أنهم لا يستكبرون) على آحاد الناس فكيف على أرباب المعجزات والعلم بكامل الشئ مع عدم المعارف عن المبدأ اليه من العناد والاستكبار موجب لكمال الميل اليه وهو المودة (و) بكمال قسيسيتهم ورهبانيتهم ومودتهم للكمالات (إذا سمعوا ما أنزل) من الحضرة الجامعة الالهية (الى الرسول) الجامع من الكلام الجامع بمهار العلوم الحقيقية مع التبشير والانتذار بالوجوه الكثيرة الجامعة (ترى أعينهم تفيض) أى تنصب (من الدمع) الحاصل من اجتماع حرارة الحب والخوف مع برد اليقين (بما عرفوا من الحق) من كتابهم فوجدوه أكمل منه وأفضل (يقولون) من عدم استبكارهم (ربنا آمنا) بك وبما أنزلت وبما تجليت فيه بذاتك وأسمائك وصفاتك وأفعالك على أكمل الوجوه (فاكتبنا مع الشاهدين) لتجلياتك فيه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وما نزال قومنا بالله) الذى ظهر في العالم والانسان (وما جانا) أى تجلياتك فيه وأسمائك (من) المجالى الكاملة كأنهم اعين (الحق) لانطمع في الرشوا والجاه الممانعين عنه بل (انطمع) بما يوجب الايمان من (أن يدخلنا ربنا) الذى ربانا بالقسيسية والرهبانية معنا نزل قربه (مع القوم الصالحين) التابعين للقطيعات دون الشهات الواهية كمنشآت الكتب السماوية (فأناهم الله بما قالوا) فضلا عن مساعدتهم الباطنة في تدبر كتابه وأعمالهم المرتبة عليه (جنات) من كليات فوائدها الكتاب (تجربى من تحتها الأنهار) من جزئيات تلك الفوائد (خالدين فيها) لا تعرض لهم فيها شبهة تزعمهم عنها الاختصاص بها لاهل الجباب (وذلك جزاء المحسنين) الذين يقرؤون كتاب الله كأنهم يسمعون من الله ثم يجازون بالجنة الحسية بعد الموت (والذين كفروا) أى ستر وأعظمه هذا الكتاب (وكذبوا باياتنا) منه ومن سائر المعجزات (أولئك) وان بلغوا حد القسيسية

والقمر حشبا نأى جعلهما
يعبران بحساب معلوم
عنه (قوله تعالى جاتين)
بعضهم على بعض وجاتين
باركين على الركب أيضا
والجنوم للناس والطير
بمغزاة البروك للبعير (قوله
عز وجل جنحوا للسلم) أى
مالوا الى الصلح (قوله تعالى
جهنم مجهزة بهم)
الصلح واحد ما يصيبه
والجهنم ما أصح حال الانسان
(جاسوا) أى عاثوا وقتلوا
وكذلك حاسوا وهاسوا
وداسوا (قوله تعالى جنبا)

والرهبانية (أصحاب الخليم) لا يزالون في حرارة الشهوات الى ان يموتوا فيصيروا الى الخليم
 الاخرى ثم أشار الى أن من أسباب كفرهم وتكذيبهم ان يعسر على أنفسهم تحبيل شئ محرم
 في كتابهم فتسخ تحريمه حتى انهم لو اسلوا الايزال تحريمه من أنفسهم فقال (يا أيها الذين آمنوا)
 مقتضى إيمانكم ان لا تغيروا شيئا من أحكام دينكم وان كان مغيرا لما تقدم من الاديان
 (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي الاشياء التي ليس فيها حق الغيبر وهي من جنس
 ما أحل الله لكم ولو بالسسخ فان تحريمها كفر بايات الله وتكذيب بها (ولا تعسدا) بمجاوزة
 الحلال الى الحرام فاحذروا الشهوات فانه وان لم يكن تكذيبا وكفرا فهو خروج عن محبة
 الله (ان الله لا يحب المعتدين) من الاعتماد الذي يكرهه الله كراهة تناول ما نسخ تحريمه
 نظرا الى حرمة السابقة فلا تكرر هو ذلك بل (كلوا مما رزقكم الله) لئتم اعتقادكم بكونه
 (حلالا طيبا) لا يشوبه حرمة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) ان تعارضوا في أحكامه
 ولو بكراهة من أنفسكم ويمكن ان يقال المامدح التهرب نهى عن الافراط فيه بفحريم
 اللذان من المباحات الشرعية وأشار الى انه اعتداء على النفس والاهل يمنع الحقوق وانه
 كما لا يجوز الاعتداء في التهرب لا يجوز في الترفه فلا يفرط في كل المباحات وان كان حلالا
 بلا شبهة وأمر ببقوى الله في وضع قواعد يخالف قواعد الشرع بل غاية ما يجوز أخذ
 معان من علم الشريعة مؤكدة مقتضاها ثم أشار الى ان تحريم الحلال باليمين ليس بكفر بل
 (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بفعل شئ وقع بلا قصد (في إيمانكم) ولكن يؤخذكم بمعاذكم
 (الإيمان) أي بفعل شئ علمتم به الايمان تعلقا وبقا عن قصد منكم ومع ذلك مواخذته
 ليست بجازمة بحيث لا يمكن دفعها (فكفارته) أي فالخصله الماحية لانه (اطعام عشرة
 مساكين) تملك كل مسكين مدا وعنده أبي حنيفة نصف صاع لانه بمنزلة الامساك عن
 اطعام عشرة أيام العدد الكامل الكاسرة للنفس المجترئة على الله تعالى (من أوسط
 ما تطعمون أهليكم) لامن أجود ما تطعمونهم فضلا عما يخصونه بأنفسكم ولامن اردا
 ما تطعمونهم فضلا عن الذي تعطونه السائل (أو كسوتهم) يعطى كل مسكين ثوبا واحدا
 ازارا أو رداء أو قيصا أو سراويل أو عمامة أو كساء أو نحو ذلك اذ يجزى بستر العورة ستة
 المعصية (أو تحرير رقبة) اذ فيه فك رقبة عن الاثم وشرط الشافعي فيها الايمان قياسا على
 كفارة القتل (من لم يجد) شيئا منها (فصيام ثلاثة أيام) لانه لما كان ضيرا بنفسه اكتفى فيه
 بأقل الجمع (ذلك) وان قل (كفارة إيمانكم) التي اجتريتم بها على الله تعالى (اذا حلقتم) أي
 نقضتم اليمين ويجوز عند ارادته (واحفظوا إيمانكم) عن المنث اذ لم يكن ما حلقتم
 عليه خيرا الا يذهب تعظيم اسم الله عن قلوبكم (كذلك) أي مثل هذا البيان الكامل
 (بين الله لكم آياته) أي اعلام شرائعه (اهلككم تشكرون) نعمه بصرفها الى ما خلقته
 ومن جلتها صرف اللسان الذي خلقه لكرامته وتعليقه الى ذلك فاذا فات صرف بعض ما خلقه

أي غضا ويقال جنبا أي
 مجنبا طريا (قوله عز وجل
 جان) أي جنس من الحيات
 وجان واحد الجن أيضا
 (قوله عز وجل بذياليب)
 ملاحق واحد هاجلباب
 (قوله عز وجل الجواب) أي
 الجياض يجبي فيها الماء أي
 يجمع واحد هاجبية (قوله
 عز وجل الجوارى في البصر
 كالأعلام) أي السفن في
 البحر كالجبال الواحدة
 جارية ومنه قوله عز وجل انا
 لما طغى الماء جعلناكم في

الى بعض ما يجبره ليقوم مقام الشكر باللسان اذ به يتم تعظيمه فاذا لم يجد كسر هوى النفس
من أجله فهو أيضا من تعظيمه فافهم ثم أشار الى سائر ما يترك حرمته الله وحرمته مظهره
الكامل عما يكثر فيه الخلف والى ما نسخ تحليله بتحريمه واشتبه بالحلال فقال (يا أيها الذين
آمنوا) مقتضى إيمانكم حفظ تعظيم الله وتعظيم أنفسكم وحفظ حرمانه (انما الخمر) وان
حل في بعض الملل مقدار ما لا يسر كرمها (والميسر) أى القمار وان أشبه المسابقة
والمناضلة (والانصاب) أى الاصنام المنصوبة للعبادة وان أشبهت المحارب التي جعلت
علامة للقبلة (والأزلام) أى القداح وان أشبهت القرعة (رجس) أى خبيث لان الخمر
تضيع العقل وما دون السكر داع الى ما يستكمله فلا قيم مقامه في الشرع الكامل والميسر
يضيع المال والانصاب تضيع عزة الانسان بتذله لما هو أدنى منه والأزلام تضيع العلم
للجهل بالثمن والمثمن فاستطابتها (من عمل الشيطان) أى تزيينه فان زين لكم (فاجتنبوه
لعلكم تفلحون) أى رجا أن تنالوا الطيبات الحقيقية وانما زينها الشيطان لخبثها وان
كان في بعضها منافع فهو لا يريد ذلك بل (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة
المشائمة والمضاربة والمقاتلة في الخمر والميسر عند السكر وضيع المال وربما يقامر الرجل
بأهله وولده فاذا أخذ الخصر وقعت العداوة بينهم أبدا (و) لا أقل أن يوقع بينهم
(البغضاء) القاطعة للتعاون الذي لا بد للانسان منه في معيشته (في الخمر والميسر ويصدكم
أى يبعدكم (عن ذكر الله) اذ يغلب السرور والطرب على النفوس والاستغراق في الملاذ
الجسمانية فيلهي عن ذكر الله والميسران كان صاحبه غالبا انشرفت نفسه ومنعه حب
الغلبة والقهر عن ذكر الله وان كان مغلوبا بما حصل من الانقباض والاحتباس الى أن
يصير غالبا لا يخطر بباله ذكر الله (وعن الصلوة) الجامعة لآذ كاره بجميع الاعضاء واذا
كان فيها هذه المفاسد الدينية والدينية (فهل أنتم منتهون) عنها أم مصرون على ما أنتم
عليه (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) في نهيهما وان كان غير معقول (واحذروا)
مخالفتهم ما وان كانت جامعة للمنافع خالية عن المضار (فان توليتم) أى عرضتم عن
اطاعتهم ما ومن حذر المخالفة فلا يتول الرسول عقابكم حتى لا توالوه (فاعلموا انما على
رسولنا البلاغ المبين) أى ما كاف غير تبليغكم الذي لا يعتز به شبهة وانما يتولاه من أرسله
ولما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله كيف بحال اخواننا الذين ماتوا وهم يشربون
الخمر ويا كرون مال الميسر فنزل (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الأمور به في
عصرهم (جناح) أى حرج (فيا طعموا) مما حرم بعد أكلهم (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم
قبل أكلهم (وآمنوا) بأن الله أن يحرم ما يشاء ويحل ما يشاء (وعملوا الصالحات) بعد
أكلهم فلم يتركوا ذكر الله والصلوة ولم يقع بينهم العداوة والبغضاء (ثم اتقوا) تضييع
الاعمال بالرياء والحب (وآمنوا) أى أتوا بمقتضاه من الاخلاص وذ كرامة (ثم اتقوا)
عن نسبة تلك الاعمال الى أنفسهم (وأحسنوا) فبستها الى الله تعالى فلم ينسأ لهم من

الجارية بعد في سفينة نوح
عليه السلام (جائبة) باركة
على الركب وتلك جارية
الخاصة والمجادل ومنه
قول علي بن أبي طالب
رضوان الله عليه أنا أول
من يجنوا لخم وممة (قوله
عز وجل الجوار والمشتات)
بغنى السفن اللواتي انشئت
أى ابتدئ جهن في البحر
والمشتات اللواتي ابتدئت

ما كوله من شيء من المفاسد فلا يخرج لهم في ما كوله من بل صاروا محبوبين لكونهم عسنيين
 (والله يحب المحسنين) ولما نزع عن ذكر ما تقررت بحله بعد التحريم أو تحريمه بعد التحليل
 ذكر ما يحرم نارة لعارض ويجعل أخرى زواله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
 تحريم ما حرم ولولا عارض سيما إذا اشتد فيه الابتلاء (ليعلم الله من الصييد)
 وأنتم محرمون وذلك عام الحديبية كانت الوحوش تغشاهم في رحالهم (تساله أيديكم)
 لتأخذوه (ورما حكم) لتطعنوه وانما ابتلاكم بهذه الحديبية (لعل الله من يخافه بالغيب)
 أي ليعرف عندكم من علم الله أنه يخافه مع غيبته لقوة إيمانه من لا يخافه وإذا جعل الله هذا
 مجزأين الخائف وغيره (فمن اعتدى) بالصيد (بعد ذلك) التمييز (فله عذاب أليم) يصيب مثله
 من لا يخافه ثم أشار إلى مبدأ الابتلاء ومنتهاه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
 التذلل سيما حال الأحرار (لا تعلقوا الصيد) لأنه تجبر (وأنتم حرم) في غاية التذلل (ومن قتله
 منكم) أي المحرمون (منعما) أي إذا كرا لأحراره (لجزاء مثل ما قتل من النعم) أي
 فمليه بطريق الجزاء أعطاه مثل ما قتل من الصيد حال كون المثل من النعم باعتبار الهيئة
 عند الشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (بحكم به) أي بما تله مجتهدان (ذو اعتدل منكم)
 أي المسلمون حال كونه (هديا بالغ الكعبة) أي واصلوا إلى الحرم (أو) عليه (كفارة
 طعام مساكين) يشتري بقيمة مثل النعم يعطى كل مسكين مدا (أو) عليه (عدل) أي مثل
 عدد أمداد (ذلك) الطعام (صيا ما ليدوق) هاتك حرمة الله (وبال) أي سوء عاقبة (أمره)
 من هتك حرمة الله بعد إعلانه (عفا الله عما ساف) من قتل الصيد قبل الإعلام (ومن عاد)
 إلى القتل بعد الجزاء (فيعتق الله منه) بطالب الجزاء في الدنيا والمعاقبة في الآخرة وكيف
 يقول ذلك (والله عزيز) ومقتضى عزه الاتقام من هاتك حرمة فهو لا محالة (ذو انتقام)
 وكيف يترك الانتقام من اعتدى من غير ضرورة أو وسع في المأكولات إذ (أحل لكم
 صيد البصر) إذ ليس فيه التعبير المتأني للتذلل للأحرار (و) أحل لكم (طعامه) وهو ما قد فقه
 البصر وأنصب عنه وانما يمكن فيه تجبر إذ جعل (مساكم لكم) أي المحرمون (وللاسيارة)
 أي ولما يسير من مكان إلى مكان (وحرم عليكم صيد البر) وإن لم تصطادوه إذا صيد لكم لأن
 فيه مزيد التجبر (مادمتم حرما) فلو تركه الصائد عنده إلى تحلل لكم يحل لكم (واتقوا الله)
 في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل بالتلبيس اذهو (الذي إليه تمشرون) ولا يمكن التلبيس
 عليه وانما حرم الصيد على الحرم لأنه قصد الكعبة التي حرم صيدها فجعل كل واصل
 إليه وانما حرم صيدها لأنه (جعل الله الكعبة) مثال بيت الله لا يتعرض لمسا فيه
 أو في حرمة والله تعالى لما تنزه عن المكان والزمان لا بداهم من مكان يختص بالزيارة فحرم
 لهم الكعبة (البيت الحرام) لله إذ جعله (قبلا) أي مقام زيارة الله والتوجه إليه في
 عبادته (للناس) المتفرقين في العالم ليحصل لهم الاجتماع الموجب للتآلف الذي يحتاجون
 إليه في دنهم الذي به كمال معاشهم ومعادهم لا احتياجهم إلى المعاونة فيه ما فسرت الحرمة

(قوله عز وجل وجنى
 الخسنيين) أي ما يجنى
 منهما (قوله جدرنا) أي
 عظمت ربنا يقال جد فلان
 في الناس إذا عظم في
 عيونهم وجل في صدورهم
 ومنه قول أنس كان
 الرجل إذا قرأ البقرة
 وآل عمران جدد فينا أي
 عظم (قوله جابوا المضر)
 أي خرقوا المضر واتخذوا
 فيه بيوتا وقال جابوا
 قطعوا المضر فابتنوا
 بيوتا (جاء) مجتمعا كثيرا

الى مكان القاصد كيف (و) قد سرت الى زمان القصد اذ جعل (الشهر الحرام) قياما
للناس أى زمان قصدهم للزيارة فخرم فيه القتال ليحصل فيه التالف (و) جعل (الهدى)
ايضا قياما أى سبب قصد الزيارة اذ يأمنون بسوقه الى البيت على أنفسهم (والقلائد)
فانهم اذا قلدوا أنفسهم لحامصير عند الاحرام آمنوا (ذلك) لتسمعوا كل سنة عنديته
وتوجهوا اليه كل يوم مرات فحبته هو فى التوجه اليه (لتعلموا أن الله) يريد ربط
الكل بعضه ببعض كإرباط أمر العالم الكبير وهو لا يتأتى الا بالعلم بكل جزئ منه فهو يدل
على أنه (يعلم ما فى السموات وما فى الارض و) قد راعى فى ذلك مصالح معاشكم ومعادكم
ولا يتأتى الا بعلم ما غاب لتعلموا (أن الله بكل شئ عليم) وقد كثر الحرمات بحرمته واحد
وشدد فى أمر الجزاء لتعلموا شدة عقابه لكنكم ذاهلون عن ذلك (اعلموا أن الله شديد
العقاب) سيما اذا قصدتم ابطال حكمته فى الربط والقدن لانه يشبهه تفريق المملكة على
الملك (و) لا تغتروا بدم معاقبته لبعض المفرقين فى الحال بل اعلموا (ان الله غفور رحيم)
فأخر العقاب ليتوبوا فيغفر لهم ويرحمهم ولا تغتروا بغفرته ورحمته بعد ارسال الرسل
بالانذار ولم يكذبوا بعد مدحهم ولذا ذر به فى الحال اذ ليس ييدهم ولم يجعل عليهم
تخصيلا بل (ما على الرسول الا البلاغ) بل هى يده الله أخره ليكثر معاصيهم (و) لا يخفى
عليه اذ (الله يعلم ما تدون وما تكفون) وكيف يترك مقتضى علمه وفيه تدوين بين الحديث
والطبيب (قل) انه وان كان غفورا رحيمافانه (لا يستوى) عنده (الحديث والطبيب) بل
لابد أن يترجح الطبيب (ولو أهبطك كثرة الحديث) بحيث يوهمك ترجيحه عند الله فلا يترجح
عنده ما ليس براجح فى نفس الامر (فاقفوا الله) أن تغتروا بكثرة الحديث أو بغفرته
ورحمته (يا أولى الاباب) أى الطامعين على الحقائق فانهم اتأبى التسوية فان حصلت المغفرة
والرحمة لاربابهم افلا فلاح لهم فآثر كوا هذه الجهة (اعلمكم فظنون) بمنازل القرب الذى
للطبيين عنده الله ولما سمعوا ذلك وقد خفي خبث بعض الاشياء وطيبه فأكثروا السؤال
عن الاشياء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتبار ما اعتبره الله
لظهوره لا ما لم يعتبره لئلا يهملوه اذ اظهر صار معتبرا (لا تسئلوا عن أشياء) خفى وجه
خبثها وطيبها (ان تبد) أى تظهر (لكم) فتؤمروا باجتنابها (تسؤلكم) للعرج فيه
(و) السؤال وقت الوحي موجب لظهوره (ان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبداكم) ولم
ينعكم من السؤال عنها ليوأخذكم على غفلة بل لانه (عفا الله عنها و) لا يستبعد من الله
اذ (ناقه غفور) للخبث الظاهر (حليم) لمن أراد موأخذته به لا يعاجله بها وقد وجدت
الحكمة فى عفوها اذا خرج فيه ربحا يغضى الى أعظم وجوه الخيبت (قدسها أقوم من
قبلكم ثم) لما وقعهم فى العرج (أصبحوا بها كافرين) لذلك قال عليه السلام ان أعظم
المسلمين جرما من سأل عن شئ لم يحرم فخرم من أجل مسئلة وذلك لانه يمارس بها الكفر البعض

ومنه جة الماء اجتماعه
• (باب الجيم المضمومة) •
(قوله جبل وعز جناح) اسم
(قوله تعالى جنب) غريب
وجنب بعده وجنب الذى
أصابته جناحة يقال جنب
الرجل وأجنب واجتنب
وتجنب من الجنابة (جرف)
أى ما يجرفه السيول من
الوادية (قوله جبل وعز
جهد) وسع وطاقة وجهه
منسقة ومبالغة (قوله
الجودى) اسم جبل (قوله
جب) اسم ركة لم تطوفاذا
طويت ففى بئر (جعله)

واما كان التحريم بالسؤال اليه المشابه فكيف حال التحريم بالاستقلال (ما جعل الله)
 من شيء محرما يحريم أهل الجاهلية (من بحيرة) وهي الناقة التي ثبتت خمسة أبطن آخرها
 ذكر وجمروا أي شقوا أذنهم فيضلي سبيلها لا تركب ولا تحلب وقاسوه على عتق الانسان
 مع ظهور الفرق لما في عتق الانسان من تمليك التصرفات ولا تصرف للحيوانات العجم (ولا
 سائبة) وهي الناقة المخلاة بنذر لا يثمة قد نذر ما ليس بعبادة (ولا وصيلة) وهي الشاة التي
 قالوا فيها نعم اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكرا فلا صنماهم وان ولدنهما وصلت
 الأنثى أخاها فلا يذبح لاجلها (ولا حام) وهي التي اذا تعبت من صلب الفحل عشرة أبطن
 لم يمنع من ماء ولا مرعى ويحرم ظهوره لانه جاء والاول كالعتق بالانذر والثاني كالعتق
 بالنذر والثالث مشبه بما يشبه العتق والرابع ملك النفس بالاعتك ولا مع في القليل
 في الحيوانات العجم فهذه الامور غيرة قوله تظاهروا باطنافلا يفعلها الحكم (ولكن)
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب يحريمها (وأكثرهم لا يعقلون) معنى التحليل
 والتحريم فضلا عما لاجله التحريم والتحليل وانما يقدون قدماهم (واذا قيل لهم) اتركوا
 تقليد القدماء المقتدين على الله الكذب (تعالوا الى ما أنزل الله) من كتابه (و) لولم تجدوا
 فيه تعالوا (الى الرسول قالوا) لانراط جهلهم وانما هم في التقليد لاجابة نبالى كتاب
 الله ولا الى رسوله بل (حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) يقدرون آباءهم (ولو كان آباؤهم
 لا يعلمون شيئا) من التحريم والتحليل وما لاجله بأنفسهم (ولا يهتدون) ابيان من بين
 لهم من الانبياء والعلماء (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اصلاح أنفسكم
 واخوانكم ما أمكن (عليكم) أي الزموا أن تصلحوا (أنفسكم) باتساع الدلائل من كتاب
 الله وسنة رسوله والعقليات المؤيدة بها ودعوة الاخوان الى ذلك باقامة الحجج ودفع الشبهة
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل لا تقتصر على ذلك اذا
 (لا يضركم من ضل) فقال حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا وأخذ بشبهة أو عاند في قول أو فعل
 (إذا هتديتهم) بدعوتهم الى ما أنزل الله والى الرسول واقامة الحجج لهم ودفع الشبهة عنهم
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقتصر على ذلك
 اذ (الى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم تعملون) من التصدير والايادة قولا وفعلا
 في حق أنفسكم أو غيركم وكيف يقصر في اقامة الحجج الدين ودفع الشبهة عنه ولا يقصر في اقامة
 الحجج على الاموال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم حفظ أموال اخوانكم عند
 أوصياتهم بالشهود وحفظ الشهود من موافقتهم لا لأوصيائهم بشهود آخر (نهادة بينكم)
 أي شهادة ما يجري بينكم وبين الاوصياء ويقطع النزاع بينكم (إذا حضر) أي قرب
 (أحدكم الموت) فأوصى الى أحد أن يشهد (حين الوصية) فيه اشارة الى أن الشهادة على
 قول الوصى وحده أو الوصى وحده غير تامه (اثنتان ذوا) أي صاحبيا (عدل) لاعدول
 الكفار في اعتقادهم بل (منكم) أيها المسلمون (أو آخران من غيركم) من أهل الذمة

قوله في تفسير الحام وهي
 التي الخ كذا في الاصلين
 بأيدينا والصواب وهو
 الفحل ينتج من صلبه
 عشرة الخ اه معصم

ما روى به الوادى الى
 جنبانه من الغنم ويقال
 أجنات القدرين بها اذا
 ألفت زبدها عنها (قوله
 جز) وجز أرض غليظة
 يابسة لا يثبت فيها ويقال
 الأرض الجز التي تحرق
 ما فيها من النبات ومطله
 يقال جزت الأرض اذا
 ذهب نباتها فكلها قد
 مكلته كما يقال رجل جزو
 اذا كان ياتى على كل
 ما كوله لا يبقى شيئا وسف
 جزاز يقطع كل شيء ويقع

وكان هذا في أول الاسلام لقله المسلمين ثم نسخ كتحريم الشهور الحرام وقتال آمين البيت
الحرام والصفح عن أدل التعريف ولا يعم الاحوال كالاتل بل يختص بالسفر كما قال (ان
أنتم ضربتم) أي سافرتم وامتد سفركم (في الارض) بحيث بعدتم عن بلاد المسلمين
(فأصابكم مصيبة) أي مرض (الموت) تخففتم على الاموال والودائع والديون فاذا كان
الشاهدان من أهل الذمة (تحبسونهما) أي تفتقونهما عند المنبر (من بعد الصلوة) التي
نعظمونها وهي العصر (فيقسمان بالله) لا بشئ آخر يعظمونه (ان ارتبتم) أي شككتم
في شهادتهما لعدم اسلامهما فقولان في القسم (لا نشتري به) أي بقسمنا (فمننا) للمشهود
عليه (ولو كان ذا قربي) كما لا نشهد بالزور (لانكم كنتم شهادة الله) التي أعلمناها وأمرنا
بأقامتها (انا اذا) أي اذا شهدنا بالزور أو كتماننا شهادة الله (لن الاثمين) أي المعدودين من
المستقرين في الاثم (فان عثر) أي اطلع (على أنهما) أي الشاهدين (استحقا) أي استوجبا
(اغما) بتزوير أو كتمان (فأختران) أي فيشهد آخران على الاثم (يقومان مقامهما)
ليكونا من أهل الذمة وفيه اشارة الى اعتبار شاهد مع بين المدعى لانه يقوم مقام الشاهد
معه وسب صرح به في آخر الآية يشهدان (من) جهة الورثة (الذين استحق) أي جنى
(عليهم) وان قرئ على بناء الفاعل فذاعله القسم فتقبل شهادتهما الانهما (الاوليان)
اذ لم يظهر استحقاقهما الاثم ~~كن~~ يكونا من أهل الذمة (فيقسمان بالله لشهادتنا)
من جهة الورثة (أحق من شهادتهما) من جهة الموصى (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا
الحق أدنى تجاوز وتصير به شهادتنا أحق من شهادة من أفرط في التجاوز (انا اذا لمن الظالمين)
أي من المبطلين حق الموصى بالكلية (ذلك) الاقسام بعد الصلاة المعظمة عندهم وان
لم يرفع الرية الكلية عنهم لعدم اسلامهم لكنه (أدنى) أي أقرب (أن يأوا بالشهادة على
وجهها) الواجب اما لان يخافوا من الله أو يخافوا الفضيحة من شهادة الآخرين مع عيبتهما
(أو يخافوا) الفضيحة من (أن ترد أيمان) على المدعى مع شاهد (بعد أيمانهم) منهم
(واقفوا الله) أن يفضحهم أو يعذبكم ان شهدتم لأعلى وجهها أو تكتموا شهادة الله
(واسمعوا) أمره بالتقوى وأداء الشهادة على وجهها ونهيه عن كتمانها والا كنتم فاسقين
(والله لا يهدي القوم الفاسقين) الى جهة تدفع عنهم الفضيحة أو العقوبة ~~هـ~~ روى أن عيسى بن
أوس الداري وعدي بن بداء وكانا نصرانيين خربا للتجارة الى الشام ومعهما مبدل بن أبي
مريم مولى عرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض مبدل فيكذب مامعه في
صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبره ما بها ثم أوصى اليه ما أن يدفع متاعه الى أهله ومات
فتشاه وأخذ منه اناه من فضة فيه ثمانية مثقال فضة منقوشا بالذهب فغيباه فأصاب أهله
الصمفة وطالبوه ما بالانا فجحدوا فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خافهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلا سيولهما قال نعم فلما أسلمت
تأمنت من ذلك فانيت أهله فاخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند

عليه وبه لكذلك
السنة الجروز (قوله عز
وجبل جنباً) أي على
الركب لا يستطعون
القيام عما فيه واحد
جان (قوله عز وجل
جنداً) أي قنا وامنه
قبل للسويق الجذب يعني
مستأصلين مهلكين وهو
جمع لا واحد له مثل الحصاد
مصدرو يقال جند الله
دارهم أي استأصلهم
(قوله جند) أي خطوط
وطرائق واحدها جندة

صاحبي مذهباً فأتوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البيعة فلم يجحدوا فامرهم أن
يسقطوه ويحاربهم به على أهل دينه فخلعت نزلت فقام عروبن العاص والمطلب بن أبي
رفاعة السهميان فحلفا فزعت خمسمائة درهم من عدى بشهادة واحد وعين المدعي ولو
هدى الفاسقين اليوم إلى ما يدفع تممهم فلا يهد بهم (يوم يجمع الله الرسل) لالزام الكفرة
(فيعلم ماذا أجبتهم) أي ماذا أجابكم من أرسلتم إليهم (قالوا) نصيرهم من هيبته
(لا علم لنا) وإن علمنا ظاهراً ما قالوا إلا أنه لم يأت في قلوبهم لأنه غيب وأنت مخصوص بأحاطة
المغيبات (أنت أعلم الغيوب) ولم يكن تخير الرسل لغضب الله عليهم بل مع تطففه بهم
(أذ قال الله) يوم جمعه للرسول (يا عيسى ابن مريم) ناداه باسم أمه لأن النسبة إليها تشر
بالرحمة (أذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك أذ أيدتك) أي قوتك (روح القدس) أي
يجمع روح طاهرة عن العلائق الظلمانية بحيث يعلم أنه ليس بواسطة البشر فيشهد
ببراءتك وبرافتأك ومن ذلك التأييد قوت نفسك المناطة لذلك (تكلم الناس في المهد
وكهلاً) أي في أضعف الأحوال وأقواها بكلام واحد لا تفاوت فيه وقد تكلمت ببراءة
أمك (و) أذ كر نعمتي من ذلك التأييد أيضاً (أذ علمت الكتاب) أي ظاهر العلم الذي يكتب
(والحكمة) أي باطنه الذي لا يكتب بل يخص به أهله (و) كلاهما فيك أذ علمت (التوراة)
الشاملة على الظواهر (والانجيل) المطلع على البواطن (و) أذ كر ما أثرت بذلك التأييد
(أذ خلق) أي تقدر (من الطين) صورة (كهيشة) أي كصورة (الطير) لأمع انتهى عن
التصوير بل (بأذن فتنفخ فيها) أي في تلك الهيئته (فتكون) فتصير (طيراً) لحصول
الروح من نفثتك فيها (بأذن و) كما أثرت بإفاضة الروح أثرت بإفاضة الصفة أذ (تبرئ
الأكه والابرص) وهو مع كونه دون الأحياء كان (بأذن) فكون الأحياء بأذن بطريق
الأولى ثم أشار إلى تأثيره في إعادة المعدم فقال (وأذ تخرج الموتى) من القبور وأحياء
(بأذن) فهذا ما فعل به من جرائع ثم أشار إلى ما دفع عنه من المضار فقال (وأذ كفت)
أي منعت (بنى إسرائيل عنك) أي اليهود حين هموا بقتلك لالذنبك بل (أذ جنتهم بالبينات)
التي توجب انقيادهم للتعاليها عن قوى البشر فلا يتوهم فيها السحر (فقال الذين كفروا
منهم) أي مضوا على كفرهم من بنى إسرائيل (أن هذا السحريين) أي ظاهراً لا يتبس
بالمجربات فهذه كلها لهم لازمة ثم أشار إلى المتعدية فقال (و) أذ كر نعمتي التي عليك
بالتكميل (أذ أوحيت) بطريق الإلهام (إلى الحوارين أن آمنوا بي وبرسولي) عن
دعوتيه ليحصل لك رتبة التكميل وثواب رشد هم (قالوا آمنا) وأكذوا إيمانهم بقولهم
(واشهد) لتوذيها عند ربك (بأنتم مسلمون) أي منقادون لكل ما تدعو فإليه ثم أذ كر
ما قررناه إيمانهم واسلامهم من الانعام بالمائدة إليهم مع ما فيها من النعمة النورية (أذ
قال الحواريون يا عيسى ابن مريم) ذكروه باسمه ونسبوه إلى أمه لئلا يتوهم أنهم اعتقدوا
الهيئته أو ولدته ليستقل بأزال المائدة (هل يستطيع) أي يجيب دعوتك (ربك) إذا

(قوله جبلاً وجبلاً وجبلاً)
وجبلاً وجبلاً وجبلاً) أي
خلقاً (جراً) أي نصيباً
وقبل أنا وقبل بنات
ويقال أجزأت المرأة إذا
ولدت أنثى قال الشاعر
إن أجزأت حرة يوماً فلا عجب
قد تجزئ الحرة المذكار
أحياناً
وجاء في التفسير أن منكرى
العرب قالوا إن الملائكة
بنات الله عز وجل يعقلون
المطلون علواً كبيراً

دعونه (أن ينزل علينا ما نأمن من السماء) التي يتوهم فيها أنهم ليست محل السكون والقداد
 (قال اتقوا الله) أن توقفوا إيمانكم على رؤيتها (ان كنتم مؤمنين) به وبرسالي (قالوا)
 أمسالكا (نريد أن نأكل منها) من غير كلفة نشغلنا عن عبادة الله (ونطمئن قلوبنا) فلا
 نعقرها شبهة لا يؤمن من ورودها ولا مثل هذه الآية (ونعلم أن قد صدقنا) فيما تعدنا
 من نعيم الجنة مع أنها سماوية (ونكون عليها) أي على مثلها من مواعد الجنة (من
 الشاهدين) أي في حكم من شهدا بالبصر لا من سمعها بالخبر (قال عيسى ابن مريم) نسبه
 إلى أمه أيدل على مزيد نذله (الله-م ربنا) أي يا الله المطلوب لكل مه-م الجامع للكالات
 الذي ربانا بها (أنزل علينا) بمقتضى تلك الجمعية والتريسة (مأند من السماء) التي فيها
 ما تعدنا من نعيم الجنة (تكون لنا عيدا) سرورا (لا قلنا) الذين يدركونها (وآخرنا)
 الذين يسمونه من أنبتهم في دينهم (وآية منك) على كمال قدرتك وصدق وعدك وصدقك
 إياي (وارزقنا) النعم الاخرية الموعودة (وأنت خير الرازقين) اذ تعطي المزيد من
 يشكرك بنعمتك (قال الله اني منزلها عليكم) اجابة لدعوتكم فهي مستدعية لمزيد شكر
 وإيمان (فمن يكفر) بي أو برسولي (بعد) أي بعد انزالها المقيد للعالم الضروري بي وبرسولي
 (منكم) أيها المنعمون بها (فان أعذبه عذابا) أي نوعا منه (لأعذبه) أي بذلك النوع
 (أحدا من العالمين) وهو مضطرب خنازير روى أنها نزلت سفرة جراه بين غماتين وهم
 يظنون اليها حق سقطت بين أيديهم فقام عيسى عليه السلام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف
 المذيل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمعته مشوية تسيل دسما لافلس فيها ولا شوك وعلى
 رأسها طلع وعند ذنبها خيل وحولها من ألوان البقول ما عدا الكرات واذا خسة أرغفة
 على أحدها زيتون وعلى الثاني عدل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس
 قديد فقال سمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال لبس منهما ولكن
 اخبره الله بقدرته كذا ما سألتهم واشكروا يمددكم الله ويرزقكم من فضله فلم يأكل منها من
 ولا مريض الاعوف ولا فقير الا استغنى فلبثت أربعين صباحا تنزل ضحى فاذا نزل اجتمع
 الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا
 فاء التي طارت صعدا وكانت تنزل غبا ثم أوحى الله الى عيسى عليه السلام اجعل ما تدنى
 للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها ففسخ
 منهم ثمانية وثلاثة وثلاثون رجلا بانوا على قرشهم مع نساءهم فاصبحوا خنازير فعاشوا
 ثلاثة أيام ثم هلكوا ثم أشار الى أنهم كاهلكوا بالتفريط في شكر تلك النعمة هلكوا في
 أشد منها في الافراط في حقها حتى استحق اللوم من جهة ثم فقال (واذ قال الله يا عيسى ابن
 مريم) أشار بتسميته الى نفي الهيمته وبإضافته الى أمه الى نفي وليته له (أنت) أيها المرسل
 لدعوة الناس الى التوحيد (قلت للناس) بذلك (اتخذوني وأهل الهين) لا تابعك
 (من دون الله) أي قربة بقر بكم اليه (قال سبحانه) أي زهدك تفزيك الكامل

(جنة) ترس وما أشبهه
 محاسب (جمع النعم)
 والفهم (جمع بين حساني
 ذهاب الضوء
 (باب الجليم المكسورة)
 (قوله عز وجل جبت) كل
 معبود سوى الله قال أبو
 هر وسعت البرد يقول
 الجبت الساقية مبدلة
 من السنين وهو الكافر
 المعاند ويقال الجبت
 السحر (الجثية) الخراج
 المبعول على رأس الذي

(ما يكون لي) أي ما يتصور مني بعد اذ بعثني الهداية الخلق (أن أقول) في حق نفسي
 (ما ليس لي بحق) أي ما استقر في قلوب العقلاء عدم استحقاق له بما يضلهم (ان كنت قلته فقد
 علمته) أي قبل أن أقول فكيف أرسلت الهداية من علمه مضللاً لك (تعلم ما في نفسي) أي
 حقيقة (ولا أعلم ما في نفسك) حق ما يتعلق بنفسى من علمك بهما ياها (انك أنت علام الغيوب)
 تعلم ما غاب عنى من صفات نفسي وضمائرها لكن لو كانت في ما كنت مرسل فدل إرسالك
 على أنى (ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن) أقول لهم (اعبدوا الله) لا متعبد باختيار
 ظهوره في مظهرى بل باعتبار كونه (ربى وربكم) لا يتوجه على ما أحذروا بهدى لاني
 انما (كنت عليهم شهيداً ما مدت فيهم) يتأقلى فيهم عما شاهد فيهم بما لا ينبغي (قلنا)
 رفعتى فصرت كائنك (توفيتى كنت أنت الرقيب) أى الناظر (عليهم و) كذا قبل
 ذلك اذ (أنت على كل شئ شهيدان تعذيبهم) بما شهدت فيهم من اتخاذهم إياى وأمى الهين
 (فانهم) وان خرجوا عن خالص عبوديتك بالشرك (عبادك) قلت ان تتصرف فيهم بما شئت
 ولولم يفعلوا ذلك أيضاً ولا يمنعك من اتخاذهم شريكاً من ذلك (وان تغفر لهم) فليس من
 عجزك ولا من سفهك بل من عزتك أن لا تنالى به اصيهم ومن حكمته أن لا تعاقب من توسل
 اليك بعبادة الغير وأعبداك بظهورك (ف) في كل حال (انك أنت العزيز الحكيم) فالعزة
 والحكمة كما يقتضيان العذاب باعتبار كذلك رفعه باعتبار آخر فلذلك لم يعتبر في التعذيب
 بل انما اعتبرت العبودية (قال الله) الغفران وان لم يطل عزفى ولا حكمته لكن سبق
 وعدى بأنه (هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) فلو فعلت بالكاذبين مثله لم يظهر نفع صدقهم
 وذلك النفع أنه يكون (لهم جنات) من غرس صدقهم (تجربى من تحتها الانهار) كما جرى
 لهم من صدقهم أنهم ارا المعارف والاعمال الصالحة ولا يتحصن لهم ذلك يوم دون يوم بل
 يكونون (خالدين فيها أبداً) لانهم (رضى الله عنهم) لصدقهم (ورضوا عنه) بحقيقة الصدقهم
 فلم يسخطوا لقضائه في الدنيا وكيف يسقط التعذيب عن غيرهم وهو موجب لدخول تلك
 الجنات مع ان (ذلك الفوز العظيم) الذى لا يناله أهل التكذيب سيما اذا كانوا اسعاة
 بالفساد بل مقتضى قواعد المآل الاتقام منهم والانعام على أهل الصدق (قته ملك السموات
 والارض وما بين و) لا يعلم منه ادا مع ما على أهل الرضا الكلى والسخط الكلى اذ (هو
 على كل شئ قدير) ثم واقع الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
 المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة الانعام) •

معبت بها الان أكثر أحكامها ووجهالات المشركين فيها وفي التعريب إلى اصنامهم مذكورة
 فيها وقد استقلت على أحكامها لا تتم ويتم ظهورها (بسم الله) الجامع للحالات
 المستوجبة للصامد من الذاتية والوصفية والفعلية (الرحمن) بإيجاد السموات والارض

وجعت جزيه لانها فضله
 منهم لما عليهم ومنه قوله
 جـ لوعز لا تجزى نفس
 عن نفس شياى لا تقضى
 ولا نفسى (قوله عز وجل
 جدار) أى حائط وجهه
 جـ لـ (قوله عز وجل
 جبل الاولين) أى خلق
 الاولين (قوله تعالى جذوة)
 وجذوة وجذوة من
 النار قطعة فلتنطق من
 الحطب فيها نار لالهب لها
 (قوله عز وجل جنان)

والظلمات الحسبية التي يتوقف عليها بعض المنافع والعقليات التي هي سبب حمارة العالم
السفلى مجعها عن الذات الالهية والصفات (الرحيم) بإيجاد النور والكشف عنهم ما وعن
إبصار الكائنات اليهما (المحدث) أي جميع المحامد بما حمده نفسه أو خلقه أو حمده
الخلق ربهم أو بعضهم مخصوص به لانه (الذي خلق) أي قدره قدرته تقتضيه الحكمة
بحيث يستوجب الحمد (السعوات) التي هي بأوضاعها وحركاتها أسباب الكائنات
والقاسدات التي هي مظاهر الكمالات الالهية وجهها البشعر بغاية كثرتها بحيث يكون
لامر واحد أسباب كثيرة فلا ينقطع بانقطاع سبب معين (والارض) المشقة على قوا بل
الكون والفساد التي هي المسببات ووحدها لبشر إلى أن في قوا بلها ما يقبل مع وحدته
الصور الكثيرة من اختلاف الاسباب (وجعل) أي أو جعل من غير تقدير اذ لا مقدار لهما
في ذاتهما (الظلمات) الحسبية وهي ظلال الاجسام الكثيفة السائرة عن المحسوسات
والعنوية الوهمية أو الخيالية الحاجة عن المعرفة ولات يتوقف بعض المنافع على ذلك
وفيهما استتار الحق بالصفات الجلالية بل تجليه بها وجهها البشعر بكثرتها كيف ومنها
الشبهات الحاجة عن ادراك الصواب ورفعهما يظهر فضل مدركه وجعلها بازاء السموات
ليشعر بأن بعض أسبابها مما يحجب عن المسبب (والنور) وهو الظاهر بنفسه المظهر
لغيره ووحده مع كثرة أنواعه لان المراد ما يوجب ظهوره في المظاهر أو يوصل إلى
توحيده وأخره ما عن ذكر السموات والارض لانهما سببا لادراك امتناعه وهما فرع
المدرك والمدرك (ثم) صارا نعامه بذلك سبب العدول عنه إلى غيره أو التسوية بينه
وبين غيره لاستعظامهم بعض ما أنعم به أو احتجابهم به عن المنعم اذ (الذين كفروا) أي علم
كفرهم وان أنكروه وثبت في الازل فستروا المنعم مع غايته ظهوره أو عبدو مظاهره على
اعتقاد كمال ظهوره فيها وهو اعتقاد النقص بالنظر إلى ما هو كماله فهو ستر بالحقيقة (بربهم)
الذي رباهم به هذه النعم ليلزموا بابه وعبادته ولا ينظروا إلى غيره (يعبدون) يعملون عنه إلى
عبادة بعض ما أنعم أو يستوون بينه وبين بعض ما أنعم في اعتقاد الالهية أو استحقاق العبادة
ويتجدد ذلك منهم حتى في حال تعظيمهم للعق لانهم لا يعظمونه بحيث لا يشاركونه الغير ولا
يتوجهون اليه بحيث يتخلون عن كل ما سواه ثم أشار إلى انه وان توهم نسبة سائر النعم إلى غير
الله فلا يتوهم نسبة نعمة خلق الانسان الذي هو المظهر الجامع إلى غيره اقصوره مع امتناع
كون القاصر موجد الكامل فقال (هو الذي) علم بحيث لا يعارضه وهم لمضيه في العقول انه
(خلقكم) خاطبهم لبشر إلى اعزازهم بخطابه الازلي مع كونهم (من طين) في غاية الهوان
ولاشعور له فهو غاية الانعام الموجب غاية ذم من مال عنه أو سوى بينه وبين غيره والطين
هو التراب المزيج بالماء فهم مخلوقون من الارض مع أثرهماوى (ثم) أي بعد ما قم
خلقكم (فرضي) أي قدر وكتب في جباهكم (أجلا) هو أجل الموت وهو أيضا أثرهماوى
لكونه من الزمان الذي هو مقدار أسرع الحركات السماوية ونكره لاجسامه وانما قدره

أي قصاع كبار واحد
جفنة وقصعة (جالات
صفر) أي ابل سود أي
جمع جالة وواحد الجالة
جـ لـ و جالات بضم الجيم
قلوس سفن البحر (قوله
تعالى جسداه) أي عنقه
(قوله عز وجل جنة) أي
جنت كقوله تعالى من
الجنة والناس وجنة
جنون كقوله تعالى
فأبصاحبكم من جنة
(باب الحاء المفتوحة)

ينتقل من دار القصور الى الكمال ليكون اجمع وليد دل على أجل القيامة المشار اليه بقوله
 (وأجل مسمى) أى معين فى حق النكل (عنده) لا يعلم غيره لانه ان قرب تعطيات الامور
 وان بعد لم يثبت اليه وليد كرهه ناقضى لانه لم يكتب فى الجبام بعد دم اختصاصه بأربابها
 وجعله له اسمية للدلالة على ثبوته فى العقول اذ بدونه يلزم العيب فى خلقها وتفهيم الخطاب
 الازلى وفى الاجلين اقوال اتها حياوة وابتهاد حياوة وابتهاد اموت وانتهاء موت أو ابتداء
 موت وابتداء حياوة أو انتهائهما حياوة وانتهائهما موت وهذا أظهر (ثم) أى بعد انعامه عليكم
 بخلفكم واعزازكم بمخطابه مع غاية هو ان أصلكم وبعده العلم باتتقاكم الى داره والى
 حكمه (أنتم قنرون) أى ثابتون على الشك أو المجادلة فى الحق بتجديد الافعال وكيف
 غفرون فيه (وهو الله) أى الظاهر بذاته وصفاته (فى السموات وفى الارض) لبراها ببراياها
 مقصدا ثم ظهر فيكم بجلا ايشاها كما كان يشاها فى نفسه فكل ما نيككم ظهوراته
 التى يشاها فهو (يعلم سركم) مظهر باطنه (وجهركم) مظهر ظاهره (و) كما يعلم ما فيكم
 باعتبار المظهرية (يعلم ما تكتبون) باعتبار قرائتكم التى يختلف بها الظهور والواحد
 وهى جهة الجزاء اذ هى جهة الاعراض عن آيات الله (و) لذلك (ما نانيهم من آية من آيات
 رحيم الا كانوا معرضين) فلا يستدلون بها عليه والاعراض عن دلالتها تكذيب
 للحق الناطق بالدعوة اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فزعموا ان الآيات كمال الحق
 ظهرت بتلك المظاهر ليعبد فيها وهذا استنزاه اذ قالوا بظهور الالهية فيها فكأنهم
 جعلوها من الحوادث فهذا الاعراض والتكذيب والاستهزاء بالانبياء مرجعها انباء
 الاستهزاء فان لم تظهر فى دار الابتلاء فلا بد من ظهورها فى دار الجزاء (فسوف يأتيهم انبؤا
 ما كانوا يستهزؤن) وقد جاء المستهزئين قبلهم انبؤهم (ألم يروا) أى ألم يعلموا علمائهم
 الرؤية بالبصائر ما بالنبوات من اتيان المستهزئين الاولين انبؤهم مرارا كثيرة (كم
 أهلكنا) أى كثيرة من أهلكنا بحيث أفادت تجربة واستقراة (من قبلهم من) أهلك
 (قرن) أى زمان فكأنهم لم يبالوا بذلك اسارا وامن تمكين الله فتوهموا انه مناف للاهلاك
 ومن توسيع الرزق عليهم فتوهموا انه مناف للتضييق بالانتقام منهم على انهم يتوهمون
 ان اهلاكهم من تقدم انما كان لدائرة الملكية لا لذنوبهم فردد الله تعالى عليهم بقوله
 (مكاهم) لم يقل لهم لقطع بعد دم انتقامهم بخلاف المخاطبين اذ يتوقع لهم النفع قبل
 اهلاكم (فى الارض) فيه اشارة الى أن التمكين فى السماويات هو الذى يمكن به منافيا
 للاهلاك (ما لم تمكناكم) فلا يمنع تمكينهم من اهلاكم (وأرسلنا) هو أبلغ من أنزلنا
 فى الدلالة على الكثرة (السما) أى المطر (عليهم مدرارا) أى مغزارا (وجعلنا) فى وقت
 أو مكان لا مطر فيه (الانهار تجري من تحتهم) فهذه التوسعة لا تنافى تضييقهم للعذاب
 بل صارت ذنوبهم بعد ذلك سبب الاهلاك الكلى (فأهلكناهم) وقد ترتب على ذنوبهم
 فكان (بذنوبهم) اذ ترتب الشئ على سببه هو الاصل (و) انما أهلكناهم فى الدنيا على ذنوبهم مع

(حنيف) من كان على دين
 ابراهيم عليه السلام ثم
 يسمى من كان يحنف ويحج
 البيت فى الجاهلية حنيفا
 والحنيف اليوم الملة
 ويقال ان مسمى ابراهيم
 حنيفا لانه كان حنفا عما
 دونه وقومه من
 الاوثان الى عبادة الله
 عز وجل أى عدل عن
 ذلك ومال وأصل الحنف
 ميل فى الهمى القدمين
 من كل واحدة على
 صاحبها (قوله عز وجل
 حج البيت) أى قصد البيت
 ويقال حجبت الموضع

انهم ليست دار الجزاء ليكون عبرة لمن بعدهم اذ (أنشأنا من بعدهم قرنا) خلقنا فيه اناما
 (آخرين) فلا تنامخ فيه يمنع من المبالاة بالاله لانه لا يعود عن قرب (و) لكن أسماء
 هؤلاء المنشؤون من بعدهم الاعتبار بحيث (لنزلنا) من مقام عظيمنا على سبيل التحميم الذي
 هو أتم في الاله عز (عليك) أيها الخبير في نفسه الداعي الى الخبرات في العموم (كأبا) عظيم
 الشأن في الاتفاظ والمعاني (في قرطاس) رأوا نزوله من السماء (فلسوه بأديم-م) التي هي
 أعدل الاعضاء الالهية مع انه لا دخل للسهر في هذه القوة (اقال الذين كفروا) أي
 مضوا على كفرهم بانكار امكان الارسال والمعجزات (ان) أي ليس (هذا) المعظم بهذه
 الوجوه الدالة على انه لا يكون الا من الله (الاحصوميين) انفسه لاحتياج الى بيان (وقالوا)
 اما كانت المعجزة من المالات العبرية فلا دليل على النبوة سوى شهادة الملائكة (لولا أنزل
 عليه ملك) بشم بصدقه (ولولا أنزلنا ملكا) فلولا أنزلنا بصورته الملائكية (افضى الامر)
 أي انقطع أمر التكليف اذ لا ينفع الايمان بعد انكشف عالم الملائكة (ثم) ان لم يقصر
 (لا ينظرون) أي لا يعمهون اذ الامهال للنظر فان المعجزة وان أفادت علما ضروريا لا تخلو
 عن خفاء يحتاج الى أدنى نظر ولا خفاء مع انكشف عالم الملكوت فلا وجه للامهال للنظر
 ولم يقبل الايمان معه فلا بد من الموازنة بحقيقته (ولوجه انما ملكا) بحيث يراه أهل عالم
 الشهادة (لجعلناه رجلا) أي على صورته ليدركه أهل عالم الشهادة (و) لوجه انما رجلا
 (للسماع لهم) من استهالة ارسله شاهد امثل (ما يلبسون) على انفسهم ومقلديهم من
 استهالة ارسل البشر ولو لم يكن شيء من الامرين فلا وجه لانزاله أيضا لانهم لم يماروا
 المعجزات من المحالات وانزال الملائكة غاية انه من المعجزات كان طبعهم ذلك استهزاء منهم
 يستحقون بذلك الاستهزاء من الله (و) قد فعل الله ذلك بين قلوبهم لانه (اقصد استهزئ برسل
 من قبلك فاق) أي أحاط من الجواب (بالذين يخفونهم) لا بالرسل (ما) أي الاستهزاء
 الذي (كانوا به يستهزئون) اذا هم كوا في الدنيا على آقب الوجوه ثم ردوا الى أظنع العذاب
 أبا الأبدن وجعل لرسول في أعلى منازل القرب من رب العالمين فان أنكروا انه حاق بهم
 ما كانوا يستهزئون (قل) ان لم تصدقوه بما أتوا ولم تنكروا بما رأيتهم في مكان لعدم دلالة
 على استمرار هذه السنة ولو أبصرتم الكل في مكانكم لتسبقوه الى الصحرا فلا تن (سيرا) سيرا
 عمدا (في) اطراف (الارض ثم) بعد تحمكم مشاق السير المذهبة بعونة النفس (انظروا)
 في آثارهم الدالة على انه حاق بهم ما كانوا به يستهزئون لتعلموا (كيف كان عاقبة المكذبين)
 الذين تضمن تكذيبهم الاستهزاء وكان عاقبتهم استهزاء الله بهم فان زعموا انه لا دلالة
 فيها على انها كانت لتكذيبهم اذ ليست بمصيبة بعاقب بها صاحبها مثل تلك العقوبة (قل)
 أي مصيبة أعظم من التكذيب والقول بانكار الرسالة والمعجزة وفيه تعجيبا عن اقامة
 الدليل على صدق من أرسلهم وانكار رحمة وعده وحكمته فان أنكروا قدرته على المعجزة
 ساهم (لن مافي السموات والارض) فان قالوا هو الله لكن المعجزة ليست من فعله حتى قيل

أوجهها اذا قصدته ثم سمي
 السفر الى البيت بمجادون
 ما سواء والحج والحج
 لغتان وفيه الحج المصدر
 والحج الاسم وقوله عز
 وجل يوم الحج الأكبر
 يوم القيمة ويقال يوم
 عرفة وكانوا يسمون
 العمرة الحج الأصغر وقوله
 تعالى حوراء على ثلاثة
 أوجه الذي لا يأتي النساء
 والذي لا يولد له والذي
 لا يخرج مع التمتع ماشيا
 (قوله عز وجل الحواريون)
 هم مسموون الانبياء
 عليهم السلام الذين خلصوا

على تصديقه (قل لله) هي أيضا لانهم الماعين فعليه أو فعل من أعطاه القدرة عليه لكنه لا يعطى أحد اذ قدرة تفضي الى عجزه عن شيء سمانه يدق الرسل الذين تقتضي الحكمة ارسالهم لانه من الرحمة وقد (كتب) ربكم (على نفسه الرحمة) وكما هي في الجزاء اذ بدونه تضيق مشاق المعارف الالهية والاعمال الصالحة وتضيق المظالم والجزاء في دار الدنيا لانه فرع التكليف ودار التكليف لا تكون دار الجزاء لان مشاهدته مانعة من التكليف فلذلك حلف (ليجمعنكم) في القبور (اليوم القيامة) واذا حلف فهو (لا ريب فيه) ولا يعرف الا بالرسال الرسول فلا يكون تكذيبه الا سبب خسرة ما وعد على معارفه وأعماله الصالحة على ألسنتهم (الذين خسروا أنفسهم) ففوتوا عليها ما وعد الله والزموها قهره وغضبه الذين ظهرت آثار ذلك على بعضهم في الدنيا (فهم لا يؤمنون) وكيف يرتاب في يوم الجزاء والدنيا ان صلت له فاعماله تصلح جزاء من يتأذبه بالله (و) أما من كان تلهذه بالله لانه من بل (له) وهو (ماسكن) اليه (في الليل والنهار) أي حال السكر والصوف لا بد له من جزاء غير لذات الدنيا ولا يكتفي تلهذه بالله في الدنيا لانه محموزج بألم شوقه (وهو السميع) لا ينسه (العليم) بمنه فلا يتعمد تلهذه الا برؤيته ومكالمته ولا يستقيم الا يوم القيامة ولا يعبد اعطاه الجزاء على الاعمال الغير المتحصرة لغير المتحصرين لا تفسد الكل له لانه من جوده ماسكن أي دخل في الليل والنهار الحاصرين وهو السميع لنيات العاملين العليم بأعمالهم ومقاديرها ولا يعبد احياءه للجمادات من ابدان الاموات لانها وان كانت دون الحيوان والنبات الساكنين بالليل المتحركين بالنهار لا يمكن الكل من مظاهره حتى ان له ماسكن في الليل والنهار من الجمادات فكما قبل ظهوره فله قبول ظهوره ورحمته وظهوره وسمعه لسماع خطابه وظهوره وعلمه لادراك اعماله وجزائمه فلا ينبغي ان يرتاب في يوم الجزاء الذين الامر من ثم انه كما لا يكتفي نعم الدنيا لجزاء من سكن الى الله فلا يتذبحه لايكتفي آفات الجزاء من أشرك به وان كان مرغوا بالعبادة ورحمته لا موا بركة الانبياء عليه من ترك متابعتة لا به (قل) بطريق الانتكار على نفسك المحاضا للنصح (أعير الله) الذي له الكمالات بالذات (ألتخذوا) مع انه لا كمال له في ذاته أعير (فاطر) أي مخترع (السموات والارض) من غير مثال سابق فكالاتهم سامنة وقد اشغل على آيات ومنافع كثيرة أنعم بها على الخلائق على ان الولي انما يتخذ لانعامه أو الحاجة اليه (وهو) كاف فيهم لانه (بطم) ويحصل مقدماته وما يرتب عليه (و) لا حاجة له ولا انعام عليه ولا يطلب العوض لانه (لا يطم) فيجب اتخاذه وليا بل يعود اشكر على انعامه وكما بينه الخواص بالعوض وكيف لا يعاقب على ذلك وفيه مخالفة أمره (قل اني أمرت أن أكون أول من أسلم) لاصير متبوعا للباقيين فهم أمورون بالاسلام ومخالفة منه اذ قد نهي عن الشرك صريح بعبادة النهي في ضمن الامر وأكذلك ناكدا فقيل (ولا تكونن من المشركين) ونهى المتبوع نهى التابعين والامر والنهي من الحكيم القدير سيما المتبوع لا يكون اللعب فأقل ما قبله الخوف حتى للمتبوع (قل اني أخاف ان

وأخلصوا في التصديق
بهم ونصرتهم وقيل أنهم
كانوا قاصدين فسموا
الحواريين لتبيضهم
التياب ثم صار هذا الاسم
مستعملا فبين أشبههم من
المصدقين وقيل كانوا
صناديق وقيل كانوا ملوكا
والله أعلم (قال أبو عمرو فيه
ثلاث لغات صفوة وصفوة
وصفوة والكسر
أجود من) (قوله تعالى
حبيل) عهد (حسرة)
ندامة واعتقاد على ما فات ولا
يمكن ارتجاعه (قوله تعالى
حبيل الله) كما فيها الله

عصيت) بمخالفة أمر أو نهى ولو في ما دون الشرك (ربي) الذي رباني فبلغني رتبة المتبوعة
 فان عصيانه أخوف (عذاب يوم عظيم) تظهر فيه عظمة لقهر الالهى وان كفى في ما دون الشرك
 الآفات الدنيوية لكنه لا يختصص به بالعذاب يخاف عذابه لانه موضوع له بل صار
 له عوم به حيث (من يصرف) العذاب (عنه يومئذ قد رحمه) بعظم عنايته كيف (وذلك
 الفوز المبين) الذي يفوق الفوز بدخول الجنة اذ فوتهما أهون من مقاساته فاذا عظم فوز
 النجاة يومئذ من عذاب ما دون الشرك فما حال عذاب الشرك كيف ولا يرفع عمله ولا شناعة
 بل الآفات الدنيوية لا ترتفع بها الجحالة ولا قوة تولى الا باذن الله (و) ذلك لانه (ان يمسك الله
 بضر) ولو دنيويا (فلا كشغله) من دواء ولا موالاة ذى قوة بل لا يكشقه اذا كثر منه
 عقيب الدواء والرقى والجذورات (الاهو) اذ ليس لغيبه قدرة بعرضه ولذلك كثيرا ما لا
 يفعلوه وينفعل عقيب دعوانه أكثر مما يفعل عقيبها (وان يمسك بخير فهو على كل شئ
 قدير) فيقدر على اتعابه وان أراد الغيرة قطعه وأكثرت به بالشكر فان أبى فلتعويضا
 بأجل منه وأكثرت ما يقطعه بالكفر فان أتم فلا استدراج (و) لو فرض لغيبه قدرة مسددة
 فليس له معارضة الله تعالى اذ (هو القاهر فوق عباده) فان شاء أمضى تأثيره م وان شاء
 قطع (و) ليس على سبيل التحكم (هو الحكيم) فلا يعضى الا حيث لا يضر بالآخره الا في
 حق المستدرج (الظهير) بمن يحتاج الى الواسطة ومن لا يحتاج اليها فن استغنى بالله أعزاء
 ومن توسل بوسائط الخيرات تنوع بها والاضرار بآخرته وكان هم اذا سمعوا بذلك قالوا لا نعرف
 هذا العذاب الا عن قولك ولا نثبت الا بشاهد عظيم (قل أى شئ أ كبر شهادة) بحيث
 لا يمكن معارضته بما يساويه فان سقوا بين شهادة الله وغيره (قل الله) أ كبر شهادة اذ لا احتمال
 للكذب في قوله أصلا وهو (شهيد) أى مبالغ في الشهادة على نبوتك بحيث يقطع النزاع
 (بينى وبينكم) اذ شهد بالقول في الكتاب التى أنزلها على الاولين وبالفعل فيما ظهر على
 يدي من المعجزات (و) أعطى في المعجزة القولية التى لا مجال لتوهم السكون فيها اذ (أوحى الى
 هذا القرآن) الجامع لاهلوم التى يحتاج اليها في المعارف والشرائع فى القضاة يسيرة فى أقصى
 مراتب الحسن والبلاغة (لا تذكركم به) يامن بلغوا الغاية القصوى فى باب البلاغة (ومن
 بلغ) من عقلاء العالمين وفضلهم اذ يعرفون اعجازهم فيقع فى قلوبهم صدقه ولما أقام
 الشهادة على نبوته طلب منهم الشهادة على شركهم وأشار الى انه لا شاهد له من الدلائل
 العقلية والنقلية والكشفية للرسول والاولياء وانما هو أقوالهم فقال (أنتم كم) من
 غير أصل (لشهودن أن مع الله الهة أخرى قل) انه وان كثرت النعماء منكم عليه
 حتى تواتر (لا أشهد) لان التواتر انما يصدق العلم حيث كان عن مشاهدة ولا مشاهدة هنا
 ولا دليل بل أنه مدعى توحيده (قل انما هو اله واحد) لا يشاركه فى الهيته ولا فى صفاته
 كاله (وانى يرى مما تنكرون) من عبادتكم لها واعتقادكم استحقاقها لها وكانهم
 اعترضوا على شهادة الله فى كتب الاولين بانكار جهو أهل الكتاب اياه فأجيبوا بأنه انكار

(قوله تعالى حببت
 أعمالهم) أى بطلت (حظ)
 نصيب (حريق) نار تلهب
 (قوله عز وجل حلال
 جمع حلاله الر جل أى
 امرأته وانما قيل لامرأة
 الرجل حلالته ولما ر جل
 حلالها لأنه يجعل معها
 وتحمل معه وبقال حلاله
 بمعنى محله لانم التحمل له ويجعل
 اه (قال أبو عمر ومنه قول
 عنزة وحليل غانية تركت
 مجدلا) (قوله عز وجل حسيبا)
 فيه أربعة أقوال كافيها
 وعالمها ومقتدرا ومحاسبا
 (قوله عز وجل حاق بهم) أى

لما عرفوه كما اعترف به من آمن منهم لا غراض كانت لهم وقد ظهرت ولاية عدوهم لذلك
 ستر ما لم يظهر في العموم ولا تحريشه فقل (الذين آتواهم الكتاب يعرفونه) لانه ذكر فيه
 نعمته وهو وان لم يصفه بتعنيته باللون والشكل والزمان والمكان تعين بقرائن المعجزات
 فبقاء الاحتمال البعيد فيه كبقائه في الوجود بأنه يمكن ان يكون غير ما ولدته امرأته أو
 يكون من الفجور مع دلالة القرائن على برائتها من التزوير والفجور فهو (كما يعرفون
 آبائهم) في ارتفاع الاحتمال البعيد بالقرائن على برائتها فانكاره خسران لما عرفوه ولما
 أمروا بالدين به (الذين خسروا أنفسهم) بتقويت ما أوتوا من الكتاب وما أمروا به
 (فهم لا يؤمنون) وكيف لا يخسرون وهم ظالمون وكل ظالم خاسر وانما قلنا انهم ظالمون لانهم
 يحترفون كتاب الله لفظاً أو معني فيفترون على الله المكذب ويكذبون آيات الله من كتابهم
 ومعجزات محمد صلى الله عليه وسلم وكتابهم وقد يترون بعض ما في كتابهم وهو أيضاً تكذيب
 فعلوا جميع ذلك لانه لا يتأتى لهم ترك الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم لم بدون أحد هذه
 الامور (ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته) لانهم بالتعريف يدعون
 الهية أنفسهم وبالكذب يريدون تهميز الله عن تصديقه الرسول فينسبون إلى مجادها إلى
 غير الله مع افتراءها إلى القدرة الكاملة وانما قلنا كل ظالم خاسر لان كل ظالم لا يفلح
 (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يفلحون في الدنيا باقتراف الحجة عنهم وظهور المسلمين عليهم
 وفيه اشارة إلى أن مدعى الرسالة لو كان كاذباً كان مقرباً على الله فلا يكون مفلساً فلا
 يكون سبباً لصلاح العالم ولا محلاً لظهور المعجزات ولما ذكر جواب الاعتراض على شهادة
 الله بنسبة ظلم الافتراء على الله وتكذيب آياته إليه أشار إلى جواب اعتراض الله على
 شهادة المنكرين ان مع الله آلهة أخرى بالكذب على أنفسهم بانكار شهادتهم وهو أيضاً
 ظلم على ظلم بالافتراء على الله بالشرك وقد أشار كهـم الاقول في الشرك أيضاً فقال (ويوم
 نحشرهم) أي فكيف لا يفلحون في الدنيا باقتراف الحجة عنهم وظهور المسلمين عليهم لا يفلحون
 يوم نحشرهم أي الانس والجن والشياطين والملائكة (جميعاً) ليفتضح جميعاً من لا يفلح
 من الظالمين مزيداً فوضح ويظهر المفلحون بكمال العزة (ثم نقول للذين أشركوا) أي
 مضوا على الشرك بأن ما تواعاهم وهم الشاهدون أن مع الله آلهة أخرى وكذا المفترون
 على الله بالتحريف والمكذبون بآياته يجعلها للغير (أين شركاؤكم) الذين جعلوهم
 شركاءنا وهم شركاؤكم في العبودية (الذين كنتم تزعمون) من عند أنفسكم بلاديسل
 عقلي ولا تقلي ولا كشي قصدم بذلك فعل الفاتنين في المملكة يجعلها للغير من هي له
 فيتمخرون (ثم لم تكن فتنتهم) أي جواب ما اعترض به على فتنتهم التي هي شهادتهم أن مع
 الله آلهة أخرى (الأن قالوا) معاذرين عنهم ايته سلموا كذا بالقسم بالاسم الجامع مع
 نسبة الربوبية إليه لا إلى ما سواه (والله وبنا ما كنا مشركين) فكان هذا العذر ذنباً آخر
 مؤكداً لافتراءهم بالشرك الذي نفوه (انظر كيف كذبوا) مع علام الغيوب بعد كشف

أحاط بهم (قال أبو عمر حاتم
 بهم) أي حق عليهم (قوله
 عز وجل جميع) أي ما حاد
 والجميع القريب في النسبة
 كقوله عز وجل ولا يمثل
 جميعاً أي قريب قريباً
 والجميع أيضاً الناس يقال
 دعينا في الحامة لاني العامة
 والجميع أيضاً العرق (قال أبو
 عمر الجميع أيضاً الماء البارد
 وخاصة الأبل الجياد يقال
 له الجميع يقال جاء المصدق
 فأخذ جميعها أي خياريها
 وجاء آخر فأخذتاسمها أي
 شرارها وأشد
 وساغ إلى الشراب وكنت قبلاً

القطاع عنهم بحضرة من لا ينحصر من الشهود فنادوا به ضارا (على أنفسهم و) لم يجدوا
عنه تفصيلا له (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شركاء يشفعون لهم عند الله
ويقتر بونهم اليه زاني وهـ ذامن عدم فلاحهم باقتضاهم باقتراهم بالشرك الذي اعتذروا
عنه بالكذب آخر مؤكده (و) من شأن ذلك عدم فلاحهم في الدنيا بقدر ما يستمعون منك من
كلام الله المرشدهم اذ (منهم من يستمع) أي بقصد سماع القرآن ناظرا (اليك) أي الى
وجهك الذي يعرف من له أدنى بصيرة انه ليس بوجه كذاب (و) لكن لا يدبر فيه حق
يطلع على اجهازه ويؤثر فيه الارشاد لانا (جعلنا على) بواطن (قلوبهم أكنة) أي حجابا
من اتعصب لدين الآباء وأحب الرياسة والمال فتنعهم من (أن يفقهوه) أي يفهموا
يوطن قلوبهم بباطنه التي بها اجهازه وارشاده باقامة الدلائل ورفع الشبهة بل التأثير
فرع الوصول وطريق وصول المسموعات الاذان (و) قد جعلنا (في آذانهم) التي هي
طريق الوصول الى بواطن القلوب (وقرا) أي نقلا مانعا من الوصول اليها لمعارضة
مطالبهم المذكورة (و) لا يتخصص هذا منهم بالقرآن لرؤيتهم قصورا فيه بل (ان يروا)
بالاعين (كل آية) بحيث لا يخرج عنها شيء مما يمكن ظهوره على يدي البشر عما يدل على
صدق الرسول كانه مشاهد (لا يؤمنوا بها) وجهها على السحر وقد بالغوا في انكار
المعجزة القولية التي لا يتوهم فيها السحر (حقا اذا جؤك) يا من سرى نوره الى بواطن
من يأنيك فلا يسرى منك نور اليهم لانهم (يجادلونك) فيبطون استعدادهم لقبول
لنور منك والمالم يمكنهم القول بأنه سحر (يقول الذين كفروا) أي ستروا اجهازه من كل
وجه حتى من وجه اشتغاله على أخبار الغيب (ان هذا الاسطير الاولين) أي كاذبين
التي طروها (وهم) لرؤيتهم حلاوة نظمه فوق نثرهم وشهرهم مع متانة معانيه يعرفون
ان التدبر فيه يفيد التطلع على اجهازه فيخافون تأنيده في قلوب الخلائق لذلك (يننون
عنه) أي عن قراءته واستماعه لا لايدهوهم الى التدبر فيه فيفسد عليهم أغراضهم
الفاسدة (و) يخافون على أنفسهم ذهاب تلك الاغراض بقوة تأثيره لذلك (ينأون) أي
يعدون (عنه) يريدون اهلاكه (و) لكن لا يحصل لهم هذا المطلوب لان الله متم نوره
ومظهر دينه ينعكس عليهم مرادهم فهم (ان) أي ما (يصلون الا أنفسهم) بابطال
نظريتهم وعلميتهم في الدنيا واستحقاق العذاب الشديد الخالد في الآخرة بل هم هالكون
الآن لتحقيق أسبابه فيهم (و) لكنهم (ما يشعرون) لاختصاصهم به لا يثقون بهم ولو شعروا
ليكنوا كالواقفين على النار (ولو ترى) أيها الناظر من بعد ما ابتلوا به (اذوقوا على
النار) قبل دخولها العظم عليك الامر فيكبح حالهم بعد دخولها (فقلوا يا ليتنا) طالبا
لثني الحال (نرد) من دار الآخرة مع ما فيها من سعة الرحمة لتضييعهم استعداد تحصيلها
الى الدنيا ليحصل استعدادها بتكميل النظرية والعملية (و) مع ذلك (لا تكذب بايات
ربنا) لتلايصل ما حصل من الاستعداد (و) مع ذلك (نكون من المؤمنين) بكل ما يجب

أكلاد أغصن بالياء الحميم
أي البارد (قوله عز وجل
حرث) هو اصلاح الارض
والقائه للبذر فيه ما يسمى
الزرع الحرث أيضا (قوله
عز وجل حشرنا) جمعنا
و زوجل حشرنا (قوله
والحشر الجمع بكثرة) قوله
عز وجل حشرنا أي حشر
ويقال حاربنا وحشر
يصير أيضا اذ اليركس له مخرج
من أمره فحضر وعاد الى
حاله (قوله عز وجل حولة
وفرشا) الحولة الابل التي
تطيق أن تحمل والفرش
الصغار التي لا تطيق الحمل

الايمان به من الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وان لم يظهر لنا اكل واحد
 منها آية تظهر على يديه لثلاثين يوم كذابين لآيات الظاهرة على يدي من أمر بالايمان به -
 وانما ينفعهم الرذائل التي يتوكلون كان نعيمهم من خارج وليس كذلك (بل يداهمهم)
 بالصور القبيحة (ما كانوا يخشون من قبل) من الصفات الذميمة فيتعذبون بتلك الصور
 أيضا عند الرد - ذابا لا يظهر عليهم - مع خفة عذابهم بالرد من العذاب الخارجى
 (ولورثوا) مع اخفاء تلك الصفات فيهم ولا بد منها الا لتكليف بدونها (اعدوا) فاعلن
 (لما نهم واعنه) اغلبة تلك الصفات على عقولهم المانعة عنه (و) لا ينفعهم عن العود
 وعدهم (انهم الكاذبون) لان تلك الصفات تدعوهم الى الخلف في الوعد ولا مانع منه
 (و) كيف لا يعودون وهم يرون ما رآوه من البعث والوقوف على النار من أضغاث أحلام
 النائم وقعت في أثناء الحياة الواحدة لذلك (قالوا ان هى) أى ابست الحماية التى يتوهم
 فيها البعث والى يتوهم فيها الرد (الاحيوتنا الدنيا) الاقولة (و) ان منتهى وردنا بطريق
 التنازع (ما نحن بجمعين) حتى يكون ذلك الوقوف على النار امر حقيقة باو انما روى
 حال تجرد الروح بطريق الرؤيا ثم تعاقب بطريق التنازع (ولورثوا) الذين لورثوا بعد ما وقفوا
 على النار اقالوا انه رؤيا باطلية (اذ وقفوا على ربهم) فاطاعوا بالاطلاع عليه أنها نار
 حقيقة بعد البعث الحقيقى (قال) اهم تم كليمهم ورد الما يتوهمون عند الرد (أليس هذا
 بالحق قالوا بلى وربنا) الكاشف لناعن - حقيقة (قال) لوردتم عن هذا المقام احتجبت
 فكفرتم لما جربتمكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) ولم يرفع عنهم - اقام الله
 العذاب وان اختص بأهل الحجاب لانه (قد خسر) النور الذى يمكن به رؤية الله (الذين
 كذبوا بقاء الله) فحصلت لهم ظلمة التكذيب ولم يزلوا في ظلمته (حتى اذا جاءتهم الساعة)
 الكاشفة عن نور الله (بغتة) قبل ان بالقوا نوره ليحكمهم رؤيته (قالوا) عند عذابهم بفتحة
 النور بعد مد طول مدة الظلمة (يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أى فى الدنيا اذ لم نكتب من
 الاعمال قادات والاخلاق والاعمال ما يميز الارواح ويؤنسها بنور الحق ولو أطلقوا
 النظر لنعلمهم بحب المعاصى ولولم تحجب فانما يراه من يكون قائما (وهم) يكونون
 راكعين اذ يحملون أوزارهم أى انقال معاصيهم (على ظهورهم) بل ينكسون اها
 (الاسامير) كيف لا يسوء الاوزار وقد ساء جميع ما به - حل الحياة الدنيا مما ليس
 بوزن ولا عبادة فانه (ما الحياة الدنيا) أى اعمالها (الآل) أى اشتغال بالامور الحسية
 (ولهو) أى هزل (وللدار الآخرة) أى اعمالها (خير) أى أتم لذة فى الدنيا (الذين
 يتقون) وان شئت على المستغفلين بلعب الدنيا واهوا والذات الاخرية المناسبة
 للذات الدنيا خيرا لهم أيضا فضلا عن الروحانية (أ) تؤثرن الادنى الفانى على الاعلى الباقي
 الحاصل فى الحال لاهل الكمال (فلا تعلقون) وانما يؤثرن الدنيا لانهم لا يتلذذون لذة
 المتقين لانهم لا يستعملون العقول استعمالهم اياها فى أمور الدنيا حتى لا يدقون الرسول

وقال بعض العلماء المحولة
 الابل والحيل والبغال
 والحمر وكل ما حمل عليه
 والزئير الغنم كذا قال
 المفسرون (قوله تعالى
 الحوايا أى الباعرة يقال
 الحوايا ما تحوى من
 البطن أى ما استدار
 ويقال الحوايا نبات اللبن
 وهى منصوبة أى مستديرة
 واحدها حاوية وحوبة
 وحوايا (قوله عز وجل
 حنيناً) أى مريعا
 (حقى على) أى حتى على
 واجب على ومن قرأ حقيق

الذي لا يعرف وقوعها بدونه وان حسنها العقل ودل على صدق الرسول واهداهم استعمالهم
 اياه في حقه عليه السلام الموجب لتحقيق الاخرة مع وجوده عندهم كان يحزنه عليه
 السلام ذلك فقال عز وجل (قد علم انه) أي الشأن (ليحزنك الذي يقولون) فبك من
 أنك كاذب أو ساحر أو شاعر أو مجنون وكان ينبغي ان لا يحزنك تكذيبهم (فانهم لا يكذبونك)
 فيما تخبر عن أمور الدنيا العلمهم بصدقك مع أنك لم تعط المعجزات الا لصدوقك فيها (واستكن
 الظالمين) بتكذيبك فيما أعطيت المعجزات لصدوقك فيه (بآيات الله يجحدون) فلا
 بد ان تزيل حزنك باهلا كهملهم هذا الظلم العظيم في حق آياته وليس امهالهم امهالهم بل
 لجريان سنة عز وجل بتحقيق صدق الرسل وشكرهم (واقصد كذبت رسل من قبلك فصبروا
 على ما كذبوا وأوذوا) بأنواع اخر لم يزل صبرهم (حتى أتاهم نصرنا) فشكروا فاعطوا
 مع اجر الرسالة أجر الصبر والشكر وكلما طال الصبر كثرت الاجر وعظم الشكر وعظم وزير
 العدو واشتد عقابه (ولابدل لكلمات الله) من نصر الرسل واعطائهم أجر تبايع
 الرسالة والصبر والشكر وقهر الظلمة والمستهزئين (ولقد جالك) جميع ذلك (من نبا
 المرسلين) لتعلم انه من سنة الله التي لا تبدل فحزنك كالمشافي له (وان كان) الشأن (كبير)
 أي نقل (عليك) لمزيد شدة شك (اعراضهم) فلا ينبغي ان يكبر عليك مع مباغتك في قبليغ
 الرسالة واطهار المعجزات واقامة الحجج ورفع الشبهة وان لم يبلغ الى حد الالباء المانع من
 التكليف اذ لا يفيد معه الايمان وهم انما يعرضون لعدم ما يلجئهم الى الايمان (فان استطعت
 أن تبتغي نفقا) أي سربا (في الارض أو سما في السماء فتأتيهم) من تحت الارض أو من
 فوق السماء (بآية) ليدت مما بين السماء والارض فأتى بالركن لم يجعل الله لك هذه
 الاستطاعة اذ يصبر الايمان ضرور باعترافهم فان نزع كان موجبا لاجتماع الناس على
 الهدى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) انك شاعقتضى جلالة وجماله اظهار غاية
 قهره وغاية لطفه (فلا تكونن من الجاهلين) بما تقتضيه الصفات الالهية بل بما تقتضيه
 عموم الملائكة ثم انه لا وجه لان يكبر عليك اعراضهم لان غايةك انك ادع والداعي (انما
 يستجيب الذين يسمعون) وانما يسمعون الاحياء وهؤلاء وان كانوا احياء بالحياة الحيوانية
 أموات بالنسبة الى الانسانية اوت قلوبهم بعموم الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة
 (والموتى) انما يسمعون حين (يبعثهم الله) باحياء قلوبهم بموت الاعتقادات الفاسدة
 والاخلاق الرديئة ولا يتصور الالبات الطبعي الذي لا يكون بعده عود الى التكليف الذي
 فيه الاجابة بل يبقون بعده مدقة البرزخ (ثم اليه يرجعون) بعد ما كانوا عنه معرضين
 فيه تجيبون حين لا تنفعهم الاستجابة (و) يدل على موت قلوبهم أنهم (م) قالوا (لآيات التي
 لا يمكن معارضتها انهم اليست من الله اذ لا الهاء فيها) ملجئة ليهلم انما (من
 ربه قل ان الله) لا ينزل الآية الملجئة لان المتصور من انزالها طالب الايمان النافع ولا ينفع
 معها وليس ذلك من عجزه بل مع انه (قادر على أن ينزل آية) تليهم ولا يمكن لا ينزل ما يخل

على أن لأقول على الله الا
 الحق فعنه أنا تحقيق بأن
 لأقول على الله (قوله تعالى
 حتى عنها) معناه يستلونك
 عنها كأنك حتى بهم ويقال
 تحفت بقلان في المسئلة
 اذا أنت به سؤالا أظهرت
 فيه العناية والمحبة والبر
 ومنه انه كان بي خفيا أي
 بارامعنا (وقال أبو عمر في
 صفات الخلقين يقال فلان
 معي أي تعب ولا يقال معي
 من صفات الله عز وجل
 فقلت ما يكون هذا مثل
 المكر والحجب فقال هو جازن

بقائده الايمان (ولكن أكثرهم لا يعلمون) انه مخلة بقائده الايمان فيطلبونها ويوقعون
 عليها الايمان (و) لا ينافي القول بموت قلوبكم ما يرى فيكم من الحياة فانه (مامن دابة) مستقرة
 (في الارض) لا ترتفع عنها (ولا طائر) يرتفع عنها اذ (يطير بجناحيه الا أهم أمثالكم) في
 الحيوانية بلا انسانية فمن خلا منكم عن علم وعمل فكالدابة ومن تحلى بهما فكالطائر وانما
 صورناه بصورة البشرية لانه (ما فرطنا في الكتاب) أي لوح القضاء (من شيء) ناقص أو
 كامل من كل نوع وفعلنا تابع له لئلا يكتفوا به مع نقصهم أعطيناهم من العقل ما لو استعملوه
 اكموا فلذلك كافوا (ثم ادر بهم يحشرون) ايسئلوا هل استكملوا بما كافوا أم لا (والذين
 كذبوا بآياتنا) فانهم وان شاركوا الحيوانات في السمع والانسان في النطق والعقل فهم
 في سماع آياتنا (هم) في الاعتراف بحقيقتها (بكم) ومع وجود نور العقل فيهم (في الظلمات)
 اعدم استنارة نظريتهم وعلميتهم بنور الشرع وهذه الامور وان كانت أسباب الهداية فلا
 تؤثر بل المؤثر المشيئة الالهية (من يشاء الله بضله) فلا يعارضه أسباب الهداية (ومن يشأ
 يجعله على صراط مستقيم) عند وجود الأسباب لايها (قل) لبيان الصراط المستقيم ان أصله
 التوحيد اذ الشرك افراط بلا حاجة والتعطيل تفريط محل الجواز (أرأيتمكم) أي
 اخبروني ما فائدة الشرك هل هي في الرضاء الذي لا يلبون فيه بشيء أو في حال الشدة فينبوا
 (ان أنا كم) أعظم وجوهها الذي هو (عذاب الله أو) مقدمته اذ (أنتمكم الساعة) وانما
 اعتبر أعظم وجوه الشدة اذ الحاجة في الادنى الى الشرك بالانزع (أغير الله تدعون ان كنتم
 صادقين) أي تخصون الغير بالدعوة الى رفع تلك الشدة لزيد قوته بل لا تدعونه مع الله أيضا
 (بل اياهم تدعون) أي تخصون بالدعوة وليست دعوتكم تلمه الاجابة حتى يتوهم فيها الشرك
 بل هو على اختياره (فيكشف ما تدعون اليه ان شاءه) اذ لم يكشف لاندعون غيره بل
 (تسنون ما نشركون و) لما كانت الفائدة العامة في اتخاذ الاله الاتجاء اليه في الشدائد (لقد
 أرسلنا بهذه الفائدة الى أهم) مختلفة لاتفاقهم على الاعتراف بها (من قبلنا) لتتبعهم أمثال
 لو أخذوا بها وتعتبر بهم لولم يأخذوا بها فاخذوا هاهنا فلم يوالوا اله الكونهم في الرضاء (فاخذناهم
 بالبأساء) أي الشدائد الخارجية (والضراء) أي الشدائد الداخلة (لعلهم يتضرعون) الى الله
 فيصيرون الدعوة بلا كلفة لئلا يكتفوا بها لم يوالوا بما لم يستأصلهم وكان حقهم ان يوالوا بالشدائد
 الخارجية فضلا عن الداخلة (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) أي فهل لا تضرعوا حين مجي
 بأسنا مؤكدا لالة المعجزات (ولكن قست قلوبهم) فلم يكن فيه النبي وجب التضرع (و) لولا
 ان لم يعودوا الى التوحيد أيضا لانه (زين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الشرك فلا
 يصح هدمهم حتى يحملوا على البأس عليه فلما لم يهدمهم بالبأساء التضرع الداعي الى
 التوحيد رفعه الله عنهم حتى نسوه (فلما نسوا ما ذكرناه) العذاب الاخرى من البأساء التي
 لم تستأصلهم (فقتلنا عليهم أبواب كل شيء) من مطالبهم ووعايتهم استدراجا لهم بأن ذلك البأس

وقيل كان ذلك حتى عنها
 كان ذلك أكثر سؤا لك
 حتى عاتبا قال أحق فلان
 في المسئلة إذا ألح فيها
 وتابع والحق السؤل
 باستعصاه (قوله جات جملا
 خفيفا) الما خفيف على
 المرأة اذا جات وقوله فرت
 به أي فاسقرت أي قدمت
 به وقامت (قوله عز وجل
 مرض) وحضض وحث
 بمعنى (قوله خنيد) أي
 مشوى في خد من الارض
 بالرضف وهي الحجارة

لو كان على الشرك لم يكن معه هذا الفتح ولم يزل ذلك (حتى اذا فرحو بما آتوا) من مطالبهم
ورغائهم مع الشرك فتأكد من بدنا كدوتين من يدينين (أخذناهم) بالعذاب المستاصل
(بغثة) أي بجأة لا تقدم مذكرا ذلهم يفسدهم في المرة الاولى (فأذاهم مبلسون) أي قانطون
اذلوا انقطع صدار كالاول فاستقر عليهم وان اتقلوا من نوع منه الى آخرها كان عذابهم
مستأصلا صغارهم وبكارهم (فقط دابر) أي نسل (القوم الذين ظلموا) وان لم يكن ظالما
لانهم لو كبروا وتوارفوا الظلم من آباءهم (والحمد لله) على اهلاك الظالمين واهلاك نسلهم بتبعيتهم
(رب العالمين) اذ ربى الباقيين بالعدل من غير تشويش ظالم وهم المقصودون من العالم فكأنما
ربى الكل وان زعموا اننا نتجنى اليهم في بعض الشدة اندلسترق باسمائهم ويخبرونا ببعض
الغيبات والمعالجات (قل) لادلالة لالتجاسمكم على الهيئة حتى يصح الشرك وانما اعتبرناه
للازمكم اذ تعترفون به والرقى انما تدفع أذيات الشياطين وهي التي تخبر ببعض الغيبات التي
شهدتموها والمعالجات ولا الهيئة بذلك بل بعموم القدرة والعلم وليس لها ذلك (أرايتهم) أي
اخبروني (ان أخذ الله سمكم وأبصاركم) فاذهم ما بالكلية بحيث لا يكون فيه مجال للدوية
(وختم على قلوبكم) فذهم ما بالكلية بحيث لا مجال فيه للدوية أيضا (من الغيبيات) أي
بأعينكم به) أي بذلك المأخوذ والشياطين انما تدفع أذياتهم أو تعلم الادوية ولا ترد ما أذهب الله
منها بالكلية (انظر كيف نصرف الآيات) أي نوردها بطرق مختلفة (ثم) أي بعد رؤيتهم
نصريفنا الآيات (هم يصدفون) أي يعرضون ويسقرون عليه بتجديد الأمثال فلا يملكون
فيها أعنادا وحسدا وكبرا ولا اعتذار يجبه لهم (قل) لأمعرضين عنها بعد نصريفنا إياها لاخذ
ما ذكر (أرايتكم ان آنا كم) على اعراضكم (عذاب الله) المستاصل لكم (بغثة) أي بجأة من
غير تقديم ما يشعربه اذ لم يقدم ما تقدم (أو جهرة) بتقديمه مبالغة في اراحة العذر (هل) يظلم
فيه أحدا أم لا بل لا (يملك الا القوم الظالمون) بالاعراض عما صرف الله له من الآيات وكيف
يعم الكل مع انه منذره على السن الرسل (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) لاهل الايمان
والاعمال الصالحة (ومنذرين) لاهل الكفر والمعاصي ونصدقهم بالمجهزات فلا بد أن يصدقوا
فيما بشروا وأنذروا (فن آمن وأصلح) للاعمال والاخلاق فهم أهل البشارة (فلا خوف عليهم)
من ذلك العذاب قبل نزوله (ولاهم يحزنون) عند نزوله (والذين كذبوا بآياتنا) المصروفة فلم
يؤمنوا ولم يصلحوا بالاعمال والاخلاق (يعسم العذاب) النازل بعد الانذار به لا بطريق
الاتفاق بل (عما كانوا يفسقون) عن أمر الله في ترك الايمان ومباشرة الاعمال الطالحة
واكتساب الاخلاق الرديئة ولو قبلوا لاختص العذاب بالمنذره لكان المنذرون أصحاب خزائن
العذاب ولولم يكونوا أصحابا فلا أقل من أن يكون لهم اطلاع على الغيب الكلي فان لم يعلموه
فلا أقل من أن يكونوا مملكتهم ينزلونه على من شاء أو يصرفونه عن شاء أو أوى الناس
بذلك أم كلهم (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) أخص من أشاء بفتح خزانة العذاب عليه
(ولا أعلم الغيب) كله وان علمت ان كل كافر معذب أبدا (ولا أقول لكم انى ملاء) أنزل العذاب

الحكمة (قوله تعالى حاشا لله)
وحاشا لله قال المفسرون
معناه معاذ الله وقال
اللقويون لما شأ الله معنيان
التنزيه والاستثناء واشتقاقه
من قولك كنت في حشى
فلان أي في ناحية فلان
ولا أدري أي الحشى أخذ
أي الناحية أخذ قال
الشاعر
يقول الذى أمسى الى الحزن
أهله
بأى الحشى أمسى الخليل
المباين

على من أشاء وأصرفه عن أشاء (أن أتبع) فيما أقول لكم (الاما يوحى الى) من الغيب اذ
 يكشف لي عن الملائكة فيضربونني وان أنكرتوا كشف الملائكة عليكم (قل هل يستوى
 الاعى والبصير) في المشاهدات الظاهرة فكذا في مشاهدة الملائكة (أ) تنكرون الفرق
 بينهما بالنسبة الى الامور الباطنة مع ظهوره في الظاهرة (فلا تفكرون) ولكم انما
 تفكرون لوعلموا انهم عماء وأما من اعتقد أنه بصير فلا يمكن ارشاده أبدا ومن علم انه أعى
 لا يمكنه أن يهتدى بنفسه بل يحتاج الى الانذار لذلك قال (وانذره الذين) يعلمون انهم عماء
 فهم (يحافون أن يحشروا الى ربهم) قبل أن يسعوا من بصراء الوسى فاذا سعوا بذلك
 تيقنوا به يقن الاعى الظاهر بقول من يعمد عليه من بصراء الظاهر ويحافون أيضا انهم
 ذاحشروا (ليس لهم من دونه ولى) من الآلهة بخلاف المشرک فانه يشكر الحشر ويرغم انه
 لو حشر فله ولى يدفع عنه العذاب (ولا تسمع) من الانبياء والاولياء كاهل الكتاب فهذان
 لا ينفعهما الانذار كما لا ينفع الجازم بعدم الحشر (اعلمهم يتقون) الاعتقادات الفاسدة
 والاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة فلا يستقرون على مقتضى عماهم (ولا تطرد) البصراء
 بقول العماء الذين يزعمون أنهم بصراء وانما البصراء هم (الذين يدعون ربهم بالغداة
 والعشى) اذ يرونه في نصر يفهم (يريدون وجهه) أى رؤيته لا الفوز بالجنة ولا الهرب من
 النار والعماء يكونهم أرباب شرف ومال يكرهون مجالسهم لقله شرفهم ومالهم فتسال
 عز وجل لا تشرف الناس (ما عليك من حسابهم من شئ) أى ما يعود عليك من نقصهم في
 الشرف والمال من شئ (وما من حساب عليهم من شئ) أى وما يعود عليهم من كمال في الشرف
 والمال عليهم من شئ فاذا لم يلحقك نقصهم ولم يأخذوا كمالك بسببهم عندك فلا وجه لطردهم
 (فتطردهم) بلا سبب (فتكون من الظالمين) بطرد البصراء بقول العماء ومن غاية عماهم
 كرهوا مشاركتهم في المجلس كما كرهوا مشاركتهم في نفس الايمان وذلك من ابتلاء الله تعالى
 كما قال (وكذلك) أى وكافتنهم في مجالستهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى هو منبع
 بحار الحياة الابدية المشغلة على جواهر الحكم فيموج بها على كل أحد كذلك (فتنبأ بعضهم)
 وهم الشرفاء (بعض) وهم الاخساء بما مننا عليهم بالايمان (ليقولوا) أى الشرفاء (اهولاء)
 الاخساء (من الله عليهم) بشرف الايمان تخصيصا لهم (من بيننا) طائفة الشرفاء مع ان
 الشرفاء أولى بكل شرف فلو كان شرفا لا انعكس الامر فقال عز وجل انما امننا عليهم بنعمة
 الايمان لاننا علمنا انهم يعرفون قدر هذه النعمة فيشكرون ونماحق شكرها والشرفاء لا يعرفون
 قدرها فلا يشكرونها (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فيمنعهم النعمة أو يعطيهم اغنيهم
 (و) كيف تطرد هؤلاء الخواص وليس للطرء عوام المؤمنين وان كانوا عصاة بل (اذا جاء
 الذين يؤمنون بآياتنا) فانه وان كان فيهم عصاة (فقل سلام عليكم) اكراما لهم على الايمان
 وأما انهم من هتك حرمتهم على المعاصى بل قل لهم (كتب) أى أوجب (ربكم) وان لم يجب
 عليه شئ (على نفسه الرحمة) لكل مؤمن ناب من المعاصى فقال (أنه) أى الشأن (من عمل

وقولهم حاشى فلانا أى
 أعزل فلانا من وصف القوم
 بالحشى فلا أدخله في جملتهم
 ويقال حاشا فلان وحاشى
 فلانا وحاشا فلان ٣ فحين نصب
 فلانا أضر في حاشى مرفوعا
 والتقدير حاشى فعلهم فلانا
 ومن خفض فلانا فباضمار
 اللام أطول معتمدا حاشا
 وجواب آخر لما خلت
 حاشى من الصاحب أشبهت

٣ قوله بالهامش وحاشى
 فلانا كتب عليه بالهامش
 قال أبو عمر وسمعت المبرد
 يقول اذا قال حاشى زيد افهم
 معنى حاشيت زيدا

منكم) أيها المؤمنون اذلاية بآية لا كافر عن المعاصي القريعة مع بقاء كفره (سوأبجهالة) أي
 غفلة عن الله لا بطريق الجراءة عليه فإنه يخافه مع مقتله المانع من التوبة أو من قبولها
 لكونها غير مستحبة للشرائط (ثم) أي بعد الغفلة الداعية إلى سوء (تاب من بعده) ولو
 بعد مدبرة (وأصلح) ما أفسده من حقوق الناس ومن حقوق الله التي لا تسقط بمجرد
 الاستغفار (فانه غفور) لذلك سوء (رحيم) بآية الحسنه (و) كما فصلنا هذه الآية بذكر
 القيود (كذلك فصل الآيات) لتبين سبيل المؤمنين فيجرب منافعه (ولتبين سبيل
 الجرمين) فتجنب مضاره فان زعموا أنه لا ضرر في سبيلهم (قل) كفي بغاية التذلل لمن لا يخلو
 عن ذلة ضررا فان العقل والنشر يطابقان كونه ضررا أما العقل فظاهر وأما الشرع
 فلورود النهي عنه (التي نهيت أن أعبد الذين تدعون) أي تدعونهم آلهم مع اعترافكم بأنهم
 (من دون الله) والدون لا يكون الها ولا مستحقا للعبادة لانها كانت غاية التذلل اختصت
 عن لغاية العلو فان زعموا أنه لا يخالف العقل لا طبق من مضى من العقلاء عليه والواجب
 اتباعهم (قل) انما الواجب اتباع الامر الالهي فان لم يوجد فاتباع العقل وهم قد خالفوا
 الامرين لاتباع أهوائهم (لا تتبع أهواءكم) وهو وانفقوا على كونه هداية عن
 الضلال (قد ضللت اذا) لخالفوا الامر الالهي والعقل جميعا (وما آمن المهتدين) باعتبار
 الدليل المكشفي أيضا لان ظهور الحق ليس باعتبار الهيته وما سوى ذلك الاعتبار لا يوجب
 استحقاق العبادة والعبادة فيها وان رجعت إلى الحق فقد تضرعت اعتقاد نقص في الحق لانه
 لا يعبد في المظهر ما لم يعتد كمال ظهوره فيه وجعل ذلك كمال الحق عين اعتقاد النقص فيه
 وفيه إشارة إلى اني كيف أطردهم الذين يدعون ربهم وهم بذلك في غاية الشرف اذ يتربون به
 إلى من لغاية العلو الذين يدعون من دون الله وهم في غاية الذلة ومن ذلتهم انهم مع كونهم
 عقلاء يتذللون لأهويتهم التي هي دون العقل على أن الشرف انما هو للعقل والضعف للقيح
 ولا أقبح من الضلال الذي هو ترجيح الاهواء على العقل وإيس من ترجيح الكشوف على
 العقول ولا يتأبل هذا الشرف والدناءة مأهون سعة المال والجاه وعدمهم لانهم ما عارضيان
 خارجيان والأولان ذاتيان وان زعموا ان آباءهم كوشقوا بآبائهم فيهم فربحوه على
 ما عقلاه (قل) ان صح قولكم فالكشف الصحيح ما لا يكذب العقل وقد كذب كشفهم وكشفي
 مصدق به أو بالمعجزات (انني على بينة) لا يمكن التشكيك فيها لكونها (من ربي وكذبتم به)
 تقليد الآباء بلا بينة من العقل ولان المعجزات ولا يرجعون عنه إلى التصديق مالم يلجوا
 إليه بالهذاب لكنه مؤخر فكم أنكم تستجلبونه (ما عندي ما تستجلبون به) اذ لو كان عندي
 لكنت أنا الخاكم لكنه (ان الحكم الا لله) وقد حررهم بتأخيركم به محقق الوقوع لانه
 (يقص الحق) فلا بد من تعذيب المعاصي وإقامة المطيع كيف وفعلها يقتضي الفصل بينهما
 (وهو خير افاضلين) فان قالوا يجوز أن يفوض اليك الحكم لمصدقك وقد قصد تصديقك
 (قل) يكفي في تصديقي اظهار المعجزات على يدي والتعريض إلى سطل فائدة التكليف الذي

الامم فاضيت الى
 ما بهداه (وقوله عز وجل
 حصص الحق) وضع وتبين
 (قوله عز وجل حرضا)
 الحرض الذي قد أذابه
 الحزن والعشق قال الشاعر
 اني امرؤ لم يحرني فاحرضني
 حتى لايت وحني شهني السقم
 (قوله عز وجل من جا)
 جمع حاء وهو الطين الاسود
 المتغير (قوله عز وجل
 حقة) أي خدما وقيل
 أخنأنا وقيل أصهارا وقيل
 أعوانا وقيل في الرجل

بعثت لاجله فانه (لو ان عندى ما تستجولون به) مع حرصى على تصديقكم اياى وقد وقفتموه
على ذلك (اقضى الامر) أى ابنت امره فاطمة للزناح (بينى وبينكم) من غير أن يفيدكم
تصديقكم شيأ لو قوع بهد زمان التكليف واذا أخر فقد يرجع البعض الى التصديق قبل
معانيته أو يحدث من نسل البعض من يصدق قبلها (و) الظالمون لا يقوتونه بل يزداد عليهم
شدته اذ (الله أعلم بالظالمين) وان قالوا لو كوشفت لاطلعت على الغيوب كلها وأخبرت عن
وقت العذاب بعينه فقل انما كوشفت بما فتح الله على ولا يطلع على كله الا من عنده مفاتيح
الغيب (و) لا كنهه مخصوص بالله اذ سبحانه وتعالى (عنده مفاتيح الغيب) أى فى علمه
استعدادات حقائق الاشياء التى يفتح الله بها خزائن أسمائه وصفاته فيخرج ما فيها بالقوة من
الظهور بصورها أو آثارها الى الفعل وقد اختلفت به بحيث (لا يعلمها) على التفصيل التام
(الاهو) لا ينصرف علمه فى ذلك بل (يعلم ما) أخرج من خزائنه فافاضه على ما (فى البر والبحر)
من الاجناس والانواع (و) لا ينصرف علمه فى الكليات والجزئيات التى لا تتغير بل (ما تسقط
من ورقة الا يعلمها) كيف (لا) وقد أوجدها بعد ما قدرها فقامن (حبة) يحدث منها النبات
والثمار ولو (فى ظلمات) الطبقة السابعة من (الارض ولا رطب) يقبل صوراً مختلفة (ولا
يايس) بالترمز صورة واحدة (الافى كتاب) وهو لوح القدر (مين) لما فى القلم الاعلى الاخذ من
العلم الالهى فهو سابق عليهم ما وعلم فى الازل حدوث وما يحدث من اصول زاه او تغير ما يتغير من
القوابل فلا يتغير علمه وانما يتغير اضافة المعلوم بالماضى والحال والاستقبال خص منسه
البعض لذاته وبالبعض الآخر خواصه وبالبعض الآخر العوام لكن لم يطلعهم على تفاصيل
الجزئيات بأسرها وان بلغوا من القرب ما بلغوا ولما كان علمه تابعا لاهل احوالهم من الحقائق
واستعداداتهم كان حكمهم التابع له تابعا فأنخر العذاب الى يوم القيامة لاقتضاء استعدادهم
ذلك (و) ان تحقق من أسباب الوفاة والبعث بعد اكتمال المعاصى من غير عجز فيه
ولا جهل اذ (هو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أى كسبتم (بالنهار) قبله (ثم يهكم
فيه) أى فى النهار بعده للجزاء اذ لم يحى وقته الذى اقضى استعدادكم وقوعه فيه بل
(ليقضى أجل مسمى) أى يتم مقدار حياة كل أحد لاقتضاء استعدادهم تأخير عنه (ثم اليه
مرجعكم) بالموت (ثم) يأتى وقته بقتضى استعدادكم فينثذ (بنبيكم) بما كنتم تعملون
مبالغة فى عدله (و) فعلة وان كان تابعا للاستعداد فليس للاستعداد اول الحقائق التى لها
الاستعداد اقهر على الله سبحانه وتعالى بل (هو القاهر) لانه (فوق عباده) ولا قهر للدون سيما
اذا كان عبدا أو من أحواله قبيحة فعلة للاستعداد كقبيحة المسبب للسبب (و) لذلك (يرسل
عليكم حفظة) وان أمكنه التحفظ بدونهم فلا يزالون يحفظونه (حتى اذا جاء أحدكم الموت
توفته رسلنا) ليس توفيتهم بتقصير من الحفظة بل (هم لا يفرطون) كما لا يفرط الرسل (ثم)
التوفى ليس ابطالا للحفظ بل رفع درجة اذ (ردوا الى الله) وهو أولى بالحفظ لانه (مولا هم)
لكن هذا الحفظ مقيد بعدم ابطال حكمه العدل الذى هو مقتضى صفته (الحق الاله الحكيم)

من نفعه منهم وقيل بنو
المراة من زوجها الاول
(قوله عز وجل صاحب)
أى ربح عامت ترمى
بالخصبة وهى الحصى
الصغار (قوله تعالى
حققناهما بنفل) أطفناهما
من جوانبهما والحفاف
الجانب وجمعه أحفنة
(قوله تعالى حنة) مهموز
ذات حاء وحبة وحامة
بلا هـ ز أى حارة (قوله
تعالى حنانا من لدنا) أى
رحمة من عندنا (قال أبو عمرو

ولذلك لم يوترع عذابهم عن وقت اقتضائه استعدادهم بل أسرع حسابهم (وهو أسرع
الحاسبين) بحاسب الخلائق في مقدار حطب شاة لا يشغله حساب عن حساب ولا يحتاج الى
فكرة وروية وعقيد وورقة ولو أنكم روا كونه أولى بالحفظ (قل) فلم تخصونه بالاتجاه اليه عند
الشدائد (من ينجيكم من ظلمات) أي من شدائد (البر) كخوف العدو والحريق وضلال
الطريق (والبحر) كخوف الغرق والعدو والضلال وسكون الريح فلو لانه المنجي فلم
(تدعونه تضرعا) أي تذللوا اليه تحقيقا للعبودية (وخفية) تحقيقا للاخلاص وتعدونه
الشكر مؤكدا بانقسم اذ تقولون (اننا أنجنا من هذه) الشدة (لنكونن من الشاكرين)
باعقاد ذلك المخصوص بكل انعام والثناء عليكم وصرف الاعضاء الى ما أمرتم به فان رعو
أنهم وان خصوا الله بالدعوة لكن تقهت عبادته من عبوديه من قبل فانهم شفعوا عنده حين
دعوه (قل الله) من غير شفاعة أحد ولا عون (ينجيكم منها) أي من تلك الشدة (ومن كل
كرب) تتوجهون فيه اليه أو الى غيره اذ لا تتوجهون فيه الى أحد (ثم أنتم) بعد النجاة عنها
الموعود فيها بالشكر وعدا وثيقا بالقسم (تشركون) حتى انكم تنسبون النجاة الحاصلة بعد
تخصيصه بالدعوة الى شفاعة الشريك فقد جعلتم الشرك مكان الشكر (قل) المشركون بعد
النجاة الموعود فيها بالشكر انما أشركتم لانهم من الشدة اذ لا يمكن لوجه الامان منها
لاستمرار منشا الخوف وهو القدرة الالهية على أنواع الشدائد من الجهات كلها اذ (هو
القادر على أن يبعث عليكم) سيما اذا أبدلتم وعد الشكر بعد النجاة بالشرك (عذابا) أعظم
من تلك الشدة (من فوقكم) كما طار النار أو الحجارة أو اسقاط الكسف (أو من تحت
أرجلكم) كالخسف والطوفان (أو) محابين السماء والارض مثل أن يقوى أعداءكم حتى
(يلبسكم) أي يخلط بكم (شيعة) أي فرقا مختلفة في القائل (ويذيق بعضكم بأس) أي شدة
(بعض) من قبيلة أو من قبيلة العدو لعدم الشمار (انظر) أيها العاقل (كيف نصرف
الآيات) نوردناها على وجوه شتى (العلم يفتقرون) أي فعل من يرجو فهمهم لبعضها الداعي
الى رجوعهم للحق (و) لكن لم يفتقروا بل (كذب به قومك) الذين عرفوا صدق فيما يدينهم
فلا يتصور من ذلك الكذب على الله مع تصديقه اياك بالمعجزات (و) ليس تكذيبهم لظهور
امارات الكذب عليه بل هو لولم يكن معه المعجزات لعلم أولو البصائر انه (هو الحق) لا يتعداه
الى غيره فان قالوا لم تظهر حقيقته لنا (قل) اهلهم بعد ظهور حقيقته في نفسه ونا كدها بتصرف
الآيات المجيزة وسائر المعجزات لم يبق الا أن يلجئكم الى التصديق به لكنني (لست عليكم
بوكيل) لجنسكم الى التصديق به وانما أيلجئكم اليه العذاب الموعود عليه لئلا يستقر
بقلوبكم قبل وقوعه مع كثرة الدلائل عليه ووضوحه في نفسه لكن (لكل نيا) أي لكل خبر
(مستقر) أي وقت استقرار صدقه أو كذبه (وسوف تعلمون) أنه لم يستقر بقلوبكم مع كثرة
دلائل استقراره بتصرف الآيات الظاهر حقيقته مع إهمالها وتصدق سائر المعجزات لها
ومن أسباب عدم استقرار أنباء القرآن بالقلوب مجالسة الخائفين فيه بالطعن (و) لذلك (إذا

عن ثعلب عن ابن الاعراب
عن الفضل وحنانا من
لنا أي قال هيبه قال كل
من رآه هيبه ووقره (قوله
نهالي حصدا خا مدين)
معناه والله أعلم انهم
حصدوا بالسيف والموت
كما يحصد الزرع فلم يبق
منهم بقية وقوله تعالى
منها فانهم وحيد يدعق
القرى التي أهلكت منها
فانهم أي قد بقيت حطانه
ومنها حصيد قد انمى أثره

رأيت) أي المؤمن (الذين يخوضون) بالظعن والاستهزاء (في آياتنا) المنسوبة إلى مقام
 عظمتها خفة أن تعظم بما يناسب عظمتنا (فأعرض عنهم) بتك مصاحبهم ومجالسهم لئلا
 يقع شيء من مطاعهم بقلبك ولا يحضره الرد لاحتجاب به بعض الأهوية أو اقصوره على أن
 حضور المنكر إذا لم يقدر على دفعه مشاركة صاحبه (حتى يخوضوا في حديث غير) أي غير
 الخوض في آياتنا (وأما يسئلك الشيطان) أي وإن يسئلك الشيطان الأمر بالأعراض بأن
 ينهز وقت الفترة التي لا بد من وقوعها فجلست معهم فلا تأخذ به لكن إذا ذكرت (فلا تقعد)
 أي فلا تدم قعودك (بعد الذكرى) الخرجة لقعودك عن حكم التسيان معهم لظلمهم بالظعن
 في الكلام المعجز بما يتوهمون فيه من التناقض أو اللعن أو عدم الارتباط أو الخشو
 والتكرار مع أن الواجب عليهم عند رؤيته فجزهم عن مثله لفظا ومعنى فن قدر على مثل انظفه
 كان باعتبار المعنى ر كيه كما ومن قدر على مثل معانيه الظاهرة كان باعتبار اللفظ ر كيه
 الرجوع إلى علمائه فاقعدوهم قعودا مع القوم الظالمين الذين من ركن اليهم مستهم النار
 (وما على الذين يتقون أي يقدرون على التحفظ من شبهاتهم من حسابهم) أي من خسراتهم
 بالخوض (من شيء ولكن) أمروا بالأعراض عنهم ليكون (ذكرى) لضعفاء المسلمين
 (لعلهم يتقون) ياغفون مبلغ المتوفى من شبهاتهم بالجلوس مع علمائه بدلهم وكيف يصح محبة
 الطاعنين ولا تصح محبة من لا يظعن ولكن اتخذ أعمال الدين دينه ولذلك ورد (وذرا الذين
 اتخذوا) أعمال الدنيا (دينهم) فاعتقدوا أنها غاية السعادة فكان (أعباءها) لأن أعمال
 الدنيا لا تخرج عنهم ما فن محبتهم مال إلى طبعهم فلا ينامل في آيات الله ولا يلتفت إلى أعمالها
 (وذلك لأنهم غرتهم الحياة الدنيا) فظنوا أن السعادة كالهافي لذاتها فيزفروها
 (وذكر به) أي ببياننا من أراد الميل إليها أو إلى أهلها بانه سبب (أن تبسل) أي تسلم إلى
 الهلاك (نفس عما كسبت) بهذا الغرور من انكار الآخرة فصارت (ليس لها من دون الله
 ولي) بقرها منه (ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وان تعدل) أي تعد بما يقابله (كل عدل)
 أي كل نوع من أنواع الفداء (لا يؤخذ) أي لا يقبل (منها) لبعدهم عن مقام الفداء إذ
 (أولئك) البعداء عن السعادة الحقيقية لا غترارهم بسعادة الدنيا التي غايتها اللعب واللهوهم
 (الذين أبسوا) أي سلوا للهلاك بحيث لا يعارضه شيء (بما كسبوا) بهذا الاعتزاز من انكار
 الآخرة معها والانهمالك في الشهوات المحرمة (لهم شراب من حميم) إجراء على الاشتربة
 المحرمة (وهذا أليم) بما تلذذوا بالشهوات المحرمة لا وحدها بل (بما كانوا يكفرون)
 بالآخرة معها وان زعموا أن لذات الدنيا والاعتزاز بها ولو أفضى إلى انكار الآخرة غما
 يضر من لم يتخذ من دون الله وليا ولا شفيعا (قل أندعوا من دون الله) ليكون وليا أو شفيعا
 ولا يضر معه ذات الدنيا ولا انكار الآخرة (مالا يتقنوا ولا يضرنا) في أمر الدنيا (ونزد) في أمر
 الآخرة (على أعقابنا بعد ذلك إنا لله) لا اقبال إليها فصبير كالسقور على الضلال بل (كالذي
 استمونه) أي استمالته عن الطريق الواضح (الشياطين) أي الغيلان يتبعهم ويسير معهم

(قوله عز وجل حطب)
 تشرون من الأرض أي
 ارتفاع (قوله عز وجل
 حطب جهنم) حطب جهنم
 كل شيء أنقصه في النار فقد
 حصبته به ويقال حصب
 جهنم حطب جهنم
 بالحشيشة قوله بالحشيشة
 أن كان أراد أن هذه
 الكلمة حشيشة وعربية
 بلقظ واحد فهو وجهه راء
 وأراد أنها حشيشة الأصل

سيرا عند (في الارض) حتى يخرج من العمران لا يدري مقصده لكونه (حيران) فكذا من
 اتخذ من دونه وليا أو شقيقا يذهب به وليه وشقيقه الى مهالك ضلاله لا يدري مقصده الذي هو
 سائر اليه من أمر الآخرة وأشد من ذلك الضلال ما كان مع وجود من يهديه سيما إذا كفر
 كالمتنوي المذكور إذا كان (لها أصحاب يدعونهم الى الهدى) أى الطريق الواضح بقولهم
 (أتقنا) وهو لا يسمع لهم فكذلك يدعوننا الله وآياته فان زعموا أن ما هم عليه هدى جمهور
 العقلاء (قل ان هدى الله) الذى أرسل به رسوله (هو الهدى) فان زعموا ان مشايخهم أنوا
 يهداهم من الله كالأنبياء فقل لهم مشايخكم أمروكم بالشرك (وأمرنا انسلم رب العالمين)
 فأى الامرين أحق بالنسبة اليه بل غاية أمر مشايخكم انهم أمروكم بالاسلام لله باعتبار بعض
 مظاهره والرسول انهم لو اعتبروا المظاهر فلا يخلصون مظهر من مظهر فأى الامرين انهم
 (و) أيضا أمرنا (أن أقموا الصلاة) وهى العبادة الشاملة لأنواع التذلل لله بجميع أجزاء
 الانسان وليست عندكم فكفى بها فضلا (و) أمرنا ان (أتقوه) ومشايعكم تأمركم بتهوى
 الاصنام والشياطين (و) لوجه ذلك اذ لا حشر اليها بل (هو الذى اليه تحشرون و) كيف
 لا يكون اليه الحشر وهو النهاية وقد كان منه البداية اذ (هو الذى خلق السموات والارض)
 كيف وفيه ظهور الحق ومن سنة الله ترجيح جانبه فى كل شئ لذلك كان خلقه السموات
 والارض (بالحق) وكيف لا يتق للعرش اليه (ويوم يقول) للعشور (كن فيكون قوله
 الحق) اذ لا يعنه للعبث فلا بد أن يقول الحق فى شأن الحق والمبطل (و) لا يقتصر على القول اذ
 (له الملك) فلا بد أن يفعل بالمطيع والعاصى فعل الملوك لمن يطيعهم أو يعصيه وهو وان كان له
 دائما فاعماله يظهر اختصاصه به (يوم ينفخ فى الصور) لان جمع الارواح فيه لا يكون الا متمرد
 بالملك ولا يفعل بمقتضى الملك على سبيل التحكم بل يراعى العلم اذ هو (عالم الغيب والشهادة
 و) ليس ذلك أن يعذب أو يرحم من علم انه يعذبه أو يرحمه على سبيل التحكم اذ (هو الحكيم)
 وليس المراد احكام الفعل بل رعاية الخيرة الباطنة اذ هو (الخبير) اذ كل من اتخذ دينه لعبا
 واهوا وأنكر الضلال فيه وأنكر كون من كان عليه كالذى استهوته الشياطين وزعم ان
 هدى الله ما كان عليه القديما (اذ قال ابراهيم) الذى يزعمون انهم على دينه ويقتضون به
 (لا يه) منكرا عليه وهم يشكرون انكارك على آبائك ولا يشكرون عليه الملقب (آزر)
 ومعناه المعوج أو المخطئ واسمه تاريخ (أتخذ أصناما) أى صوراً مصنوعة كصور اعب
 الصبيان المسماة بأسماء الملوك والمشايع فعلمت منه فى حق الله ثم جعلتموه جذا فتخذتموها
 (آلهة) وليس هذا القول فى بطريق الهزل بل (انى أراكم وقومكم) وان كان فيهم حذاق
 بأمر الدنيا عرف مستقرين (فى) بصر (ضلال مبين) باعتقاد الهيئات أو اتصافها بصفاته
 أو استحقاقها للعبادة لخلول الحق أو ظهوره بالالهية فيها أو كونهما مظاهر كاملة له أو
 مخصوصة بظهوره لانه لالهية بوجوب الوجود بالذات وهى ممكنة منوعة وانى لها
 الاتصاف بصفاته وهى عاجز عن النفع والضرباينة عن الحياة والسمع والبصر والعبادة غاية

معهما العرب فتكلمت
 بها فصارت عربية حنيفة
 والا فليس فى القرآن غير
 العربية ويقرأ حسب
 بالاضافة مجمة وهو ما هيجت
 به النار وأوقدت (قوله
 تعالى حسبها) أى صوتها
 (قوله تعالى حل) ما تحمل
 الاثاث فى بطونها والجل
 ما كان على ظهر أو رأس
 (قوله تعالى حداثى
 ذات هجة) بساكنات

التسفل فلا يستحقها من لا يتصل عن هذه الوجوه من الذلة وانما يستحقها من كان في غاية
 العلو وحلول الحق فيها ان كان حلول المظروف في الطرف فهو من خواص الاجسام وان
 كان حلول العرض في الجوهر أو حلول الصورة في المادة فهو حلول اقتضار بنا في وجوب
 الوجود ولا يظهر للحق بالالهية التي هي بوجوب الوجود أو أين كمال المظهرية مع النقص
 المذكورة وأين الاختصاص ولا وجود شيء بدون ظهوره فيه (و) كما يرى ابراهيم وجوه
 الضلال في اتخاذ الاصنام آلهة باعتبار صورها وأجسامها (كذلك ترى ابراهيم ملكوت
 السموات والارض) ليعلم ان شيئا من روحانيات الافلاك والكواكب والمشايع والشياطين
 لا يصلح للالهية (وليكون من الموقنين) بالتوحيد بالاستدلال بالدلالة الكثيرة وبالسماح من
 تلك الارواح والمراعى المالكوت وأيقن ان شيئا منهم لا يصلح للالهية أراد الرد على قومه في
 اعتقاد الهية الخساسة باعتبار اراقه في انفعالها الى اجسامها ذنابة الافول وان كانت
 علوية وكذا في اعتقاد الهية تلك الاجسام كما رد عليهم في اعتقاد الهية الاصنام فلم يظهر
 ظهور الكواكب التي كانوا يعبدونها (فلما جئ) أي أظلم (عليه الليل رأى كوكبا) الزهرة
 أو المشتري (قال) لقومه ارعوا لعنان معكم بظواهر ما وفقته لهم أولا ثم ابطال قواهم
 بالاستدلال لانه اقرب لرجوع الخضم (هذاربي فلما أقبل) وهو دناءة تنافي الهية بل تمنع
 من الميل الى صاحبها فضلا عن اتخاذها أو معبودا فضلا عما يقتضيه (قال لاحب
 الاقلىن) ثم انتظروا أعلى منه (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا في الطلوع (قال هذاربي
 فلما أقبل قال) محودنا به عظمت عين الضلال اذ لا تكون عظمتهم مطلقة ولا لا بد وان
 تكون عظمتهم مطلقة فلا يصلح للالهية فضلا عن المقتضيات (ان لم يردني ربي لا كوني من
 القوم الضالين) يجعل العظمة القاصرة مطلقة كاملة فانتظروا في غاية العظمة (فلما رأى
 الشمس بازغة قال هذاربي) لم يؤثته لئلا يعارض عظمتهم نقص الاثنية ولو غير حقيقة وهي
 وان كانت في الواقع لم يأت بهم الفظا لانه قصد بذلك مساعدة الخضم أولا (هذا اكبر)
 والالهية لا تنجاو زالا كبر (فلما أدلت قال يا قوم) ليس يا كبر على الاطلاق بل لا يمكن جعله
 شريكا لما هو اكبر بالاطلاق (اني يرى مما تشركون اني) أي بعد ما برئت (وجهت
 وجهي) أي وجهه قلبي وروحي في المحبة والعبادة بل جعلته مسامحا (الذي فطر السموات
 والارض) وأرواحهم البست فاطرة لهم ما فانهم لا تفرح لان الهية (حينئذ) ما نال عن
 الالتفات اليهما والى أرواحهما وان كان فيهما ما هو من اسباب الحوادث اذ لا أثر
 للاسباب وانما هو لله معهما لا بهما ولا يقتضيه بل جرت بذلك سنته (وما أنا من المشركين)
 بان الاثر لما ظهر منه فيهما وفي أسبابهما (وحاجه) أي أراد ما غلبته بالجنة (قومه) أي
 القاطنون على العناد فزعوا أن الاثر لا ارضية منتسبة الى حركات الكواكب وأوضاعها
 لا اختلافها باختلافها فهي المؤثرة فيها وان كانت لا يمكنها مقترة الى الله تعالى (قال
 أنجاهوني في) توحيد (الله وقد هدان) لافامة الحجج ورفع اشبهه على نفي الهية ما سواه

حسن واحدتم حادثة
 والحديقة كل بستان
 عليه حائط وما لم يكن علمه
 حائط لم يقل حديقة (قوله)
 عز وجل - في علمهم القول
 أي وجبت عليهم الهية
 فوجب العذاب ومثله
 حقت كلمة ربك أي وجبت
 (قوله تعالى الحيوان)
 الحياة كقوله وان الدار
 الاخرة هي الحيوان أي
 الحياة والحيوان أيضا كل
 ذي روح (قوله عز وجل

وقد ثبت انهم انا قصة في ذواتهم اذ كما لا تتم امن غير هاولا الهية لان ناقص بالذات لان كماله لا يكون
 مطلقا (ولا أخاف) الضرر على نفسه من تأثير (ما نشر كون به) لان تأثيرهم من كمالهم هم
 وهي لهم من ربي فلا يؤثر (الا أن يشاء ربي) أن يجعل لهم (شيئا) من التأثير لكنه لا يشاء
 في شأني لانه (وسع ربي كل شيء علما) فعلم انه لو أوجد التأثير فمعي يا ضررون به من بعثه
 لتوحيد صا محجوبا (أ) تسكرون هذه الامور مع وضوحها (فلا تمذكرون) في هذه
 الامور التي لا يحتاج فيها الى نعمق (وكيف أخاف) عند التوحيد ضرر تأثير (ما نشر كنتم)
 أي ما جعلوه أيها المحدثون من عند أنفسكم شريكا في غاية الضعف والمالك الذي في غاية القوة
 من افراط جهلكم (ولا تخافون) ضرر تأثير الله فيكم من جهة (أنكم أشركتم بالله) المالك
 القوي (ما) أي علو كاضعفا باس متقلال منكم اذ (لم ينزل به عليكم سلطانا) أي حجة مع أنه
 انما يتصور جعل المملوك شريك المالك يجعله اياه شريكا فان كان لهذا المملوك الضعيف
 تأثير بالضرر لمن أنكر شركه والمالك القوي تأثير بالضرر لمن أنكر توحيد الله (فأي الفريقين)
 المشرك الا من من تأثير الله أو الموحد الا من من تأثير الشركاء (أحق بالآمن) انما
 نسمعون هذا (ان كنتم تعلمون) مقدار تأثير الله وتأثير الشركاء وانهم لا يؤثران الا بتأثير الله
 وانه لا يمكنهم من التأثير فيمن يغادر عليهم له ثم أشار الى أن الاحقية انما تعتبر حيث كان للجانِب
 الاثر احوال مرجوح ولا احوال ههنا (الذين آمنوا) بالله فعرفوا انه المالك القوي
 (ولم يلبسوا) أي ولم يخطوا (ايماهم يظلم) أي بشرك من اعتقاد تأثير الغير وان كان سيديا
 (أو لك) المملكون في رتبة الايمان (لهم الا من) من جانب الله لا اعتناء بهم ومن جانب
 الشرك كالحفظه اياهم من تأثيرهم وكيف لا يعتني بهم (وهم مهتدون) لاعمال واعتقادات
 توجب الاعتناء بهم وأما المشرك فلا يقدر شركه على دفع غضب الله عنهم ولا على شفاعته
 عنده لمن لا يرتضيه (ولذلك) أي الدلائل المشار اليها في قوله أقتضأ أصناما آلهة الى ههنا
 (هجتنا) التي لا يمكن الاعتراض عليها (أقنأها) بلا واسطة تعلم من البشر (ابراهيم) ليغلب
 وحده (على قومه) الكثيرين ولا يبعد ذلك اذ (ترفع درجات من نشاء) بالحجج فوق رفعتها
 بالسيف لانه انما يؤثر في ظواهر البهض والحجج في بواطن الكل وليست مشبهة على سبيل
 الحكم بل على منج الحكمة (ان ربك حكيم) يرفع درجة من استعد لرفعتها (إله) (علم)
 بالاستعدادات (وهبنا له) أي لابراهيم مبالغة في رفع درجاته (احص) من صلبه (ويعقوب)
 من صلب ابنه (كامل درجة والده) فاذا كمال درجة جده لا اختصاصا مبالغة اذ (كلا
 هدينا) لم يلحقه نقص من جهة أيه اذ (نوحا هدينا من قبل) من اجداده فلم يزل فضله مانعا
 من لحوق نقص سائر آبائه به (ولم نزل نرفع درجاته بعد ذلك اذ هدينا) (من ذريته داود)
 الجامع بين النبوة والحكمة والخلافة السكاملة بالتخصيص عليها (وسليمان) وارث كماله
 المكمل لهذه اذ من أرباب الشكر (وهدينا من أرباب الصبر) (أيوب) من أربابهم
 (يوسف وموسى وهرون) كاجزينا ابراهيم بالمبالغة في رفع درجاته لاحسانه وهو ترجحه

خارج جمع خيرة
 وصورهم ارباب الفلحة
 حيث تراه حديدا من
 نار الجاني (حرور)
 وجمع حارة حب بالابل وقد
 تكون بالنهار والسموم
 بالنهار وقد تكون بالابل
 (قوله عز وجل) حافين من
 حول العرش أي مطيعين
 بجهنم أي بجانبه ومنه
 صفه الناس أي صاروا
 في جوابه (قوله عز وجل)

جانب الحق على ما سواه (كذلك تجزى الحسين) بالمبالغة في رفع درجاتهم (وزكريا) صاحب
 العبادات الكثيرة (ويحيى) صاحب العصمة (وعيسى والياس) اللاحقين بأفق الملائكة
 (كل من الصالحين) من أهل الولاية النبوية (واسماعيل) وعاء الكمال الحمدي ولذلك لم يذكره
 مع الحق لأنه من وجه في معنى الاب (واليسع) اللاحق به في كونه من الأخيار (ويونس)
 الذي قال فيه عليه السلام من قال أنا خير من يونس بن مئى فقد كذب (ولو طأ) ذكره في
 ذريته ليكون ابن أخيه فهو بمنزلة ابنه وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم رحم الله أخى
 لوط الحديث الدال على شدة أمره بالعصمة بالتأثير على المخالفين (وكل أفضاءنا على العالمين)
 فلحق فضلهم بجدهم إبراهيم واسطهم (و) هدينا (من آياتهم) فلحقهم فضلهم فلحق إبراهيم من
 جهتين (وذرياتهم) فلحقهم فضلهم فلحق إبراهيم واسطهم (واخوانهم) فلحقهم الفضل من
 جهة الحاشية وإبراهيم من جهة الذرية بالذات وجهة الحاشية بالواسطة (و) مع ما هديناهم
 بالحق (اجتنبناهم) بالنبوة (وهديناهم) بالولاية النبوية (الى صراط مستقيم) في الاعتقادات
 والأخلاق والأعمال لجمعناهم هذه الفضائل أيضا ولحق إبراهيم فازداد ارتفاع درجاته
 (ذلك) الهدى الذى كان عليه هؤلاء الهدى ربه ان الكفرة (هدى الله) ولا يختص بهم بل
 (يهدى به من يشاء من عباده) من اتباعهم وكيف يكون هدى الرهبان هدى الله (و) هؤلاء
 مع عظمتهم (لو أشر كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون) حال هدايتهم فكيف يبقى لهم الهدى معه
 وكيف يحصل اصاحبه نعم يحصل له بعض الخوارق استدراجا لم يكن المذكورون من أهل
 الاستدراج لظهور كونهم من أهل الهداية اذ (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) المؤسس
 على قواعد الهداية التي يعرف كونها هداية بالنظر الى ذاتها (والحكم) على وفقه اذ لو خالفوه
 اظهر ضلالهم (و) مع ذلك آتيناهم (النبوة) ليصدق معجزاتها كتابهم وحكمهم ليعتد بهم
 الناس (فان يكفروا) أى بكتابهم وحكمهم وينقضهم (هؤلاء) فلا يدل ذلك على بطلانها (فقد
 وكلناهم اقوما) يبينون حقيقتها ويرفعون شبهاتهم عن يقين حصل لهم اذ (ليسوا بها
 بكافرين) فلم يبق عليهم حجاب الكفر الساتر عن حقائقها والظلم بإيقاع الشبهات بل أدى بهم
 نورا الايمان الى الكشف عنها وكيف لا يمكن بيان حقيقتها ورفع الشبهات عنها مع ان
 (أولئك) هم (الذين هدى الله) لاقامة الحجج ورفع الشبه وهم وان نسبوا هدى مشايخهم الى
 الكشف (فبهذا هم اقتده) باعتبار سبق زمانهم لهدى قدمائهم اذ لا حجة عليه هؤلاء لهم مع
 كشفهم حجج فان زعموا أنهم انما لا يقتدون بهم لانهم يلزمهم الاقتداء بك (قل لا أسئلكم
 عليه أجرا) من مال أو جاه أو مدح ولا يلزمكم فيه دفاعة (ان هو الا ذكرى) أى شرف وموعظة
 (للعالمين) ان قالوا اذا أمرت باقتداء الانبياء السابقين فليس علينا الاقتداء بك بل عليك
 الاقتداء بنا قل انما أمرت بالاقتداء بالانبياء في الاعتقادات لا بهكل من يتسبب اليهم من
 الجهال الكفار بهم - هم في الحقيقة بل باقتداء (ما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه المقدر
 الذى يلقى به من المعرفة على قدر الطاقة البشرية اذ لا يمكن معرفته الا بما عرف به نفسه

حزن الالهة (نحو) عمل
 الالهة ونحو الحزن الزرع
 أيضا (قوله عز وجل حب
 الحصيد) أراد الحب
 الحصيد وهو مما أضيف
 الى نفسه لا اختلاف اللفظين
 (قوله عز وجل حبة) أنفة
 وغضب (قوله عز وجل
 حبل الوريد) هو الوريد
 فاضيف الى نفسه لا اختلاف
 لفظي اسمه والوريد
 عرفان بين الإله وداج وبين

وتعريفه انما هو بانزال الكتاب وهم من شكروا انزاله (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء)
 اذ لا يطبق البشر حمل كلامه قاله ما لا ينال الصنف حين أغضب به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يقض الحبر السمين وأنت
 الحبر السمين (قل من أنزل الكتاب) أي التوراة (الذي) تعترفون بحقيقته وتدعون الايمان به
 لكونه (جانبه موسى) صاحب المعجزات القاهرة اطلاق تحمله عند ظهوره بصورة الحروف
 والكلمات مع أنه لو لم يأت به موسى لم يمكن تكذيبه لكونه (نورا) يكشف الحقائق بالادلة
 (وهدي) يرفع اللبس والشبهات (للناس) الذين غرروا في فطرتهم التمييز ورفع الشبهات لكونهم
 ندوا ذلك فلذلك كرمهم (تجملونه قراطيس) أي دفاتر وكيف تذكرونها وانتم (تبدونها) لا
 يبعد منكم الانكار مع ذلك اذ (تحفون كثيرا) عادل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم
 (و) لكن لم يتم لكم اخفاؤها اذ (علمتم) من أسرار النوراة على لسان محمد صلى الله عليه
 وسلم (ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) فكيف تحفون عليه ما هو ظاهر التوراة فان سكتوا خوفا
 التناقض (قل) منزل التوراة على البشر (الله) لئلا يمتهم التناقض (ثم) ان زعموا انا أنزلنا
 ما أنزل الله بهد موسى على بشر من شيء (ذرهم) لانهم (في خوضهم) أي أباطيلهم (يلعبون)
 بلا دليل وكيف يشكروا انزال هذا الكتاب بعد موسى (وهذا كتاب) لغاية عظمتها وأولى أن
 يقال فيه (أنزلناه) من مقام عظمتنا لانه (مبارك) يشتم على ما لا يتناهى من القوائد في
 ألفاظه مرة ولا يمكن لخلق أن يأتي بمثله ولا مانع فيه من تكذيبه ما ثبت نزوله اذ هو (مصدق
 الذي بين يديه) أنزل تكميه لا لما فيه (ولتندأ أم القرى) أي أهل مكة الذي يقصدها الناس
 لان الارض التي خلقوا منها دحيت من تحتها فهم يميلون اليها بالطبع وقد تناكد بالامر
 الالهى بالجمع (و) لذلك كان اندازها انداز (من حواها) من أطراف الارض ولا يضرا كزار
 بعضهم له لانهم لا يشكرونه لنعص فيه بل اعدم ايمانهم بالآخرة اذ يزعمون أنه لن نعصنا النار
 الا أياما معدودة (والذين يؤمنون) منهم (بالآخرة يؤمنون به) لايمانهم بها (هم على
 صلواتهم يحافظون) وغيرهم وان صلوا احيا انا فلا يحافظون عليهم او هو يدل على أنهم لا يؤمنون
 بالآخرة وانما يمدحون الايمان بكتابهم تحصى لالعباءة والرشا وهو وان كان ظاهرا فلا يعنى
 لا يؤمن بالقرآن فانه أظلم لانه امامهم ودى يحرف التوراة انظرا أو معنى فيه ترى على الله
 (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) لانه يجعل قوله قول الله (أو) غيره فان ادعى النبوة كذبا
 كسبله من بني حنيفة اذ (قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) فهو لا يزيد على الافتراء في دعوى
 النبوة (ومن) يشكر اجماز القرآن (ق) قال سائر مثل ما أنزل الله) مع انه قد عرف اجمازه
 فكأنه ادعى انفسه قدوة الله فكأنه ادعى الالهية لنفسه ولا يجوز ترى على هذه الوجوه من
 الظلم من يؤمن بالآخرة فيعلم ما لا يظلم فيها (ولو ترى) أي الراى (اذا الظالمون) وان لم يكونوا
 أظلم (في غمرات) أي سكرات (الموت) قبل البرزخ والقيامة وما فيها من النار وسائر وجوه
 العذاب انقل عليك الامر فكيف يكون على صاحبه (واللائكة باسطوا أيديهم)

اللبتين تزعم العرب أنهم ما
 من الوتين والوتين عرق
 مستطبان الصاب أبيض
 غليظ كأنه قصبته معلق
 بالقلب ينقى كل عرق في
 الانسان ويقال لمعاق
 القلب من الوتين النياط
 ويسمى نياطاً لثقله
 بالقلب وهي الور يدور بها
 لان الروح تردده قوله عز
 وجل حق اليقين كقولك
 عين اليقين ومحض اليقين
 قوله تعالى حاذقه وشاق

كالتقاضى المظا وهو شدة مع شدة السكرات وقولهم (أخرجوا أنفسكم) تغليظا وتعنيفا
شدة أخرى وغاية شدة أنه عنده قولهم (اليوم) قبل البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون)
أى المتضمن للمهانة (عما كنتم تقولون على الله غير الحق) كالتصريف ودعوى النبوة الكاذبة
وهو جراءة على الله متضمنة للاستهانة به (وكنتم) فى اعراضكم (عن) رؤية العجاز (آياته
تستكبرون) حتى قال بعضهم أنزل مثل ما أنزل الله وأقل ذلك أنه بسبب منكم الاستكبار
وأسبابه اذ يقال (و) الله (لقد جئتمونا) فلا يبقى لكم استكبار عند وصولكم الى من له
الكبرياء المطلقة وحلف على ذلك تنزيلا له منزلة المتكبرين لسبق انكارهم كانوا هم
صغرون عليه ولم يبق لكم ما يكون لقربى الملوك عند الوصول اليهم من كثرة الاتباع
ليكونكم (فرادى) ليس معكم من يتبعكم اذ هو مقتضى الاعادة لتعودوا (كما خلقناكم أول
مرة) فلا يبقى لكم الجاه الذى هو من أسباب الاستكبار (و) لاما هو منشؤه وهو المال أو
المعرفة اذ (تركتم ما خولناكم) أى فضلناكم به فلم تجعلوا له منكم ولا قدمتموه لتجدوه عندنا بل
جعلتموه (وراء ظهوركم) كما لم يبق لكم الجاه ومبدؤه من جهة أنفسكم لم يبق لكم من جهة
متبوعكم اذ (ما نرى معكم شفعاكم الذين) اعتقدتم شفاعتهم على تقدير البعث وطول مدة
العذاب وهم الانبياء والملائكة والاصنام وكيف يكونون شفعاء عندنا وقد (زعمتم انهم)
مع دخولهم (فيكم) اياهم الحوادث (شركاء) والشرك من أسباب العداوة وهم وان لم
يعادونا عادوكم والله (لقد قطع) الوصل (بينكم و) لولم يتقدم ما كانوا يشفعون لكم لانه
(ضل) أى ضاع فبعد (عنكم ما كنتم تزعمون) من انهم شفعاؤكم على كل ما يصدر عنكم من
شرك أو انكار لليوم الآخر أو نبوة نبي وكيف أنكرتم اليوم الآخر وقد ظهر من دلائله
ما أشار اليه قوله عز وجل (ان الله فائق) أى شاق (الحب) بالنبات (والنوى) بالشجر
والنبات والشجر حيوان والحب والنوى مبيتان فهو (يخرج الحى من الميت) اما من كله كالحب
أو جزئه كعشب الذنب الذى هو كنوى التمر (و) بالعكس (يخرج الميت) كالبيض (من الحى)
كالطير لم يعطفه على يخرج لانه يان لفائق ولا يصلح هذا اللفظانية فيعطفه عليه (ذلكم) الفائق
هو (الله) لا الطبيعة ولا الماء والهواء (فانى) أى فكيف (تؤفكون) أى تصرفون عنه الى
الطبيعة وغيرها فبقا للبعث اذ ليس للانسان هذه الطبيعة والالم يزل يذبت ولا حاجة فى الاحياء
الى الشقيل هو إثارة الروح كفاف الاصباح والله تعالى (فائق الاصباح) وتركه ميتا مدة
معلومة كالسكون بالليل (و) الله تعالى (جعل الليل سكاوا) لا يستبعد ذلك بطول مدة
السكون لانه تعالى جعل (الشمس والتمر) سائرين يرايحسب (حسبانا) فكذا جعل
القيامة حسباننا يعلمه هو ولا يطالع عليه النجوم وكيف لا يكون كذلك مع ان (ذلك تقدير
العزير) أى الغالب على أمره فلا يفعل ما يفعل بطريق الايجاب وان راعى فيه الحكمة لانه
تقدير (العليم) وقد علم الحكمة فى البعث (و) كيف يشكر النبوة التى هى أصل الهداية
الى ذلك اذ (هو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى) حال (ظلمات) أى ضلالات طرق

الله أى عادى الله وخالفه
ويقال المحادة الممانعة
(حاجة) فقر ومحنة أيضا
(قوله عز وجل حيدر)
كابل معى (قوله عز وجل
حرد) غضب وحقد وحرد
قصد وحرد منع من قولك
حاربت الناقة اذالم يكن
بم البن وحاربت السنة
اذالم يكن فيها مطر (قوله
عز وجل الحاقة) يعنى
القيامة سميت بذلك لان فيها
حوادث الامور أى حقائق

(البر والبحر) فكيف لا يجعل الانبياء هذه طرق المعاش والمعاد التي الضلال فيها أعظم (قد فصلنا) أي ينافصل (الآيات) على قدرة الله وحكمته واليوم الآخر والنبوة (لقوم يعاون) وجه الاستدلال بها وانما خلقت للاستدلال وكيف تكذبون الانبياء اذا أخبروكم ان الله يعيد كل واحد منكم من بدنه أو جزئه (و) ليس بأبعد من ابتداء خلقكم اذ (هو الذي أنشأكم من نفس واحدة) ولا يستبعد اختلاف مدة البعث في القبر فانه كاختلاف مدة الحياة الدنيوية (فستقر ومستودع) أي فخلقكم من يستقر مدة مفيدة ومنكم من يستقر في أقرب مدة كأنه مستودع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكره لان انشاءهم من نفس واحدة أمر دقيق يحتاج الى استعمال فطنة ثم قربه بمثال وهو اخراج الانواع المختلفة من أصل واحد فلا يبعد اخراج اشخاص كثيرة من نوع من نفس واحدة فقال (وهو الذي أنزل من السماء) التي يكون القبط بواسطته دون الفيض بدون واسطة في الجمعية (ماء) واحدا بانواع (فأخرجناه) لم يقل فأخرج به ثلاث يومه انه أخرج السماء بواسطة الماء (بيان كل شيء) أي كل نوع من أنواع النامي فان قبل اختلفت الانواع لاختلاف الاصول قلنا تلك اصول بعيدة والقريب متحد لاننا أنزلنا الماء (فأخرجنا منه) أي من كل شيء (خضرا) ثم فخرج منه ما يعود الى الاصل أو يتضغه فان كان حيا (فخرج منه) أي من ذلك الخضر (حيا) واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير اذ بصير (متراجا) أي متراكما بعضه على بعض مثل سنايل البر والسمك والارزوان كان نوى نجعل خضرة الغل مثلا (و) يحصل (من الغل) طلع يتضمن النوى واذا اعتدنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير بما يتضمنه اذ يكون (من طلعها) أي من غرها (قدوان) أي عروق (دانية) أي ملتفة يقرب بعضهم من بعض (و) لا يختص هذا بقرع فخالف الاصول بل قد أخر جنا (جنا من) لحاء (أغصان) أو أغصان الزيتون والرمان (الزيتون والرمان) شجرهما (مشبههما) لاصولهما (و) ليس ذلك الاصل بعينه لكونه (غير متشابه) أي ملتبس كيف ولا يتشابه أحوال الشيء الواحد (انظروا الى غره) كيف يكون طعمه ولونه (اذا أثمر) (و) الى (بغره) أي نضجه كيف يكون طعمه ولونه حينئذ (ان في ذالككم) أيها البصراء (لايات) على امكان انشاءكم من نفوسكم وأبدانكم وعلى البعث بانزال المطر من العرش ثم انبات الاجساد كالنبات ثم جعلها خضرة بالحياة ثم تصوير الاعمال بصور كثيرة وافادة أمور زائدة وتقريرها واعطاء أطعمة مشبهة في الصورة غير متشابهة في اللذة جزاعليها (لقوم يؤمنون) باختصاص الله بالاثير دون الاسباب وبانه فاعل مختار قادر على كل شيء وباليوم الآخر بهذه الدلائل المقنعة المؤيدة بالدلائل القطعية من النقل المتواتر عن الانبياء عليهم السلام (و) هؤلاء نفوهم القدرة لينة واقدرة على الاعادة وزادوا على اعتبار تأنيب الاسباب والقول بالايجاد اذ جعلوا الله شر كاهل الجن) أي جعلوا الجن الذين هم دون الملائكة والانس شر كاهل الله حتى عبدوا الاصنام لتعلقها بها (و) قد علموا أنها حادثة اذ

الامور (قوله عز وجل الخافرة) الرجوع الى أول الامر الى الرجوع فلان في حافرة وعلى حافرة اذا رجع من حيث جاء وقوله عز وجل ان المردود رن في الخافرة أي يعود بعد الموت احدها (قوله عز وجل حدائق غلبا) بساكنة فغل غلاظ الاعناق (قوله عز وجل جمالة الحطاب) هي امرأة أي اهب كانت تمشي بالانعام وجل الحطاب

(خلقهم) قد جعلوا الله كسائر الخلق بل دون المبدعات اذ جعلوه كالحيوانات والنباتات
حتى (خرقوا) أي شقوا ذاته ليخرجوا (له ينزروا) لم ينزروا واعلمهم بل زادوا نقصا حتى أثبتوا
له (بنات) ولا شبهة لهم في ذلك مع أنه لا يجوز أن ينعقد في نفسه (بغير علم سبحانه) أي تنزه تزيهه
الذي لا يكون لغيره كيف (و) قد (تعالى) عن الكل فبعد (عما يصفون) من أوصاف
الحوادث الخسيسة من المشاركة والتولد وكيف يكون له ولد وهو من خواص الاجسام
القابلة لا يكون والفساد التي دون الاجسام المبدعة وهو فوق المبدعات اذ هو (بديع) أي
مبدع (السماوات والارض) ثم ان سلم أنه لا يختص بها (أني يكون له ولد) ولا يحصل الابن
متجانسين (و) لا يجانس له لذلك (لم تكن له صاحبة) مع انها لا يصح كونها قدسية لانه صفاها
بالانوثة ولا حادثة اذ لا يجانسها الحوادث (و) ان سلم أنه له صاحبة قدسية مجانسة فكيف
يجانسها الولد وهو حادث فهو مخلوق له لا متناع حدوث شيء بدونه فنبت انه (خلق كل شيء) فلو
جاز أن يكون أحد المخلوقات ولد اله لجاز في الكل (و) ان سلم تخصيصه البعض بالولدية فلا بد
أن يصف بصفاته ومنها عموم العلم لكن (هو بكل شيء عليم) لا غير فلو انصف به الولد لكان
محيطا بالوالد اعلم ان جلالة باني أن يصير محاطا من دونه ثم أشار الى ان الشريك ونسبة الولد
الى ابيه ينافي الايمان به اذ (ذاكم) البعد مرتبة عن مراتب من يشارك أو ينسب اليه
الولادة اذ هو (الله) يحب الايمان به لانه (ربكم) لا رب لكم سواء لانه (لا اله الا هو) فهو الذي
خلقكم وخلق النعم التي رباكم بها اذ هو (خالق كل شيء) وانما رباكم بها التعمدوه (فاعبدوه
و) لا عبادة الا بالاعيان به وحده اذ لا يستحقها غيره باذنه عليه عليكم ولو و كالة عنه اذ (هو على
كل شيء وكيل) أي متول بحفظه وتبديره غالب عليه لا أثر لغيره وان كان سببا ولكنه ينسب
اليه لانه مدرك بالابصار والله تعالى (لا تدركه) قبل كشف الحجب (الابصار) فلا ينسب اليه
الأمور ولكن يجب أن ينسب اليه لان الغير لا يدرك دقائق الاشياء والفعل الاختياري
نوع الادراك (وهو يدرك) الدقائق حتى (الابصار) لا يدل على عدم ادراك الابصار اياه على
عدمه بل خفائه اذ (هو اللطيف) وللطيف هو المدرك فهو (الخبير) فهو كل روح الذي
لا يدركه الابصار وهو يدرك الكل فينسب اليه افعال الانسان لا في شيء آخر منه ثم أشار الى
أن عدم ادراك الابصار اياه ليس بعذر في نسبة الافعال الى الغير المدرك بالابصار حتى يجعله
مستحقا للعبادة لانه (قد جاءكم) بدل الابصار الظاهرة (بصائر) باطنية هي أقوى من الابصار
الظاهرة لكونها (من ربكم) يدل على اعجازها وايدت لجر رفع نفسه أو دفع ضرعها حتى يتم
فيها بل ذلك في حق أنفسكم (فن أبصروا أنفسكم) يصل به الى ربه والى ما يشتهي عنه (ومن عصى
فعلها) اذ يحجب عن ربه ويحال منه وبين ما يشتهي به (و) اني وان بعثت لجر منافعكم ودفع
مضاركم (ما أنا عليكم بحفيظ) اعماء عليكم بل هو مفوض الى اختياركم (و) كما صرفنا
الآيات في هذا الموضع (كذلك نصرف الآيات) أي نورد على وجوه كثيرة في سائر
المواضع لتكمل الحجة على المخالفين (وليقولوا) في ردها ما يقويها وهو قولهم (دارس) اليهود

كتابة عن النمام لانهم اتوقع
بين الناس الشر وتدخل
بينهم النيران كالخطب الذي
نذكره في النار ويقال انها
كانت موصوفة وكانت لغرط
بجهاها فحصل الخطب على
ظهرها فتسمى الله هذا
القميص من فعلها ويقال
انها كانت تقطع الشوك
فتطرحه في طريق رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه لتؤذيهم بذلك
والخطب مع في الشوك

في هذا الجواب

* (باب الجلاء المضرومة)

(قوله عز وجل حدود الله)
 أي ما حده الله لكم والحد
 النهاية الذي إذا بلغها
 الحدود لم تمتنع (قوله عز
 وجل حوبا كبيرا) أي
 انما كبيرا ومعناه انما
 حفظه الحوب بالضم الاسم
 وبالفتح المصدر (حكم)
 وحكمة مثل ذلك وقلة
 وخير وخيرة وقل وقلة
 وعذر وعذرة وبغض

فتعلم منهم فهذا وان كان طعنا في رسالته دليل صدقها في نفسها وقد رفع اعجازها مطاعنهم
 (و) كيف يكون من مدارسهم وقد فصلنا فيه ما أوجل في كتبهم (لنبيته) أي ما درسوه (اقوم
 يعملون) ما في كتبهم من الاجمال وما فيه من التفصيل وأنت وان لم تكن حفيظا عليهم وهم
 وان دام عاينهم لا تترك تبليغ الرسالة عليهم بل (اتبع ما أوحى اليك) من تبليغ الرسالة التي
 هي الآيات المصرفة بما لفته في الزام الحجة مع افادة البصائر والبيان التام لما أوجل في كتب
 الاولين مما يدل على أنها (من ربك) الذي ربك تربية لا تتأني من غيره لا خصاصا بها بل
 رتبة الالهية التي لا مشار كة فيها اذ (لا اله الا هو) اذا أصر وراع ذلك على الشرك من
 عاينهم فلا تحزن عليهم بل (أعرض عن المشركين) اذ اراد الله بقاءهم على الشرك والعمى
 مع هذه البصائر لا قضاء استعدادهم ذلك (و) ان لم يكن موجبا اذ (لوشاء الله) مع هذا
 الاستعداد (ما أشركوا) ولكن جرت سنته برعاية الاستعدادات (و) هم وان كان لهم
 الاستعداد الا لايمان في فطرتهم وقد أبطلوه فانت وان كنت داعيا الى اصلاح الاستعداد
 الفطري (ما جعلناك) مقويا (عليهم) لتكون (حفيظا) لمصلحتهم حتى تكون
 مصلحا لاستعدادهم الفطري (وما أنت عليهم) بنفسك (بوكيل) تدبر عليهم امورهم
 أو تغيرهم من استعدادهم الى آخر بل هو مفوض الى الله تعالى يفعل بهم ما يقتضي
 استعدادهم الطبيعي لهم من غير تغيير له بل هو مفوض الى اختيارهم (و) كيف يكون لك
 تغير استعدادهم وغاية ما تقدر عليه تعميم اعمالهم انكنهم يزدادون بذلك فبحال ذلك (لا تسبوا
 الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وان علوا وان سبهم لا يقابل بسب الله انكنهم
 اعداؤهم يعدون على الله فيسبونه (عدوا بغير علم) منهم بفتح هذه المقابلة اذ زينت لهم
 ولا يعلمونه كما زينا لهم هذا القبيح يقتضي استعدادهم (كذلك زيننا لكل امسة) من
 السراق وقطاع الطريق والزنا وغيرهم (علمهم) وان رأوا ما فيها من قطع الاطراف
 والرجم وليس في سبهم الله مع انعامه عليهم افعالهم بل افعالهم ليزدادوا انما مع توالي النعم
 عليهم (ثم الى ربهم) الذي رباهم بانعامه مع سبهم اياه (مرجعهم) وليس للبعث (فينبئهم
 بما كانوا يعملون) قولوا فعلا بصرف نعمه الى معاصيه وسب المنعم من أجل من لا يتصور
 منه انعام أصلا (و) كأنهم زعموا ان كفرهم الذي بلغوا منه الى سب الله تعالى ليس من
 سوء استعدادهم بل اعدى بحج آية اقترحوها حتى (اقسموا بالله جهاد ايمانهم) اي اوثقها
 الذي بذلوا في وثيقه طاعتهم (لئن جاءتهم آية) من الآيات المقترحة لهم (ليؤمنن بها قل)
 انما يصح اقتراح الآيات على لو كانت مفوضة الى آق بها عن اختيارى لكن لا دلالة فيها اذ
 على تصديق الله (انما الآيات عند الله) وانما ينزلها بسؤالي لو علم انكم تؤمنون بها
 أو اذ تجيل أخذكم لكن لا يجيل أخذ امتي وقد علم انكم لا تؤمنون (وما يشرككم)
 أي السامعون (انما اذا جات) يؤمنون به ابرا القسمة وهم وانما يسبر من يؤمن وهو لا
 (لا يؤمنون) وكيف يؤمنون لرؤية الآية المقترحة (ونقلب افئدتهم) العازمة على

الايمان بنينا كبدهم القسم بانه انما تخاف من الجزاء عليه لو ثبت الجزاء (وابصارهم) بان
 هذه الآية لا تعظم بل هي كالاولى التي لم يؤمنوا بها فلا يؤمنون بها (كالمؤمنوا) أى
 بمنزلها مع وقوعه (اول مرة) لما يتوهم فيها تفرعاً جديداً خارقة للسابقة (و) لا بد
 لهم من هذا التوهم لانا (نذرهم في طغيانهم) على الآيات بإيراد الشبهات عليها (بهمهون)
 أى يترددون لها مع جزم عقولهم بهم عدم وقوعها لتكذيبها في طغيانهم بهمهمون
 (و) لوجهنا عليهم الآيات القاهرة المقترحة المصروفة بالتصديق عليها حتى (لو انزلنا اليهم
 الملائكة) ثم وداعلى صدقك (وكلمهم الموقى) بذلك وباحوال الآخرة التى لا يشكر
 اطلاعهم عليها (وحشرنا عليهم كل شئ) من الحيوانات والنباتات والجمادات (قبلا)
 أى كفلا به صدقك (ما كانوا يؤمنوا) بمجموع هذه الآيات القاهرة فى حال من الاحوال
 (الآ) فى حال (ان يشاء الله) منهم الايمان على خلاف مقتضى استعدادهم وقد جرت
 سنته بعدم مخالفتهم (ولكن أكرمهم بجهلون) يتوهمون انما تتعلق بالاشياء بلا اعتبار
 استعداداتهم فيجعلون العبد مجبوراً في افعاله فلا وجه له تعذيبه عليه فيجترون على الكفر
 والمعاصي مع انه يجوز ان يكون نعمة لها بالتعذيب كذلك والافعال علامته لاسببه وان سمى
 جزاء تشبيها للعلامة بالسبب وكيف يتوهمون الجبر في كفرهم مع ظهور استعدادهم من
 عداوتهم للمنافعة من الانقياد لآيات القاهرة الداعية الى القاء الشبهات فيها وفى الآيات
 المقترحة لو أقيمت بالاخطاة بابواب السحر وبقرعاً جديداً مع جزم العقل بعدم
 الاحتمالين فى الواقع وان جاز وجودهما بمعنى انه لا يلزم فيه محال وهو أيضاً من فعلنا بمقتضى
 استعداد النبوة فحرت بذلك سنتنا (و) لذلك كما جعلنا هؤلاء من شياطين الانس بالقائه
 الشبهات ظاهراً وشياطينهم من الجن الماقيين لها بطناً عداً للثبوت دون دفع أمر لها
 (كذلك جعلنا لكل نبي عدواً) ليظهر مجادلتهم بهجه وترفع شهادتهم ولذا يقال انه
 شخص ساعد الكلى لياً كالأموال الناس أو يتواسوا عليهم وأنه ينزل عليه الشياطين
 لجعلنا (شياطين الانس والجن) أعداءهم ولا يمنع ذلك من ظهوره اذ غايتهم انه (يوحى
 بعضهم الى بعض زخرف) أى عموه (القول غرورا) لاضغاث لان الله تعالى جعلهم أهل
 الخباب وكذا الغاصرين ليقهرهم بمقتضى استعدادهم (ولو شاء ربك) ان لا يقهرهم مع
 اقتضاء استعدادهم إياه (ما نقولوه) وان كان مقتضى استعدادهم لانه من علامات
 القهر فلولم يرد قهرهم لم يظهر عليهم علامته (فذرهم وما يفترون) على الله تعالى من انه جبر
 عليهم بالكفر من غير استعداد منهم لم يفتروا بذلك ولا يفترون على الله تعالى من وجوه الفروود
 (ولتصغى اليه) أى الى من خرفهم (أفتد الذين لا يؤمنون بالآخرة) لمساعدته لهم
 على اهوائهم (وليرضوه) رضا المؤمنين بالآخرة باللائل القطعية اذ تسقط عنهم
 التكاليف الشاقة (وايقظوا) أى وليكذبوا (ما هم مقترون) من شبهات اخر من ذلك
 المزخرف ومن الجرائم على الكفر والمعاصي وان انكروا كونه من خرافاً وطلبوا فيه التصحيم

وبغضة وقروفة (حرم)
 واحد هم حرام (قوله)
 تعالى (سببان) أى حساب
 ويقال هو جمع حساب
 مثل شهاب وشهبان
 (وقوله تعالى ويرسل عليها
 حساباً من السماء) يعنى
 من اى واحد ها حساباً
 (وقوله عز وجل حقاً) أى
 دهر او يقال الحق سبحانه
 سنة (قوله الحبسك)
 الطرائق التى تكون فى
 السماء من آثار الغيم

الى نقادهم قل (أ) أنحكمكم الى نقادكم فيما بين الله الى انه من عرف (فغير الله ابتغى حكما) ليحكمكم
 نقيادكم عليه (و) لم يترك لي ولا لكم رية في كلامه اذ (هو الذي انزل اليكم الكتاب مفسلا)
 فيه الحقائق والاحكام مع دلائلها ورفع شبهة عنها (و) ان شككت في انزاله مع اعماله
 فانظر الى ماشه هذا الله عز وجل في كتب الاولين وراجع اهلها اذ (الذين آتيناهم الكتاب
 يعلمون) من وعد الله فيه بانزاله (انه منزل من ربك) وليس فيه ما يريهم ~~كونه~~ كونه ملتبسا
 بالحق في نفسه فاذا اجتمعت فيه هذه الامور (فلاتكون من الممترين) حتى تحتاج فيه
 الى التحكيم (و) كيف يكون منزلا من غير وقد (عت) فيه (كلمة ربك) الذي انزلها في كتب
 الاولين بزيادة التفصيل والاستدلال ورفع الشبهة (صدقا) في الاعتقادات وال اخبار
 (وعدلا) في الاحكام وان نسخ بعض ما في كتب الاولين فقد راعى فيه من الاعتدال بحيث
 (لا يبدل لكلماته) من تلك الجهة ولا من جهة الصدق والاهواز (و) لو فرض مبدل
 في طريق الوصول اليك فلا يترك بها اذ (هو السميع) لما يلقه المبدل (العليم) بما
 يدفعه من اول الامر فلا يمكنه ثم أشار الى انه لا وجه للتحكيم في كلمات الله التي تمت صدقا
 وعدلا بحيث لا يبدل لها الى من اغرق فكره في الامور الارضية وان كثر فقال (وان قطع
 اكثر من) اغرق فكره (في الارض) فانهم وان صلوا لانفسهم واتباعهم الاموال والجاه
 (يضلوك عن سبيل الله) الذي هو اتباع البراهين القاطنة من العقل المؤيد بالنقل اذ
 لا يدركونها (ان يتبعون) في الامور الالهية (الا الظن) فيخذلون الشياطين اذ اظهروا
 من آثارهم آلهة (وانهم) في باب الاحكام (الا يخسرون) اي يقولون بالغنمين الوهمي
 كجملهم على حمل الحيوانات فتدل الله اياها وقتضاها عدم حل ما تلووه وهو خلاف ما هم
 عليه وايكن لا شعور لهم بذلك ولا الى مع قول الله لقوله هم كيف يترك قول الجاهل الواحد
 (ان ربك هو اعلم) من الجاهل ورفعلهم (من) لا يزال (يضل عن سبيله) وان كثروا فنع
 اتباعهم (وهو اعلم بالمتدين) اي المستقرين على الهداية وان قولوا فامر باتباعهم واذ
 منعتم اقتداء الضالين فلا نعت بربا بعليلهم الحل بقتل الله حتى تخرموا بجملة متضاها ما يحقوه
 واذ امرتم باقتداء المهتدين فاعتبروا بعليلهم الحل بذكر اسم الله عند الذبح (فمكوا عما
 ذكر اسم الله عليه) عند ذبحه لرفع قبح الموت ايا المانع من الاكل ولا تحتاجون الى
 معرفة هذا السر بل يكفيكم اقتداء من عرفتم هدايته بظهور الايات (ان كنتم باياته
 مؤمنين وما نسكم) أي أي شيء عرض لكم من قطع أو ظن من تعليلهم الحل بقتل الله فصار دليل
 (ان لانا كوا ما ذكر اسم الله عليه وقد علم الفاء الشارع هذه العلة بالضرورة) (فصل فيكم)
 جميع (ما حرم عليكم) في جميع الاوقات (الا) وقت (ما اضطررتم) أي اضطراركم
 (اليه) فصار حصر ما يوجب الغاء ما يدخل فيه وكيف تأخذون باعتبار العامة (وان
 كثيرا يضلون) في التعليل اذ يأخذونه (باهوائهم) من غير ان ينظروا الى وجه كونه
 علة لانهم يأخذونه (بغير علم) بوجوب اعتبار ذلك التعليل اذ لم يلقوا واحدا (ان ربك هو

الجاهل - دها حبيكة وحبالة
 والحيك أيضا الطرائق التي
 تراها في الماء القاتم اذا
 ضربته الريح وكذا ذلك
 سلك الرجل الطرائق التي
 تراها فيه اذا هبت عليه
 الريح ويقال شعرة
 حبيكة اذا كان متسكرا
 جهوده طرائق (قوله
 عز وجل طائما) فتانا
 والطعام ما قطعهم من

أعلم بالمتدين (و) الاعتداء كما يحصل بالفتح ظاهر الذي يستقبه العامة يحصل بالفتح الباطن الذي لا يعرفه العامة بدون تعريف الشرع (ذروا ظاهر الانتم وباطنه) كما كل مامات حثف انتم أو ذبح على النصب (ان الذين يكسبون الانتم) فانه وان لم يظهر له -م قبه (سيجرون بما كانوا يفترون) أي يكسبون من الهيئة الذميمة الموجبة للعذاب ظاهر او باطنا عند انكشاف الحجاب عنها (ولانا كانوا) شيا (عالمين بذكر اسم الله عليه) عند ذبحه تحقيقا ولا تقديرا كما ان من المتعمد تركه لقيام ايمانه مقام ذكره على انه ذا كبريائه فهو أولى من النامى الذي لو يدرك ذكره غدا فقلبه عن اسم الله بالكلمة (وافه) وان لم يظهر انتم عندكم (لنستق) أي خروج عن الحسن الى القبح بقناول ما تنجس بالموت بلا مانع عن تأثيره (وان الشياطين لبوحون) أي يوسوسون بما يلقون (الى أوليائهم) بان ذكر اسم الله لو كان مبيحا للمكثي ذكره عند الاكل (ليجادلوكم) على الغاء لعيل الحل بذكر اسم الله عند الذبح وهى مجادلة باطلة لان المقارن مانع للتأثير بخلاف المتأخر عن التأثير فانه لا يرفع به -داس- تقراره (وان اطعمتمهم) فى تحميل ما حرم الله أو تحريم ما حل (انكم لن ترون) لهم مع الله فيما يجتمع به من التحميل والتحریم وليس اطاعة الرسول فى ذلك كاطاعتهم (ا) ترون اطاعة من كوشف عن حكم الله كاطاعة المحبوب (و) ترون (من كان ميتا) بالجهل (فا-يينا) بالعلم من غير تعلم من البشر (وجعلناه نورا) من الكشف النبوى يكشف عن الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة والاحكام الحكيمية من حيث (يعنى بهنى) كن (الناس) لا يمكنهم ان يعترضوا عليه (كن مثله) اى صفته الفرق (فى) بحر (الظلمات) ظلمة الجهل -ل- والحجاب والعتاد (ليس بخارج منها) بالارشاد وابصار الصراط المستقيم اذ زين لذلك وزين لاهل الحجاب اتباع مثله ولا هب اذ (كذلك زين لكافرين ما كانوا يعملون) من القبايح التى زينها لهم كبرائهم بالتلميس عليهم (و) كما جعلناكم كبراء فريش لبعكروا على اتباعهم فى زين الباطل وسنة الحق (كذلك جعلنا فى كل قرية) ارسلنا اليها الرسل (اكابر يحرمها) ليعكروا فيها على اتباعهم بالتلميس لئلا يتركو متابعة الرسل وقصدوا بذلك اضرارهم (وما يضرون بمكرهم الا انفسهم وكانهم -م- ما (يمكرون الا بانفسهم و) هم وان كانوا -م- اذا قام بمكرهم (ما يشعرون) بما يعود الى انفسهم التى هى اقرب اليهم من كل شئ وهو دلائل كونهم فى الظلمات غير خارجين منها (و) من مكرهم العائد الى انفسهم مع عدم شعورهم به وان قرب من الاوليات انهم -م- (اذ اجابتمهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى) من الوسى والمهجرات المصدقلة (منزل ما وصى رسول الله) بل نحن أولى منه -م- لشر فنافه آل عز وجل (الله اعلم حيث) اى بالمكان الذى (يجعل) فيه (رسالته) وهو الشرفا بالقضائل النفسية بحيث لا يدرك غاية فضائلهم سواء دون شرفاء المال والجاه سيما اذا انصفوا برذيلة الكبر والمكبر بتلميس احد الشرفين بالآخر (سيصيب الذين اجر مواصفار) بكبرهم (عند الله) الذى نازعه فى كبره لذاته ورسالته واعتضوا عليه فى تخصيبه بالرسالة غيرهم (وعذاب شديد بما

عبدان الزرع اذ ليس
 (حور عين) جمع حوراء
 وهى النديفة بيضاء العين
 فى شدة سواد سوادها (قوله)
 تعالى حسوما تباعا
 متوالية واشتقاقه من حسم
 الداء وهو أن يتابع عليه
 بالمكواة حتى يبرأ الجمل
 من لافيا يتابع ويقال
 -سوما محوسا أى شونا
 (قوله الى خنفاء) جمع

كانوا يكرهون) اضرار بالانبياء فلم يضر سواهم بهذا العذاب الشديد وأما غيرهم (فمن رد
 الله ان يهديه بشرح) أي يوسع (صدره) بتسقيله بنور الهداية فيتسع اتساع المرأة
 الظهور السموات وما دونها (للاسلام) أي لا تطباع عقائده فيظهر لهم هذا المكسر الذي
 هو أوهن من بيت العنكبوت (ومن يرد ان يضله) فلا يؤثر فيه مثل هذا المكسر مع بقاء
 قلبه بحاله بل لا يثمن تغليب الرين عليه ومن يغلب على صدره (يجعل صدره ضيقا) لا يتسع
 للاعتقادات الصائبة في الله والامور الاخرية وهو وان اتسع للامور الدنيوية فلا يتسع
 للاعتقادات الالهية والامور الاخرية بل يكونه (حرجا) شديد الضيق بالنظر اليها وذلك
 ان يكون مانعة من الشهوات التي اتسع لها فيثقل عليها اثرها (كأنها بعد) أي يتكاف
 الصعود (في) جهة (السماء) وطبعه يهبط الى الارض فذلك لوقوع رجس الشهوات عليه -
 (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) في الاعتقادات والاخلاق وكيف لا يضيق
 صدورهم عن هذا الدين (وهذا) الدين (صراط ربك) فلا يكون سهلا مع كونه (مستقيما)
 لا ميل فيه الى افراط وتفریط في الاعتقادات والاخلاق والاعمال فلا تعرض له فتضيق
 القلوب بساوا كما الان ينشرح بنور الله (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) ثم أشار الى
 فائدة سلوك هذا الصراط مع ما فيه من هذا الضيق فقال (لهم) أي لاهل هذا الصراط
 لا غيرهم (دار السلام) أي السلامة عن كل ذنابة ليكونهم في مقام القرب (عند ربهم)
 يسلك صراطه الذي سلاوه عن ذياني الافراط والتفريط (وهو وليهم) في امصارهم
 على صراط الاخرة للوصول الى دار السلام (بما كانوا يعملون) اسلك صراطه
 في الدنيا ثم أشار الى ضرر رجس الشهوات التي هي أصل المكسر فقال (و) نقول (يوم
 نحشرهم) أي الماكرين والممكورين (جميعا) لئلا يسمع بعضهم كلام البعض وما يخاطب به
 (بما عسر الجح) خصهم بالنداء لانهم الاصل في المكسر (قد استكثرتم) أي استنبعثتم بالمكسر
 كثيرا (من الانس) الذين أنتم اعداؤهم عداوة ظاهرة (وقال أولياؤهم) أي مطيعوهم (من
 الانس ربنا) أي يأمن ربانا بالشهوات الحاضرة انهم اصل المكراذيبها (اسفح بعضنا بعض)
 ذهبوا بنا بآثار الشهوات الحاضرة على اللذات الغائبة ويسروا فيها امورا شاقة اعتقدنا
 بذلك الهيمهم فاسفح كل واحد بالآخر (و) لم يكن المانع من الاستمتاع حاضر اذ لم يعاقبنا
 في الحال بل اجلت لنا أجل لتدبير فيه وتوب فلم تدبر ولم تنب فلم نزل مكين حتى (بلغنا
 اجلنا الذي اجلت لنا) للمعاقبة (قال) اذ بلغت أجل المعاقبة بلا توبة (النار) الحائلة
 بينكم وبين ما تشتهون (مثواكم) أي منزلكم الجامع بينكم ليزداد تألمكم بالاجتماع
 كما ازداد تنعمكم به (خالدين فيها) كما قد رلكم ما نيككم الخلود في الشهوات فلم تنظروا
 في عواقبها (الا) وقت (ما شاء الله) ان ينقلكم منها الى الزمهرير انتقالكم من شهوة
 الى اخرى (ان ربك حكيم) يعاقب على كل شهوة بما يناسبها (عليكم) بتلك المناسبات
 (و) لا يخص هذا بالجح والانس بل (كذلك نولي) أي نقصن (بعض الظالمين بعضا)

حنيف وقد مر نفسه -
 (قوله تعالى حطمة) هي
 النار سميت بذلك لانها
 تحطم كل شيء تكسر وتناثر
 عليه ويقال للرجل
 الاكول انه حطمة
 والحطمة السنة الشديدة
 أيضا
 (باب الحاء المكسورة)
 (قوله عز وجل حين) أي
 غاية وقت وزمان غدير

سواء كانوا من جنس أو جنسين في النار ليزدادوا عذابا بالمقارنة (عما كانوا يكسبون) من
 هنيد المعاصي بالمقارنة (يامعشر الجن والإنس) كيف اغتررتكم بكمرا الاستقناع بعد ما بينه
 الرسل (ألم يأتكم رسل منكم) تعرفون صدقهم ونصيحهم (يقصون عليكم آياتي)
 الموجبة لمواثيق المانعة من استقناعكم (وينذرونكم) على ترك ما لا يفي وعلى استقناعكم
 (أقاموكم هذا قالوا) قصوا وأقروا (نهدنا) بذلك (على أنفسنا) ولكن صعب علينا
 تركها لتخبرها وتاخر عاقبتها (وغررتهم الحياة الدنيا) الحاجة عن عواقبها حتى أنكروا
 الآخرة (وشهدوا على أنفسهم) بعد شهادة جوارحهم (أنهم كانوا كافرين) بها (ذلك)
 الخطاب لاجل (أن لم يكن ربك مهلك) أهل (القرى) بالتخليد في النار (نظم) ولو في زعمهم
 ولذلك لم يعذب قرية (وأهلها غافلون) عن سبب التعذيب لئلا يسبوا إليه الظلم عند ذلك
 (و) لا احتراز عن الظلم يكون (لكل) من عامل خيرا وشر (درجات) من الثواب والعقاب
 مأخوذة (عما عملوا) لئلا يظلم بنقص الثواب أو زيادة العقاب لاعداء (و) لاهوا لانه
 (ما ربك بغافل عما يعملون) ما مقداره ومقدار ما يترتب عليه (وربك) وإن كان يعطي
 الدرجات بنحسب الأعمال (الغنى) عن التعذيب فيجوز أن ينقص منه أو يعفو عنه
 (ذو الرحمة) فيجوز أن يزيد في الثواب ولا ينافي عفوه اقتضاء جلالة التعذيب لانه (أن)
 يشايد هيبكم في الآخرة أيضا (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) ليعصوا فيه عذبهم (كما)
 أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ذهبهم ثم يذريهم لئلا يعلموا فعله لئلا يخاف وعده (انما)
 توعدون) من العذاب (لا ت) مع غنى ربك ورحمته (وما أنتم بمحجزين) لهذه الكلمات
 لانه يعمل بقتضى اسمائه كلها فيخص البعض بالتعذيب والبعض بالعفو (قل) للمعتمرين
 على غناه ورحمته حتى تركوا العبادة وعبدوا الاصنام (يا قوم اعلموا) الأعمال الخبيثة
 من عبادة من هو دونه (على مكانتكم) أي مرتبتكم الشريفة على خلاف مقتضاها
 (أني عامل) عبادة الله مع غناه لا احتياج إليها في استكمال مرتبتي من القرب إليه في الدار
 التي تعقب هذه الدارين لعبادة الله دون غيرهم وأنتم أن لم تعلموها الآن (فسوف تعلمون من
 تكون له عاقبة الدار) هل يكون للعبد الذي يضع العبادة في موضعها أول الظالم بوضعها
 في غير موضعها (انه لا يفلح الظالمون) من ظلمهم المانع من الفلاح ترجيحهم جانب الاصنام
 على جانب الله بعد تشريكهم إياه فيما اختص بخلق الله (أى خلق) (من)
 الحرث والانعام نصيبا) بصرفونه إلى المساكين والضيغان ولاصنامهم نصيبا بصرفونه إلى
 التسلل والسدنة (فقالوا هذا) مستقر (له برعهم) الآن من غير استقراء له في المستقبل
 لعارض (وهذا الشر كائنا) وهو مستقر لهم بل يستقر لهم ما ليس لهم أيضا (فما كان)
 شر كائهم فلا يصل إلى الله) عند غناؤه أو سقوطه فيما هو لله أو هلاك ما هو لله (وما كان الله)
 فهو يصل إلى شر كائهم) عند غناؤه أو سقوطه فيما هو للاصنام أو هلاك ما لها وعلاوا ذلك
 بأن الله غنى وهي محتاجة (عما يحكمون) من ترجيح جانب الاصنام على جانب الله بعلته

محدود وقد يعجز
 (قوله عز وجل حطة)
 مصدر حط عند ذنوبنا حطة
 والرفع على تقدير ارادتنا
 حطة ومسئلتنا حطة
 ويقال الرقع على الختم
 أمره وبذلك بعينه وقال
 المفسرون تفسير حطة
 لا اله الا الله (قوله عز وجل
 حل) أي حلال وحرم حرام
 وقد قرئت وحرم على قرية
 وحرام على قرية والمعنى

فتقتضى ترجيح جانب الله لاهيته وعدم الاحتمال مع الحاجة (و) لكن زين لهم ذلك
 القبيح (كذلك زين لكثير من المشركين مع وفور عقولهم في الامور الدنيوية ما هو أشد قبحا
 منه في باب القربان) قتل اولادهم (للاصنام) شركاؤهم (من الشياطين مكرابهم) (ليردوهم)
 أى يهلكوهم بالشرك وقتل الولد (وليلبسوا عليهم دينهم) بدين ابراهيم في ذبح اسمعيل
 عليهم السلام (و) لا ينبغي ان تحزن على هلاكهم لانه بشيعة الله (لو شاء الله) عدم اهلاكهم
 (ما فعلوه) مع ظهور قبحه وكونه افتراء على الله في جعله من دين ابراهيم (فندروهم وما يقترون)
 بعد بيان ذلك لهم (و) مما ظهر فيه افتراءهم ما ناقضوا فيه اذ (قالوا هذه انعام وحزن هجر) أى
 وقف والوقوف مما يتلوه أصله ويؤخذ نفعه وهم يقولون (لا يطعمها الا من نشاء بزعهم)
 فيجيزون اكل الموقوف ويدخلونه تحت تصرفهم بعد اخراجهم اياه عنه بالوقف (و) قالوا ما هو
 اقبح منه اذ لا معنى له والتناقض انما يقع بالنظر الى اجتماع النقيضين لا بالنظر الى ذات كل
 واحد منهما ما هو هذه (انعام) أى البجيرة والوصيلة والسائبة والحامى محررة (حرم
 ظهورها) أى ركوبها مع ان التحرير هو رفع الحجر عن التصرف وذلك مختص بالانسان فلا
 وجه لخراج غيره عن الملك (و) قالوا ما هو أشد من ذلك وهو هذه (انعام) تتقرب بها الى
 الاصنام ليقرّبونا الى الله ومع ارادة هذا التقرب اليه (لا يذكرون اسم الله عليها) عند
 ذبحها الا يشاؤكها الله فيها ويرعون انه امرهم بذلك (افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا
 يفترون) على الله باسوا الوجه ثم أشار الى افتراء آخر فيه صريح التحكم فقال (وقالوا
 ما فى بطون هذه الانعام) الثلاثة من الاجنة ان خرجت حية فهى (خالصة لذكورنا ومحرم
 على ازواجنا) أى اناثنا وان اعطاهن ذكورنا (وان يكن) ما فى بطونها (ميتة فهم) أى
 الذكور والازواج (فيه) أى فى حلها (شركا سيجزيهم وصفهم) بالتخليل والتعريم على
 سبيل التحكم ونسبته الى الله تعالى (انه حكيم) لا يتحكم (عليهم) بما فى التخليل والتعريم
 استعلا من دعوى الالهية وافتراء على الله من الظلم العظيم وكيف لا تكون هذه الافتراآت
 زينان الشرف بطريق المكر مع ظهور قبحها اذ (قد خسرت الدارين) الذين قتلوا
 اولادهم) أما الدنيا فلانهم قتلوهم (سفها) اذ تلفوهم بلا نفع حاضروا ما لا تحرة فلانهم
 قتلوهم (بغير علم) بنفع اخر وى بل مع ظهور ضرر الافتراء على الله (و) كذا الذين (حرموا
 ما رزقهم الله) أما الدنيا فلانهم ضيعوا على انفسهم المنافع التى خلقه الله لاجلها وأما
 الآخرة فاعدم علمهم بنفع فيها بل مع ظهور ضرر الافتراء اذ كان التعريم (افتراء على الله)
 فهم وان كانوا علمهم تهدين فى امور الدنيا (قد ضلوا) فى هذين الامرين اذ لم يراعوا فيها
 الدنيا والآخرة (وما كانوا مهتدين) فيما اهدوا من امور الدنيا ايضا لانهم لم تقصد لذاتها
 بل لتسكون مزرعة الآخرة وقد ضيعوا على انفسهم كونها مزرعة وان عملوا ما هو مزرعة
 آخر قوها بكفرهم فلم يكن هداهم هدى أصلا ثم أشار الى انهم كيف يتدبرون مع افتراءهم على
 المنعم بأنواع النعم بالتحريم الذى يبطل انعامه وحكمته فيسه وهو اعتبار الامور الاخرية بها

واحد (قوله عز وجل
 وانت حل بهذا البلد) أى
 حلال ويقال حل حال
 ما كن أى لا اقسى به بعد
 خروجك منه (قوله تعالى
 حكمة اسم للعقل وانما
 حكي حكمة لانه يمنع
 صاحبه من الجهل ومنه
 حكمة الدابة لاتم اترد من
 غريها وانساها (قوله
 عز وجل حولا) تحويلا
 (قوله عز وجل هجر) على
 ستة أوجه هجر حرام قال

فقال (وهو الذي) انتم عليكم بانواع الذم لتعتبروا به انتم الاخرة فقيموا لها ذ (انشا)
 من الكروم وغيرها (جنان) تدل على الجنات الاخرية (معروشات) أى مسهوكات
 بما علمت اهلها من الاعمال وغيرها يعلم ان فيها درجات رفيعة للعاملين لها (وغير معروشات)
 حصلت بغير تعب ليعلم ان فيها درجات تحصل بفضل الله بلا تعب انكنم الاتخا لوعن دنو
 (والنخل) المثمر لها وفا كهة وقوت ليعلم انه لا يتم اصل هو الايمان المثمر لها كهة القرب
 ونجاة القوت (والزرع) المحصول لانواع القوت ليعلم ان النجاة انما تحصل بالاعمال
 (مختلفا الكاه) أى كل واحد من النخل البلوا وسرا وترا ورجا ومن الزرع بحسب طباعه
 ليعلم ان تفاوت مراتب القرب والنجاة بحسب كمال الاعتقادات والاعمال ونقصها (والزيتون
 والرمان متشابه) فى اللون والشكل (وغير متشابه) فى الطعم ليعلم تفاوت درجات المؤمنين
 العاملين بحسب تفاوت ادواقهم فى الدنيا والذوق الظاهر لما كان سبب الذوق الباطن لم يتم
 الاعتبار الا بالكل تلك الثمار لذلك قال (كلوا من ثمره اذا نمت) وان لم يبلغ حد الحصاد
 ولم يعط منه حقه (و) لا تبطلوا معنى المزرعة فيها بجهادها المحض الشهوات بل (اتواحقه)
 وهو العشر ونصفه (يوم حصاده) لانه نماء فلا ينتظر له حول يحصل نماء (ولا تسرفوا)
 فى اكلها الا يطل باستيفاء الشهوات معنى المزرعة كيف والمقصود منها اكتساب محبة الله
 تعالى انكنم الاتخا مع الاسراف (انه لا يجب المسرفين) وكيف يجب المسرفين فى الشهوات
 وهم لا يجب حملون التكاليف التى يتوسل بها الى بساط القرب (و) قد انشا (من الانعام
 حولة) تحمل انما كتم لتعلموا ان حيا وان يتسكنم لحمل اثقال التكاليف (وفرشا) أى بساطا
 لتعلموا ان حيا وان يتسكنم صالحة تجعل بساط الاعمال الصالحة الموصلة الى بساط القرب عند الله
 اذا شكرتم هذه النعمة بعد استكمال منافعها بالاكل الذى يدل على اباحته اتفاقكم على
 هاتين القائدين المؤديتين اتمام حياتهما وايداء الذبح لا يتم مع ان فائدتها اجل وهى حفظ
 الروح واستزادة القوة فى الطاعة والجهاد (كلوا مما رزقكم الله) لحفظ الروح واستزادة
 القوة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) من تجوز اعظم وجوه الايذاء لادنى المنافع ومنع
 اذناها الاعظم المنافع (انه لكم عدو مبين) يذمكم عما يحفظ روحكم ويريد قوتكم ويدعوكم
 الى الافتراء على الله ان نسبوه الى امره أو الى دعوى الالهية لكم ان اسمة قلتم به وقد ظهرت
 عداونته فى تخبيطهم فى القول بضرر عيها واتفقوا على اباحة زوجى الضأن والعز واختلوا
 فى تحريم زوجى الابل والبقر فبعضهم حرم الذكور على الاناث وبعضهم على الذكور
 وبعضهم الاناث على الذكور وبعضهم على الاناث وبعضهم مافى البطون على الاناث ان خرج
 حيا ولا دليل لواحد منهم بل لاشبهة فرد الله تعالى عليهم وامرهم ان يأكلوا (غانية ازواج)
 أى اصناف كل منفذ زوج ما يحاذيه من نوعه واعتبار الزوجية يدل على ان ذبح أحد الزوجين
 بمنزلة ذبح الآخر ونص على تحليل المتفق عليه بقوله (من الضأن اثنتين) الذكور والانثى
 (ومن المعز اثنتين) ليعلم ان المختلف فيه كذلك بل اذا اكل المتفق عليه مع قلة المشقة عليه لعدم

الله عز وجل وحرن حجر
 وقال تعالى ويقتولون
 حجرا محجورا أى حراما
 محرم ما علمكم الجنة والحجر
 ديار نمود كقوله عز وجل
 ولقد كذب أصحاب الحجر
 المرسلين والحجر العقول
 كقوله عز وجل هل فى ذلك
 قسم لذى حجر والحجر حجر
 الكعبة والحجر القرم
 الانثى وحجر القرم
 وحجر لغتان والفتح افصح
 (باب النماء المفتوحة)*

كونه حوله فاحولة أولى وفي تقديم الضان على المعز إشارة إلى أولوية اكله لعدم الانتفاع
 بوبره ليدل على أولوية أكل البقر (قل) لو حرمهما (الذكرين حرم) على الذكور
 والانات (أم الاثنين) مع ان تحريم أحد الصنفين على أحد الصنفين يستلزم تحريم
 الآخر على الآخر (أما اشتمل عليه ارحام الاثنين) من المعز والضان مع انه لا يصلح
 عليه التحريم وفاهما هنا فكذا في الابل والبقر (تنبؤني بعلم) أي دابيل نقل من كتب أوائل
 الرسل أو عقل في الفرق بين هذين النوعين والنوعين الاثنين (ان كنتم صادقين) في ذلك
 ثم صرح بالتحلف فيه فقال (ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين) فان قالوا بتحريم
 البعض (قل) الذكرين حرم أم الاثنين اما اشتمل عليه ارحام الاثنين) اعلمتم ذلك
 دابيل (أم كنتم شهداء) اذ وصاكم الله (أي أمركم أم أمركم كذا) (بهذا) التحكم
 الذي لا يليق بالحكميم واذ لم يكن عندكم دابيل ولا مشاهدة كنتم مفسرين على الله وزدتم
 عليه باضلال عباد به غير شبهة (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم)
 وأقل ما فيها الضلال (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) فكيف من زاد على الاطلاق وجهين كل
 واحد يوجب الاطاعة استقلا لان زعموا أنك سرمت علينا شيئا خافها الله تعالى رزقانا
 (قل) ان التحريم ليس مني بل بالوحى الى مع أنه لا تحريم فيه اذ (لا أجد) الا ان (قيا)
 أوصى لى محترما مما تحلونه (على طاعم) من ذكرا وأنثى لا على مستدل اذ (يطعمه)
 استقلا لا لا بمشيتنا (الآن يكون ميتة) والموت سبب الفساد فهو نجس الا ان يمنع من
 تأثيره مانع من ذكرا ام الله أو كونه من الماء وغيرهما (أو دماء فحوا) أي سائلا لا كبد
 أو طحا لانه أول ما يتعلق به الروح فتجسه بالموت يشبه النجاسة الذاتية التي لا تقبل التطهير
 (أو لحم خنزير فانه رجس) في حياته لكونه مقتصرا على كل النجاسات (أو فقا) أي
 خروجا عن الدين الذي هو كالحياة الماهرة (أهل) أي صوت فيه بايم (غير الله به) أي
 بسبب ذبحه له فانه وان قرئ به اسم الله لا يؤثر معه في التطهير وهذا لا ينافي كونه رزقا لانه
 رزق للمضطر (فمن اضطر غير باغ) بقتال الامام (ولا عاد) بسفر المعصية فأكل (فان)
 ربك غفور) لانه (رحيم) باباحته مع قيام دابيل التحريم فان اعترض على الحصر المذكور
 بأن الله تعالى حرم في التوراة أشياء غيرهما أجيب بأنه مخصوص باليهود كما قال (وعلى الذين
 هادوا حرمنا كل ذي ظفر) أي اصبع من دابة أو طير (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
 شحومهما الا ما حلت ظهورهما) من الشرائع (أو الخوايا) أي الامعاء والمصارين
 (أو ما شئتكم) من المخ (ذلك) أي تحريم تلك الاطياب عليهم (جزئناهم بغيبهم)
 ولم يكن لغيرهم ذلك البغى فلا وجه لحرمانهم مع كونهم اطياب في أنفسهم (وانا)
 اصادقون) في تخصيص التحريم بهم لغيرهم (فان كذبوك) في التخصيص وزعموا ان
 تحريم الله لا يفسخ (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) فيحوز ان يرحم هذه الامة بتخليت ما حرم
 على من قبلهم (و) لا ينافي سعة رحمته بغيرها على أهل البغى كالينا في رحمته بأسه اذ

(قوله عز وجل ختم الله على قلوبهم) طبع الله على قلوبهم (قوله عز وجل خالدون) باقون بقاء لا آخر له وبه حمت الجنة دار الخلد وكذلك النار (قوله خاشعين) أي متواضعين (قوله عز وجل وخشعت الاصوات للرحمن) أي خفقت (وقوله عز وجل وترى الارض خاشعة) أي ساكنة مطمئنة (قوله عز وجل

(لا يرد بأسه) يوم القيامة مع تضاعف درجة فيه (عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا) في رد البأس عنهم ما يطل شرهم من وحدة الفاعل (لوشاء الله ما أشركوا ولا آثروا ولا حرمنا من شيء) اذ لو كان بمشيئة الغير فهو الغالب لكثرة المذكورين ولو كان بمشيئته فلا تعذيب عليه فقال تعالى هذا من قوض لانهم كما كذبوا بالعذاب بهذه المشبهة (كذلك كذب الذين من قبلهم) بالعذاب فأصروا عليه (حتى ذاقوا بأسنا) فلو صح هذا الدليل لم يكونوا البذوقوه فان لم يكن قوا بالانقض وطلبوا الحل (قل) المشبهة انما تمنع من العذاب لو كانت قاهرة لكنهم تابعة لاختيارنا (هل عندكم من علم) بأن مشيئته قاهرة (فتخبروه لنا) لنخرج عن القول بأنهم ليست تابعة لاختيارنا فان زعمتم أن اختيارنا بمشيئته ولا بد أن تكون قاهرة قلنا (ان تتبعون) في جعل هذه المشيئة قاهرة (الالطن) بل هي تابعة لاسمعدادات حقائقنا (و) ان زعمتم انهم أيضا يجعلونها قلنا (ان أنتم الاخرصون) بأن الاسمعدادات مجعولة مع أنهم اصافات الامور العدمية وان زعمتم أن مشيئة الله أيضا كانت فهي قاهرة وان الاسمعدادات لو اعتبرت فهي أمور وجودية (قل لله الحجة البالغة) وهي أن العذاب والثواب مقدران ابتداء كاعمالهما ولا علة لتقدير الله لـ كن أعمالهما علامات كالمرض للموت (قلوا) أن لا يعذب أحدا (لهذا كم أجمعين) اذ لا حكمة في خالق الضلال سوى اظهار الجلال بالعذاب (قل) لليهود المكذبين للتخصيص (هلم) أي احضروا (شهداءكم) أي علماء التوراة (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) على جميع الامم من غير تخصيص ولا سبب بغى (فان شهدوا) أنه في التوراة (فلا تشتموهم) لما علمت من افتراءهم على الله وتحريرهم لكتبه على وفق أهويتهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا باياتنا) الظاهرة على يدى عيسى ويديك (و) أهواء (الذين لا يؤمنون بالآخرة) اذ يقولون ان غنا النارا أيا ما معدودة (و) لا يؤمنون بالله أيضا اذ (هم يبرهم يعدلون) عزيرا اذ يجعلونه ابنه والابن يعدل الاب (قل) للذين يشهدون أن الله حرم المذكورات على الكل (تعالوا) أي اتوا المقام العالى من الانصاف (أذل محرم) على الكل بحيث لا يقبل النسخ (ربكم عليكم) في مفتخ التوراة الشرك اذنها كم عنده فعزم (ألا تشركوا به شيئا) عقوق الوالدين اذ أمركم أن تحسنوا (بالوالدين احسانا) كاملا لا يكونهما المبدأ القريب الذى لا يشارك فيه ما فالاحسان اليهما كالأحسان الى أنفسكم بترك الشرك في المبدأ الاعلى (و) قتل الاولاد اذ عزم أن (لا تقتلوا اولادكم) الذين يتوقع الاحسان منهم اليكم اذا كبروا ولو (من) وجود (املاق) أي فقر فان قتلهم من أجله ليس بعدا (نحن نرزقكم) مع فقركم (وياهم) الزنا لانه فاحشة اذ قد عزم اليكم أن (لا تقر بوا الفواحش) أي القبايح سواء كان لها صورة ظاهرة أم لا كما قال (ما ظهروا وما بطن) فانه في معنى قتل الولد لتفويت النسب اليه وان نسب الى الزوج في الظاهر في صورة الزنا الباطن وهو قتل بغير حق اذ لا جرم للصبى (و) قد عزم أن (لا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها لا يمانها أو أمانها

خاسئين) باعدين ومبعدين
أيضا وهو باعد بمكره
يقول أخسأت الكلب
وخسأ الكلب (قوله عز
وجعل خلاق) نصيب
(قوله عز وجعل الخيط
الايض) هو يبيض النار
والخيط الاسود هو سواد
الليل (قوله خاوية) أي
خالية (قوله عز وجعل
خبايا) فسادا (قوله عز
وجعل خابين) أي قاتم
الظن (قوله خليل) أي
صديق وهو فعيل من
الخللة وهي الصداقة

(الابالحق) كالقصاص والرحم وأفرده اشعارا باستقلاله بالحرمة فكيف اذا انضم اليه
 قطع الرحم وعدم الثقة بضمان الله (ذلكم وصاكم به) تطفوا ورأفة (عليكم تعقلون)
 فاشرك وعقوق الوالدين وقتل الاولاد لانه قمر منشؤه الجهل بما في الشرك من استهانة المنعم
 بالايجاد وبما في الاساءة الى الابوين من مقابلة الاحسان بالاساءة وقربان الفواحش من
 متابعة الهوى والقتل من متابعة الغضب وكماها أضداد العذل (و) حرم كل مال اليتيم
 لانه بمنزلة قتله المجزوم عن تحصيل معاشه فمزم أن (لا تقربوا مال اليتيم) اذ هو جاه ومقدمته
 (الاباقي هي أحسن) أي بطريق الحفظ والانعاف أحسنوا اليه بذلك (حتى يبلغ أشبهه)
 أي قوته التي ية - درجها على حفظ واستتمائه كيف (و) قد حرم في حق الجميع التطفيف اذ
 عزم أن (أرفوا الكيل والميزان باقطة) أي العدل لا على سبيل التحقيق الذي يصعب
 رعايته اذ (لا تكلف نفسا الا وسعها) كما حرم عليكم ترك العدل فيه حرم تركه في القول
 اذ عزم أنه (اذا قلتم فاعدوا ولو كان) المقول فيه (ذاقربي) اذ اوجب رعاية حق خصم
 ذي القربى فرعاية حق الله أولى ولذلك حرم نقض عهد الله وعزم أن (يعهد الله أوفوا ذالكم
 وصاكم به لعلكم تذكرون) بأنكم كنتم أئمة ما فلولم يؤمر بالحكم بحفظ أموالكم واستقامتها
 لعلكم توفوا لولم يوف لكم الكيل والميزان لخسرتم ولولم يعل الحق فيكم انظمت ولونقض عهدكم
 لغضبتم فاسترضون في حق أنفسكم فافعلوا في حق الغير وأكمل عهوده الايما بقوا عهدها
 الدين وقد حرم على أهل كل عصر مخالفة قواعدين ذلك العصر اذ تحقق كونه ديننا
 بالاسم تامة وأشار الى ذلك بقوله (وأن) أي ولا (هذا) الدين لمحرد (صراطي) المنسوب
 الى الكونه (مستقيما فاني عوه) اذ لم تختلف الاديان في وجوب متابعة المستقيم من دين كل
 عصر (ولا تتبعوا السبل) وان كان فيها ما هو مستقيم في عصره لانه قد زالت استقامته
 (فتفرق بكم) عن الله لابعادها (عن سبيله) في الحال (ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون)
 السكة والاضلال بمتابعة السبل المنسوخة جعلها هذه الوصايا مفتحة التوراة (ما تقيما موسى
 الكتاب) أي التوراة (تماما) بساتر الاحكام (على) النهج (الذي أحسن) رعاية مصالح
 زمانه (وتنصلا لكل شئ) من الحقائق الالهية والمليكوئية والامور الاخرية (وهدي)
 باقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورجة) بافاضة القوائد الكشفية (عليهم) أي أهل الكتاب
 (بلقاء ربهم يؤمنون) اذ يعملون من الدلائل العقلية استحضار ذلك ومن رفع شبه الاستقباح
 رفع الموانع ومن الدلائل العقلية وجوب ذلك وبتا كد بالقواعد الكشفية ان ذلك
 مقتضى جلاله وجماله ثم أشار الى أن التوراة وان كانت تمام على النهج الاحسن فالقرآن
 أتم منه وأزيد حسنا فهو أولى بالمتابعة نقل (وهذا) أي القرآن (كتاب) عظيم الشأن
 (أنزلناه) من مقام عظمتنا لانه (مبارك) أكثر خيرا من التوراة (فاتبعوه وانقوا) متابعة
 غيره لكونه منسوخا به (عليكم ترجون) فيه اشارة الى أنه لا رجة بمتابعة المنسوخ وان
 آمن صاحبها بقاء ربه على أنه لو لم يكن أتم من التوراة لاقضت الحكمة انزاله كراهة (أن

والوعدة) قوله عز وجل
 خصم) أي شديد الخصومة
 قوله عز وجل خائنة
 منهم) بمعنى خائن منهم
 والهال للعبادة كما قالوا
 والاهل للعبادة ونسابة
 رجل علامة ونسابة
 ويقال خائنة مصدر يعني
 خيانة) قوله عز وجل
 خسروا أنفسكم) غبنوها
 قوله عز وجل خولناكم
 ملكناكم) قوله عز وجل
 خلقه فوني من بعدى) أي
 خلقه فوني من خالقي
 أقمتم مقامى خالقي متخلفين
 عن القوم السابقين
 وقوله تعالى رضوا بأن

تقولوا) يوم القيامة (انما انزل الكتاب) الجامع الاحكام والدلائل والحقائق ورفع الشبه
والفوائد الشكفية (على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا) وقد غيروا فيه بطول
المدة (وان) أى وان الشأن (كأن دراستهم بغافلين) بعدهم عما وكونه بغير اغنا وقد
صعب على أهل لغتنا الفصيحة الانتقال الى لغتهم الثقيلة فهذا وان لم يكن عذرا أنزلناه يجعله
بلسانكم مبالة في الزام الحجة عليكم وعلى سائر الامم اذ يسهل عليهم الانتقال الى لغتكم
الفصيحة (أو) كراهة أن (تقولوا) انما انزل علينا الكتاب لكنا انزيد كما وبتنا وجدنا في
العمل (أهدى منهم) وان لم يكن كائنا أهدى من كتابهم فأنزل هذا العذر بانزال كتاب أهدى
من كتابهم (فقد جاءكم) كتاب معجز فهو (بينه) على نفسه بانه (من ربكم) لا يتوهم فيه
الشك لانه (هدى) باقامة الدلائل ورفع الشبه (ورحمه) بافاضة الفوائد الشكفية واذا
كان معجزا فبهدى والرحمة فالكفر به أعظم ظلاما من الكفر بما هو مجرد هدى ورحمه
(فمن أظلم من كذب بآيات الله) ان لم يكن تكذيبه عن معرفة اعجاز لانه (صدف) أى
أعرض (عنها) سجنزى الذين يصدفون عن آياتنا) التي لو لم يصدفوا عنها عرفوا اعجازها
(سوء العذاب) الذي يكون للمكذبين بعد معرفة الاعجاز (بما كانوا يصدفون) اذ قصدوا
بذلك أن لا يعرفوا اعجازهم لايتمهم الايمان به فيكونوا في حكم من عرف الاعجاز ثم كذب به واذا
لم يؤمنوا بهذا الكتاب المعجز الذي لا احتمال للشك فيه مع استمالة على الأدلة ورفع الشبه
وافاضته للفوائد الشكفية أتم بما في سائر الكتب (هل ينظرون) أى ينتظرون للايمان
(الا أن تأنيهم الملائكة) بالوحي أو بالنهي اذ على صدق الكتاب (أو يأتى ربك) أى ظهوره
للابصار صدق كتابه (أو يأتى بعض آيات ربك) أى دلائل القيامة الدالة على الله وصفاته
وأفعاله في الآخرة ولما سبق ما في انزال الملائكة من قضاء الامر وعدم الانتظار وظهور الرب
أشد لم يتعرض للاسلام فيه وانما تعرض لظهور بعض الآيات فقال (يوم يأتى بعض آيات
ربك) فضلا عن كلها (لا يتفجع نفسا ايمانها) وخيرها الذي أوقفها عليه اذ (لم تكن آمنت
من قبل) وقت التكليف قبل كشف الحجب (أو) لم تكن (كسبت في) حال (ايمانها خيرا)
وان كسبت في حال الكفر فان زعموا اننا نتظر ذلك وان كان فيهما ما قلت (قل انتظروا)
استهزاء (انما ينتظرون) تحقيقا ثم أشار الى أنهم لا يتركون الانتظار لما يجمعوا على كتابك
لكنهم كيف يجمعون على كتابك مع تفرقهم في دينهم فقال (ان الذين تفرقوا دينهم) مع
وحدته في نفسه (وكافوا شيئا) محتاجة كأرباب الاديان المختلفة يكفر بعضهم ببعض (است
منهم) أى من امكان جمعهم على كتابك (في شئ) وان بالغت في اقامة الدلائل ورفع الشبه
(انما أمرهم) في الجمع المفوض (الى الله) لئلا يتركوهم في التفرقة التي استعدوا لها
باختلاف أهوائهم التي اتبعوها منظرين عواقبها على سبيل الاستهزاء (ثم يشتمهم بما كانوا
يفعلون) من التفرقة لم تابعة الاهواء والانتظار على سبيل الاستهزاء ويجازيهم على ذلك
بما يماثل أفعالهم ويقوتهم تضاعف الحسنات فيجسر على الامر ان (من جاء بالحسنة

يكونوا مع الخوالت أى
مع النساء ويقال وجدت
القوم خلوا فأى قد خرج
الرجال وبقي النساء (قال
أبو عمرو عن ثعلب عن ابن
الاعرابي قال الخلو لو
اذا كان الرجال والنساء
مقيمين والخلو اذا خرج
الرجال وبقيت النساء
وأنشد
والخلى حى خلوف
(قوله عز وجل خر قواله
بين وبينات) افعلهوا ذلك
واختلقوه كذبا ومعنى

فله عشر أمثالها) في الحسن كن هو أهدي الى سلطان عنقود عنب يعطيه بما يليق بسلاطنته
 لا قيمة العنقود (ومن جامبالسيئة فلا يجزى الامثلها) في القبح فن كفر خلد في النار فانه ليس
 أقبح من كفره كن أساء الى سلطان يتصدق له ومن فعل معصية عذب بقدرها كن أساء الى
 أحد الرعية (وهم) وان رأوا قبح العذاب أشد من قبح أفعالهم (لا يظنون) بالزيادة على قدر
 الاستحقاق فان زعموا أن الحسن دين أهل الكتاب لا عتراك بأن كتابهم منزل والسيئة
 دينك لانهم كانوا على ان دين الله لا يتعدد لان الحق واحد (قل) لا ينظر فيه الى انكار
 أحد أو اقراره بل الى الاستقامة والاعوجاج (انني هداني ربي) كما هداهم (الى صراط
 مستقيم) كصرطهم بل أكل منه لكونه (دينا قيميا) أي قايما بكل اعتقاد صحيح وأحكام
 أتم فائدة وأكثر غرر من أحكامهم والحق انما لا يتعدد في الاعتقادات دون الاحكام التابعة
 لمصالح الازمنة والامم فهو وان خالف دينهم في بعض الفروع واعتقادهم في عزيز والمسيح
 فقد وافق (مله ابراهيم) المتفق على صحته الكونية (حنيفا) أي مائلا عن الاديان الباطلة
 (وما كان من المشركين) باعتقاد اقيمة عزيز والمسيح فان زعموا انك تصلي الى الكعبة
 وتطوف بها وتذبح لها الهدايا فاعلم المشركين باصنامهم على أنك لا تخلو عن شرك اذ ترغب
 الى اصلاح معاشك ومعادك (قل ان صلاتي الى الكعبة (ونسكى) أي طوافي وذبحي
 لله - دايما لله لا للكعبة اذ لأدعو غيره وعابده الص - ثم يدعوني ويخصيص الكعبة لانه لما نزهه عن
 المكان ولم يكن للاظهار بد من التوجه الى مكان جعل أول بيت وضع لعبادته بمنزلة مكانه
 فجعل كدار السلطان يتوجه اليها المحتاجون ويطوفون - ولها فياتون بالهدايا اليها
 (ومحبي وعماق) أي ما أفعله للعبادة فلا أفعله لذاتها بل للاستعانة على عبادته وما أفعله
 لمعاني فلا أفعله لطلب الجنة أو لله رب من النار بل رضا الله والنزول اليه فجميع ما توهمتم
 فيه الشرك كان (لله) ولا ينافي ذلك حصول أسبابها كونه من (رب العالمين) ولكن
 (لا شريك له) في الطلب فلا أطلب معه سواه (و) ليس ذلك من رأيي حتى أكون عابده بل
 (بذلك أمرت) وكيف أكون مشركا (وأنا أول المسلمين) الذي يفتدى به الموحدون فان
 زعموا أنك تعبد الكعبة بالصلاة والطواف والذبح ولكن تتبر بهذه العبادات (قل)
 أعير الله أفعلي ربا) حتى أصير في غاية الذم لان العبودية ذميمة (و) هي للعبادة غاية الذم اذ
 (هو رب كل شيء) فيلزم أن أكون عبدا لغيره (و) لا تحمل الكعبة مني هذه الذميمة اذ
 (لا تسب كل نفس الاعليها) وان تحمل شيء ذميمة لا تخاف فلا يتحمل وزره وعبادة الغير
 (وزر) ولا تزر) أي لا تحمل نفس (وازره) أي ثقيله بالاثم كالرضا بكونه معبودة من دون الله
 (وزر) أي اثم نفس (أخرى) انه ليس بمجرد حمل بل (الى ربكم مرجعكم) فلو عبدتم هذه
 المظاهر على زعم ظهور الالهية فيها مع اختلافها كنتم قائلين بالاختلاف في ذاته (فيعبثكم
 بما كنتم فيه مختلفون) ان اعتبرتكم كمال المظهرية فهو لكم اذ (هو الذي جعلكم
 خلائف الارض) تنصرفون في الارض التي هي المحل الكامل للتصرف بوجوه مختلفة

وخرقوا له ما امر به بعد
 أخرى وخرقوا افتعلوا
 ما لا أصل له وهي قراءة ابن
 عباس (قوله عز وجل
 خلائف الارض) أي سكان
 الارض يخلف بعضهم
 بعضا واحد منهم خليفة (قوله
 خاطئين) قال أبو عبيدة
 خطي وأخطأ به في واحد
 وقال غيره خطي في الدين
 وأخطأ في كل شيء اذ اسألت
 سبيل خطا عامدا أو غير
 عامد (قوله جبل اممهم

نيابة عن ذاته وجميع صفاته وأسمائه (و) مع ذلك ليس هو كمال المظهرية على الإطلاق إذ
 (رفع بعضكم فوق بعض درجات) يرتفع بعضهم على بعض بدرجة والمرفوع عليه يرتفع
 على المرتفع بأخرى فان فرض جامع للدرجات فلا يكون أيضا الهالان رفع درجانه ليس بذات
 بل عارض (ابيلوكم فيما آتاكم) هل تشكرونه فيه أم لا فان لم تشكروا سلبت منكم
 درجاتكم بالعاقبة (ان ربك سريع العقاب) فلا يبقى درجاتكم مدة يتوهم فيها كونها
 ذاتية لكم (و) ان شكرتم ستزيدنكم ورفعت درجاتكم (انه لغفور رحيم) فليست
 درجاتكم ذاتية حتى تدل على الالهية لحدوثها بعد العدم * ثم والله الموفق والملمم والحمد لله
 رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

* (سورة الاعراف) *

سميت بها لانهم من المنازل الرفيعة لاهل الكمال المقربين على سائر الطوائف فشانها أولى
 بالاعتبار من سائر الشئون المذكورة في هذه السورة (بسم الله) الجامع للصفات التي تجلي
 بها في هذا الكتاب لتوسيع صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه (الرحمن) بانذار
 الكل المنجي عن المسكاره ونذ كبرهم الموصل الى المحبوبات (الرحيم) بتخصيص فادتهم
 بالمؤمنين (المص) أي أحسن لآلئ المكارم الصافية أو أعلى لطف معد للصعود أو أكمل
 لامع مفيد للصيانة أو أعزب معجز صادق (كأن أنزل إليك) لتخليتهم بتلك اللآلئ
 أولئ لطف عليهم بما عدهم للصعود أو لآلئهم بما يكشف لهم عن المنافع والمضار الحقيقية
 أو لأعزازهم بل بالصدق بما يرون من الإعجاز (فلا يكن في صدرك حرج منه) من حزن
 من لا ينجلي أو لا يتطاف أو لا يستنير أو لا يتعزز إذ لم ينزل لآلئهم ذلك بل (لتنذره) من
 لا يتصف بما ذكر (و) تذكره فوات هذه الامور (ذكرى) نافعة للمؤمنين (المصدقين)
 بهذه الاوصاف وفواتها أو أي حرج لك فيه وليس عليك الآن تقول لهم (اتبعوا) للوصول
 الى هذه الامور العلية (ما أنزل) لتصيلها (اليكم) أي القاصرون بأنفسكم (من ربكم)
 الاعلى الذي رباكم بتنزيل هذه الامور العلية (و) لا تطأوا هذه التربة بمتابعة من دونه
 (لا تتبعوا من دونه) فانه أقل ما فيها ترك الاعلى للادنى (أولياء) مع انهم أعداء لو نذرتهم
 بتنزيلهم اياكم من الاعلى الى الاسفل ~~لمكن~~ (قليل) من التذكر (مانذرون) كيف
 (و) ليس اقتصارا على التنزيل بل اهـ لآلئ كل مجرى السنة المستمرة اذ (كم) أي كثيرا (من)
 قرية أهلكتها) باتباعهم أولياء من دونه مع ترك متابعة ما أنزل الله ولم يكن من قبيل
 الابتلاء الذي تظهره لآلئهم قبله غالباً بل كان فجأة (فخافوا بأسنا) أي عذابنا (بيانا)
 أي بآياتنا يعني ناعمين ليلاً (أو هم قائلون) أي نائمون نهرا جزاء على غفائهم مع خفاء البرهان
 فآرة وظهوره أخرى ويدل على أنه ليس بالابتلاء الذي يعم المؤمن والكافر انهم أرادوا دفعه
 بجملة ~~لمكن~~ ليبدوها (فما كان دعواهم) أي حججهم التي يدعون التمسك بهم الدفعة (اذ

خطبتكم أي أمر كن
 والخطب الأمر العظيم
 قوله تعالى خالصا ونجيا
 أي تنفردوا من الناس
 يتماجون أي يسمر بعضهم
 الى بعض (قوله عز وجل
 نروا له سجدا) أي كذلك
 كانت تخيمتهم في ذلك الوقت
 وانما سجدا هو لآله عز
 وجل (قوله عز وجل
 خبت زناهم سعيرا) يقال
 خبت النار تخبو اذ
 سكنت (خاوية على
 عروشها) خالية قد سقط

جاءهم بأسنا) الذي لا يقبل معه عذر (الآن قالوا) ما يلزمهم (انا كنا ظالمين) بترك متابعة
 ما أنزل الله المتابعة من دونه واتخاذهم أولياء مع كونهم أعداء ومع اعترافهم بالظلم لما كانت
 المؤاخذة في آفة من غير سؤال يظهر به تفصيل ما يستحقونه فيظهر به كمال العدل قال
 (فانسلثن الذين أرسل اليهم وانسلثن) اهدم وقائمهم ببيان جزئيات ماجرى (المرسلين
 ف) اقصروهم عن الاحاطة (لانه قص عليهم - لم يعلم) لم يحصل لهم - لم يغيبهم عن أمور
 (وما كنا غائبين) عن شيء من الاشياء (و) لم تقتصر على المنايل بينا لهم بالوزن أعمالهم
 ومقادير ما على ما هي عليه اذ (الوزن) وان كان اليوم لا يخلو عن تفاوت (يومئذ الحقن)
 المطابقة للواقع بلا تفاوت فكان مقدار الجزاء مرتباً عليه (فن ثقلت موازينه) كلها
 اذ كانت لجميع أعمالهم مقدار عند الله من القبول (فأولئك هم المفلحون) بكل ما ذكر من
 النجلى والصعود والاستنارة والتعزز (ومن خفت موازينه) اذ لم يكن لشيء من أعماله
 مقدار من القبول عند الله (فأولئك الذين خسروا) تلك الاعمال وان كان الهامة دار في
 أنفسهم اعنده وكان بها كمال أنفسهم فكأنهم خسروا (أنفسهم) اذ حبطت (بما كانوا
 بآياتنا يظنون) كأنهم أخذت بالظالم (و) كيف لا تتبعون ما أنزل اليكم مما يثقل
 موازينكم فانا (لقد مكناكم) من التصرفات (في الارض) نية عند التحقوا بالمتابعة ما أنزلنا
 اليكم (وجعلنا اليكم فيها ما عايش) لشكروها وبصرها الى ما خلقت له لتحصوا ما عايش
 السموات الابدية بمتابعة ما أنزلنا اليكم وبترك متابعة من دونه الكسبكم (قليلاً) من الشكر
 (ما تشكرون) كيف تتبعون من دونه وهو بالتابعة أولى وكيف تتخذون من دونه وليا
 تسجدون له وهو بل من هو أعلى منه بالساجدية أولى من المسجودية لانه (لقد خلقناكم)
 مثل ما خلقناهم (ثم صورناكم) بالصورة الجامعة لاسرار الحق والخلق دونهم (ثم خصصناكم
 بروح كامل من أجله) (فلنلا ملائكة) الذين هم أعلى من معبوديكم (امجدوا لا آدم)
 فعرفوا رتبة (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) اذ رأى لنفسه رتبة المسجودية
 (قال) يا ابليس لست لك تلك الرتبة (ما منعك) من السجود لا دم فاخترت (الاستجد)
 ترجيحاً لانه على أمرى (اذا أمرتك قال) منعني علو رتبتي اذ (أباخيرته) لان عنصرى
 أعلى من عنصره اذ (خلقته من نار) مركزها في فلك القوس فوق الهواء والماء والتراب
 (وخلقته من طين) ممزوج من تراب وماء ومركزه مادون مركز النار (قال) اعتربرت
 العنصر دون الروح (فاهبط منها) أى من رتبة الماسكية الى رتبة العناصر (فيا يكون لك
 أن تكبر) بفضل العنصر الادنى (فيها) أى في رتبة الماسكية التي دون رتبة الانسانية
 (فاخرج) منها أى من تلك الماسكية التي كنت لحقها (انك من الصاغرين) من أهل العناصر
 الذين لا كمال روحاني لهم (قال أنظرني الى يوم يبعثون) فلا تغنى لا غرهم بأن يتخذوني
 وذريتي أولياء من دونك (قال انك من المنظرين) لتزداد انما فتراد بعدا (قال) اذ أنظرني

بعضهم اعلى بعض (قوله عذر
 وجل خراجاً) وخراجاً اناوة
 وغلة والخروج أخص من
 الخراج يقال أذخرج
 رأسك وخراج مد يدك
 وقوله عز وجل أم تسألهم
 خراجاً فخرجهم أجراً على
 أم تسألهم أجراً على
 ما جئت به فاجربك وتوابه
 خير (وقوله عز وجل فهل
 نجعل لك خراجاً) أى جعلاً
 (قوله الخبيثات للخبثين)
 أى الخبيثات من الكلام
 للخبثين من الناس وكذلك

لذلك (فبما أغويتني) أي لتحقيق اغواؤك إياي من أجليهم (لا قعدن) مترصدا (لهم صراطك
 المستقيم) الذي شرعت لهم يسيرا وهو فيصلوا إلى المراتب العالية من التحلي والصعود
 والاستنارة والتعزز وغير ذلك مما خلقته من أجله فأفسد عليهم الاعتقادات والاختلاق
 (ثم لا يتنهم) لافساد أعمالهم (من بين أيديهم) لانكار الجزاء (ومن خلفهم) للتشويق
 إلى الدنيا (وعن أيامهم) بمنع الأعمال الطالحة التي يحتاج فيها إلى قوة الروح على النفس
 (وعن شمالكهم) للحث على الأعمال الطالحة بتضعيف الروح (و) بالجملة (لا تجدا كفرهم
 شاكرين) صارفين نعمتك إلى ما خلقتهما من أجله (قال اخرج منها) أي من الرتبة التي
 أخرجتك منها (مدثوما) بدم اضلال الخلاق مع ذم ضلالك (مدحورا) مطرودا من الجهتين
 (من تبعك منهم) فجعله من اتباعك في الذم والطرده (لا ملأ جهم منكم أجوعين)
 ياعن بعضكم بعضا ثم أشار إلى أن أقل ما في متابعه ابليس من غير اتخاذه وإيا الخروج من
 الجنة وإن دخلها بلا عمل (و) ذلك أن الله تعالى قال (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة)
 المستقلة على المراتب العالية من التحلي والصعود والاستنارة والتعزز جامع بينهما وبين
 المراتب الحيوانية (فكللا) بلاتراخ (من حيث) أي من كل مكان (شتما ولا تقربا هذه
 الشجرة) الدنيئة من بين الأشجار القائمة للحصر فضلا عن أن يتفعا بشئ منها فاضلا عن
 الأكل (فتكونا) بمجرد قربنا (من الظالمين) المضيعين لما حصل من تلك المراتب
 المستحقين للهلكة والعذاب (فوسوس) مخملا للنفع (لهم الشيطان) ليهتك حرمة الله
 فيهلك حرمتهم (أي يبدى) أي يظهر (لهم ما يرى) أي ستر (عنهما) فلم ير أحدهما من
 الآخر (من سواتهما) أي عورتهم (وقال) في تخييله النفع لهما كما يخيل لهما الآن في
 عبادته من التقرب إلى الله والشفاة عنده (ما كانا بكما عن هذه الشجرة) البعيدة من مراتب
 كمالهما عن الاطاعة (الام) كراهة (أن تكونا ملكين) لانشغالان عنه بطعام وقد أراد
 شغل كياه ابعاد الكرامة (أو) كراهة أن (تكونا من الخالدين) في الجنة وقد أراد
 إخراجهما عنها (وقامهما) وراهما بعدهما (إني لكان الناصحين) في هذا الأمر وإن كنت
 عدو كما في سائر الأمور (فدلاهما) أي نزلهما عن عقلهما (بغرور) أي بما غرهما من
 القسم اذ ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا (فلما ذاقا الشجرة) أي وجد اطعمهما (بدت) أي
 ظهرت قبل الفراغ من الأكل (لهم سواتهما وطفقا) أي أخذوا (بخصفان) أي بلزقان
 (عليهما من ورق الجنة) ورقافوق ورق (وناداهما ربهما) فويخا (ألم أنهما عن قربان
 تلك الشجرة) البعيدة عن نوحهم النفع (و) ألم (أقل لكان الشيطان لهما) في كل شيء
 (عدو مبين) وإن اظهروا لكما النصيح وقاسمكما عليه فلم تتبعوا قولي واتبعتماه (فالاربنا ظلنا)
 أي أضرونا (أنفسنا) بما بعته وترك متابعته (وإن لم تغفروا لنا) بمحو هذه المعصية (وترحمنا)
 بالعود إلى اللطف (لنكونن من الخاسرين) فخصر جميع ما حصل لنا من الكمالات (قال) انكم

الطيبات من الكلام
 للطيبين من الناس (قوله)
 عز وجل خلق الأولين
 أي اختلافتهم وكذبهم
 وقرئت خلق الأولين أي
 عاداتهم (قوله الخب) المستتر
 ويقال خب السموات
 المطر وخب الأرض
 النبات (قوله عز وجل
 ختم غدارا والختر أقيم
 الغدر (قوله خاتم النبیین)
 آخر النبيين (قوله عز
 وجل خ) أي سقط على
 وجهه (قوله عز وجل

وان غفر لكم ورحمكم فلا بد من أثر لعصيتكم وأقله الهبوط (اهبطوا) منها أي من المراتب
 العالية والعداوة لاتباعكم قول العدو (بعضكم لبعض عدو) يمد ذلك الاثر مدة مديدة اذ
 (لكم في الارض مستقرو) ينسبكم تلك المراتب العالية لشغلكم بالامور الحسنة اذ لكم
 (متاع الى حين) وكانهم حينئذ قالوا هل نصل بعد تلك المدة الى الجنة (قال فيها يحيون) مدة
 (وفيها يموتون) فتلبثون في القبر مدة أطول من الاولى (ومنهم يخرجون) فتنبقون في مقامات
 القيامة مدة ثم منكم من يصل الى الجنة ومنكم من يهبط الى أسفل سافلين ثم أشار الى أنه
 كما كان للعصية ذلك الاثر فالتوبة أيضا أثر وأقله ستر العورة بعد ابدانهم فقال (يا أي آدم)
 أي يا أولاد من هذه كنت حرمتهم ببدء عورته (قد) رجناكم بتوبة اذ (أزلنا عليه) لباسا
 يوارى سواكم أي يستعورواكم (و) زدنا عليه (ريشا) أي لباسا يكون زينة فهذا
 ستر الظاهر وزينه (ولباس التقوى) ستر عيوب الباطن وزينه (ذلك خير) لان الظاهر
 محل نظر الخلق والباطن محل نظر الحق والعيوب الباطنة أخف من العورات الظاهرة
 (ذلك) أي لباس التقوى (من آيات الله) أي دلائل مشاهدة التلب لله (لعلهم يذكرون)
 بهذه المشاهدة مشاهدة الآخرة (يا أي آدم) الذي فتته الشيطان به تلك لباس التقوى
 (لا يفتننكم الشيطان) به تلك لباس التقوى فيخرجكم من نظر الله بالرجة اليكم (كما أخرج
 أبو يكم من الجنة بنزع عنهما) بنزع لباس التقوى (لباسهما) الظاهر (أبرهما سواتهما)
 الظاهرة الدالة على السوءة الباطنة وقد سهل عليه الفتنة وعسر عليكم التحفظ (أفريكم)
 هو وقيله من حيث) أي من مكان (لا ترونهم) فيه وانما يتحفظ عنه بقوة الايمان المنافع من
 اتباع ولي من دون الله (انما جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) يوهوهم أنهم يحصلون
 لهم التجلي والصعود والاستنارة والتعزز (و) يسترون عنهم القبائح باعذار كاذبة مثل أنهم
 (إذا فعلوا) فعلة (فاحشة) أي منتهية في القبح ككشف العورة في الطواف وعبادة
 الاصنام (قالوا) في الاعتذار (وجدنا عليها آباءنا) هم لغاية كمالهم لا يصدر عنهم فعمل
 شنيع الا بأمر الله اذ (الله امرنا به) فحسنون الظن بآبائكم ونسبوا لله (ان الله
 لا يأمر بالفحشاء) وان كان قديما مرعيا لا يدرك العقل احسنه (أنتقولون) من حسن ظنكم
 بآبائكم (على الله ما لا تعلمون) من نسبة القبائح اليه (قل) كيف يأمر بالفحشاء مع انه
 لا يأمر بما فيه افراط أو تفريط انما (أمر ربى بالقسط) أي العدل الاوسط (و) منه الامر
 بالتوجه الى القبلة فان ترك التوجه اليها تفريط في العبادة ولا يتم معه توجه الباطن الى
 الحق وعبادة القبلة افراط كعبادة الاصنام فقال (أقيموا وجوهكم) الى القبلة (عند كل
 مسجد) أي سجود (و) لا تدعوا القبلة دعاءهم الاصنام بل (ادعوه مخلصين له الدين) عن
 مشاركة القبلة وغيرها لانه استحق عبادتكم بآبائه اياكم ولا يسعكم تركها اذ اليه عودكم
 فانه (كأبدأكم تعودون) وليس العود اليه كالأكل حال بل (فريقا هدى) فيكون عودهم
 عود الطالب الى المطلوب (وفريقا حق عليهم الضلالة) فيكون عودهم عود الهارب الى

نخط) قال أبو عبد الله الخياط
 كل من ردى شوكه وقال
 غيره الخياط شجر الاراك
 وأكله غيره (قوله خامدون)
 أي ميتون (قوله تعالى
 حطفت الخطفة) الخطف
 أخذ الشيء بسرعة
 واستلاب (قوله عز وجل
 خوله) أي أعطاه (قوله عز
 وجل الخراصون) أي
 الكذابون والخرص الكذب
 والخرص أيضا التلق
 والخرز (قوله تعالى
 خبرات حسن)

المهروب عنه وقد تحقق هرب هؤلاء (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) ان كانوا (يحبسون انهم) بذلك (مهمدون) يتوصلون بهم الى الله ويستشفعون اليه ولا يعلمون ان ذلك لا يتأتى من أعداء الله أصلاً ومما حسبوا فيه انهم مهمدون بمطاعة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع العبادة فطافوا عراة وتركهم اللبس والدم مع الاحرام فقال عز وجل (يا بني آدم) الذين خلق لهم الزينة واللاذات (خذوا زينتكم) من اللباس (عند كل مسجد) أي صلاة وطواف فان من أغش القواحش ترك هذا التزين سيما في العبادة وهي أولى أوقات التزين (وكلوا واشربوا) أيام الحج تقويا على العبادة (ولا تسرفوا) اسرافا يوجب الانهماك في الشهوات ويشغل عن العبادة (أنه لا يحب المسرفين) لذلك فان زعموا ان التزين والتلذذ يتنافيان التذلل الذي هو العبادة فيحرمان معها (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) الذين خلقهم لعبادته فقد أخرجهما لهم ليتزينوا بحال العبادة فعل عبادة المملوك اذا حضر وأخدمته ولا يتأتى ذلك تذلله (والطيبات من الرزق) التي خلقها لتطيب قلوب عباده ليشكروه والشكر عبادة فلا يتأتى التلذذ بالعبادة بل يكون داعية اليها فان زعموا ان التزين والتلذذ من طيب الحياة الدنيا ولا تطيب بها المؤمنون (قل هي) مخلوقة (للذين آمنوا في الحياة الدنيا) ليعاوبوا بها الذات الآخرة فيرغبوا فيها من يدرغ به لئلا ينسوا الكفر فيها التلا يكون هذا الفرق ملحما لهم الى الايمان فاذا ذهب هذا المعنى نصير (خاصة) لهم (يوم القيامة) فلو حرمت على المؤمنين لكانت مخلوقة للكافرين وهو خلاف مقتضى الحكمة وان خلقت للمؤمنين فأولى أوقات الانتفاع بها وقت جريانهم على مقتضى الايمان وهو العبادة والتقوى لئلا ينسوا من غير انهماك في الشهوات (كذلك تفصل) الآيات ليعلموا (الحكمة في خلق الاشياء واستعمال الاشياء على نهج ينفع ولا يضر فان زعموا أنه يخاف من التزين والتلذذ الوقوع في الكبر والانهماك في الشهوات فيحرمان على أهل العبادة (قل) انهم - من المنافع الخاصة في أنفسهم ما والافضاء احتمال غير محقق فاذا أفضى فالحرام هو المفضى اليه بالذات لانه (انما حرم ربى القواحش ما ظهر منها) كالكبر والانهماك في الشهوات (وما باطن) كالاسراف المفضى اليه - ما غالب الاما لا يفضى غالباً (و) لئلا اذا أفضى حرم لانه حرم (الانهم) كالانهماك في الشهوات (والبنى) كالكبر الضار للخلق فان كل ما يضرهم حرام اذا كان (بغير الحق) وأما اذا كان بالحق فانه وان كان ضاراً في الظاهر فهو نافع في الحقيقة فلا يحرم ويحريم ما لم يحرم الله اشراك (و) قد حرم (أن) نشر كوا با الله ما لم ينزل به) عليكم (سلطاناً) مع ان الامور الاعتيادية لا يصبغ الاعتقاد بها الا بمرهان قاطع والخوارق لا تدل على الهيته افضل عن أن تكون براهين هذا اذا كان باستقلال والافهوا افتراء على الله (و) قد حرم عليكم (أن تقولوا على الله ما لا تعلمون) لا يدل وقوع هذه الامور من بعض الامم مع تأخير اهلها عنهم على جوازها اذا لا اله الا الله انما يكون بعد تحقق الجرم وهو بالامهال مدة يمكن فيها التأمل والاعتذار لذلك كان (لكل أمة أجل

يريد خبرات تخفف (قوله تعالى خافضة ورافعة) تخفف قوما الى النار وترفع آخرين الى الجنة (قوله عز وجل خاصة) أي حاجة وفقير وأصل الخاص خاص والفرج ومنه خصاص الاصابع وهو الفرج التي بينها (قوله عز وجل خاسئا وهو حسبي) مبعدا وهو كميل (قوله تعالى خفف القوم) وكسفت

فأجابوا أجملهم) ولم يأتوا فإياها ولم يعتذروا (لا يستأخرون ساعة) فتأمل والاعتذار (ولا يستقدمون) باستعمال العذاب استهزاء فان زعموا أن العقلاء يحتزنون المخوفات وان بعد احتمالها قليل لهم يزيل ذلك الاحتمال بالرسول (يا بني آدم) الذي جعله الله رسولا فلا يبعد أن يجعل في أولاده الرسول (أما يا بنيكم رسلكم) أي ان تحقق ايمان رسلكم (منكم) تعرفون صدقهم وديانتهم (يقصون عليكم آياتي) أي يتبعون بعضهم إبهاماً يقر وما يخاف منه وما لا يخاف وما يصلح فيزيل المخوف وما لا يصلح (فن اتق وأصلح فلا خوف عليهم) من الاحتمالات (ولا هم يحزنون) من مخالفة من يعتقد فيه كمال العقل (و) كيف يقدعون الاحتمالات البعيدة ولا يبالون بأشد المخوفات من الكفر والتكذيب والاستكبار (الذين) كفروا مع دلالة الآيات على أشد المخوفات لكنهم (كذبوا يا نذاري) لم يكن ذلك لزيثهم النقص فيها بل لانهم (استكبروا عنها) فزعموا أن الآيات شبهات وما هم عليه صريح العقل (أو أثبت) البعداء عن مقتضى صريح العقل (أصحاب النار) ولا يخرجهم عقلهم منها بل (هم فيها خالدون) كيف وهم أظلم الناس في التحليل والتحريم لانهم ان نسبوهم الى الله من غير سماع منه ولا من واحد من رسله أو ممن سمع منهم كانوا مقترين على الله وان نسبوهما الى عقولهم كانوا مرجحين لها على آيات الله مكذبين بالآيات من أجلها (فن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك) المبالغون بزعمهم في الاحتمالات البعيدة (ينالهم نصيبهم من الكتاب) أي مما كتب عليهم من القبايح التي لا احتمال لزوال الخوف عنها كعبادة غير الله على ظن انهم شفعا مما توهموا من المخوفات البعيدة الاحتمالات ويستمترون عليها (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أي الملائكة اقْبَضُوا رُوحَهُمْ (قالوا أيضا كنتم تدعون من دون الله) ليكونوا الكم شفعا مما احتمل عقولكم فلانراهم يخلصونكم عما تحققوا اليكم من هذه الشدائد (قالوا اضلوا عنا) فلم يخلصونا من شيء من الموهوم ولا من الحق (و) اعترفوا أن ذلك كان عين المخوف حتى اذ (شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) فلم يقدم الاعتراف بالكفر بل (قال) أي الله لهم (ادخلوا في جنة) أم قد دخلت أي مضت قائلة تيمم هذه الاقوال (من قبلكم) فتبعوهم (من الجن والانس) فاتبعوهم (في النار) من غير أن يفيدوا كم شيأ بل (كلما دخلت أمة لعنت أختها) التي كانت على ملتها (حتى اذا اداركوا) أي تلاحقوا (فيها جميعا) أي محبة عين على العداوة بعد الصداقة (قالت أئراهم) أي الاتباع زعموا (لأولاهم ربنا هؤلاء) الذين (أضلونا) بكلمهم هذه الكلمات قبلنا (فآثمهم عذابا) لأضلناهم إيانا (ضعفنا) بضم عذاب ضلالهم اليه فاجعل لهم نصيبا (من النار) حتى تضلوا (قال) تعالى بل (لكل ضعف) للادوي بالضلالات والاضلال وللأخرى بالاضلال وتقليد أهل الضلال مع وجود الهادين بالبراهين القطعية (ولكن لا تعلمون) ما يستحقه كل فرقة (وقالت أولاهم) ردا (لأئراهم) التخاصم انما يكون بالافضل فاذا خلتهم وظلتم الضالين (فما

سواء أي ذهب ضوؤه
(قوله عز وجل خاب من دساها) أي فاته الظفر ودساها أظلمها بالكفر والمعاصي

باب الخلاء المضمومة
(قوله عز وجل خطوات الشيطان) أي آثاره (قوله عز وجل خلقة) أي مودة وصداقة مقنا هبة في الاخلاص (خوار) صوت البقر (قوله عز وجل نجسهم) جمع نجار وهي

كان لكم علينا من فضل) ولم نلجئكم الى اتباعنا (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون)
 من القبائح الظاهرة للجماعات البعيدة المرفوعة على السنة الرسل وكيف تخلصون من
 النار وهي محيطة بعالم العناصر فلا يتخلص منها الا بفتح أبواب السماء بل بدخول الجنة التي
 فوق المكرسي الذي فوق السموات اذيم أنزها السموات وايضا شيء منها الهؤلاء (ان الذين
 كذبوا بآياتنا) التي هي طرق الجنة (واستهكروا عنها) وهو موجب للرد الى أسفل سافلين
 (لا تفتح لهم أبواب السماء) ان فتحت (لا بدخول الجنة) لان تكذيبهم ان لم يسد عليهم
 طرقها فلا أقل من التضيق فلا يدخلونها (حتى يلج) أي يدخل (الجل) الذي هو مثل في عظم
 الجرم فيما هو مثل في الضيق (في سم) أي نقيبة ابرة هي مدخل (الخطاط) ما يخط به (و) لا
 يختص هذا أي عدم الفتح والدخول بالكاذبين المستكبرين بل (كذلك نجزي الجرمين)
 بالكفر كالمشرئ والجاحد وان لم يبلغهم الرسالة فلم يكذبوا ولم يستكبروا ولاية تصرف
 حقهم على ذلك بل يخطبهم النار حتى يكون (لهم من جهنم مهاد) أي فراش من تحتهم
 (ومن فوقهم غواش) أي أعطية اذا حاطت بهم الخطيئة (و) لا يختص بالظالمين بل (كذلك
 نجزي الظالمين) بالكفر بعد بلوغ الرسالة اليهم ثم أشار الى أن فتح أبواب السماء وتوسيع
 أبواب الجنة لا يتوقف على أفعال شاقة حتى يكون لتاركها نوع من العذر فقال (والذين
 آمنوا وعملوا الصالحات) وليس المراد الاطاعة التي تعجز عنها الطاقة غالباً (لا تكلف نفسا
 الا وسعها أولئك) وان بعدوا الآن عن الجنة وحالت بينهما السموات (أصحاب الجنة)
 وائمانهم وأعمالهم وان كانت مدة يسيرة لكن (هم فيها خالدون) فلا يكون بقدر مدة
 الاكتساب ولا بقدر الاعمال (و) لا يكون بينهم ما يكون بين أهل النار من العداوة بل قد
 (نزعنا ما في صدورهم من غل) وان كان بعضهم أدنى من بعض اذ لا يرون دنوهم حيث (تجري
 من تحتهم الانهار) يشكرون كآلهم حتى (قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) أي لاسباب
 هذا العلو بارسال الرسل والتوفيق للعمل (و) كيف يعلنون على الغير لوروا وادنوا أنفسهم
 لانهم يرون قصورها حيث يقولون (ما كنا لنمدى لولا أن هدانا الله) ويرون غاية
 قصورها انهم لم يقدر روعا على استفاضة كالاتهم من الله بلا واسطة الرسل فقالوا (لقد جاءت
 رسل ربنا بالحق) فاستفاضوا منه السكالات فأفاضوها علينا (و) لما رأوا دنوا أنفسهم
 وأعمالهم (فودوا) من جهة الله (أن) أي ان الشأن (تلكم الجنة) العظيمة (أو ثنوها) من
 الذين عملوا بها الاعمال الشاقة فاستكبروا بها حتى أنكروا على الرسل الذين جاؤا بالحنيفية
 السمحة (بما كنتم تعملون) من الاعمال التي استخفروها فكان نذللهم أكثر من نذلهم
 مع انقيادكم لا يانه ورسله فرفعكم الله اليها ثم أشار الى أن أهل الجنة وانزع عنهم الغسل
 يفعلون مع أهل النار فعل أهل الغل من زيادة التعسير فقال (ونادى أصحاب الجنة) الوارثون
 لها من أهل النار (أصحاب النار) الذين ورفوها من أهل الجنة (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا
 من المراتب العالية على الايمان وان قصر أعمالنا لعدم استكثارتنا) حقاً وهل وجدتم ما وعد

المنفعة سميت بذلك لان
 الرأس يخمر بها أي يغطي
 وكل شيء غطيته فقد خبرته
 وانجر ما وارانك من شعير
 (قوله عز وجل خلطوا
 أي شربوا) (قوله عز وجل
 انهم لا يأتونك الا بآخرة
 (قوله عز وجل خذ
 جمع خشب) الخشب الجواز
 الكس (خسة أنفسهم
 زحل والمشتري والمرخ
 والزهرة وعطارد سميت
 بذلك لانهم انغمسوا في مجراتها

ربكم) من تنزِيلكم الى أسفل سافلين لاستكباركم على الآيات والرسول وان كانت أعمالكم شاقة ومن اعلا من لم يستكبر الدرجات التي ترفعكم لانفسكم على أعمالكم الشاقة (حقا قالوا نعم) وان كان فيهم شمانة لكنهم خافوا من الانكار زيادة النكال (فأذن) أي نادى (مرؤذن) هو اسرافيل (بينهم) ليسمعهم زيادة في شمانة احدا القريبين وندامة الآخر (أن) عذاب الله يزداد لاستمرار ابعاده اياكم عن رحمته اذ (لعنة الله) أي ابعاده عن رحمته مستقرة (على الظالمين) بابطال حكمته في خلق العلة لمعرفة وعجارة الدارين بحيث لا يحجبهم شيء عن شيء وهم أبعدوا أنفسهم وغيرهم عن ذلك اذ هم (الذين يصدون) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) الذي بينه على السنة رساله لمعرفة وعجارة الدارين فاستكبروا عليهم وزعموا أن عجارة الدارين حجاب عن الله (ويغفون عوجا) بتغيير الاعتقادات والاحكام الحكيمه لهم وهو ابعاد أيضا (و) قد ازدادوا ابعادا بانكار المنتهى اذ هم بالآخرة كافرون وانما يترهبون بالتلذذ في التجرد لله وتحصيل الخوارق والانتفاع به عند التنازع الذي يتوهمونه ثم أشار الى أنه (و) ان سمع كل فريق كلام الآخر من مكانه فلا يصل شيء من آثارات أحد المكانين الى الآخر اذ (بينهم حجاب) هو السور المضروب بينهم (و) لم يصل أثر النار الى أهل الجنة قبل دخولها وان كانوا خلف الحجاب اذ (على الاعراف) وهو المكان المرتفع (رجال) كمل يقبضون على كل واحد ما يستحقه اذ (يعرفون كلا سيماهم) أي بعلامتهم الدالة على قدر ما يستحقونه (و) تأثروهم بالقول لذلك (نادوا) من يصير (أصحاب الجنة أن سلام عليكم) ليسوا واعن الخوف قبل دخولها اذ (لم يدخلوها وهم بطمعون) في دخولها اذ لم يسلبوا الانوار (و) لكن لا يخجلون عن خوف سيما اذ اصرفت ابصارهم تلقاء أي جهة (أصحاب النار) قالوا) من شدة خوفهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) هذا ما يقولون لاهل الجنة (و) أما قولهم لاهل النار هو انه (نادى أصحاب الاعراف رجلا) من كبار اهل النار (يعرفونهم بسيماهم) التي تدل على أعيانهم وان تغيرت صورهم (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) للاموال التي تدفع بها الآفات (وما كنتم تستكبرون) من الاتباع الذين يستمعونهم في دفعها (أهؤلاء) الضعفاء من المؤمنين (الذين أقسمتم) انهم كالمينالهم الله برحمة منه في الدنيا بكثير الاموال والاتباع (لا ينالهم الله برحمة) برفع درجاتهم في الآخرة فقد قيل لهم (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) خوف من أعطى الاموال والاتباع وحزنه في الدنيا (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعدما أقسموا أنهم لا ينالهم الله برحمة متذللين لهم بعد التكبر عليهم (أن أقبضوا علينا) شيئا (من الماء) الذي رجعكم الله به ليسكن حرارة النار والعطش (أو) شيئا مما رزقكم الله من الاطعمة والقواكه (قالوا) ان افاضتمما لانتفعكم (ان الله حرهما على الكافرين) لانه أنعم عليهم في الدنيا فلم يشكروا فنفخهم نعمه في الآخرة وذلك لانه انما أنعم عليهم ليتبدلوا بدنيهم في الاعتقادات والأعمال وهم (الذين اتخذوا دينهم في الاعتقادات (لهوا) أي اشتغلا بغير الله ولعبا) بتصوير الاصنام بصورة أممائه أو

أي ترجع نفس أي
نسترجع كما تكس الظلمة
في كسها
* (باب الخاء المكسورة)
(خطبة) أي تزويج (قوله)
عز وجل خلاف (خطبة)
قال الله عز وجل أو تقطع
أيديهم وأرجلهم من
خلاف أي يده اليمنى
ورجله اليسرى بخلاف
بين قطعهما (قوله عز
وجعل فرج الخلقون

ملائكته وأوليائه (و) مع ذلك لم يبع ملأ الأرض (و) غرتهم الحياة الدنيا) فإذا لم يبع ملأوا
للأخرة (فاليوم ننسأهم) أي نتركهم ترك المنسى فلا نرجعهم بغير رحمة به من عـل للأخرة
الكاشفة عن الاعتقادات والأعمال والأموال الخروية (كما نسوا القايومهم هـ ذاء) لا
تقتصر عليهم بل تجزيهم (ما كانوا يأتنا) الدالة بالتحقيق على التنعيم والتعذيب الأبديين
(يجهدون و) لم يكن جودهم لاشكال بقي عليهم بل والله (أقد جنتهم) من مقام عظمنا
(بكتاب) عظيم (فصلناه) بينا فيه الاعتقادات والأحكام والأموال الخروية تفصيلا مميذا
(على علم) يقيق لكونه (هدى) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورحمة) تشير إلى الأمور
الكشفية وهو نافع (لقوم يؤمنون) يفيدهم ما لا يتناهي من الفوائد (هل ينظرون) بعد
هـ ذاء الكتاب (الأناوله) أي ما يؤل إليه أمره اظهروا منطق به لـكن لا يقبدهم ذلك
الانتظار إليه لانه (يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه) أي تركوه ترك المنسى (من قبل) حين
كان ينفعهم الذكر علنا الآن انه (قد جاء رسلنا بالحق) أي بما هو واقع من الاعتقادات
و الوعد والوعيد (فهل إنامن شفعاء) أن يكونوا (فيشفعوا لنا أو) هل (نزد) إلى مكان العمل
(فنعمل غير الذي كنا نعمل) من الجود والاهو واللعب وأعمال الدنيا قال عز وجل كيف
يردون إليها وقد خسرناها بحيث لا ترجع إليهم فـكانهم (قد خسرنا) أنفسهم (و) من أين
يكون لهم وقد ضل عنهم ما كانوا يفترون) من أن معبودهم شفعاء وهم عند الله فان زعموا
أننا لا ننظر تأويله بل نراه محالاً وأقامة الأدلة عليه كقامتها على خلاف الضروريات إذ
كثرت الأدوار السماوية ولم نسمع تحقق تأويل الكتاب في ماضى من الأدوار فان صح فيما
يستقبل فيمعد قلب الشقي سعيداً وبالعكس فان حصل فكيف تدوم السعادة والشقاوة مع
تبدل الأدوار قيل لهم (ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض) فلا يبعد عليه إبطال
هذه الأدوار وخلق دور يخالفها إذ ليست قديمة ولا مخلوقة في يوم واحد بل (في ستة أيام)
الترتيب ما فيه ما خلق الأفلاك ثم الكواكب ثم العناصر ثم المعادن ثم النباتات ثم الحيوانات
(ثم استوى على العرش) ليقيم عليها بواسطة الحركة اليومية وبهذه الحركة (يقضى الليل
النهار) أي يجعل الليل سائر الأيام فلا يبعد منه جعل السعيد شقياً وبهذه الحركة (يطلبه)
أي النهار بعد الليل (حينئذ) أي سريراً إذا لم يكن الحركة بطيئة فلا يبعد منه جعل الشقي
سعيداً (و) لا يبعد عليه ادامة السعادة والشقاوة لانه خلق (الشمس والقمر والنجوم
مضطرات بأمره) لا تأثير لها بأنفسها فله أن يطل ما أعطاه (ألا له الخلق والأمر) فهو الذي
خلقها وأمرها بالتأثير ولا يمنع عليه شيء بواسطة تعويق من خلقه وأمره لانه (تبارك الله)
أي تعظم لانه (رب العالمين) وامتناع شيء عليه ينافي تلك العظمة والربوبية وكيف يترك
الاسعاد والاشقاء الأبديين وقد خلق ما خلق ليستدل به عليه فيعبد لكنه انما يعبد اذا علم انه
يسعد العابد أبداً ويشقى التارك أبداً (ادعوا ربكم) اذا عبودية تقتضى التذلل فليكن
دعائكم (تضرعاً) أي تذللاً (و) التذلل انما يتم بالاخلاص فليكن (خفية) لانه أقرب إلى

يقعدهم خلاف رسول
الله أي بعد رسول الله
وكذلك قوله وإذا لا يلبثون
خلقك الا قليلاً أي بعدك
(قوله تعالى نرى) أي
هو ان نرى هلاكاً أيضاً
(قوله عز وجل خيفة) أي
خوف (قوله عز وجل
خلال الديار) أي بين
الديار وخلال نخلة أيضاً
أي مصادقة كقوله لا يبع
فسه ولا خلال وخلال
النصاب وخلله واحد

الاخلاص وكيف تترك كون دعاءه وهو تجاوز عن العبودية (انه لا يجب المعتدين) ثم ترك
 دعائه من قلة مبالغة (و) هو يستلزم الافساد في الارض (لا تفسدوا في الارض بعد
 اصلاحها) على السنة الرسل (و) اذا عبدتم فلا تعبدوا فانه ينافي التذلل المطلوب منها بل
 خافوا التقصير (ادعوه خوفا) لا تتركوا من الخوف عبادة بل ادعوه (طمعا) في تمكيلها
 بفضل ولا يبعد منه ان كنتم محسنين تعبدونه كما نكرم ترويه (ان وجه الله قريب من
 المحسنين) وكيف لا تقرب رحمة منهم والاحسان منشأ رياح المحبة التي اذا انتشرت فعمت
 اجزاء المحب جعلت اوصاف المحبوب كأنها السحب الثقيل بعماء القيوض فساقته الى من
 ففي المحبة كأنه البلد الميت فانزلات به القيوض فخرجت به الثمرات والاحوال
 والمقامات فقترب رحمة من المحسن كطره واخراج الثمرات من البلد الميت مع انه لا فعل له
 أصلا من الاحسان وانشاء الرياح اذ (هو الذي يرسل الرياح بشرا) يع الجوانب (بين يدي
 رحمة) أي المطرفات الصبابتير السحاب والشمال تجتمع والجنوب تدره والديور تفرقه
 (حتى اذا أقات) أي حات (صحابا) ناقلا بالماء (ثقالا سقناه) مع أن طبعه الهبوط (البلد ميت)
 قابل للعبادة (فانزلنا به الماء) لنحييه بالنبات (فانزلنا به من كل) أنواع (الثمرات) وكما أعدنا
 الثمرة الى حالها بعد تلفها بالكمية (كذلك نخرج الموتى) فلا يبعد منها احياء من مات بافناء
 فبنا أن نحييه بالبقاء بنا (اعلمكم تذكرون) من أحوال الثمرات أحوال الاخرة ومنها
 أحوال الحياة بالله من العبادة على نهج الاحسان (و) لا يلزم اطراد ذلك في حق كل عابد لانهم
 مختلفون اختلاف الاراضي المنبئة اذ (البلد الطيب) تربته (يخرج نباته) عزيز النفع
 لا بذاته بل (بأذن ربه) أي بتيسيره (والذي خبت) كالطيرة والسجدة (لا يخرج) نباته (الا
 نمكدا) عديم النفع (كذلك نصرف الايات اقوم يشكرون) المواهب بعد مكاسبهم فلا
 ينسبونها اليها بل الى فضل الله عليهم (انقد أرسلنا) ارسال الرياح لامطار الثمرات لاجيائه
 موفى القلوب واخراج النبات الطيب حسنا والحيث نمكدا (نوحا) هو ابن ملك بن متوشلخ
 ابن اخنوخ هو ادريس عليه السلام (الى قومه) الذين له عليهم شفقة (فقال يا قوم) الذين
 حقهم أن يشركوني في كمالتي (اعبدوا الله) لتسكروا بكمالاته التي يفيضها عليكم هولا
 غيره فانه (ما لكم من اله غيره اني أخاف عليكم) ان تتركتم عبادة أو عبدتم غيره (عذاب يوم
 عظيم) وصف بالعظمة لعظمة عذابه السالب للكمالات (قال الملا) أي الاشراف (من قومه)
 من خبئهم الذي أمدده شرفهم (اننا نراك) بأمرك بعبادة الله وترك عبادة غيره ومتخويف
 العذاب على ترك عبادته وعلى عبادة غيره (في ضلال مبين) اذا تأمرنا بعبادة ما لا ندركه وترك
 عبادة ما ندركه وتعدنا بالكمال في عبادة من لا ندركه والنقص في عبادة من ندركه وتعدنا بالمعذاب
 العظيم الذي لم يحصل لاحد من آياتنا مع اصراؤهم على مثل أفعالنا (قال يا قوم ليس بي
 ضلالة) أي شيء من الضلال فان المعبود يجب أن لا يدركه العابد اذ المدرك له محاط به وهو
 قاصر والمعبود يجب أن يكون له الكمال المطلق والارواح التي لا ترى أكمل من الاجسام

الذي يخرج منه المطر
 قوله عز وجل خطا
 كبيرا انما عظم ما يقال
 خطي وأخطأ واحدا اذا
 أنم وأخطأ اذا فاته الضراب
 قوله عز وجل خلفه
 أي يخلف هذا هذا كقوله
 عز وجل جعل الليل والنهار
 خلفه أي اذا ذهب هذا
 جاء هذا كأنه يخلفه
 ويقال جعل الليل والنهار
 خلفه أي يخلف أحدهما
 صاحبه وقتا ولو نال قوله

والاعراض المرتبة والمعبود يجب أن يكون أكمل من الارواح واستبوع العذاب ضالا
(وليكن رسول) والرسول لابد وأن يكون منذرا وقوعه ممكن لانه (من رب العالمين) ذي
العلم التام والقدره التامة واني فبسه صادق لاني (أبلغكم رسالات ربي) فلا يكون خوارقي
الانصديق قالها (و) لولم يدل خوارقي على تصديقي لوجب عليكم قبول قول لما علمت اني (أنصح
لكم) لولم تعلموا نصحي لوجب عليكم قبوله لما علمت اني (أعلم) من الامور الغيبية التي يعلم
أنها لا تعلم الا بطريق الوحي (من الله ما لا تعلمون) أنكرتم رسالتي (وعجبتم أن جاءكم ذكر)
أي موعظة (من ربكم) أي الذي رباكم بوجوه التريسة وهذا أكملها لكن لم ينزل عليكم
للاجل بكم الى الايمان أو اقصوركم بل (على رجل) كامل وان كان (منكم) لالاجسامه
الى الايمان اسبق ايمانه بل (ليذكركم) عن العذاب (و) لولم يكن عذاب لوجب أن يذركم
النفائص (اتقوا) أي اتقوا عن النفائص (و) لا يتصرفي حقكم على التحفظ من
النفائص بل (عليكم ترجون) بافاضة الكمالات عليكم (فكذبوه) من خبثهم ونكادتهم
مع ظهور صدق هذه الكمالات فجاء بالعذاب العام من الطوفان الذي هو مثال ما أنزل الله
عليهم من ماء الشرائع لما لم يشكروه جعل عذابا لهم (فأنجيناهم والذين معهم) ليدل على حقبتهم
وان كانوا (في الغلات) اذ لا يفي في مثل ذلك الطوفان الا بطريق خرق العادة (وأغرقتنا الذين
كذبوا بآياتنا) مع ظهورها لعمامهم (انهم كانوا قوماعين) فلم يستنبهوا بنور الوحي الذي
هو كالشمس ولا بظهور الآيات ولا بآية الطوفان المغرق لهم بعد انذاره على تكذيبهم
(و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار (الى) بنى (عاد) هوا بن عوص بن ارم بن سام بن نوح
(أخاهم) لانه أنصح لهم (هوذا) هوا بن عبد الله بن رياح بن الجلود بن عاد وقيل هوا بن صالح
ابن أرفخشذ بن سام بن نوح (قال يا قوم) الذين حقبتهم أن يكونوا مثلي (اعبدوا الله) ليقض
عليكم الكمالات التي بها حياة قلوبكم اذ ليس لغيره ذلك فانه (مالكم من اله غيره) يقض
عليكم شيئا (أ) تتركون عبادته وتعبدون غيره (فلا تتقون) أن يسلبكم الكمالات ويمنعكم
فيضان ما يجي قلوبكم (قال الملا الذين) غلب خبثهم حتى (كفروا) مع كونهم (من)
قومه لا كثر ثدي سعد (اناثرك) ممسكا (في سفاهة) أي خفة عقل حيث فارقت دين كل
العقلاء (وانا) لورأينا كمال عقلك ما تبغناك أيضا فانا (انظروا من الكاذبين) اذ بعد أن
يرسل الله أحدا من أهل الارض اليهم (قال يا قوم ليس بي سفاهة) أي شيء منها اذ لم أفارق
العقلاء في أمر الاخرة وان كانوا أعقل بأمور الدنيا واستبغى به بأمور الدنيا أيضا
(وليكني) كامل العقل بأمور الدارين لاني (رسول من رب العالمين) لاصلاح أمر الدارين
لذلك (أبلغكم رسالات ربي) في اصلاحهما (و) قد علمت اصلاحي اذ (أنا لكم ناصح) أي مستمر
على التصح ولا مكر في نصحي اذ علمت اني (أمين) أي مشهور بالامانة (أ) تظنون كذبي (وهبتم
أن جاءكم ذكر) ما يذكركم الكمالات التي أودعها الله في فطرتكم فامكن اخراجها اخراج
الثمرات والنبات ولا يعلو لكونه (من ربكم) الذي رباكم بالكمالات الدنيوية فلا يعلو منه

عز وجل (الذرية) أي الاختصاص
(قوله عز وجل ختامه
مسك) أي آخر طعمه
وعاقبته اذا شرب أي
يوجد في آخره طعم المسك
ورأى منه يقال له طار اذا
استرى منه الطيب اجعل
خاتمه مسكا

• (باب الدال المفتوحة) •
(قوله عز وجل دابة) كل
ما يدب (قوله عز وجل
دأب آل فرعون) أي عادة

أن يريكم بالسكالات الآخروية ولم يفوض إخراجها إلى رأيكم لاحتجابه بالأمور الدنيوية
 فأنزله (على رجل) كامل كشف له عنها وان كان (منكم لينذركم) بطلان ما في فطرتكم
 وهو يفسد عليكم أمر الدارين (واذكروا) عند انذارى بفساد أمر الدارين عذاب قوم
 نوح (اذ جعلكم خلفاء) أي بدلائلهم لكونكم (من بعد قوم نوح) أنتم عليكم أكثر مما
 أنتم عليهم اذ (زادكم في الخلق بسطة) أي قامة وقوة فلو عذبكم لكان أشد مما عذبهم فان لم
 تخافوا العذاب (فاذكروا آلاء الله) لتخصصوه بالعبادة (العلمكم تفعلون) باستدانتها
 واستزادتها (قالوا أجمعنا) رسولنا من الله (لنعبد الله وحده) على ان الهيمته كافية للمهمات
 كلها (ونذرنا كان بعيداً باؤنا) لتوقعهم حصول بعض المهمات منهم فان كنت رسولا
 بنحويف العذاب على ترك تخصيصه بالعبادة (فأتينا) الآن (بما تعدنا) يوم القيامة (ان
 كنت من الصادقين) في أن الله يعذب يوم القيامة من لا يخصه بالعبادة (قال قد وقع) أي
 نزل قبل القيامة (عليكم من ربكم) الذي رباكم بكناية المهمات كلها فسيتم بعضها إلى غيره
 وكذبتم من أرسل اليكم مخوفاً فاستجلبتم العذاب (رجس) أي عذاب يرتجس أي
 يضطرب بكم فلا يقركم على ما أنتم عليه من الكمال كيف (و) قد وقع عليكم منه (غضب)
 لرؤيتكم نقصه في كفاية المهمات واشراكم معه من هو في غاية النقص في أعلى كماله
 التي هي الالهية (أتجادلونني) من غاية حبسكم ونكداتكم (في) مسميات (أسماء)
 ليس فيها معانيها التي وضعت لها لغة لكن (سميتوها أنتم وآبأؤكم) بها على توهم معانيها
 فيهم من غير دليل اذ (ما نزل الله بها من سلطان) أي دليل حسي ولا عقلي ولا نقلي ولا يتأخر
 ذلك إلى مدة (فانتظروا) وقوعها من قريب وليس ذلك مجرّد تخويف بل (انفي معكم
 من المنتظرين) فجاء منتظرهم بحيث لا ينجو منه بمجرد تخويف بل (انفي معكم
 الريح التي تقدم الامطار لكثرهم بريح الارسال) فأتجبنوا والذين معه) على خرق العادة
 (برحمة منا) ليدل على رحمتنا عليهم في الآخرة (و) قد دللنا على ان عذابهم للغضب عليهم
 الموجب لعذابهم في الآخرة أنا (قطعنا دابر القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم
 وعذاب الابتلاء لا يكون بطريق الاستئصال (و) قطعنا أيضاً دابر المترددين الذين
 (ما كانوا منسبين) لان التردد مع الظهور تنكذيب (و) أرسلنا ارسال الرياح الممطرة
 للأحياء (إلى) بني (عمود) هو ابن عابر بن ارم بن سام (أخاهم) لاهتمامه بأحياء أمورهم
 واصلاحها (صالحا) هو ابن عبيد بن آسف بن ماص بن عبيد بن حادر بن عمود (قال
 يا قوم) الذين أحب حياتهم (اعبدوا الله) الذي يفيض عليكم الحياة لاستفاضة الحياة
 الابدية التي لا تحصل من غير فائه (مالكم من الغيرة) بفيض عليكم حياة فضلاء عن
 الابدية (قد جاءكم بينة) أي دلالة (من ربكم) على افاضة الحياة اذا فاضها على
 الجادات (هذه ناقة الله لكم آية) التي خلقها اليكم آية بافاضة الحياة على صخرة في الجبل

آل فرعون (قوله عز وجل
 درجات عند الله) الجنة
 درجات أي منازل بعضها
 فوق بعض (قوله عز وجل
 الدرك الأسفل من النار)
 النار درجات أي طبقات
 بعضها دون بعض وقال
 ابن مسعود الدرك الأسفل
 نواب من حديد مسمومة
 عليهم يعني انهم لأبواب
 لها (قوله عز وجل دابر
 القوم) آخر القوم (قوله

فصارت حيوانا تأكل وتشرب (فذروها تأكل) عسبا (في أرض الله) التي لا يملكها
غيره فيكون له منعها من الأكل فيها (ولا تعسوها بسوء) فضلا عن قتلها اذا تأذت منها
دوابكم (فياخذكم) بدل أذية دوابكم (عذاب أليم) في الدارين لجرأتكم على آيات الله
بإبطالها (واذكروا) افاضة الحياة الدنيوية عليكم لترجوا الحياة الآخرة منه (اذ
جعلكم خلفاء من بعدهم) لولم ترجوها لوجب عليكم شكره اذ (بوأكم) أي قرركم
(في الأرض) أي الجحر (تخذون من سهولها) أي عما تأخذون من سهولها من اللبن
والأجر (قصورا) تبنيونها في السهول لتسكنوها أيام الصيف (وتقتنون) أي تشقون
الأرض من كونها (الجبال) لتبصر (سيوتا) لتسكنوها أيام الشتاء (فاذكروا آلاء الله)
لتصرفوها الى ما خلقها لاجله (و) أقل ما يجب فيها ان (لا تعنوا) أي لا تنسوا وفسادا
عمدا (في الأرض) بالاضلال حال كونكم (مفسدين) على أنفسكم أمورها بالاضلال
(قال الملائكة) أي الاشراف لانهم (الذين استكبروا) عن الايمان بعد ظهور آية الناقة
والكلمات الناصحة مع كونهم (من قومه) الذين عرفوا صدقه وأمانته من غاية خبثهم
ونكادتهم (للاذين استضعفوا) فلم يكن لهم استكبار يمنعهم من الانتياد (لما آمن منهم)
لان كان من اتباعهم (أنعملون) من آية الناقة ومن الكلمات الناصحة (أن صالحا
مرسل) كأنه جاء (من) عند (ربه) أم آمنتم به نفاقا لمطاعهم تحصل منه (قالوا) علمنا ذلك
فصدقناه في جميع ما أوفى به (انما أرسل به) وان كان فيه ما لا يصل اليه عقولنا (مؤمنون
قال الذين استكبروا ان بالذي آمنتم به) أي بجميع ما آمنتم به من رسالته ورسالته غيره
وان كان فيها ما هو أوضح من الشمس (كافرون) فانكروا آية الناقة وكذبوه في اصابة
العذاب عن مسماها بالسوء (ففقروا الباقية) أي عبر بعضهم برضا الباقين (وعتوا) أي
استكبروا (عن أمر ربه) بعبادته وحده ليمتلكهم بذلك كفرهم (و) زادوا الاستنزاه
بصالح حتى (قالوا يا صالح اتنا بآياتنا) على عقرب الناقة (ان كنت من المرسلين) فان الله
ينصر رسله على أعدائه (فاخذتهم الرجفة) أي الصيحة التي يحصل منها الزلزلة الشديدة
بدل صوت الناقة عند عقربها وبديل حركتها عند نزاع الروح (فأصبحوا في دارهم) أي
مكائهم (جائعين) أي ساقطين على وجوههم ميتين بدل موت الناقة وسقوطها والصيحة
والزلزلة من آثار الريح المرسله التي كانت رجمة فانقلب عذابا (فتولى) أي فأعرض
(عنهم) صالح فلم يشفع لهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي المتضمنة
لتصريف العذاب عنه (و) لم تتضعن الضرب لكم اذ (تحدث لكم) فأمرتكم بكل خير
ونهيتمكم عن كل شر (ولكن) كرهتموه لانكم (لا تتحبون الناصحين) من الرسل والانبيا
والعلماء فلفتموهم أهويتكم (و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار (لوطا) هو ابن هاران
أخي ابراهيم عليه السلام هاجر معه من بابل فنزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالاردن فبعثه
الله تعالى الى أهل سدوم لحياتهم بافناء نسلكهم (اذ قال لقومه) الذين بعث اليهم فأجاب

عز وجل دلاهما بغرور
يقال لكل من ألقى انسانا
في بليته قد دلاه بغرور (قوله
عز وجل دكا) أي مد كوكا
يعني مستويا مع وجهه
الأرض ويقال ناقة دكا
وهي المعترشة السنام في
ظهرها والمجبوبة السنام
وأرض دكا أي ملساء
(قوله عز وجل ودرسوا)
مافيه أي قرؤا مافيه
(وقوله عز وجل وليقولوا
درست) أي قرأت ودارست

حياتهم كأنه أخوهم (أتأتون الفاحشة) أي الفعلة المنتمية بغاية القبح سابقين لها لانه
 (ماسبة لكم به من أحد من) الحيوانات في (الأمم) فيكون لكم وزرها ووزر من
 عليها بعدكم (انكم) مع كونكم عقلاء (لتأتون الرجال) الذين خلقهم الله لباؤا
 النساء لبايتهم الرجال (شهوة) مجردة عن الحرث (من دون النساء) أي مجاوزين عن
 مؤاناة النساء وليس مقصودكم قضاء الشهوة لانقضائهن بالنساء مع افادته النسل وان لم
 يقصد (بل أنتم قوم مسرفون) أي مجاوزون الحد في كل باب (وما كان جواب قومهم)
 في مقابلة نصحه (الأن قالوا اخرجوهم) أي لوطا والمؤمنين (من قريبتكم) معالين
 بما يوجب تقريرهم مع توقيههم وهو قولهم (انهم أناس يطهرون) أي يبالغون في
 الطهارة فيستزرون مواضع النجاسة فأخذوا الخبثهم ونكادتهم (فأنجيناه وأهله) لطبيهم
 (الامراته) لم ننجها لخبثها لذلك أمرناهم بالخروج دونها حتى (كانت من الغابرين)
 أي الباقيين في دورهم فأصابها ما أصابهم (و) هو أنا (أمطرنا عليهم مطرا) أي نوعا من
 المطر غير متعارف ولا كقهرهم بمطر الشرائع الهي بابتاء النسل وغيره فانقلب عليهم في
 صورة العقاب (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) كيف ينقلب عليهم نعم الله عند كفرهم
 بها نقما (و) أرسلنا ارسال الرياح لاامطار للاحياء (الى) بنى (مدين) هو ابن ابراهيم
 (أخاهم) المحب كمالهم دينا ودينا (شعيبا) هو ابن نوبة بن مدين أو ابن ميكيل بن يشجب بن مدين
 أو ابن شيبون بن نوب بن مدين لتقويم حياتهم الاخرى والدينية اذ (قال يا قوم)
 الذين أحب كمال حياة دينهم وديناهم (اعبدوا الله) ليحييكم بجميانه الابدية التي لا تحصل
 من غيره لانه (مالكم من الغيرة قد جاءتكم بينة) على تلك الحياة (من ربكم) الذي رباكم
 لتعبدوه فغيريكم بها وهي نحة على باخة للال الحياة الدينية التي هي من رعتها (فأوفوا)
 للناس (الكيل والميزان) اتوفوا ليلكم فوائد تلك الحياة (ولا تبغضوا الناس أشياءهم)
 بأخذ المال كس والسرقة ونقص القيمة فانها كالتقص في حياتهم المستلزم للنقص في ذواتهم
 فيستلزم النقص في حياتكم الاخرى المستلزمة للنقص في ذواتكم (و) كيف لا وهو
 افساد في المزرعة (لا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها) بوضع الكيل والوزن والحدود
 والاحكام (ذالك) وان رأيتموه ضررا (خيرا لكم) في الحال اتوجه الناس اليكم والمآل
 (ان كنتم مؤمنين) بان الله بكم لمن كل حكمته مانقص من جهة يجهات أخر ولا أقل
 من تكميل الجهة الاخرى (و) لكنه مختص عن بساط سبيله وانتم لاتسلكونه بل تمنعون
 عنه (لاتعدوا بكل صراط تعدون) أي تخوفون الناس من سلوكه (وتصدون) أي
 تمنعون السالكين (عن سبيل الله) ان يبالغوا المذهب لانكم تمنعون (من آمن به) ان يستمر
 على ايمانه كيف (و) لاتتركوهن اجماله بل (تبغونها) أي تطلبون تغييرها لتوقعوا فيها
 بالقاء الشهوات (عوجا) فهذا عند منكم مع الله (و) تعتمدون في معادته على كثرتكم

أي قارأت أي قرأت وقرئ
 عليك ودرست قرئت
 ونعمت ودرست أي درست
 هذه الاخبار التي تاتينا بها
 أي نعمت وذهبت وقوله
 كان يقصد بها قوله
 عز وجل دار السلام
 يعني الجنة والاسلام الله
 عز وجل وقيل دار السلام
 دار السلامه (دوائر)
 الزمان صروفه التي تأتي
 مرة بمر مرة بشيء
 ما فاط بالانسان منه

مع انه موجب للشكر (اذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) بانعدد والعدد (و) لانتظروا
 الى قوتكم وكثرتكم في الحال بل (انظروا كيف كان عاقبة المفسدين) مع كثرتهم
 وقوتهم (و) لانتقدوا انكم مصطون بكل حال بل (ان) اى انه (كان طائفة منكم
 آمنوا بالذي أرسلت به) ليكونوا مصليين به (وطائفة لم يؤمنوا) زاعمين انهم الباقون على
 الاصلاح (فاصبروا) عن الجزم باصلاح من لا يؤمن (حتى يحكم الله) فيفريق (بيننا) بنصر
 الحقين واهلاك المبطلين (وهو خير الحاكمين) فلا يعكس الامر (قال الملا) الذين استكبروا
 من قومه) لاجابة الى الصبر بل قد حكم الله اذ جعل لنا الغلبة عليكم وأعطانا القدرة
 على اخراجكم وتحويلكم الى الكفر (الفرج منكم يا مشركي) الذين آمنوا معكم من
 قريبتنا ولتعودن) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها داخلين (في مائتنا) ملة المشركين
 (قال) تجعلوننا في ملتكم (ولو كنا كارهين) لها مع انه لا بد في الاكرام لان دينكم ان
 كان - قال لمن كن بالاكراه منقادين له وان كان باطلا لم يكن بالاكرام تصفين به لانه بالحقيقة
 صفة القلب ولا يسرى اكرامكم اليه وكيف لا نكرهه وهو يستلزم غاية القبح والظلم (قد
 افترينا على الله كذبا) بأن له شريكا (ان عدنا) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها
 لدخول (في ملتكم) القائل بان له شريكا (بعد اذ نجانا الله منها) فارادنا كالا نجاة من
 النار (وما يكون لنا ان نعود) عن دعوى الرسالة والاقرار بها لتصير (فيما الا ان يشاء الله
 ربنا) الذي يريدنا بما علم من استعدادنا لانه (وسع ربنا كل شيء علما) فعلم كل استعداد
 كل واحد في كل وقت لكن (على الله توكلنا) ليحفظنا عن المصير اليها (ربنا) ان قصدوا
 اكرامنا عليهم أو اخراجنا من قريتهم (افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فغلبنا عليهم (وأنت
 خير الفاتحين) فلا تغلب الظالمين وان كثروا على المظلومين اذا استفتحوك (وقال الملا)
 الذين كفروا من قومه) عند بأسهم عن مغالبة شيعب وقومه حتى خافوا على من بقى على
 الكفر ان يلحقوا به (لئن اتيتهم شعيبا) فأقل ما فيه من الضرر لخسران (انكم اذا
 لخاسرون) بفوات زوائد الكيل والميزان فهذا القدر كاف في الفتح لقمية بين الخاسر
 وغيره فاناهم الله بالفتح الحقيقي (فأخذتهم الرجفة) أى الصيحة مع الزلزلة (فأصبحوا
 في دارهم جاثمين) أى ساقطين ميتين لا ينتفعون برؤس أموالهم ولا بزوائد هابل (الذين
 كذبوا شعيبا) كان لم يغنوا فيها) استأصلناهم كانهم لم يقيموا هابل (الذين كذبوا شعيبا
 كانوا الخاسرين) حياتهم التي بها الانتفاع بكل نافع (فتولى عنهم) أى فاعرض عن
 شعاعتهم والحزن عليهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت)
 بما فيهيد (لكم) ربح الدارين ويعينكم خسرانكم ما كنتم تكفرون (فكيف آسى) أى
 أحزن (على قوم كافرين) فضلا عن ان أشغل بشعاعتهم ثم أشار الى ان خسران لام
 الهالك لم يكن عن عدم التفاتهم لجراد الاعلام القولي بل كان مع الاعلام الفعلي أيضا

(قوله عز وجل عليهم دائرة
 السوء) أى عليهم يدور من
 الدهر ما يوشيههم (قوله
 تعالى دعواهم فبيها) أى
 دعاؤهم أى قولهم وكلامهم
 والدعوى الادعاء (قوله عز
 وجل دأبنا جداد في الزراعة
 ومتابعة أى تدأبون دأبا
 والدأب الملازمة للشيء
 والعادة (قوله عز وجل
 داخرون) صاغرون أذلاء
 (قوله عز وجل دخلوا ينسكهم)
 أى دخلوا وخيانة (قوله عز

وجل ذركا لحاقا كقوله
لا تخاف دركا ولا تخشى
(قوله عز وجل احضرة)
أى باطلة زائلة وكذلك
قوله عز وجل ليدحضوا به
الحق أى ليزيلوا به الحق
ويذهبوا به ودحض هو
أى زال ويقال مكان
دحض أى منزل هزأق
لا تثبت فيه قدم ولا حافر
(الدهر) مرور السنين
والايام (قوله عز وجل
ديارا) أى أحدا ولا يتكلم

فقال (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نبي إلا أخذنا) قبل الإهلاك الكلى (أهلها
بالأساء والضراء) أى الشدة والمرض بحيث يرحى نضرهم (لعلهم يضرعون) أى
يذللون فيتركون التكبر (ثم) لما أصر وأعلى التكبر أنعمنا عليهم مكرهم حتى (بدلنا
مكان السيئة) أى الشدة والمرض (الحسنة) أى السعة والسلامة (حتى عفووا) أى
كثروا عددا وعددا (وقالوا) لم يكن من الأساء والضراء تصديقا لوعدا الرسل بل هو مثل
ما (قدم من آياتنا) الذين لم يأتهم الرسل (الضراء والسرء) أحبا تأثم زال عنهم فازدادوا
كفرا بعد الإعلام القولى والفعلى (فأخذناهم بغتة) اذ لم يقدروا على الإعلام القولى والفعلى
وليس المراد عدم ما يقدرهم اليقين بل أخذوا (وهم لا يشعرون) به بوجه من الوجوه
(و) لم تكن هذه المؤاخذة إلا لخبثهم فانه (لأن أهل القرى) طابوا اعتقادا وعلا بأن
(آمنوا واتقوا الفتننا عليهم) بدل الفتن بالعذاب (بركات) نازلة (من السماء) نائمة من
(الأرض) ليخرج نباتهم طيبا باذن ربهم (ولكن) خبثوا اذ (كذبوا) فلم يخرج إلا الكد
ففتننا عليهم العذاب (فأخذناهم عما كانوا يكسبون) جهل أهل القرى هذه السنة
الالهية فى القرى الهاكية (فأمن أهل القرى) مكة وما حولها (أن يأتهم بأسنا يئانا) أى
ايلا (وهم ناعون) أى حال كمال الغفلة التى لا يرتفع حجابها بالانتباه (أ) آمنوا من ذلك
(وأم من أهل القرى أن يأتهم بأسنا ضحى) وقت غاية الظهور والانكشاف (وهم) غافلون
عنه مع غاية ظهوره اذ (ياعبون) آمنوا ذلك كله (فأمنوا مكر الله) وهو أخذ العبد
من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله) مع كثرة ما رأى من أخذ العباد من حيث
لا يحتسبون (الاقوم الخاسرون) عقولهم فصاروا خاسرين انسانيتم بل أخس من
البهائم (أ) آمنوا المسكر (ولم يد) أخذنا للام الماضى بذنوبهم (لذين يرتفون الأرض من
بعد أهلها) الماخوذون (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا الموروث منهم نعم نعيمهم
بالبیان (ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) البیان مع انه واجب السماع اذ (تلك
القرى نقص) مع ظهور صدقنا (عليه) أى أيمها الصادق بعضا (من آياتنا) بما يدل على
مؤاخذتهم بذنوبهم لاصرارهم عليه بعد التنبيه (و) ذلك لانهم (لقد جاءتهم رسلهم
بالبينات) يدعوتهم الى ما يزلونها (فما) أزالوا أعظمها لانهم ما (كانوا يؤمنوا) بعد
مجيئهم بالدلائل القاطعة (عما كذبوا) به (من قبل) أى من قبل مجيئهم بما بل استوت عليهم
الحالان لم يؤثر فيهم دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة لما طبع الله على قلوبهم
(كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلبس شكهم بالآيات والنذر لتكاد
أرضهم وخبثها (و) لذلك لو عاهدوا أن يؤمنوا عند آية مقترحة أو بليّة منزلة لم يؤمنوا
عندها بل (ما وجدنا لأكثرهم من عهد) فى باب الايمان ولا غيره (وان) أى وانه (وجدنا
أكثرهم لفاسقين) أى خارجين عن قواعد العقل والعدل فلذلك أخذناهم وقد وجدنا
فعلهم فى هؤلاء فيخاف عليهم مثل ما جرى على أولئك (ثم) لم ينقطع منا إرسال الرسل كالرياح

الممطرة لا حياء فان طابوا فنعنا عليهم البركات والا الهلاك لذلك (بعثنا من بعدهم) أي
 بعد هلاك أقوام الانبياء المذكورين الذين لم يـ~~ك~~ونوا يؤمنوا وان عهدوا به لضرورة
 (موسى يا تامنا) المنسوبة الى عظمتنا مما يدل على عظم فيضنا عليه (الى فرعون وملائه)
 الذين هم كالبلد الخبيث لا يخرج عنهم نبات الايمان وان عهدوا به مرارا (فظلموا بها) اذ
 جعلوا ما هو سبب الاصلاح سبب الافساد وهو السحر افساد العقائد الخلق من غاية خبيثهم
 (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) افسد الله عليهم ملكهم وآتاهم اعداءهم (وقال موسى)
 دفعا لافسادهم فيها ببيان كونهم دلائل الصدق لظهورها على يدى الصادق (يا فرعون)
 أي يا ملك مصر الذي لا يتدرا أحد ان يكذب عنده سيما بما يطل دعواه (اننى رسول من رب
 العالمين) على انى لولم أخف أحدا (حقيق) أي جدير بماعلمت من حالى الاستقرار (على
 أن لا أقول على الله الا الحق) وقد دلت الآيات على حقيقى لانه (قد جئتكم بينة) أي آية
 شهد على حقيقى بحيث يعلم بالضرورة انها (من ربكم) الذى رباكم بالبينه وكيف لا يرسل
 عليك وقد علمت عليه خواص عبادته (فأرسل معى بنى اسرائيل قال) لانه لم يستقرارك
 على صدقك بعدما غبت عنها هذه المدة المديدة لكن (ان كنت جئت بآية) تدل على صدقك
 (فأتهم ان كنت من الصادقين) باقيا على ما عرفت منك (فأتى عصاه) التى هى جاد
 (فأذاهى) من غير ستره ومعالجة سبب (فعبان) أي حية كبيرة فاضت عليه الحية لتدل
 على فيضان الحياة العظيمة على يديه (مبين) أى ظاهر لا متخيل وكانت فى الصورة عظيمة الجئة
 بين الحية ثمانون ذراعا وضع لحيها الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه
 الى فرعون فهرب وصاح يا موسى أنشدك بالذى أرسلاك خذه وأنا أو من بك وأرسل معك
 بنى اسرائيل فأخذها موسى فعادت عصاهم قال فرعون هل لك آية أخرى قال نعم (و) ادخل
 يده فى جيبه ثم (نزع يده) من جيبه (فأذاهى بيضاء) يغلب شعاعها الشمس (للتاخرين)
 من غير بياض فيها ليدل على انه يظهر على يديه شرايع تغلب أنوارها المعنوية الانوار
 الحسية ويتقوى بها الحياة بالله (قال الملا) أي الاشراف الذين يـ~~ك~~رهون شرف الغير
 عليهم سيما من جهة كونهم (من قوم فرعون) الذين على دين ملكهم فى التكبر لرفع آياته
 الظاهرة عن خواطر الخلق (ان هذا ساحر عليم) ماهر يباه ولا يقتصر على دعوى الرسالة
 بل (يريد أن يخرجكم من أرضكم) بهوره ليمتلك عليها فقال لهم فرعون (فماذا تأمرن)
 أى تشعرون اشارة لأخالفكم فيها كما لا يخاف المأمور الا امر المطاع (قالوا أرجه وأخاه)
 أى أخر أمرهم هاتلانا تنسب الى الظلم الصريح المناقاة لدعوى الالهية (وارسل فى المدائن)
 أى مدائن الصعيد من نواحى مصر شرطا (حاشرين) من فيهم من السحرة اليك (يا أولئك بكل
 ساحر عليم) ماهر فى باب السحر ليجتمعوا على مغالبتهما فخنسروهم (وجاء المعصرة فرعون
 قالوا ان لنا) على دفع العدو من ملكك (الاجرا) مثل أجر العسكرة الكبير اذا غلبوا فحصل
 لهم الغنائم وتعطيهم وراهم من عندك (ان كنا نحن الغالبين قال نعم) لكم ذلك الاجر

به الا فى الجسد يقال تافى
 الدار أحد ولا ديار (دبر)
 أي دبر الليل التمار اذا جاء
 خلفه وادبر أى ولى (قوله)
 عز وجل دساها أى بسطها
 (قوله عز وجل دساها)
 أى دس نفسه أى أخفاها
 بالتجوير والمعاصى الاصل
 دسها فقلب احدى
 السينين ياء كما قبل تظنيت
 والاصل تظننت (قال أبو
 عمر سئل عن هذا فعلم
 وأنا سمع فقال دس نفسه

(و) تزيدون عليهم بزيادة عظيمة (انكم لمن المقربين) الذين يحصل لهم ما لا يحصل للعسكر اذا غمروا (قالوا يا موسى امان تلقى) أولا (واما ان تكون) بالاثنا أولا (نحن الملقين) دونك فاننا اذا القينا تحيرت فلا تاتي لك الالقاء (قال) بل (ألقوا) فاني لأبالي لكم (فلبسوا اقنوا سحر و أعين الناس) خيلوا لها ما ليس في الواقع (واستره بوهم) أي وخوفوهم انه لا يمكن اوسى معارضتهم (و) ذلك لانهم (جاؤا بسحر عظيم) فوق ما تعارف من السحرة اذ القوا حبالا غلاظا وخشب باطوا الا كانت احيات ملأت الوادي وركب بعضها بعضا (وأوحينا) لدفع ذلك السحر الذي لا يمكن معارضته بسحر آخر (الى موسى) الذي قصدوا مغالبتها امرين له (ان أتق عصاك) التي أعطيت الحياة الحقيقية لابطال وجود ما خيلوا فيه الحياة فالقاء (فاذا هي تلقف) أي تبتلع (ما بانفكون) أي يصرفونه من الجادية الحقيقية الى الحيوانية التخيلية (فوقع الحق) أي ثبت الانجاز (وبطل ما كانوا يعملون) لابطال الانجاز (فغلبوا) أي فرعون وقومه (هناك) أي في مكان الموعد الذي اجتمع فيه أهل مملكته بدعوته لظنه غلبة السحرة (وانقلبوا) أي رجعوا الى أهلهم ليأسهم عن الغلبة مرة أخرى (صاعرين) أي ذليلين بعدما خرجوا متكبرين بوهم الغلبة (و) قد ذل أكثر منهم من اراد التكبر بهم اذ (أتق السحرة) على نهج الاضطراب (ساجدين) اذ قالوا حين لم يجدوا حبالهم وعصاهم لو كان سحر البقيت حبالنا وعصينا فخصت لهم الحياة الابدية اذ (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لافرعون الزاعم ان اربكم الاعلى فظهر كونهم كالبلد الطيب (قال فرعون) من غلبة الخبث عليه (آمنت به) أي برب موسى وهرون (قبل أن آذن انكم) مع اني الهكم وأنتم عبيدي فليس لكم ان تؤمنوا به آخر بغير اذني و ليس هذا غلبته موسى بالحقيقة بل (ان هذا) الصنع (لمكر) أي حيلة (مكرتوه) أي دبرتموه أنتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل الخروج للمبعاد (لتخرجوا منها أهلها) ليحصل لكم ملكها (فسوف تعملون) عاقبة فعلكم الغدر على المملكة (لا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي جانبيين متخالفين (ثم لا تصلبنكم أجمعين) كما يفعل عن قصد الملك (قالوا) ان الذي تهددنا به هو الذي يقربنا الى من آمننا به (انا الى ربنا منقلبون) فيجئنا بحياة خيرة من الحياة الدنيوية (و) ما قصدنا الملك بل (ما نسقم) أي تنكسر (هنا) الا أن آمننا بآيات ربنا) لا بطريق السماع من الغير بل بطريق المشاهدة (لما جاءتنا ربنا) اجعل لكون ايماننا حقيقة بالية معنا الناس فيه آية (أفرغ) أي افض (علينا ناصرا) بغيرنا (و) لا تغربنا بالانتقام أو بشبهة أخرى عن الاسلام بل (توفنا مسلمين وقال الملا من قوم فرعون) خوفا من انقلاب الخلائق عليهم حين رؤوا السحرة يتحلمون الشدائد من أجبه (أنذر) أنترك (موسى وقومه) احياء (ليفسدوا في الارض) أي في أرض مملكته بتغيير الناس عنك (ويتركوا الهتك) أي ويترك كل أحد عبادتك وعبادة الهتك التي أمرت

في الصالحين وليس منهم
(قوله عز وجل) يعلمهم
(ربهم) أي أربهم
الارض أي حركها فـواها
عليهم وقيل فتواها
قوى الامة بانزال العذاب
بصغيرها وكبيرها بمعنى
سوى بينهم

* (باب الدال المضبوطة)
(قوله عز وجل) دلوكم
الشمس) مياها وهو من عند

ان تعبد على انك ربه اوربه - فانت ربه الاعلى (قال) انا وان تركناهم لئلا يقال هم زنا عن
 محاجتهم لانهم كان احد من موافقهم (من قتل ابناهم ونسبهم نسائهم) فيخاف من
 موافقهم من ذلك وان لم يبال لنفسه (و) ان تحملوا ذلك فلا تنبأ اليهم (انافوقهم قاهرون)
 نقهر كل من وافقهم (قال موسى لقومه) الذين قيل لهم هذا الكلام (استمعوا بالله) على
 دفع ما ارادوا (و) ان لم تعانوا (اصبروا) على الاسلام فلا تضيعوه للاموال الدنيئة مع انهم
 ايضا لله ان يعطيكم كما اعطاهم اياها (ان الارض لله يورثها) أى يعطيها واحدا بعد آخر
 (من يشاء) من صالح وطالح لكونهم (من عباده) فله ان يجعلها مزرعة للبعض وحجة على
 البعض (و) هو ان اعطاهم البعض الطالحين فقلبو على المتقين حينئذ الكن (العاقبة للمتقين
 قالوا) لم يبق فينا الصبر اذ طالت الاذية علينا اذ (أوذينا) بقتل الابناء واستحياء النساء (من
 قبل ان تأتينا) لئلا تخلقنا (ومن بعد ما جئتنا) لئلا تتبع (قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم)
 أى قرب رجاء ان يهلك ربكم عدوكم الباطنين في اهلاك اوليائه (و) رجاء ان يفعل
 ما هو أشد عليهم وأنفع اليهم وهو ان يستخلصكم في الارض) اقامة لاوليائه مكان
 اعدائه والولاية والعداوة بحسب الاعمال (فينظر كيف تعملون) امثال اعمال الاولياء
 والاعداء ثم أشار الى انه وان قرب اهلاك الاعداء فلم يهلكهم بمرة بل قدم لهم ما ينذرهم
 عنه فقال (واقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أى بقطع المزارع سنين (ونقص من الثمرات
 لهم يذكرون) انه بكفرهم الذى يوعدون عليه ما هو أشد من ذلك وأقل مافيه انتشاؤم
 بالكفر لكنهم اغاية خبيثهم عكسوا الامر (فاذا جاءتهم الحسنة) أى السعة والخصب أورد
 معها اذا والماضى لكثرتها فلا شك في وقوعها (قالوا ان هذه) أى نحن محتصون باستحقاقها
 (وان نصيبهم سيئة) أى جذب وبلاء أورد فيها ان والمضارع اندور هافهى كالمشكوك في
 وقوعها (يطيروا) أى يتشاءموا (بموسى ومن معه) لانما طارهم) أى شؤمهم كفرهم
 ومعاصيهم فانما أسباب الآفات (عند الله) لجرى ان سنته بافاضتها عندها (ولكن أكثرهم
 لا يعلمون) فرأوا الشؤم الايمان بالآيات أو متابعتها لكونها مصرا اتفق على شؤميتها
 (و) لذلك (قالوا هما) أى أى شئ (تأنتابه من آية) في زعمك وهى صغر في الواقع (لتصغرنا)
 أى لتصغر عقولنا (بها) فيشبه الامر علينا (فما نحن الا بمؤمنين) فلم تأت بهم بعض الآيات
 بل بآيات تضمن البليان التى تكاد تلجئ الى الايمان (فأرسلنا عليهم الطوفان) أى ما طاف
 بأماكنهم ودخل بيوتهم فقاموا فيه الى تراقيمهم ولم يدخل بيوت بنى اسرائيل المشبكة
 بيوتهم قطرة ماء فقالوا موسى ادع انار بك يكشف عنافئهم من بك فكشف عنهم ونبت لهم
 من الكلا والزروع ما لم يعهد فشكلوا (و) أرسلنا عليهم (الجراد) فأكلت الزرع والثمار
 ثم أخذت نكل السقوف والابواب والسياب فدنزعو اليه فخرجوا الى الصمراء فآشار
 بعضهم نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي فشكلوا (و) أرسلنا عليهم (القمح)
 أكلت البقية ووقعت في الاطعمه ودخلت بين أنوابهم وجلودهم فقصصها ففزعوا اليه

زوالها الى ان تغيب يقال
 دلك الشمس اذا ماتت
 (قوله تعالى درى) مضى
 منسوب الى الدر في ضيائه
 وان كان الكوكب أكبر
 ضواً من الدر والكنه
 بفضل الكواكب بضيائه
 كما يفضل الدر سائر الجب
 ودرى بالهمزة بمعنى درى
 وكسر أوله لعل وسطه
 وآخره ولانه ينقل علمهم

فكشف فقالوا قد نمت هذا الآن انك ساحر (و) أرسلنا عليهم (الضفادع) بحيث لا يكشف
 طامام الوجودت فيه وكانت علا مضاجعهم وتنب إلى قدورهم وهي تغلي وأقواهم عند
 التكلم ففرعوا اليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهد ودفع عاقبهم فكشف عنهم فنسكتوا
 (و) أرسلنا عليهم (الدم) فصارت مياههم دما حتى كان القبطى والاسرائيلى يجفعا على
 اناه فيصير ما يلى القبطى دما وما يلى الاسرائيلى ماء ويص القبطى من فم الاسرائيلى فيصير
 في فم دما أرسل الله عليهم هذه البليات حال كونها (آيات مفصلات) فصل في الابتلاء بها بين
 طائفتين عظيمتين من المحققين والمبطلين ولا يتأتى مثل ذلك في العصور وكانت من حيث لا يشك
 عاقل في انها من الله لكن لم ينقدوا لها (فاسة كبر واو) لوجهه لاستبكارهم سوى أنهم
 (كانوا قوما مجرمين) ومن مبالغتهم في الجرم اخلافهم وعد الايمان الذى وعدوه عند
 الاضطرار (و) ذلك أنهم (لما وقع عليهم الرجز) أى العذاب في ضمن هذه الآيات (قالوا
 يا موسى ادع لئلا ربك الذى ربك فاعطاك هذه الآيات (بما عهد عندك) من قبول دعوتك
 (انك كشفت عنا الرجز) بدعائك (لنؤمنن) منقادين (للك) ولترسلن معك بنى اسرائيل) الذين
 أرسلنا عليهم (فلما كشفت عنهم الرجز) لاداعمال (الى أجل هم بالغوه) ليتأملوا فيه
 اذ لا يتأتى مع الاضطرار (اذا هم ينسكتون) أى يهاجون النسكت من غير تأمل (فاتقمنا
 منهم) أى قصدنا تعذيبهم على الابد (فأغرقناهم فى اليم) أى البحر العميق اذ غرقوا فى بحر
 الكفر (بأنهم كذبوا بآياتنا) التى هى بشار أنوار الهداية فتكذيبها غرق فى بحر
 الضلالة (و) يكفى فى غرق بحارها أنهم (كانوا غافلين) وأغرقنا معهم جاههم الذى
 آثروه على حياتهم اذ (أرسلنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وقتل الانبياء واستحياء
 النساء (مشارك الارض) أى أرض مصر (ومغارها) وهى الشام (التي باركنا فيها) بالخصب
 وسعة العيش فحصل لهم الجاه والمال من غير تعب زيادة فى التقوية بدل التضعيف (وقت كانت
 ربك الحسنى) وهى قوله وزيدان غن الى قوله ليحذرون (على بنى اسرائيل بما سبوا) على
 الايمان فى تلك الشدايد فظهر واظهروا كيدا (و) لم يسق لاعداهم شئ من الظهور اذ (دمرنا
 ما كان يصنع فرعون وقومه) من الصنائع اللطيفة التى يبنى بها اسمهم (وما كانوا يعرشون)
 أى يرفعون بناءه كصرح هامان مما كانوا يذكرون به عن بعد ثم أشار الى أنهم مع غمام
 الهامان لهم ظهرت قبائحهم فى ابتداء زوال ضعفهم وهو مجاوزة البحر اذ تغيرت قلوبهم بمجرد
 رؤية الاصنام فقال (وجاوزنا بنى اسرائيل البصر) الذى أغرق فيه أعداؤهم أرادوا الفرق
 فى بحر كفرهم (فأنواع على قوم يعكفون) أى يقيمون (على) عبادة (أصنام لهم) قالوا يا موسى
 اجعل لنا الهة (أى مثالا واحدا) كما قاله تعالى فعبدهم فمقترب به اليه (كألهم آلهة) أى أمثلة
 مختلفة لاسمائهم أشهر كواكبتهم وفتح نبي على التوحيد لوحده (قال انكم قوم تجهلون)
 يتجدد جهلكم كل حين (ان هؤلاء) وان اتخذوا أمثال اسمائه فلا يتم فيها التمثيل لانه
 (متبر) أى مكسر (ماهم فيه) أى فى عبادته لكونه حادنا وأسمائه تعالى قديمة (و) لا ظهور

ضمة بعدها كسرة ويا وكما
 قالوا كرى لك كرى
 ودرى مهموز فميسل من
 اليوم الدرارى التى تدرا
 أى تحطو وقسير متدافعا
 يقال درا الكوكب اذا
 تدافع منقضا اقتضا عف
 نوره ويقال تدرا الرجلان
 اذا تدافعا ولا يجوز ان
 تضم الدال وتهمز لانه ليس
 فى الكلام فعل ومثال
 درى فعل منسوب الى
 الدر ويجوز درى بغير

للهيئة فيها لانه (باطل ما كانوا يعملون) لانه صدر من باطل فاني يكون الها واجب الوجود
الحق من كل وجه فكانهم قالوا المثل لا يجب أن يكون كالمثل من جميع الوجوه (قال)
الظاهر في المظاهر ليس مثالا له لوجوب كونه قريبا من الممثل والظاهر في المظاهر غاية
البعد منه فهو أولى باسم الغيب (أغير الله أغيركم الها) لم يجعله مظهرا كاملا وإنما المظاهر
الكاملة أنتم اذ (هو فضلكم على العالمين) فلو صحت عبادة المظاهر فحق الغيب أن يكون
عابد لكم لا معبودا ثم انما انما تعبدوا تشفع (و) لكن لا تحتاجون الى شفاعتها اذ كروا
(اذ أنجيئناكم) بدون شفاعتها (من آل فرعون يسومونكم) يقصدونكم (سوء العذاب)
الذي غايته أنهم كانوا (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) ليكون نسلهم ممن كفارا
مثلهم (وفي ذلكم بلا من ربكم عظيم) نجاكم عنه من غير شفاعة أحد ثم أشار الى أن ذلك
انما كان لا فراط خبث أنفسهم اذ لم يزكوها والنفس تحتاج اليها حتى ان موسى عليه السلام
مع جلالة شأنه احتاج اليها في استئصال الكتاب الذي وعدني اسرائيل بعصر أن يأتيهم به بعد
مهلك فرعون فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره أن يصوم ثلاثين من ذى
العدة فلما أتته ذكر خلفه قدسوك فقالت الملائكة كأنهم منك رائحة المسك فأنسدت به
بالسواك فأمره الله أن يزيد عليهم عشرة من ذى الحجّة فقال (و) واعدنا موسى ثلاثين ليلة)
يقوم فيه بالصلاة ويصوم ثم اراها (و) لما بطل خلفه الذي يكره اليه نفسه ويحبب اليه ربه
فيكون له طيب رائحة حبه ربه (أعظمها بعشر فتم مبعقات) مكاملة (ربه أربعين ليلة) ليرفع
أربعين حجابا خبرت في طينة آدم فسرت الى أبدان بنييه (وقال موسى) عند رؤية عجزه
عن حفظ القوم بالغيبة قبل تمام التزكية الموجبة كون النفس متصرفه برها في كل
مكان (لكونها معه (لاخيه) القائم مقامه (هرون) الذي يشاركه في النبوة (اخفا في)
حفظ (نومي) عن التغيير في الدين (وأصلح) ما يغيرونه (و) ان لم يمكنك اصلاح مفسدتهم
(لا تتبع سبيل المفسدين) بترك الانكار عليهم فانه بمنزلة اتباعك لهم ثم أشار الى أن تمام
التزكية لا يفيد رفع حجاب النفس بالكلمة فقال (ولما جاء موسى لميقاتنا) فهو (و) ان كملت
تزكيته بحيث (كله ربه) فسمع كلامه من جميع الجهات بجميع أجزائه (قال) قبل كمال
استعداد له لرؤيته بالخروج عن المكان والزمان (رب أرنى) ذلك التي ليست من الاجسام
والاعراض كما أسمعنى كلامك الذي ليس من جنس الحروف والاصوات حتى (أنظر
ذلك قال ان ترانى) في الحالة التي أنت عليها (ولكن انظر الى الجبل) حين اتجلى له بعد
ما أعطيه الحماية والرؤية (فان استقر مكانه) عند التجلي أمه كنك الاستقرار مع التجلي لك
(فسوف ترانى) بعد استقرارك (فلما تجلى ربه للجبل جعله) التجلي (دكا) أى منتهقا لم يستقر
مكانه (و) لا موسى بل (خر) أى وقع (موسى صعقا) أى مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما
أفاق قال سبحانك) من أن يستقر رؤيتك من لم يخرج عن المكان والزمان (تبت اليك) من

همز يكون مخفاه من
المهموز (قوله عز وجل
دحورا) أى ابعادا (قوله
عز وجل دخان مبين) أى
جذب ويقال انه الجذب
والسبون التي دعا النبي
صلى الله عليه وسلم فيها على
مضر فكان المانع يرى
بينه وبين السماء دخانا
من شدة الجوع ويقال
بلى قبل للجوع دخان ليس
الارض وارتفاع الغبار
قشبه ذلك بالدخان وربما

الاقدام على سؤال الرؤية قبل وقتها (وأنا أتولى المؤمنين) بأنه لا يستقر رؤيتك من بقى فيه
 مناسبة الحد ثمان بل لابد أن يتصف بما يناسب الصفات القديمة وذلك عند غلبة الروحانية
 في الآخرة (قال ياموسى) انك وان لم ترى فلست بقاصر (انى اصطفتك) ففضلتك (على
 الناس) الذين ليقتروا برسل (برسالانى) التى هى نهاية مراتب كمالهم (و) فضلتك على كثير
 من الرسل (بكلامى فخذما آيتك) فلا ترد به هذه الاستئلة السالبة لما أفضت عليك (و) كن من
 الشاكرين) لتستوجب المزيد لعلك تستحق الرؤية التى هى زيادة على الحسنى (و) مما زيد
 لموسى على الشكر اننا (كتبنا له فى الألواح) أى ألواح التوراة (من كل شئ موعظة) أى عبرة
 من رؤية كل شئ الى ما وراءها (و) لم يجز الى ان ترى (تفصيلا لكل شئ) أى تعريفا يطلع
 على الحقائق لكن ذلك محتاج الى القوة الاستدلالية فى باب العلم والاجتهاد فى باب العمل (فخذها
 بقوة) استدلالية واجتهادية (وامر قومك) الذين ليس لهم القوة (ياخذوا بأحسنها) أى
 عزائمها دون رخصها تحصيلا للقوة فاذا حصلت لكم القوة كشفت لكم عن الحقائق
 الاخرى وأولاهما يحفظ عن شذائدها لكن (سأريكم دار الفاسقين) أى جهنم وهى وان
 كانت ظاهرة لمن نظروا فى الآيات لكن (سأسرف عن آياتي الذين يتكبرون) عليها مع
 كونهم (فى الارض) التى هى أسفل السفلين (بغير) التقرب الى (الحق) لكن بما يبعدهم
 عن الحق لانهم (ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) تكبرا عليها فهو سبب البعد عنه (و) كيف
 لا يبعدون عنه وهم (ان يروا سبيل الرشاد) المقرب اليه (لا يتخذوه سبيلا) لذا فانه أهويتهم
 (وان يروا سبيل الحق يتخذوه سبيلا) لتوسلهم به الى أهويتهم وليس ذلك لكون أهويتهم
 ألد مما تفضله الآيات بل (ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا) لتكذيبهم آياتها (كانوا عنها غافلين)
 فلم يدركوا تلك الذات التى يترك لها الاهوية كيف وانما يدرك لذاتها بالتصفية والتزكية
 الحاصلة من العمل بها خوفا من آلام الآخرة وطمعا فى لذاتها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء
 الآخرة حبطت أعمالهم) فلا يكون لها أثر فى التصفية والتزكية وليس الاحتياط عليهم
 ظاهرا بل هو أيضا مقتضى علمهم التكذيب فى كل حال (هل يجزون الاما كانوا يعلمون
 و) من المحبط للأعمال اتخاذهم الحبل فانه (اتخذ قوم موسى) الذين لم يتخذوا بأحسنها
 فصرفوا عن آيات الله (من بعده) أى من بعده ذهابه للعلاقات المستنزلة للكتاب المكمل لهم
 (من حلهم) أى من حلى كانت بأيديهم مستعارة من القبط (عجلا) أى صورة عمل فعبدوها
 مع كونها (جسدا) بالروح وان كان (له خوار) أى صوت البقر فعظموه ونقصه باعتبار
 حدوده وعدم حيانه الحقيقية اتخذوه الهما انصرفوا عن آيات الله وجهه وعلى تقدير كمال
 حيانه الحيوانية كان عاجزا عن الكلام (لم يروا أنه لا يكلمهم هو) على تقدير مكالمته لا يكون
 كلامه مقيدا اذ (لا يهديهم سبيلا) وعلى تقدير مكالمته وهدايته لا يكون قد (اتخذوه) الهامن
 غير استحقاق لحدوده فكان ظاهرا (و) لكن لم يقتصر ظلمهم على هذا الوجه بل (كانوا ظالمين)

وضعت العرب الدخان
 فى موضع الشراذع لا
 فتقول كان بينا أمر
 ارتفع له دخان (قوله تعالى
 دمر) مسامير واحد
 دسارو الدسار الشرط التى
 تسد السفينة (قوله
 عز وجل دولة بين الأغنياء
 منكم) يقال دولة ودولة
 لغنان ويقال الدولة بالضم
 فى المال والدولة فى الحرب
 بالفتح ويقال الدولة بالضم
 اسم الشئ الذى يتداول

بوجوه كثيرة (و) امكن هذه الوجوه مع كثرة اصارت مفسرة في حقهم اذ رجعوا الى
 الاختذاب حسنة الانهم (لما سقط) أى ألقى الزند (في أيديهم) ايتصرفوا به في رد هذه الوجوه
 (و) ذلك حين (وأو أنهم قد ضلوا) من هذه الوجوه الكثيرة (فالوا) في ردها (الذين لم يرجعوا
 ربنا) فيريدنا بالتوبة (وبغفرنا) ما لا نذكر كالتوبة القاسرة منها (لنكونن من الخاسرين)
 أعمالهم وأعمالهم الصالحة (و) استزادهم موسى بما فاته (لما رجع موسى الى قومه) الذين عبد
 بعضهم العجل ولم يشدد غيرهم عليهم الانكار (غضبنا) لا بقصد اهلا كهم اذ كان (أسفا)
 أى حزينا عليهم (قال بنو ما خلقه قوتى) أى بدس الحال التي صرتم عليها اخافى لامع طول المدة
 بل (من بعدى) أى متصل بالذهابى (أعجلتم) أى أسبقتم الى عبادة العجل (أمر ربكم) بعد ادنه
 فقدمتم رأيكم على أمره (وألقى) من شدة الغضب وفرط الضجرة حمية للدين (الالواح) أى
 ألواح التوراة فكان كسرهم إنما كان فيها تفصيل لكل شئ وبقي ما فيه من المواعظ والاحكام
 (و) أفرط غضبه على أخيه حتى (أخذ برأس أخيه) أى بشعر رأسه (يجره اليه) تعزير له
 على ترك تشديد الانكار عليهم (قال) أخوه يا (ابن أم) أضافه اليه استعطافا (ان القوم)
 أى عبدة العجل (استضعفوني) فلم يبالوا بتشديد انكارى (وكادوا يقتلونى) أى قاربوا قتلى
 لوزدت على ما فعلت من تشديد الانكار عليهم فقد صاروا أعدائى بالمقدار الذى فعلته من
 الانكار عليهم (فلا تشمت بى) أى لا تفرح بأخذ رأسى وجرى (الأعداء) فانهم يشتمون بى
 وان كان الغضب من ترك تشديد الانكار عليهم لان عدائهم ذاتية لهم (ولا تجعلانى مع
 القوم الظالمين) فى الغضب عليهم فضلا عن زيادة الغضب على فإعلم عذر أخيه وسهوه فى
 الأخذ برأسه وفى القاء الألواح (قال رب اغفرلى) ماسهوت (ولا تخ) تقصيره فى بذل وسهوه على
 تشديد الانكار (وأدخلنا فى رحمتك) بحيث لا نسهم واولا تقصير ولا يلحقنا بما هم ونا غضب
 ولا ذلة (و) لا يعدمك اذ (أنت أرحم الراحمين) ومع ذلك لا يغتبر رحمة (ان الذين اتخذوا
 العجل) فانهم وان سقطت عقوبتهم فى الآخرة من افراط رحمة (سينالهم غضب) لاجله
 يومر بعضهم بقتل بعض لئلا يسهل قتلهم لكونه (من ربهم) هذا يدل على أنه ليس
 بغضب حقيقى وانما هو (ذلة) اذ لم يسأل بقتلهم كالبغوث والتمل واسكن لا يسأل بقتل الذلة
 لكونها (فى الحيوة الدنيا) كيف (و) لا بد من الاذلال فى حق المقتري على الله ورسوله اذ كذا
 مجزى المقتري (وقد افترأ على الله بأنه العجل وعلى موسى بأنه قصد ذلك العجل فسمى
 (و) ليس ذلك فى الآخرة اذ غايته انه سببه (الذين علموا السيات ثم تابوا) وان تراخت توبتهم
 فوقت (من بعدها) بدممديدة (و) لا يكتفى التوبة عن الافتراء على الله ورسوله بل لا بد من
 تجديد الايمان كما لا يكتفى الايمان بلا توبة فاذا (أمنوا) وتابوا (ان ربك من بعدها) أى بعد
 التوبة عن الافتراء مع الايمان (لغفور) فى الآخرة ولا يقتصر على ذلك الغفران بل (رحيم)
 وان أنالهم غضبه واذلته فى الدنيا (و) كيف لا يؤثر فيهم هذا المعصية الكثيرة التى تعدوا بها

بعينه والدولة بالفتح الفعل
 وقوله عز وجل كى لا يكون
 دولة بين الأغنياء منكم
 كى لا يتداوله الأغنياء
 منكم (قوله تعالى دكت
 الارض دكا) أى دقت
 جبالها وأنشأها حتى
 استوت مع وجه الارض
 • (باب الدال المكسورة)
 (قوله عز وجل دين يكون)
 على وجوه منها الدين
 ما يتدين به الرجل من
 الاسلام وغیره والدين

ببذل الغضب والذلة وقد أثر في موسى ما فعله سهو افاته (لماسكت عن موسى الغضب أخذ
 الألواح) لم يبق فيها تفصيل لكل شيء بل انما بقي (في نسخهم اهـ) أي الاعتقادات والاعمال
 (ورسمة) من المواعظ النافعة (للذين هم لربهم يرهبون) أي يخافون سبحانه أو عذابه فأثر سهوه
 في نقص التوراة وان غفر له ثم أشار إلى أن حقوق الغضب في الدنيا لا يمنع الرحمة الاخرية
 كما لا يمنع الدينونة سيما في حق الخيار فقال (واختار موسى) الذي اختاره الله لرسالته وكلامه
 (قومه) الذين يربح لهم الرحمة الاخرية بعد نيل الغضب (سبعين رجلا) من اثني عشر سبطا
 عدد البروج من كل سبط ستة عدد ما ظهر منها الا اثنين اسقاطا للنظر اشرك ليكون الاختيار
 (للمباقتنا) في المسكاة فأمرهم أن يتطهروا ويصوموا فلما دام موسى من الجبل وقع عليه
 عود من الغمام حتى أحاط به فدخل فيه موسى وأدخلهم معه فخر واجتدافه هو الله يكلم
 موسى بأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لنؤمن لك حتى نرى الله جهرة
 فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرحمة) أي الصاعقة التي يحصل منها الاضطراب
 الشديد (قال) موسى وهو يبكي ويقول ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلكت
 خياريهم (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي) من غير أن ينسب اهلا كههم إلى
 شؤميتي (أتهلكنا) بنسبة الشؤم البنا (بما فعل السفهاء) بترك الايمان بما هم معوا اذا
 منعوا الرؤية مع ان غايتهم انهم (مننا) وقد منعهما الرؤية (ان هي) أي ابست هذه الفعل
 منهم (الافتتكت) أي ابتلاؤك حين اسمعهم كلامك فطمعوا في رؤيتك ثم اجبروا
 على ترك الايمان بما سمعوا منك بدون رؤيتك (تضل بهم امن تشاء) حتى لا يؤمنوا بما
 سمعوا بأنفسهم منك (وتهدى من تشاء) بزيادة الفهم لما سمعوا منك حتى يعبروا عن المنطوق
 إلى ما وراءه والاصل هو الاهداء وانما الاضلال لمن تحذله لكن (أنت واينا) فان أضللت
 مع ذلك أتبعنا (فأغفر) ذنوبهم يتبعهم (انما وارحمنا) باحسانهم الدافع نسبة الشؤم البنا
 وكيف لا ترحمنا وأنت خير الغافرين) بضم الرحمة إلى المغفرة (واكتب) أي أثبت (لناني هذه
 الدنيا حسنة) هي الثناء الحسن بدل نسبة الشؤم (وفي الآخرة) حسنة بثنائك وثنا خلافتك
 وليس طلبنا الثناء منهم لاجلهم بل (اناهنا) أي رجعنا من كل مأساة (الك) فطلبنا الثناء
 منهم انما هو ليدل على القبول منك (قال) عز وجل موسى صدقت في أني خير الغافرين اذ عذابي
 أصيب به من أشاء) وهم بعض العصاة من عبادي (ورحمتي وسعت كل شيء) من العصاة
 والمطيعين فلا بد ان أضمر الرحمة إلى المغفرة في حق من أغفر له واذا كان من رحمتي نصيب
 للعصاة (فسا كتبها) أي أثبتها (للذين يتقون) المعاصي (ويؤتون) أنفسهم وغيرهم (الزكاة)
 أي الطهارة عن الاخلاق الذميمة (والذين هم بإياتنا يؤمنون) فيصنعون الاعتقادات ويكلموا
 في ذلك اذ هم (الذين يتبعون الرسول) أي الذي أرسل إلى الخلق لتكميلهم لكونه (النبي)
 الذي نبي بأكمل الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال والمقامات من جهة الوحي
 ان يكونه (الأي) لم يحصل علما من بشر فكان من المعجزات المؤيدة بتصدقه بكتب السابقة

الطاعة والدين العادة
 والدين الجزاء والدين الحساب
 والدين السلطان (قوله عز
 وجل دفع) ما استدفى به
 من الاكسية والاخية
 وغير ذلك (قوله تعالى
 الدهان) جمع دهن (قوله
 عز وجل دهاقا) مترعة أي
 ملأى

• (باب الدال المفتوحة) •
 (قوله عز وجل ذلزل تشير
 الارض) يعني أنها قد ذلزلت
 للعرث (قوله عز وجل

عليه اذ هو (الذي يجدونه) باسمه وصفاته (مكتوبا) كتابه لا ريب لهم فيه البكونه (عندهم)
لا عنه مخصصهم لافي كتاب واحد بل (في التوراة والانجيل) وقد تأيد بعموم ارشاده اذ
(بأمرهم) باعروف وينهاهم عن المنكر) فيقيدهم كل خير ويدفع عنهم كل شر (و) لا يخل
بذلك نسخ بعض الاحكام الفرعية اذ (يحل لهم الطيبات) التي حرمت عليهم لمعاصيهم (ويحرم
عليهم الخبائث) وان كان فيها ما لم يحرم عليهم اذ لم يعتن بهم في رفع أنواع الخبث عنهم هذا في
باب المأكولات (و) في العبادات (يضع عنهم اصرهم) أي التكليف الشاق عليهم كقطع
الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة (والاغلال التي كانت عليهم) أي الشرائط التي
كانت تمنعهم من النشاط في العبادة فاذا وجبت الرحمة لمؤمني الامم السابقة دون اتباعه
(فالذين آمنوا به) لم يستينوا بالنسخ بل (عزروه) أي عظموه بخصه باليكالات في كل
باب وان كان في الرخص (ونصره) برفع الشبهة عن دينه ويان كالات نواسخه وان كان
فيها رخص (و) لم يأخذوا فيه بالشبهة بل (اتبعوا النور الذي أنزل معه) فاخذوا منه ما يدل
على كالات نواسخه مما هو من الدلائل العقلية المؤيدة بالايمان (أولئك هم المفلحون) أي
الفايزون بكل تلك الرحمة بل لارحمة على من خالفه وان اتبع تلك الكتب فان زعموا أن
النبي الامي صلى الله عليه وسلم انما هو مبعوث الى الاميين ما في بعض الكتب السابقة اني
باعت أميا في الاميين (قل) لا ينافي ذلك عموم البعث (بأيها الناس) أي يا من نسي عموم مبعوثي
الذي كور في نصوص أخرى كنتم فيه بعد اعترافكم بنبوتي أن أقول (أي رسول الله اليكم
جميعا) ولا يعد عموم البعث على الله اذ هو (الذي له ملك السموات والارض) اذ (لا اله الا هو)
ولا يعد عليه نسخ أحكامه وان كانت قديمة لوروده على تعلقها به لانه أن يحدث تعلقا بكم
وبنبي تعلق الاخر كما أنه (يحيي ويميت) واذا كان له الاحياء والامانة كانت له الابادة
والعاقبة (فآمنوا بالله) هو انما يتبع عرفته وأنها باجابه أكل رساله فلا بد من تصديق
(رسوله النبي الامي) أي الذي نبى ما يرشد الخلاق كلهم مع كونه أميا ويدل على عموم انبائه
انه (الذي يؤمن بالله وكلماته) المنزلة في كتبه على نهج التفصيل (و) اذا كان له عموم الانبياء
فأقل ما في متابعته أنه يرجي منه الاهتداء (اتبوه لعلمكم تهتدون) فان قيل لورجى في
متابعته الاهتداء تسارع اليه أهل الكتاب يقال (ومن قوم موسى) المنسوبين اليه
بالحقيقة (أمة) به تهتدون به بل (يهتدون بالحق) أي بالدين الثابت الذي لا ينسخ مع كونه نامضا
لما في كتابهم (و) انما كان نامضا لكونه عدل لهم (به يهدون) لا يضر اختلافهم فيه لانه
عادتهم القديمة اذ (قطعناهم) في عهد موسى (اثني عشرة اسباطا) عددا أولاد يعقوب اذ مع
رجوعهم الى أصل واحد صاروا (أعما) مختلفة (و) من افراطهم فيه لم يجتمعوا على ما واحد
لذلك (أوحينا الى موسى) اذا استقام قومه أن اضرب بعصا الحجر) لاجراخ الماس منه
اخراج الشيء من ضده على عرق العادة ليكون آية داعية الى الاتفاق لئلا يمتنع بالذات
جعل آية على الاختلاف (فأنجست منه اثني عشرة عينا) يختص كل مسبط بعينه ويبلغ في

ذكيتهم أي قطعتم أوداجه
وانهم رثم دمه وذكيتهم
اسم الله عليه اذ انما يحقوه
وأصل الذكاة في اللغة تمام
الشيء من ذلك ذكاة السن
أي تمام السن أي النهاية
في الشبابة والذكاة في
الفهم أن يكون فهم تاما
سريع القبول وذكيت
النار اذا أتممت اشعالها
وقوله عز وجل الاما ذكيتهم
أي ما أدركتم ذبجه على
التمام قال أبو عمر رسالت
المبرد عن قوله الاما ذكيتهم

قطع النزاع لو خيروا (قد علم كل أناس) من سبب (مشرهم) على التعمين من أول الامر
 بل لا يبعد منهم الاجتماع على الكفر كما اجتمعوا على كفران النعم (و) ذلك أنا (ظلالنا عليهم
 الغمام) اثلا يضيق صبرهم في التيه من افراط ما يصيبهم من حرارة الشمس (وأثرنا عليهم
 المن) وهو الترفيعين (والسلوى) وهو السمانى اثلا يضيق عليهم الصبر بعدم الترفه في اطعام
 ولم يكن انزاله - ما بطريق الابتلاء بمنع الاكل بل قلنا لهم (كلا ومن طيبات) أى لذيات
 (ما رزقناكم) فقالوا لن نصبر على طعام واحد وكذلك أنعمنا عليهم بهذا الرسول فجعلناه
 عليهم ظلا وأفعاله وأقواله الطيبة بمنزلة المن والسلوى (وما ظلمونا) بمنع انعامنا وظهور
 ديننا (واكن كانوا أنفسهم يظنون) بمنع الانعام والدين المستقيم عليها (و) مما يدل على
 افراط ظلمهم انهم (اذ قيل لهم) لما لم يصبروا على طعام واحد (اسكنوا هذه القرية) أى أريحا
 أو بيت المقدس (وكلا منها) أجناس الاطعمة (حيث) أى من أى مكان (سقم وقولوا)
 سؤالننا (حطة) أى اسقاط الخطيئات الناشئة من أكل أطعمة متفرقة تدعو الى أهويه
 مختلفة (وادخلوا الباب سجدا) أى متذللين ليكون مانعنا من استيباركم (نفقر لكم
 خطيأتكم) عما ذكر وغيره وان شكرتم ونظرتم الى المنم (سنزيد المحسنين فبذل الذين ظلموا منهم)
 أى اعتادوا الظلم (قولا) هو حطامه مما أى حنطة حمراء وهو وان قارب المأمور اظلا كان
 (غير الذى قيل لهم) فى المعنى وهو مع المشابهة اللفظية بصير عين الاستهزاء (فأرسلنا عليهم رجلا)
 أى عذابا (من السماء) لاجل هذا الامر وحده بل (بما كانوا يظنون) وتشارك هذه الآية آية
 البقرة بنون التعظيم تحت لعظم التكليف بدخول قرية العدة بخلاف السكون بعده وبإفاد ان
 الاكل يكون عقب الدخول لا السكون وبرغد الان الاكل عقب الدخول لا يتسع اتساعه
 حال السكون ويتقدم الدخول تحت لان الدعاء يقتضى سبق التذلل وتأخير هذا لانه يقتضى
 استدامته الى الاستجابة والراى الى الجمع بين المغفرة والزيادة وحذفها هنا يجعل
 الزيادة دليل المغفرة والازال تحت يدل على الشدة والارسال هنا يدل على الكثرة ويقعون
 تحت يشير الى أن ظلمهم كان ناشئا من فسدتهم السابق (واسألهم) اعتراضا عليهم - م اذنفوا
 ظلمهم (عن القرية التى كانت حاضرة البحر) أى قرية منه ايلة أو طبرية الشام أو مدين (اذ
 يعدون) حد الله فى أدنى الاشياء وهى الحيتان حتى انتهوا الى الكفر (فى السبت) الذى أمروا
 بتعظيمه فابتلوا بصرم الصيد فيه (اذ تأتيتهم حيث انهم) التى آثروها على أمر الله (يوم سبتهم) الذى
 اختاروه على الجمعة (شرعا) أى متتابعة (و) ضاق عليهم الصبر على تركه لانه (يوم لا يسبنون
 لأنهم) أصلا الى السبت المقبل فقال لهم الشيطان انهم سبتهم عن الاخذ فأتخذوا حصانا
 وشبكات وساقوا اليها الحيتان يوم السبت ثم صادوها يوم الاحد ففعلوا ذلك مدة ثم اجتروا
 على السبت وقالوا ما نراه الا وقد أحل لنا ولم يعلموا أنه (كذلك يبلوهم عما كانوا يفسقون)
 فان الله ينلى الناسق بما يزيد من قبلى زيدا - هذا بانصار أهل القرية ففرقا فرقة عمات وفرقة
 سكنت وفرقة نمت (و) ألحقت الساكنة بالفاعلة فى الكفر (اذ قالت أمة منهم) هى الساكنة

فقال أى ما خلصتم بفعلكم
 من الموت الى الحياة فسأله
 الهدهد وأنا أجمع عن
 قولهم فلان ذكى القلب
 فقال مخلص من الآفات
 والبلاء وكذلك ذكى
 النار اذا أخرجتها من باب
 النجود الى باب الإشعال
 بالوقود قال ابن خالويه
 سألت أبا عمر عن معنى أنهرت
 فقال أسلت ومنه قول
 ابن عباس أنهر الله بما
 شئت بالقصة أو بغيره أو
 بجزء قال القالية القصة

منكرين على الناهين منهم (لم تعظون قوما الله مهلككم) بالسكينة في الآخرة (أو معذبهم) في الدنيا (عذابا شديدا قالوا) نهينا (معذرة الى ربكم) الذي أمر بالنهاي عن المنكر (و) لولم يأمر بذلك لكان أولى أيضا (لعلهم يتقون) فيتوبون فينجون عن الاهلاك الكلي أو التعذيب الشديد فلم يأل لقولهم السا كتون كما لم يأل لهم القاعلون (فاناسوا) أي القاعلون والسا كتون (مأذروا به) أي ما وعظهم الناهون (أبجينا الذين ينهون عن سوء) خلقهم عن مصيبة الفعل وترك النهي (وأخذنا الذين ظلموا) بالفعل أو بترك النهي (بعذاب مبين) أي مذموم (عما كانوا يفعلون) بفعل النهي أو ترك الواجب ولم تكن مواخذتهم بمجرد التعدي المذكور بل باستباحة ذلك لاستلزامها بالكفر (فلما عتوا) أي تكبروا اقتباعدوا (عن مانع عنه) حتى كفروا (قلنا لهم) أي للفاعلين والسا كتين على لسان داود (كونوا قردة حاسنين) أي صاغرين لاستصغار ما أمره الله واستعجابا حكم ما استعصمه الله قبل كره الناهون من أكلة الفريقين فقتلوا القرية بجدار فيه باب فاصبحوا يوما لم يخرج اليهم أحد من الفريقين فقالوا ان لهم شأنا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم لكن القردة تعرفهم فخلعت ثأني انسابها وثمم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث فلو قالوا انه مختص بطائفة لم يكن منها أحد ولست على حالهم رد عليهم بأنهم لو لم يكونوا مثلهم لم يذلو اذلالهم (و) لكنهم اذلوا اذلالهم (اذناذن ربك) أي عزم لان العازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم لذلك أجيب بجوابه (ليبعثن) أي ليعلمن (عليهم) لا بطريق الابتلاء لامتداده (الي يوم القيامة من يسومهم) أي يزيدهم (سوء العذاب) فبعث عليهم بعد سليمان مجتصر فخر بدارهم وسبي ذرارهم ونساءهم وضرب الجزية على من بقي منهم فكانوا يؤذونهم الى الجحوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وأجلاهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة عليهم الى يوم القيامة جازاهم الله بذلك قبل يوم القيامة معارعة الى عقابهم (ان ربك اسريع العقاب) لكن لم يعاقبهم معاقبة أخروية لئلا تكون مجلبة لهم الى الايمان فستر عليهم (انه لغفور) كيف وقد استوجبوا باعترافهم نصيبا من رحمته وهو (رحيم) لكن لا يغفر لجميعهم ولا يرجعهم يوم القيامة اذ (قطعناهم) أي فرقناهم (في الارض) التي هي من ردة الغفران والرحمة في الآخرة فصاروا (أمما) مختلفة الصلاح ليعرفوا فسق (و) دللناهم على اختلاف الجزاء اذ (يلقونهم بالحسنات والسيئات) التي هي أمثلة جزاء الصلاح والفسق (لعلهم يرجعون) عن أسباب السيئات الى الحسنات والاختلاف انما كان فيهم في قرن بلى قرن موسى عليه السلام مع طرارة الوحى اما الآن (تختلف من بعدهم خلف) أي يخافون بعدهم قرنهم قرن (ورثوا الكتاب) من المختلقين لكنهم اتفقوا على استبدال الكتاب بأدنى الاعراض اذ (ياخذون عرض هذا الأدنى) أي الامر الذي لا يستقر مع كونه من هذا الأدنى بدل الكتاب فيحرقون كلمة حكمه من أجله

الحادة والخارصين والمروءة
حجر أبيض مقلط خشن
فكذلك تغلب عن
ابن الاعرابي (قوله عز وجل ذات الصدور)
حاجة الصدور (قوله جل اسمه ذا الكفل) لم يكن نبيا
ولكن كان عبدا صالحا
تكفل بعمل رجل صالح
عند موته وقبل تكفل انبي
بقومه أن يقضى بينهم
بالحق ففعل فسمى
ذا الكفل (قوله عز وجل ذا النون) هو يونس عليه
السلام لا ابتلاع النون

ويرجعون أنه حكم الله في كتابه (ويقولون) بطريق التحكم على الله (سيعفروا) ولا
 يستغفرون بل (أن ياتهم عرض مثله) فضلا عن الاعلى (ياخذوه) بدلا عن الكتاب وكيف
 يتأتى لهم هذا التحكم على الله مع نقضهم ميثاقه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أى ميثاق
 الله في كتابه (أن لا يقولوا على الله الا الحق) فلو صرح ماتحكموا به على الله لم يكن لاخذ هذا
 الميثاق معنى (و) ايس أخذهم عن جهلهم بذلك الميثاق اذ (درسوا ما فيه) لا يكون العرض
 خيرا من ثواب الآخرة عندهم اذ (الدار الآخرة خير) في نصوص كتابهم (للذين يتقون)
 أخذ هذا الادنى بدل الكتاب وغير ذلك (أ) يأخذون هذا الادنى العارض بدل الخير الباقي
 (فلا يقولون) كيف (و) لا يمنع ذلك الخير من هذا الادنى اذ (الذين يمسكون بالكتاب)
 يقومون بمصالح الخلق فلا بد وأن يقوم الله بمصالحهم كيف وقد قام بمصالح من أقام الصلاة
 (و) الممسكون بالكتاب (أقاموا الصلوة) التي قال الله تعالى فيها وأمر أهلك بالصلاة واصطبر
 عليها الا نسلك رزقنا نحن نرزقك كيف والرزق الذيوى من جملة الاجور على الاصلاح
 العام فلا يضيعه الله (انا الانضيع أجر المصلحين) لا يبعد نقضهم ميثاق الكتاب لكرهتهم
 اياه أولا فاذا كر (اذتقنا) أى قاعنا (الجبل) فجعلناه (فوقهم) كأنه ظلة (أى صحابة) هم
 وان رأوا فيه قوة الصعود (ظنوا) لثقله الموجب للنزول (أنه واقع) أى ساقط لاحق (بهم)
 لولم يأخذوا بأحكام التوراة اذ قلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من أحكام التوراة (بقوة)
 أى عزيمة على تحمل مشاقها (و) ان أبت نفوسكم تحملها (اذكروا ما فيه) من المعاقبة
 على تركه ومع ذلك لا يجزم بتقواكم بل غاية تحكم انكم (العلماء تقفون) لا يبعد منهم
 نقض الميثاق الذى وقع بعد الحجاب وقد نقضوا ما وقع قبل الحجاب فاذا كر (اذ أخذ ربك
 من) آدم من ظهره ذريته ثم من (بنى آدم) على ترتيب وجودهم (من ظهورهم
 ذريتهم) فجعلهم احياء عقلاء (وأشهدهم على أنفسهم) باقرار ربوبيته وتوحيده
 اذ قال لهم (ألمست بربكم) الذى لاشارك فيه (قالوا بلى) أنت ربنا لا رب لنا غيرك
 ولا تقتصر فيه على الاسن بل (شهدنا) به عن مواطاة القلوب فاخذ بذلك ميثاقهم كراهة
 (ان تقولوا يوم القيامة) الذى يشتمل فيه عن الربوبية والتوحيد (انا كنا عن هذا) أى عن
 ربوبيته وتوحيده (غافلين) فى أصل الفطرة فلم يؤثر فينا العقول ولا اقوال الرسل (أو تقولوا
 انما اشرك آبائنا من قبل) فكان لهم السبق المانع من تأثير اللاحق من أدلة العقل والنقل
 (و) هذا السبق وان لم يكن فينا (كاذبية) لهم حاملة لاسرارهم مع كوننا (من بعدهم)
 تعلم منهم ما هم عليه فابطلوا علينا تأثير العقول وأقوال الرسل (أ) تأخذنا بفعل الغير
 (فتملكنا فسل المبطلون) تأثير العقول وأقوال الرسل فازلنا الشبهتين بان الاقرار
 بالربوبية والتوحيد كان فى أصل فطرتكم فلم ترجعوا اليه عند دعوة العقول والرسل
 (و) كما فصلنا هذا الامر (كذلك نفصل الآيات) لم تنته الى حد الانباء بل نجعلها

اياه فى الجبر والنون السمكة
 وجمعه ينان (قوله عز وجل
 ذراكم) أى خاتمتكم
 وكذلك ذرانا لجهنم أى
 خلقنا لجهنم (قوله عز
 وجل ذنوبا) أى نصيبا
 وأصل الذنوب الدلو العظيمة
 ولا يقال لها ذنوب الا وفيها
 ماء وكانوا يستقون فيكون
 لكل واحد ذنوب فجعل
 الله الذنوب فى موضع
 النصيب (قوله عز وجل
 ذرعا سبعة) ذراعا
 أى طولها اذا ذرعت

بحيث (لعلهم يرجعون) الى القطرة السابقة (و) ان زعموا انهم آخذون بوثائقه
 اكونهم تالين لآياته (انل علم - مئياً) بلعم بن باعوراء (الذي آتياه آياتنا) علم الكتاب
 واسم الله الاعظم فكان مجاب الدعوة (فانلج منها) أى خرج منها خروج الحية من
 جملها (فاتبعه الشيطان) أى جعله تابعاً في تعليم الحيل المفردة (فكان) بعد ابتلاء
 تلك الآيات (من الغاوين) الذين لا يرجحون هدايتهم (و) كانت الآيات بحيث (لوشدنا
 لرعناها بها) بحيث لا يناله الشيطان (ولكنه) نزلناه اذ لم يال بجانبنا وهو جانب موسى
 والمؤمنين بل (أخذ) أى مال مبالاً مؤبداً (الى الارض) أى عالم السفلى (و) منعناه
 في المنام اذ واصلنا فلم يتبع منعنا بل (اتبع هواه) لما أهدوا اليه فاجهم و ذلك
 انه كان يسكن بيلاذ العمالة فقصدهم موسى فأثمه ليدعو اعلبه فأبى فالحواعليه فقال
 حتى أوامرني فواهمه فنهى في المنام فقال وامرت فنهيت فاهدوا اليه هدية فقبلها ثم
 راجعوه فقال حتى أوامرني فواهمه فلم يجي له نهى فقالوا لو كره ربك لنالك كما نالك في المرة
 الاولى فجعل لا يدع وعليه بشي الا صرف الله لسانه الى قومه ولا يدعوا لهم الا صرف الى موسى
 فقالوا أندر ما صنع فقال هذا ما أمرك فانداع لسانه على صدره فقال قد ذهبت منا الدنيا
 والاخرة فلم يبق الا الحيلة فزينا النساء واعطوهن السلع وارسلوهن الى عسكر موسى
 وصرهن ان لا تفتح امرأة من أرادها فاذا زنى أحدهم كفيته قومه فادخل رجل منهن امرأة
 في قبة فوقع عليها فارسل عليهم اطاعون مات منه في ساعة سبعون ألفاً فدمع موسى فاجبر
 فأمر بقتلهما فارتفع واذا انداع لسانه بعد ما مال الى الهوى ميل الاحق الذي قر به السلطان
 الى عظم عند كلب (فثله كمثل الكلب) لانه استوى في حقه آياته والآيات والتكليف
 به او التعظيم من أجلها وعدم ذلك كالكلب يدلغ لسانه بكل حال لانه (ان يحمل عليه) حملاً
 ثقيلاً (يلهث) أى يدلغ لسانه عن النفس الشديد (أو تتركه) خالياً عن الاعمال (يلهث)
 وليس ذلك مثله - لم لا خذهم بآيات التوراة بل (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من
 التوراة أو غيرها اذ هم كلاب باهوتهم النساء لم يتطهروا بالآيات المطهرة فان أنكروا
 انسلخهم منها (فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) فبعلون ان قصصهم من مثل قصته
 فيخافون مثل حاله لا تقسمهم كيف وهى حالة شنيعة اذ (سامعاً مثلاً) ما مثل به (القوم الذين
 كذبوا بآياتنا) فانهم يصورون يوم القيامة بصور الكلاب (و) لم يظلمهم الله بسلب
 انسانيته بل (أنقسم كانوا يظنون) بابطال الانسانية عليها وانما سلبت انسانيتهم مع ان
 الآيات لتكميلها لانها ليست هادية بانفسها بل (من به الله) لتحصيل الكالات
 (فهو المهدى) لها بتلك الآيات (ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) لما عبدتهم من
 الكالات فضلا عن تحصيل ما ليس عندهم وراكمالاتهم ثم أشار الى ان خسراهم - الكالات
 لخسراهم أسباب تحصيلها وعدم كون الآيات هادية لهم مع انها انما انزلت لله هادية
 لفقدانهم أسباب الاهتداء بها فقال (واقعد ذرأنا) أى خلقنا (لجهنم كثيراً من الجن

* (باب الذال المضعومة)
 (قوله عز وجل ذل) جمع
 ذلول وهو السهل اللين
 الذي ليس بصعب (قوله
 عز وجل فاسلكي سبيل
 ربك ذللاً) أى منقاداً
 بالتسخير (قوله عز وجل
 ذرية) أى أولاد وأولاد
 أولاد قال بعض النحويين
 ذرية تقديرها فعلية من

والانس) الذين شأنهم تحصيل الكمالات وحفظها والاهتداء اليها المانهم من الفهم والسمع والبصر (لهم قلوب لا يفقهون بها) آيات الله الهادية الى الكمالات وحفظها (ولهم أعين لا يبصرون بها) المجيزات الفعلية (ولهم آذان لا يسمعون بها) المجيزات القولية (أو تلك) في تحقق القلوب والعين والآذان لهم (كالانعام) التي لا تحصل بها الكمالات الحقيقية ولا تدفع النقائص الحقيقية وانما تجربهم بالمنافع الدنيوية وتدفع بها المضار الدنيوية (بل لهم أضل) اذ ليس للانعام قوة تحصيل تلك الكمالات ودفع تلك النقائص وهم قد خلوا عنها وعن دفع اضدادها مع ما لهم من تلك القوة (أو تلك) وان كانوا باعتبار تلك القوة هم أكمل من الانعام (هم الغافلون) عن تلك الكمالات والنقائص ليهتموا لتحصيلها ودفعها اهتمامهم بجزر المنافع الدنيوية ودفع المضار الدنيوية فهم أردأ حالا من الانعام لنقصهم مع وجود قوة الكمال فيهم ثم أشار الى ان الكمالات الانسانية انما هي في دعوة الله باسمائه وقصد صاروا فيها أضل من الحيوانات اذ هي تسبح بحمد مدبه بعض تلك الاسماء وهؤلاء يلحدون فيها فقال (ولله الاسماء الحسنى) لا تنعدها الى مظاهرها تظهر بحجها الى العيال اليه فيسجدونها (فادعوه بها) ليفيض عليكم كالاتم المقربة اليكم اليه وتابعوا في ذلك أمره (وذروا) متابعة (الذين يلحدون) أي يعملون (في اسمائه) فيجعلها بمظاهرها حتى اذ لم تصلح بحالها اخذ منها ما شئت فقلها كاللات من الله والعزى من العزير فان متابعتهم اقبح من متابعة الانعام في افعالها التي لا تليق بكم لانهم لا يتجزى عنها وهو لا (سيجرون) ما كانوا يعملون) فيسلب انسانيته ويحال بينهم وبين ما يشتهون بصيوانيته (و) كيف لا يذرون متابعة الملحدين مع ان في متابعة الحقين غنى عنها اذ (من خلقنا ما يهدون بالحق) أي بالطريق الثابت من الاستدلال بظهور اسمائه في المظاهر عليه (وبه يعدلون) عن المظاهر وصور الظهور الى ذاته واسمائه فيجب متابعتهم وان خلو عن الخوارق ولا يغتر بخوارق الملحدين لانهم بالخادهم مكذبون بآيات الله الدالة على ربوبيته للمظاهر المانعة من اتخاذها اربابا من دونه (والذين كذبوا بآياتنا سندرجهم) أي نستنزلهم قليلا قليلا (من حيث) أي من طريق (لا يعلمون) انهم يستنزلون اذ عظميت الخوارق (و) من استدرأجي اياهم اني (املى) أي امهلهم ليزدادوا انما في حقيقة قدون انه نافع (لهم) ولا يعدمى ذلك (ان) كيدى متين) وان لم يزدادوا انما هو الزام للجنة لانه وسع لهم وقت التفكير لئلا يفتكروا فينسبون رسول الله الى الجنون (أ) ينسبون اليه الجنون (ولم يتفكروا) ليعلموا انه (ما يصاحبهم من جنه) بل كوشف ما وراء طور العقل لاندراكه عقلاء عاقلين عنه (ان هو الاذيرمين) لما حجبوا عنه (أ) يزعمون انهم ادركوا الاشياء بعقولهم (ولم ينظروا) بها (في ملكوت السموات والارض) لاني حقائق (ما خلق الله من شيء) فانهم لا يتكشف في طور العقل لقصوره عن التمييز بين الثابتات والموارض اللازمة للاشياء (و) لاني آجالهم ولا في مقتضى عدم اطلاعهم عليها وهو (ان عسى ان يكون قد اقترب

الذولان الله أخرج الخلق
من صلب آدم كذا
وأشهدهم على أنفسهم
ألمت بربكم قالوا بلى وقال
غيره أصل ذرية ذرورة على
وزن فعلولة فلما كثر ذلك
التضاعيف أيدت الرا
الاخيرة فصارت ذرية
ثم ادغمت الواو في الياء
فصارت ذرية وقيل ذرية

أجلهم) ولا في مقتضى ذلك وهو المبادرة إلى الإيمان ولو وقفوه على أكل الأحاديث (فبأي حديث بعده يؤمنون) مع أنه لا أكل من المجهز الجامع لكل ما يقبده الله - مديته - لكن (من يضل الله فلا هادي له) كيف والهداية منوطة بالنظر ولا يتأتى من أهل الطغيان (و) الله تعالى لا يخرجهم عنه بل (يذرهم في طغيانهم يعمهون) أي يخرجون من عهدهم في الطغيان أنهم إذا امرؤا بالإيمان بالساعة (يسئلونك عن الساعة أي في أي وقت (مرساها) أي استقرأرها فأناتون قبيل ذلك الوقت (قل) لما كان الإعلام بوقتها مانعا من الإيمان في الحال استأثر الله بعلمها (انما علمها عند ربّي) وهو وان جعل لها اشراطا لم يجعل لها دلالة على وقتها فهي (لا يعلمها الوقتها الا هو) لشيء من اشراطها وكيف لا يخفيها والمقصود منها التخويف وهو في اخفاء وقتها أتم (نقلت) أي عظمت (في) أهل (السموات والارض) فلا يسوغ لهم ترك الاستعداد لها بحال وهي وان كانت لها اشراط سابقة (لأننا نبيكم الابغثة) أي فجأة على غفلة وهم مع هذا البيان في اخفائها (يسئلونك كأنك حفي) أي شقيق عليهم (عنها) أي عن وقوعها بغتة عليهم ليؤمنوا قبيل ذلك (قل) انما يتأتى مني الشفقة في البيان لو بين لي لكن (انما علمها عند الله) ليقهر من يأتي ان يؤمن بها الا قبيل انيائها (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) انه أراد ذلك فلم يعلم الرسل المشفقين على الخلق ببيانها أيضا فان زعموا انك بعثت لرفع ذلك وان الرسول لا بد أن يعلم الغيب (قل) كيف يتأتى مني الرفع مع اني (لا املك لنفسي نقعا ولا ضرا الا ما شاء الله) غلبه كل (ولو كنت اعلم الغيب) كله (لاستكثرت) أي حصلت كثيرا (من الخير) الذي فأنني (وما مني سوء) الذي مني (ان انا الانذير وبشير) فلا يلزم مني ان اعلم من الغيب الا ما بشر به أو انذر فان لم يخف ولم يستبشر به من يشترط اطلاع الرسل على الغيب كله فلم يستفهم ما فانا فمقيدهم (لقوم يؤمنون) بان الله تعالى يستأثر ببعض الغيوب وان الرسل انما يطلعون على غيب ما يشرون به أو ينذرون عنه أو ما تعين فيهما وان الله تعالى أراد معاقبة البعض واثابة البعض وكيف لا يستأثر الله ببعض الغيوب مع انه لم يطلع آدم على ما فيه من اسرار أولاده وان علمه الاسماء كلها اذ (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) هي آدم فففيه سر أولاده (و) سر زوجته أيضا اذ (جعل منها زوجها) وكيف لا يكون فيه سرها وقد خلقها (ليسكن) أي يعيل (اليها) ميل الكل الى جزئته وهو كثير ما يفيد المائل الاطلاع على اسرار من مال اليه ومع ذلك لم يعلم هو ولا زوجته ما في بطنها ومخرجها منها وذلك ان الميل اليها أوجب غفياها (فلما نفثاها جعلت جلا خفيها) لم تلق فيه ما تلقى الحوامل من الأذى فلم يستدل بالحققة البداية على خفة النهاية (فرت به) أي فاستقرت على الخفة فلم يستدل بدوامها على انها الغاية وان كان في الوسط ما كان لكنهم - ما نظروا الى الوسط (فلما أنفثت) أي صارت ذات ثقل بكبر الولد اتاها ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك اهل في بطنك كلها أو جمعة وما يدريك من اين يخرج ابشقر بطنك لخافت من ذلك وخاف زوجها

فعولة من ذرأ الله الخلق
فأبدت لهم مزياه كما أبدت
في نبي

* (باب الذال المكسورة)
(قوله عز وجل ذل) أي
صغار (قوله تعالى ذكره
ذكرى) أي ذكر (قوله
عز وجل ذمة) أي عهد -
وقيل الذمة ما يجب ان
يحفظ ويحمى وقال ابو
عبيدة الذمة التذم من

حتى (دعوا لله ربهم التائبين) ولدا (صالحا) أي مستويا (لأنكون من الشاكرين)
 فقال لهم البليس اني من الله بنزلة ان دعوته ففعله مثلك وسهل عليك خروجه فتسببه عبد
 الحرث وكان اسمه بين الملايكة الحارث فقبلا على ظن ان الحارث بالحقيقة هو الله فأراد ان
 يوهم أولادهما كونهم ما مشركين ليتبعوهما وان لم يشعرا بذلك (فلما اتاهما صالحا جعله
 شركاه فيما اتاهما) أي في اسم ولدا اتاهما من حيث لا يشعرا ان به اذ سمياه عبدا لحرث فمقوهم
 أولادهما ذلك (فتعالى الله عما يشركون) أي أولادهما (أبشركون) بخالق الاشياء
 (ملا يخلق شيئا) ليسوا بقدماء بل حوادث اذ (هم يخلقون و) ليس لهم مال الانسان من
 نصر نفسه أو غيره اذ (لا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون و) ليس فيهم فائدة
 الهدى بل (ان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم) بل لا يسمعون دعاءكم حتى انه (سواء عليكم)
 دعاؤكم وسكوتكم بحيث تشبهون عند دعائكم في انهم (ادعوتهم) في وقت من
 الاوقات (أم أنتم صامتون) أي مستترون على السكوت (ان الذين تدعون) مع انهم
 لا يستحقون الدعوة لكونهم (من دون الله) لو كان فيهم قوة النصر وفائدة الهداية
 فغايتهم انهم (عباد أمثالكم) واحد المثلين لا يستحق عبادة الاخر له فان كانوا ككل
 منكم (فادعوه) أي ليؤثروا في فانهم يزعمون انهم (فليس تجيبوا اليهم ان كنتم
 صادقين) في ان لهم كالمثل كاليهم أو أكبر منه وكيف تدعون لهم كمال التأثير مع انهم اجسام
 لا تؤثر بدون الالة (ألهم ارجل يمشون بها) ليصلوا الى الشيء فيؤثروا فيه (أم لهم ايد
 يمشون بها) أي يتصرفون في الشيء عند الوصول اليه (أم لهم أعين يمشون بها) ويؤثرون
 في المراتي مجرد الرؤية (أم لهم آذان يسمعون بها) فيؤثرون في المسموع بمجرد القصد فان
 زعموا ان لها تأثيرا بأحد هذه الوجوه أو غيرها (قل ادعوا شركاءكم) ليؤثروا في (ثم)
 انهم يزعمون انهم لشعوري به (كيدون) بضرر لا يشعر به حتى يكفى دفعه ولو خفتم اطلاعي
 على كيدكم (فلا تنظرون) مدة اطلع فيها على كيدكم فان كان لها ذلك التأثير فلا ابالي له
 وان لم أشعر به (ان ولي الله) الذي لا يغالبه تأثير شيء وبديل على انه قولاني انه (الذي نزل)
 على (الكتاب) الجامع لانواع التأثيرات وجمعه لانواع الحجج ورفع الشبه وغير ذلك وكيف
 لا يتولاني (وهو) بحسب سنته (يقول الصالحين) فلا يمكن أحدا من اضرارهم
 (والذين تدعون من دونه) لا يتولون أحدا اذ (لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون)
 اذ قصد اضرارهم (و) لو تولوا فليس عندهم أجل فواتد التولي وهو الهداية بل
 (ان تدعوهم الى الهدى لا يسمعون) اذ ليس لهم سمع وان صورت لهم الاذان كما انه لا بصير
 لهم (و) ان كنت (تراهم ينظرون البين) اذ صورت لهم الاعين (وهم لا يبصرون)
 واذا جادلوك في شركائهم بعد هذا البيان (خذ العفو) مكان الغضب ليكونوا قبل للصيحة
 (وأمر) من توهمت فيه قبولها (بالعرف) أي التوحيد بدلائل مقبولة المقدمات (وأعرض
 عن الجاهلين) أي المصيرين على جهلهم (واما ينزعك من الشيطان نزغ) أي وان تحقق

لا عهد له وهو أن يات
 الانسان نفسه ذمما ما
 جحا يوجه عليه يجري
 مجرى المعاهدة من غير
 معاهدة ولا مخالفة (قوله
 تعالى ذبح عظيم) يعني
 كبش ابراهيم صلى الله عليه
 وسلم والذبح ماذبح والذبح
 المصدر (قوله ذكر لك
 واقومك أي شرف

فخس من الشيطان اياك مشير للغضب منك على جهلهم واسألتهم فيها امرت فيه من العفو
والامر بالمعروف (فاسعد) أي استجبر (بالله) وادعه في دفعه (انه جميع) لدعاتك
ولو حال الغضب بل لا تحتاج الى الدعاء لانه (عليه) باستعدتك بل لا حاجة لك الى الاستعاذة
اكمل نقولك (ان الذين اتقوا اذا مسهم) خاطر (طائف) أي دائر حول القلب (من
الشيطان تذكروا) ما فيه من المكر (فاذا هم مبصرون) لما عليه الامر في نفسه
(واخوانهم) وهم الذين ليتقوا لم ينأت لهم التذكروا لا ينفع فيهم الاستعاذة اذ
الشياطين (يعذونهم) بتكثير الشبه والتزيين والتسهيل (في الغي) أي الضلال (ثم)
ان بولغ عليهم في الوعظ بآيات الله واقامه الدلائل ورفع الشبه وغير ذلك (لا يقصرون)
عن الغواية (و) يدل عليه انك (اذ لم تأتهم بآية) اقترحوها (قالوا ولا) أي هلا
(اجبتينها) أي انشأتهما من اختيارك طريقة تشبه الاجهاز (قل) انها مجزئة بالحقيقة
ولا تدخل لاختياري في انشاءها بل (انما اتبع ما يوحى الي) بطريق الاجهاز ليعلم انها
تصدق لي (من ربي) وكيف لا يكون تصديقاً وليس فيه شيء من الانعواء (هذا) الوحي
(بصائر) أي امور وكشفية يعلم الميكائليون انها (من ربكم وهدي) أي دلائل قطعية
(ورحمة) ترفع شبه الكفر جميع ذلك انما يظهر (لقوم يؤمنون) فيمتدكرون في حقائقه
ومن أراد ذلك استمع له وانصت لذلك قال (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) عما
سواه فلا حاجة فيه لمن منع القراءة مع الامام في الجهرية للاجتماع على جواز اجتماع قارين
يسمع كل واحد منهما القراءة الاخرى غير الصلوة مع ان الامام مأمور بالكون وقت
قراءة المأموم (لعلكم ترجون) بالاطلاع على اعجاز وفوائد الغير المتناهية في الدنيا
والآخرة ثم أشار الى ان تلك البصائر والهدى والرحمة المستمع القرآن مع الانصات انما تأتم
بذكر الله فقال (واذ كركبك في نفسك) أي باطنك (تضرعا) أي متضرعا يعني متذللاً
(و) يتم التذلل بكونه (خيفة) باللسان فوق السر (دون الجهر من القول) يسرى أثر
كل واحد منهما الى الآخر ويجمعها على الذكرا ليكون ذكرا بالكلمة ويسرى منه ما
النور الى سائر الاعضاء (بالغدق) وقت ابتداء النور ليكمل (والانصال) وقت انتفاصه
لا لا ينقص (ولا تبكن) فيما بين ذلك (من الغافلين) بالكلمة بل لا بد وان تكون ذكرا
بالقلب وان اشغل لسانك بالغير ولا تستغنى بذكره عن عبادته فانه نوع من التكبر يحترزه
أهل القرب (ان الذين) تقربوا الى الله حتى صاروا (عند ربك) في أعلى مقامات القرب
(لا يستكبرون عن عبادته) لا يستغنون بعبادته عن ذكره بل (يسجدون) لا يدعون
الكمال لانفسهم عند ذلك بل (له يسجدون) ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الانفال)

سميت بها لانها مبدء هذه السورة ومنتهى ما ذكر فيها من أثر أمر الحروب (بسم الله) الجامع

(باب الراء المفتوحة)

(قوله عز وجل الرحمن)

ذو الرحمة لا يوصف به

الا لله عز وجل (قوله

عز وجل رحيم) عظيم

الرحمة (قوله تعالى رب)

شك (قوله عز وجل رغدا)

كثيرا واسعا بلا عناه

(قوله عز وجل وفث)

نكاح والرفث أيضا

اللطيف والفهري باعطاء القوم نصرا ومالا وسلمهم من آخرين (الرحمن) يجعل الانفال
تعميم الرحمة بتهمة المباشرين للعرب وغيرهم (الرحيم) باصرهم بالتقوى واصلاح ذات البين
فيها روى انه عليه السلام قال يوم بدر من قتل قتيلافله كذا ومن اسر اسيرافله كذا فقتل سارع
اليه الشبان فقتلوا سبعين واسروا سبعين وبني السبي وخفت الرايات فلما فتح عليهم -م قام
الشبان يطلبون نفلهم وكان المال قليلا فقال الشبيوخ كتابكم ردا وفئة تحجزون
اليها فلا تستأثروا به علينا فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفريقين فنزلت
(يستلونك عن الانفال) ففقهها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية لما رأى وعده
مبطل لا لحق الغايبين لذى جعله الله لهم وقال الشافعي لا يلزم الامام الوفاء بما وعدوا والنقل
مال يشترطه الامام أو نائبه لمن يتعاطى فعلا لا مخطرا كتحريمه طليعة أو تهجمه على
قلعة أو دلالة على طريق بلاد والمعنى ان أصحابك الذين حقهم طلب الاجر الاخرى بالجهد
يتنازعون في هذا المال حتى تحاكموا اليك يستلونك من يستحقه (قل الانفال) ليست في
مقابله الجهاد وانما مقابله الاجر الاخرى وهذه زائدة عليه خرجت عن ملك المشركين
فصارت ملكا خالصا (لله) رسوله خليفة نهى في يدي (الرسول) يعطيها باذنه من يشاء
(فاتقوا الله) ان تنصرفوا في ملكه بغير اذنه (واصلحوا ذات بينكم) أى حالة الوصلة الابدائية
بينكم فلا تقطعوها بما ليس لكم (واطيعوا الله ورسوله) لو كانت لكم (ان كنتم) لله
(مؤمنين) أى جارين على مقتضى الايمان من التقوى والاصلاح والاطاعة ثم أشار الى ان
الجارين على مقتضى الايمان لا يحصل بدون التقوى التي هي مرجع الباقيين فقال (انما
المؤمنون) أى الجارون على مقتضى الايمان هم (الذين اذا ذكر الله) أى حقه (وجللت)
أى خافت من هتكه (فلو بهم) فيتم بها سائر أعضائهم (واذا نلت عليهم آياته) الدالة على
ما عنده من خوفه من حرمته (زادتهم ايمانا) أى طمأنينة بجماعته فلا يوثرون عليه شيئا
(و) كيف يوثرون عليه شيئا ولا يتوكلون عليه بل (على ربهم يتوكلون) والمتوكلون عليه هم
(الذين يقيمون الصلوة) بالوسوسة وهي أعظم أسباب التقرب الى الله تعالى (و) لدفع
الوسوسة الناشئة من حب المال (بممارضة انهم يتفقون) في سبيلنا ايتنا والحبنا عليه
(أولئك) المؤثرون حب الله على حب ما سواه (هم المؤمنون حقا) أى الباقيون أعلى مراتبه
لهم درجات عند ربهم بدل درجات الاموال عند الخلق على ان الاموال من أسباب
المعاصي (و) هو لا يخرجهم عن حبه لهم (مفقرو) لا يقرتهم -م الرزق المطلوب من
الاموال بل لهم (رزق كريم) يخدمهم به المولوك ومن دونهم لتقر بهم الى الله بالصلاة والقطع
من محبة المال ثم أشار الى ان حصول تلك الدرجات والمفقرة والرزق الكريم لهم مع كراهة
فريق منهم فوات النفل لخصوا لها الخارجين من المدينة الى بدر مع كراهة فريق منهم القتال
وفوات العير فقال (كما اخرجك) أى للمؤمنين حقا ما ذكر كما هو لك ولا صاحبك حين اخرجك
(ربك) الذي ربك بالانبيوة لييك بالنصر على وجه الاجتهاد (من بينك) أى من المدينة التي لا قتال

الافصاح بما يجب ان يكفى
عنه من ذكر النكاح
(قوله عز وجل رؤف) شديد
الرحمة (قوله تعالى الراشون
في العلم) الذين رشح عليهم
وايمانهم وثبتا كما يرمع
التخل في مذابحه (قال أبو
عمر) هت المسردونعلبا
يقولان مع في قوله عز
وجل والراشون في العلم

ففيها إلى بدر للقتال (بالحق) أي بالوحي الموافق للحكمة باظهار المعجزة في نصرته من غير أهبة
 (وان فريقامن المؤمنين) الذين مقتضى ايمانهم امتثال أمر الله وان لم يظهر لهم فيه فائدة
 (للكارهون) لامتثال أمره بالجهد اذ لم تأهيمهم حتى انهم (يجادلونك في) الجهاد (الحق)
 بعد ما تبين) انهم ينصرون فيه على خرق العادة (كأنما) في التسيير اليه (يساقون الى
 الموت) سوق الدواب الى الذبح (وهم ينظرون) الموت قبل الوصول الى مكانه وذلك ان
 غير قریش فيها أربعون راكبا وفيهم أبو سفيان اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة فاخبر
 جبريل رسول الله عليه - ما السلام فاخبر المسابين فاجبهم تاقيا الكثرة المال وقلة الرجال فلما
 خرجوا بالهزم الخبر فبعثوا الى مكة فمضى بن عمرو فصرخ يظن الوادي يا معشر قریش
 هذه أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه الغوث الغوث فخصوا الى بدر وكان
 عليه السلام يواذي دقران فنزل عليه جبريل بعد ذلك احدى الطائفتين فاستشار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أصحابه فقال بعضهم - هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انما خرجنا للعبير
 فقال ان العير مضت على ساحل البحر وهذا الوجه قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعبير
 ودع العدو فغضب عليه السلام فقال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فانا معك
 حنيئا أحببت لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا فاعدون ولكن
 اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما قاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك الغماد
 مدينته بالجيشة لجدنا معكم من دونه فقال عليه السلام له خير اودعاه ثم قال عليه السلام
 اشيروا على أيها الناس يريد الانصار القاتلين له حين يابعوه على العقبة انهم برا من كل دمامه
 حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لا يروا نصره الاعلى عدو دهمه بالمدينة فقال سعد بن معاذ
 فكانك تريد يا رسول الله قال أجل قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق
 وأعطيناك على ذلك عهدا ومواثيقا على السمع والطاعة فامض لما امرت فوالذي بعثك
 بالحق لو امسرت هذا البحر فخصمتنا معك ما تخلف عنك منا رجل واحد وما نكره ان
 تلقى بنا عدونا الا نصبر عند الحرب وصدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك ففرح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله
 ومهدني الآن احدى الطائفتين فوالله لكان في الآن أنظر الى مصارع القوم فهذه كراهتهم
 للقتال (و) اما كراهتهم لقوات العير فهي (اذ بعدكم الله احدى الطائفتين) العير والنفير
 (أنها) مقهورة (لكم ووثقون) أي تحبون (ان) العير لكونها (غير ذات الشوك) أي
 الخلد من متعار من واحد الشوك (تكون لكم ويريد الله) يجعل النفير لكم (أن يحق
 الحق) أي يثبت النبوة (بكلماته) من غير أهبة منكم (و) لم يرد عليه ما لكم بل أراد ان
 (يقطع دابر الكافرين) أي يستأصلهم فلا يترك لهم من يخالفهم وانما فعل ذلك (ليحق
 الحق) أي يثبت الدين الصادق باظهار المعجزات (ويبطل) الدين (الباطل) باستئصال أهل مع
 ظهور شوكتهم وليس لموافقة طائفة منهم في الباطن بل (ولو كره المجرمون) كلهم ففعل ذلك

المتذكرون بالعلم لم وقالوا
 لا يذكر بالعلم الا حافظ
 (قوله رضا) الرمن تحريك
 الشفتين باللفظ من غير
 امانة بصوت وقد يكون
 اشارة بالعين والحاجبين
 (قوله تعالى ربانيون) كاملو
 العلم قال محمد بن الحنفية
 رضوان الله عليه حين
 مات ابن عباس رضي الله

(اذتغشون بكم) وهوانه عليه السلام نظر الى المشركين وهم آلف والى أصحابه وهم
للمثاقمة وبضعة عنتر فاستقبل القبلة ومد يديه ودعا اللهم أنجز ما وعدتني اللهم ان تهلك
هذه العصابة لا تعب دقي الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا بني الله كفاك
من أشد ذلك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم) صدق استغاثتكم بأمره
مراده (أني عدمكم بالف من الملائكة مردفين) أي تابعين للمشركين هذا اذا كسر
وان فتح فعمناه مجعولين مقدمة أو ساقية والزيادة المذكورة في غير هذه الآية لمجرد التخويف
(وما جعله الله) أي الامداد (الا) لتبشيرا والكونه (بشرى) لكم بأنكم أهل الامداد
السماوى (ولتطمئن به قلوبكم) لالنصر اذا اثر لا سبب وان جرت سنته بالفعل عندها
(و) لكن (ما النصر الا من عند الله ان الله عزيز) أي غالب على الاسباب فله ان يفعل
بمخلاف مآثرها لانه لا يخالفها لانه (حكيم) ويدل على كونه لا طمأينة انه كان (اذيغشكم)
أي يغلبكم (النعاس) أي النوم الذي يسلب عن الخائف في مكان (امنة منه) من اعتمائه
بكم الدال على نصره اياكم انه (ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة
لتناسيه وبقية من فضله النصر فينتفضه عليكم هذا في الظاهر (و) في الباطن (يذهب
عنكم رجس الشيطان) أي وسوسته وذلك انه لم كانوا لازلين في كذب افقر وسوخ فيه
الاقدام وناموا فاحتمل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان
وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم تصالون محدثين جنباً وترعون انكم
أولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل الله تعالى المطر بلا حجة حتى جرى الوادى وسقوا
الركاب واغتسلوا وتوضوا (و) يدل على اذهابه رجس الشيطان انه كان (ليربط على قلوبكم)
الوقوف على لطف الله وهذا تنبيه للباطن (ويثبت به الاقدام) على الرمل المتبدد في الظاهر
وقد ثبتها في المعركة بامداده عز وجل اياها بالملائكة (اذيحي ربك الى الملائكة أني معكم)
انصركم على الشياطين الموسوسة (فثبتوا الذين آمنوا) بدفع الوسواس ولا يمكن الشيطان
من تقوية قلوب المشركين بل (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) أي الخوف من رؤية
الملائكة ولا تقصروا على تخويفهم بل قاتلوهم (فانضربوا) أي فاقتطعوا اعناقهم بوضع
السيف (فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) أي طرف قال ابن عباس اشتد رجل
من المسلمين اثر رجل من المشركين فاذا هو قد حرمه متلقيا امامه قد دخل خطم انفه وشق
في وجهه كضربة السوط فاخبر به جبريل عليه السلام فقال صدقت ذلك من مدد السماء
الثالثة (ذلك) وان بعد عادة لايه مدحكمة لكونه (بأنهم شاقوا) أي عادوا (الله) فلا يبعد
أن ينزل عسكره من جانب سمائه كيف (و) قد عادوا (رسوله) وعداوة الرسول عداوة المرسل
(و) لا يبعد أمرهم بالضرب فوق الاعناق وضرب كل بنان لانه نوع من الشدة التي
يستحقها أعداء الله ورسوله فان (من يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) وشدة
عقابه وان كان محتصة بالآخرة فلا بد في الدنيا من منال لها يدل عليها فيكون (ذلكم)

هذه اليوم مات رباني هذه
الامة وقال ابو العباس
نعلب انما قيل للفقهاء
الربانيون لانهم يربون العلم
أي يقومون به (وقال ابو
عمر عن نعلب العرب تقول
رجل رباني وربى اذا
كان عالما عملا) (قوله عز
وجل رابطوا) أي اثبتوا
ودوموا واصل المراقبة

مثالها وادليلها ولا تتم دلالاته الا بالذوق (فذوقوه و) هو وان كان من اهلها فليس قائما مقامها
 لذلك (أنا لكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعادة أن النصر
 من عند الله وأنه ناصر لا ويايائه وأن له شدة على أعدائه لذلك (اذا القيمت الذين كفروا)
 فرأيتهم من كثرتهم كأنهم يحشون مشى الصبيان فيزحفون على مقاعدهم (رحمنا فلا
 تولوهم الادبار) أي الظهور بالانضمام (ومن يولهم يومئذ) فيه اشارة الى أنه يجوز توليتهم
 الظهور فيما لا يقيدهم قهرا على الاسلام (دبره الامتحرفا) أي قاصد الرجوع اليهم
 (لقتال) بعد اتمامهم الانضمام (أو متحيزا) أي ضاررا (الى) مكان (فئة) أي جماعة قريية
 اتبعه العدو فليسستعين بهم (فقدباه) أي رجع (بغضب من الله) مناسب لعظمته لانه ضيع
 نصر الله له وأفاد العدو القاهرة بعد ما استحوذوا بالمتهورة (ومأواه جهنم) كونه سبب
 قتل المسلمين فصار قتلهم أجمعين (و) هو وان لم يوجب الخلود فهو (بئس المصير) كيف
 وهو كالتكذيب لكون النصر من عند الله بعد رؤيته على خرق العادة (فلم تقتلوهم) اذ لم
 يصلهم ضربكم (ولكن الله قتلهم) على أيدي الملائكة (وماريت) رميا موصلا للتراب
 الى أعينهم (اذ رميت) التراب الى جهتهم (ولكن الله رمى) رميا موصلا لاهلها بعد رميك
 فعل ذلك ليقهرهم (و) لكن أمر به المؤمنين (ليبلى المؤمنين منه) لا بلا قهر عليهم بل
 (بلاء حسنا) بالنصر والغنية وانما ابتلاهم ليدعوه فيمتهلوا له ويشتكروا صغره عند
 رؤيته حسنه (إن الله سميع) لمن دعاه (عليم) من شكره (ذاكم) كيف لا يكون بلاء
 حسنا (و) لا يكون هذا الابتلاء بلاء قهر بذكر الكافرين بل بزيادة بكرهم حسنا (أن الله
 موهن) أي مضعف (كيد الكافرين) كيف ولا يقيدهم كيدهم شيئا فانه (ان تستفتحوا)
 أي المشركون بكيدكم (فقد جاءكم الفتح) بقتلكم وأسرهم قاله تكميلهم (و) كيف يقيدهم
 كيدكم مع انكم (ان فتحو) عن كيدكم (فهو خير لكم) اذ لا يستأصلكم الله حينئذ
 (و) لا تتوهموا أنه ان لم يقدكم مرة يقدكم أخرى بل (ان تعردوا) الى الكيد (نعد) الى
 الاستئصال (وان تغنى) أي ان تدفع (عنكم) الاستئصال (فتتكم) أي جاعتكم (شيئا) من
 الغنى (ولو كثرت) كيف (وأن الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة ولا يكون الا بقهرهم
 وانما يكون مع المؤمنين اذا أطاعوه لذلك قال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله) وانما
 تنأى اطاعته باطاعة رسوله لذلك قال (و) أطيعوا (رسوله) واطاعتكم ما ترك التولى عما يسمع
 من كلامهم فقال (ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا معنا وهم لا يسمعون)
 ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان وحده بل مقتضى الانسانية أيضا فقال (ان سر الدواب)
 كما يكون عندكم لا قد الحواس يكون (عند الله الصم) عن سماع كلانه فان سمعوا فهم
 (البكم) عن النطق بها فان نطقوا فهم (الذين لا يسمعون) ليعملوا بقتضاها (و) تلك
 الشبهة من لوازم ذواتهم اذ (لو علم الله فيهم خيرا لسمعهم) سماع قبول فانه أدنى وجوه

والرباط أن يربط هؤلاء
 خيولهم ويربط هؤلاء
 خيولهم في الثغر كل بعد
 لصاحبه فسمى المقام
 بالثغور رباطا قوله تعالى
 رباهمكم (بنات نسائكم
 من غيركم الواحدة ربيعة
 قوله عز وجل راعنا)
 حافظنا من راعيت الرجل

الخيرية المخرجة من الحيوانية الى الانسانية (و) اكن ايس فيهم هذا الادنى حتى انه
 (لو اسمعهم) مع علمه بعدم الخيرية فيهم (اتولوا) أى أعرضوا عنه ليجعلوه كغير السموغ
 كيف (وهم معرضون) أى معسدون للاعراض لانه مقتضى ذواتهم ثم أشار الى أن
 السماع وان كان أدنى وجوده الخيرية فهو المستلزم لاسائر وجودها لاقتضاء الاعمال التي
 تقدم حياة القلب التي هي الانتفاع لاسائر وجوده الخيرية فقال (يا أيها الذين آمنوا) انما
 يتم إيمانكم بحياة القلوب الحاملة من استجابة الله ورسوله التي هي مقتضى إيمانكم
 (استجبوا لله والرسول) بالعمل بمقتضى ما سمعتم من الكتاب والسنة (اذا دعاكم) بأحدهما
 (لما يحبيكم) أى للاعمال التي تحيي قلوبكم بنوره (واعلموا أن الله) اذ لم تستجبوا له
 لم يفض الحياة على قلوبكم بل (يحول) أى يوقع حائل الحجاب (بين) روح (المرو قلبه) فلا
 تصل الحياة من روحه الى قلبه فضلا عن أن تصل من الله اليه (وأنه) لا يترككم في الحجاب
 بحيث تغفلون عنه بل (اليه تحشرون) ليظهر لكم كونهكم محجوبين عن كمال انكم التي
 من جملتها الحياة الانسانية بالله (واتقوا) في ترك الاستجابة ورا ما يحول بين المرء وقلبه
 (فتنة) أى عذابا دينيا قال الله لها (لا تصيبن الذين ظلموا) بترك الاستجابة (منكم خاصة)
 بل هم ومن لم ينههم (واعلموا أن الله) مع ذلك (شديد العقاب) لتارك الاستجابة في الآخرة
 (واذكروا) اذ منعكم ضعفكم عن استجابة الله وانتهى عن تركها (اذ أنتم قليل) ومع
 قلةكم استجبتم لله ولم تتركوا على ضعف القلب بل زادكم ضعفا فأنتم (مستضعفون) أى
 مستقرون على اضعاف الناس اياكم لعدم تمكنكم (في الارض) وان كنتم أقوى في الامور
 السماوية لاستجابتكم لله ومع تلك القوة كنتم (تخافون أن يخطفكم الناس) أى
 يلتقطوكم التقاط الطائر للحيات فازالت استجابتكم الله الخوف من هودونه (فاؤاكم) أى
 جعل لكم مكانا تحصنون به (و) لم يقتصر عليه بل جعل لكم الغلبة عليهم اذ (أيديكم
 ينصرو) لم يحوجكم اليهم ليعقبوكم بمنع حوائجكم اذ (رزقكم من الطيبات) أى من الغنائم
 (اعلمكم تشكرون) باستزادة الاجابة والاستدامة عليهم وعلى النهى عن تركها فهو سبب مزيد
 التحصن ومزيد التأييد بالنصر ورزق الطيبات ثم الشكر سبب آخر للمزيد ثم أشار الى
 أن الاستضعاف انما يزول بالاستجابة لا بالخيانة وأنهم البست سبب رزق الطيبات والنصر
 والايوان بمكان من خان من أجله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم النصح لله
 ورسوله والعهودين (لاتخوفوا الله والرسول) بتضييع شئ من الاوامر والنواهي واقشاء
 شئ من الاسرار (و) لا (تخوفوا أماناتكم) أى ما أنتمكم فيه أحد من الخلائق من مال
 أو أهل أو سر (وأنتم تعلمون) غاية قصها بحيث يمنع اجتماعها مع غاية الحسن الذي هو
 مقتضى الايمان نزلت في أبي لبابة حين حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قرية فسالوه
 أن يصالحهم كما صالح اخوانهم في النصير على أن يسيروا الى أريحا وأذرعان فابى إلا أن
 ينزلوا الى حاكم سعد بن معاذ فقالوا أرسل النبي بالبابة وكان عندهم ماله وأولاده فقالوا

اذا تأملته وتعرفت
 أحواله فيكان المسلمون
 يقولون لا نبي صلى الله
 عليه وسلم راعنا وكان
 اليهود يقولون لا وهي
 بلغت سبب فامر الله عز
 وجل المسلمين أن لا يقولوا
 حتى لا يقولوا اليهود
 وراعنا امهم متوزع ما خوذ

هل نزل على حكم سعد فأشار إلى حلقه بأنه الذبح قال فما زلت قدماى حتى علمت أنى قد
 خنت الله ورسوله فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لأذوق طعنا ولا شرابا حتى
 أموت أو يتوب الله علي فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه فتاب الله عليه فقبيل له قد
 تيب عليك فخل نفسك فقال والله لأحياها حتى يحلفي رسول الله فخله (واعلموا) إذا أردتم
 الخيانة لحفظ الاموال والاولاد وترك الاستجابة أو ترك النهي عن تركها (أعنا أموالكم
 وأولادكم فتنة) أى ابتلاء من الله هل تقعون بهم ما في الخيانة أو تتركون لهم الاستجابة
 أو النهي عن تركها (وأن الله عنده أجر عظيم) أجل مما فات منهم بالاستجابة والنهي عن
 تركها أو بترك الخيانة ثم أشار إلى أن من ترك الخيانة واستجاب الله ونهى عن تركها فلا
 يخاف على أهله وماله وعرضه فقال (يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله) بقية نفي إيمانكم
 فتركتم الخيانة واستجبتم لله ونهيتم عن تركها (يجعل لكم فرقا) ما تشاركون به سائر
 الناس من المهابة والاعزاز فلا يجترئ أحد على أهلكم وأموالكم وأعراضكم (ويكفر
 عنكم سيئاتكم) أى قبائحكم التي تحتاجون في دفع العار بها إلى الخيانة وعدم الاستجابة
 أو ترك النهي عن تركها (ويغفر لكم) أساءتكم إلى الناس إذا قاتلوهم في الاستجابة
 أو قاتلوهم في النهي عن تركها والديون التي عليكم مما تحتاجون إلى الخيانة في أدائها
 (و) لا تخافوا الوفاة لكم من شيء من ذلك إذ (الله ذو الفضل العظيم) يتفضل عليكم بما يستد
 عليكم الحوائج ويبدل ذلكم عزا ثم أشار إلى أن المتقي كما يجع الله فرقا ما يمنع من
 الاجترار على أهله وماله وعرضه ظاهرا يحفظه من مكر من مكربه بل يكبر له على ما كره فقال
 (واذكركم بك الذين كفروا يفتكروا) أى يجربون في بيت يسدون منافذه الا كوة يلقون منها
 طعامك وشرايك حتى تموت وهذا رأى أبي الجحتر بن هشام اعترض عليه ابلis دخل عليهم
 حين اجتمعوا بدار الله مدوة يتشاورون في أمره حين دعوا بإيمان الانصار فأتاهم في صورة
 شيخ من نجد فقال بئس الرأي اتى حبسه تمويه ليخرجن أمره من وراء السباب إلى أصحابه فيموشك
 أن يئبوا عليه لكم وياخذوه من أيديكم (أو يفتكروا) وهذا رأى أبي جهل قال رأى أن
 تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فتضربوه ضربة واحدة فيمترق دمه في قبائل فلا
 يقوى بنو هاشم على قتال جميعهم فاذا طلبوا الله قتل عتلاء فاستحسنه ابلis (أو
 يخرجونك) قاله هشام بن عروة فاعترض عليه ابلis بأنكم تعمدون إلى رجل قد أفسد
 سفهاءكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ألم تروا إلى حلاوة منطقة وطلاقة لسانه وأخذ
 الثلوب ما يسمع من حديثه لئن تعلمت ذلك يسقيك قوما آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخرجكم
 من بلادكم فأتى به جبريل وأخبره الخبر وأمره أن لا يبيت في مضجعه فقال لعلي بن أبي طالب
 كرم الله وجهه ان يلزم مضجعه متصبا ببرد فلا يصل اليه منهم ما يكره ثم خرج عليه
 السلام وأخذ قبضة من تراب فأخذ الله بأبصارهم عنه وجعل يثر التراب على رؤسهم وهو
 يقرأ أنا جعلنا في أعناقهم أغلالا إلى قوله فهم لا يصرون ومضى مع أبي بكر إلى الغار بات

من الرعدة أى لا يقولوا
 حقا وجهه لا (قوله عز
 وجل الرجفة) أى حركة
 الأرض بمعنى الزلزلة
 الشديدة (قوله عز وجل
 رجت الأرض) أى
 اتسعت (قوله عز وجل
 روع) أى فزع (قوله عز
 وجل رعد) روى عن

المشركون يحرسون عليهما يحسبون أنه النبي فاما أصبحوا ساروا اليه ليقتلوه فقرأوا عليا
فقالوا أين صاحبك فقال لا أدري فاتبعوا أثره فلما بلغوا الغار راوا نسيج العنكبوت على
بابه فقالوا لو دخل لم يبق لنسيج العنكبوت أثر فكت فيه ثلاثا وخرج (ويعكرون) في حق
سائر المتقين (ويعكروا الله) أي يدبر بخفية ما يطل مكرهم في حقهم (والله خير الماكرين)
أي أعظمهم تأثرا (و) كيف لا يكر الله عليهم وهم يعكرون على آياته فانه (إذا تنلى عليهم
آياته) المنسوبة إلى عظمته العجز غير ناعنها (قالوا قد سمعنا) مثل هذا من بلغائنا (لئن شاء
لقلنا مثل هذا) وإن لم يبلغ حداً أو تلك البلغاء ولا بهماز فيها باعتبار اخباره عن الغيب (إن
هذا الأساطير الأولين) أي أخبار كاذبة سطرها الأولون وهذا منهم مع إخبارهم بالمقاتلة
بالسيف على متابله الحروف وعلمهم بأن أخبارهم موافقة لكتب الانبياء المتقدمين
وما تواتر عنهم (واذ قالوا) عندما ألزموا الابهاز الدال على حقيقة (اللهم إن كان هذا) الكلام
الادنى من حد الابهاز (هو الحق) المعجز بحيث يعلم كونه (من عندك) فامطر علينا
العائدات معك (بجارة) ترجئنا على أشد الوجوه لازدياد نفعها بكونها من أبعاد الاماكن
العالية (من السماء) وانتابا بعباد أليم) أبلغ في الأيلام من الابهاز فقال تعالى دفعنا
لهم كبرهم بأنه لو كان حق العجل لهم العذاب (وما كان الله ليعذبهم) وإن تحقق سبب
وقوعه على الفور من استجبالهم إياه على أشد وجوه المعاندة مع الله والمكرب بعباده (وأنت
فيهم) أي في مكانهم لأنه لو نزل فيه لاصاب كل من كان فيه (وما كان الله مع عذبهم) وإن
أمكنه فخلص من العذاب النازل في مكانهم (وهم يستفرون) أي يتوقع منهم الاستفغار
ثم أشار بأن الماذهين المذكورين انما منعوا من العذاب الديني دون الاخرى فقال
(وما لهم ألا يعذبهم الله) على ذلك (و) قد استخروا على ما هو أدنى منه إذ (هم يصدون
عن المسجد الحرام) مع انهم لا يستحقون صدأ حد عنه لأنه انما يستحقه من كان وإياه فانه
أن يصد عنه عدوه (وما كانوا أوليائهم) ولا المؤمنون أعداءه بل الامر بالعكس لأنه
(إن أوليائهم الا المتقون) فلهم أن يصدوا المفسدين عنه (وايكن أكثرهم لا يعولون)
أنهم المفسدون (و) ليسوا باصلاتهم أوليائه لأنه (ما كان صلوتهم عند البيت) الذي يتوجه
اليه المصلون لغاية حرمة (الا) مبطله لحرمة لكونها (مكاه) تصفية (و) تصفية أي تصفيرا
وتسميتهم بذلك صلالة كفر (فذوقوا العذاب) على الصلالة التي ادعيت بها ولاية البيت
(بما كنتم تكفرون) ثم أشار إلى أن صدقاتهم أيضا كفر فقال (ان الذين كفروا ينفقون
أموالهم) على نسيج الصدقة (ليصدوا عن سبيل الله) الذي يطلب بالصدقة قطعه للوصول
إلى غاية المطالب كالمطعمين يوم بدر وهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ونبيه
ومنية ابنا الحجاج وأبو الجحتر بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن حزام وأبي بن خلف
وربيعة بن الاسود والحرث بن عامر والعباس بن عبد المطالب كان يطعم كل واحد منهم الجليش
يوما بعشر جزور (فسيئة قونها) بلا فائدة دينوية ولا دنيوية (ثم) إذا اطلعوا على كونها

النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله عز وجل
ينشي السحاب فينطق
أحسن النطق ويضحك
أحسن الضحك فتنطقه
الرعد وضحكه البرق وقال
ابن عباس الرعد ملك
اسمه الرعد وهو الذي
تسمعون صوته والبرق

بلا فائدة. (تكون عليهم حسرة ثم) لا يقتصر في حقهم على حسرة عدم الفائدة بل يزداد فيها حيث يعكس عليهم مطلوبهم اذ (يغلبون) لا يقتصر على مغلوبيتهم بل (الذين كفروا) أى ما نوا على الكفر منهم وهم غير العباس وحكيم بن حزام (الى جهنم) لا الى غيرها كشماء المسلمين (يختمون) أى يساقون وانما حشرنا الى جهنم وشماء المؤمنين الى الجنة (ليميز الله) القليل (الحديث من) القليل (الطيب ويجعل) العمل (الحديث) للقليل الحديث من الانشاق وغيره (بعضه على بعض) بلا فرجة بين العالى والسافل (فيركه) أى فيمكنه (جميعا) ايزدادوا ثقلًا (فيجعل في جهنم) على رأسه لتضعيف العذاب عليه دائما بلا تخفيف اذ (أولئك) البعداء في رتبة جمع الخبائث (هم الخاسرون) وجوه الخيرات التي بها التخفيف فان زعموا أن هذه الخبائث المتراكمة لا ترتفع بالاسلام وحده فلا فائدة فيه (قل للذين كفروا) أى ثبتوا على الكفر لرؤيتهم عجزهم عن دفع خباياهم المتراكمة (ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) من الخبائث المتراكمة وغيرها فان نور الاسلام اذا قوى على اذهاب ظلمة الكفر فهو اقوى على اذهاب سائر الظلمات (وان يعودوا) الى الكفر والخبائث بعد ما سهل عليهم ازالتهم ما فكأنهم ما أزيلت عنهم لم يؤخر عنهم الى الآخرة (فقد ضلت سبيل لا تزين) بصب العذاب الدينى على المعاندين (و) لولم يجعل عذابهم (قاتلهم حتى لا تكون) أى لا توجد (فنتة) أى اضلال لمن بعدهم (ويكون الدين كله لله) فلا يسقط الجهاد مادام أحد على دين باطل (فان انتوا) بالقتال عن الكفر والخبائث ظاهرا (فان الله بما تعملون) يواظنهم (بصيرون تولوا) أى أخذوا على مقاتلتكم أولياء من الكفار (فاعلموا أن الله مولاكم) أى حافظكم عنهم وناصركم عليهم (نعم المولى) أى الحافظ فلا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (و) من توليه لكم قسمة الغنائم يجعل بعض أسامها لمن هو سبب نصركم فهو من نصره اياكم وتوليه اياكم (اعلموا أنما غنمتم من شئ) قل أكثره شئ ما أخذ المسلمون غنم من الكفار (فان الله) الذى منه النصر المنتزع عليه الغنمة (خمسه) الخمس الركاكش لله على نصره واعطائه الغنمة باخراج جزء منها (و) ذلك الخمس يعطى خواص عباده فيعطى خمس منه (لرسل) الذى هو الاصل في أسباب النصر والامام بعده يصرفه في المصالح كرزق نفسه وأهله والولاة والعلماء والائمة والمؤذنين وسد الشغور والاسلحة وغير ذلك (و) آخر (لدى القرى) بنى هاشم والمطلب لاعتد شمس ونوفل لانهم قاربوه في سببية النصر وعدم محالنتهم اياهم في الجاهلية والاسلام (و) آخر حق (اليتامى) من مات أبواهم ولم يولدوا لانهم ضاعت عنهم أئرفى النصر ويشرط فيهم الفقر (و) آخر حق (المساكين) لانهم أيضا ضعفاء كاليتامى (و) آخر حق (ابن السبيل) وهو المسافر لان دعاءه أقرب الى الاجابة لكونه يظهر الغيب فله دخل فى النصر وانما قدرنا كذلك لئلا يلزم تسديس الغنمة مع حرمان الغنائم أو جعل الخمس لله والاربعة للخمسة مع حرمان الغنائم أيضا ولا فائده بالاربعة الباقية من أصل الغنمة لاهل الوقعة للفرار

سوط من نور بن جرير
الملك السحاب وقال أهل
الجنة الرعد صوت
السحاب والبرق نور وضياء
يصعبان السحاب (قوله عز
وجعل راييا) عالى على
الماء (قوله نهال ردوا
أيديهم في أفواههم) أى
عضوا أنا ملهم حقيقا

ثلاثة أمهم واغبر واحد (ان كنتم آمنتم بالله) فقطضى الايمان بالله الشكر على نصر مواعظاته
 الغنية (وما أنزلنا) من النصر (على عبدنا) المناسب اقضنا عليه فهو الاصل في النصر
 ويقاربه أقارب ثم الضعفاء (يوم القران) أي يوم بدر الفارق بين أهل الحق والباطل مع
 ضعف الاولين وقوة الآخرين في الظاهر فأثر الضعف في النصر (يوم التي الجمعان)
 فلا بد من اعطاء الضعفاء (و) لا يعدم من الله أن يجعل النصر أثر الضعف والقهر أثر القوة
 اذ (الله على كل شيء قدير) وقد زاد ضعفكم (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) أي بشقي الوادي
 الاقرب من المدينة (وهم بالعدوة القصوى) أي شقيرا لا بعد (و) زادكم ضعفا آخر انقطاع
 رجائكم من الركب اذ (الركب) أبوسفان وأصحابه (أسفل منكم) أي ساحل البحر
 بقدر ثلاثة أميال من بدر (و) قد بلغ ضعفكم الى حيث (لولا عدمتم) القتال (لاختلفتم في
 الميعاد) هيبه منه وبأسا من الظفر (ولكن) جمع الله بينكم (ليقضى الله أمرا) من نصر
 أوليائه وقهر أعدائه (كان مفعولا) أي كالواجب فعله لان في نصركم مع ضعفكم وقهرهم
 مع قوتهم دليل على قوة دينكم وضعف دينهم كما قال (إيهالك) أي يظهر هلاك دين (من هلك)
 بهلاك دينه (عن ينة) أي دليل ظاهر (ويحيى) أي ويظهر حياة دين (من حي) بحياة دينه
 (عن ينة و) لا يضر في التبيين عند المعادين (ان الله لسميع) أعادهم (عليهم) بما يقطعهم
 لكنه لم يقطعهم عنهم ابقاء للتلبس عليهم لاقتضاء الحق كمة اياه كما لبس عليكم (اذير يكهم
 الله في منامك قليلا) لتخبر أصحابك بقاتم فتدري قلوبهم على محاربتهم ولما كانوا ذليلين
 بالقهر كانوا قليلين في المعنى (و) الحكمة في التلبس أنه (لو أراكم كثير الفسليم) أي جبنتم
 (و) لو لم تنفقوا على الجبن (لتنازعتم) أي اختلفتم (في الامر) أي أمر الاقدام والانجام
 ومثل هذا التلبس لا يمنع على الحكيم وانما هو التلبس الذي يضر بالملبس عليه ولم
 يضركم به (واكن الله سلم) اللبس عليه عن الفشل والتنازع الذي علمه من أخلاق الملبس
 عليه (انه علم بذات الصدور) أي بالأخلاق التي هي صوابات الصدور (و) لم يقتصر
 على التلبس المناسي بل لبس في البقطة أيضا لتبقى جرأة أصحابك (اذير بكموههم) لاعتد
 بل (اذ التقيتم في أعينكم) لاني خيالكم وألحس المشرك منكم على ما في المنام (قليل
 و) قد لبس عليهم أيضا في البقطة لكلا بهربوا اذ أروا كثركم اذ (يقللهم في أعينهم) في
 البقطة لا تعرض التلبس المضر بالملبس عليه بل (ليقضى الله أمرا) من اظهار الخوارق
 الدالة على صدق دين الاسلام وكذب دين الكفرة وهو نافع على الاطلاق لذلك (كان مفعولا)
 أي كالواجب فعله على الحكيم لما فيه من الخير الكثير (و) لا يعد ايجاد الخوارق اذ لا تأثير
 للأسباب بل (الى الله ترجع الامور) لالى الاسباب فلا يعد ايجاد شيء على خلاف مقتضاها
 (بأيها الذين آمنوا) بأن الله قادر على النصر مع الضعف وقد فعل لظهور صحة دين الاسلام
 لاتضعفوا عند المحاربة بل (اذ القيت منه) أي جماعة من العدو (قائتوا) للقائهم بالقوة
 (و) لا تعقدوا على ثباتكم بل (اذكروا الله) الثابت من الازل الى الابد ليفيض عليكم

وغيظا بما أناهم به الرسل
 كقوله عز وجل واذا
 خلوا عصفوا عليكم
 الا نامل من الفظ وقيل
 ردوا أيديهم في أفواههم
 أو مؤا الى الرسل أن
 استموا (قوله رومي) أي
 قوايت يعني جبالا (قوله عز
 وجل رجالك) أي رجالك

الثبات المستقر ولا يكتفي فيه القليل فاذا كروه (كثيرا) بحيث يحضركم روحانية الذكر (لعلكم
 تفلحون) بقبضان الثبات المستقر (و) هذا الانحلاص منوط باطاعة الله ورسوله لذلك (أطيعوا
 الله ورسوله) يطول اطاعتهما التنازع لذلك (لا تنازعوا) باختلاف الآراء (فتفسلوا) أي
 فتجنبوا اذ لا يتقوى بعضكم ببعض (ونذهب ربحكم) أي القوة التي تنفذ من البعض في
 البعض نفوذ الريح (واصبروا) على مخالفة أهويتكم الداعية الى التنازع فالصبر مستلزم
 للنصر (إن الله مع الصابرين) بالنصر ثم أشار الى أن طالب النصر من الله يجب أن يكون خروجه
 من يمينه لله ويستقر عليه الى حين القتال فقال (ولا تكونوا كالذين) أي مشايين لهم بوجه
 فضلا عن أن تنصفوا بصفتهم (خرجوا من ديارهم) وان غيروا دينهم حين القتال لكن يكون
 للاولى أثر (بطارا) أي فخر بالشجاعة (ورثاء الناس) طلب الشناها (و) كيف لا يكون
 لهذه النية أثر وهم (يصدون) أنفسهم بها (عن سبيل الله) والنية في أول الامر تؤثر في
 جميعه وكيف تطلبون بهذه النية النصر من الله (والله بما تعملون محيط) فيحيط بكم جزاؤه
 فلا يبقى للنصر الذي هو جزاء صدقه سبيل اليه (و) اعتقاد كون البطور الرثاء من أسباب
 النصر انما هو من تزوين الشيطان فاذا كر (اذن من اهل الشيطان أعمالهم) التي هي أسباب
 القهر فأراها اياهم أسباب النصر (و) بالغ في وعد النصر اذ (قال) متصورا بصورة سيرة
 ابن مالك حين ذكر قريش ما بينهم وبين بني بكر من الحروب (لا غالب) أحدهما (لكم)
 عن مرادكم (اليوم من الناس واني جار) أي مجير (كم) قاله قبل اجتماع العسكرين
 (فلما ترامت الفتتان) أي ترامت كل واحدة صاحبتهم من بعد فرأى الملائكة نازلة من السماء
 (نكص على عقبيه) أي ولي هارب على قتلاه وكانت يده في يد الحارث بن هشام فدفع في صدره
 (وقال اني برى منكم) أي من عهد جواركم (انني أرى) من الملائكة النازلة لأمداد
 المؤمنين (مالا ترون اني أخاف الله) أن يعذبني قبل القيامة (و) لا يبعد مع امهالي اليه اذ
 (الله شديد العقاب) فالامهال انما يكون باعتبار العذاب الاخرى الذي هو أشد من الذي
 الموعود لاهل عداوة المؤمنين اليوم فانهم الناس فلما رجعوا الى مكة قالوا هزم الناس
 سراقة بن مالك فبلغه فقال قد بلغني أنه كم تقولون هزمت الناس فوالله ما شعرت بمسيركم
 حتى بلغني هزيمتكم فلما أسلموا علوا انه كان الشيطان وانما قال الشيطان لا غالب لكم
 اليوم من الناس واني جار لكم حين رأى الضعف في المؤمنين (اذ يقول المنافقون والذين
 في قلوبهم مرض) أي ضعف ايمان (غرهؤلاء) المقاتلين مع اضعافهم (دينهم) فظنوا أنه
 ينصرهم (و) يكفهم من دينهم في نصرهم وكلهم فان (من يتوكل على الله) ينصره على
 اضعافه بالغين ما بلغوا (فان الله عزيز) أي غالب على ما أراد ولا بد أن يريد نصر أوليائه
 لانه (حكيم) والحكمة تقتضي نصرهم ثم أشار الى أنه لا غرور في أن يموت شهيدا بل في أن
 يحيى كافرا فقال (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا) ولو بعد ما فازوا بمقدار من الحياة الدنيوية
 (الملائكة يضر بون) بسياط من النار قبل وصولهم الى التبر والقيامة (وجوههم) ما قبل

(قوله عز وجل الرقيم) لوح
 كتب فيه خبر أصحاب
 الكهف ونصب على باب
 الكهف والرقيم الكتاب
 وهو فعل بمعنى مفعول
 ومنه كتاب مرقوم أي
 مكتوب ويقال الرقيم اسم
 الوادي الذي فيه الكهف

منهم (وأدبارهم) يقولون لهم ضاع للعذاب العقلي إلى الحسي (ذوقوا) من ضربنا أياكم
 (عذاب الحريق) أي النار الملتهمية في جراحاتكم وليس ذلك منابتاً بل (ذلك) الضرب
 الشديد (بما قدمت) إلى الله تعالى (أيديكم) من الكفر والمعاصي الموجبة لغضب الله
 (و) هو ان اشتد غضبه لا يظلمكم (إن الله ليس بظلام للعبيد) وإن بالغ هذه المبالغ في
 تشديد العذاب ولا يعمده هذا الضرب من الملائكة قبل القيامة فإن غاية أنه تعذيب
 دينوي فهو (كدأب آل فرعون) دأب الكفرة (الذين من قبلهم) ممن سار مسير هؤلاء
 في أنهم (كفروا بآيات الله) فلم يوالوا معاصيه (فأخذهم الله) قبل يوم القيامة (بذنوبهم)
 وإن أخر التعذيب في حق البعض لأنهم اجترأوا على معاصيه بما رأوا لأنفسهم من القوة
 فضعفهم اظهرا لقوته (إن الله قوي) على أن تأخير العذاب إنما يكون للرحمة لكن لما
 اشتد عنادهم اشتد غضبه لأنه (شديد العقاب) لمن اشتد عناده معه فلا يكون في حقه رحمة
 (ذلك) التعذيب الذي علم كونه مؤاخذه بالذنوب (بأن الله) جرت سنته على أنه (لم يك مغفراً
 نعمة) وإن كان مغفراً للشدة كثير بغير تغيير أهلها ما هم عليه (أنعمها على قوم) وإن كان
 بغير ما أنعم على واحد أو اثنين من غير تغيير ما هو عليه (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من
 موجبات تلك النعم من اعتقاد أو قول أو عمل (و) يغير إذا غيروا غضبه عليهم بما يسمع منهم
 أو يعلم (أن الله سميع عليم) وقد جرت به سنته (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) كان
 مبدأ تغييرهم أنهم (كذبوا بآيات ربهم) أي الذي رباهم بالنعم فصرفوها إلى غير ما خلقت له
 بمقتضى تلك الآيات فكانت ذنوباً (فأهلكناهم) زيادة على سلبه النعم (بذنوبهم) بما صرفوا بها
 النعم إلى غير ما خلقت له (وأغرقنا آل فرعون) لا غرقهم النعم في بحر الانكار بل بسببها إلى
 فرعون حيث أقروا بالهيمته (و) غيرهم وإن لم يغر قوا في الدنيا في بحر يغر قون في الآخرة في
 بحر النار إذ (كل كانوا ظالمين) بصرف النعم إلى غير ما خلقت له وهو نفع من الاغراق لها
 في بحر الانكار لأنه مرجع التغيير لها ثم أشار إلى أنه عز وجل كيف يترك نعمة على من غير
 أحواله التي كانت أسـباب النعم وقد كان بها انسانيته فبغيرها الحق بالدواب وبانكار المنعم
 صار شرار منها فقال (ان شر الدواب عند الله) وإن كانوا أعداء الناس أعقل الناس (الذين
 كفروا) والنعم تسلب عن لا يعرف قدرها فكيف لا تسلب عن ينكر المنعم وهو وإن أدام
 عليهم النعم (فهم) يذمون انكار المنعم إذ (لا يؤمنون) ويدل على عدم إيمانهم بالله نقضهم
 عهوده ليكونهم (الذين عاهدت منهم) وعهدك بمنزلة عهد الله (ثم يتقضون عهودهم) لا مرة
 واحدة أو مرتين حتى يقال بعودهم إلى الإيمان بل (في كل مرة) كيف والمؤمن لا بد وأن
 يتق الله في نقض عهوده في بعض المرات (وهم) بتمـ كـرار النقض عاصون فعلم أنهم
 (لا يتقون) أصلاً فهم في معنى الآمين من مكر الله وهم الكافرون وإذا اعتادوا نقض
 العهد في كل مرة (فأما تنقذهم) أي فإن تحقق مصادقتك ناقض العهد (في الحرب
 فسردهم) أي فافعل بهم ما يفرق اجتماعهم على التقض على خفية بحيث يشبه فعل من يفعل

(قوله ربطنا على قلوبهم)
 أي شتت قلوبهم وألهمناهم
 الصبر (قوله رتقا)
 ففتقناهم (قيل كانت
 السموات سماء واحدة
 والارضون أرضاً واحدة)

(من خلقهم) أي وراة ظهورهم (لعلهم يذكرون) أي يتعظون (واما تخافون من قوم خيانة) أي وان تحقق لك من قوم خوف الغدر بظهور آثاره فيهم (فانذ اليهم) أي فألق اليهم عهدهم (على سواء) أي على طريق ظاهر يستوى في معرفته الكل لئلا يكون فيه شيء من الغدر اذ هو خيانه وان كانت في مقابلة خيانتهم (ان الله لا يحب الخائنين) وجبه الغدر في الحرب انما هو بعد نذ العهد (ولا تحسبن الذين كفروا) عند نذ العهد الموقظ لهم انهم (سبقوا) أي غلبوا لان السابق منهم اعجاز منهم لله في وعده النصر للمؤمنين (انهم لا يهجزون) ان كسر فالجمله تعليمية وان فتح قدر لام التعليل (وأعدوا لهم) لدفع توهم سبقهم (ما استطعتم من) تحصيل (قوة) مائة قوى في الحرب من الآلات سيما الرمي (ومن رباط) أي شد (الخيال) ولا يكون اعدادكم للخيلاء بل (ترهبون) أي تخوفون (به) أي بذلك الاعداد (عدوا لله) باثبات الشرك وابطال كلمته (وعدوكم) أي الذي يظهر عداوتكم فتخوفونهم لئلا يحاربوكم باعتماد القوة في أنفسهم دونكم (و) ترهبون قوما (آخرين من دونهم) أي من دون من يظهر عداوتكم وهم المنافقون وان كنتم (لأنعولنهم) انهم يعادونكم لكن (الله يعلمهم) انهم اعداؤكم يظهر عداوتهم اذ ارأوا ضعفكم (و) لا تخافوا من اتفاق المال في اعداد القوة ورباط الخيل فانه (ما تنفقوا من شيء في سبيل الله) فيه اشارة الى أن المنفق في سبيل الغير لا يجب تعويضه (يوفى اليكم) عوضه في الدنيا من النعم والغنيمة والحزبة والخراج (و) لو فاتكم ذلك (انتم لا تظلمون) بمنع جزائه في الآخرة (و) عند روية اعداد القوة ورباط الخيل (ان جنحوا) أي مالوا وانقادوا (للم) أي للصلح (فاجنح لها) أي غل الى موافقتهم متقادا لها وان قدرت على محاربتهم لان المواقفة ادعى لهم الى الايمان (و) لا تخف في الصلح مكرهم بل (توكل على الله) فانه يعصمك من مكرهم اذ ادعونه واستعدت به مع التوكل (انه هو السميع) لدعوتك واستعدادك (العليم) بتوكلك وبكيفية العصمة (وان يريدوا أن يخدعوك) بالصلح لترك اعداد القوة ورباط الخيل (فان حـسبك) أي كافيك (الله) وان لم يكن للاعداد قوة ولا رباط اذ هو الذي أيدك بنصره) يبد من غير اعداد قوة ورباط (و) الا أن قد أيدك (بالمؤمنين) (و) أقامهم مقام اعداد القوة والرباط اذ (ألف بين قلوبهم) بعدما كان فيها العصبية والضعفية فتقوى بعضهم ببعض وليس هذا التقوى دون التقوى بالاعداد فان ذلك مقدور للبشر وهذا ليس بمقدور له الا يحصل بالمباشرة ولا بانفاق المال حتى انك (لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) اذ لا تدخل تحت قدرة البشر كونها من عالم الغيب (وايكن الله) لاستيلائه على الغيوب (ألف بينهم انه عزيز) أي غالب على كل ظاهر وباطن وقد اقتضت الحكمة ذلك لما فيه من تأييد دينه واعلاء كلمته وهو (حكيم) والغلبة مع الحكمة كالوجبة ثم قال (يا أيها النبي) أي الذي نبي بالحقائق الالهية (حسبك الله) وان لم يكن معك أحد (و) ان نظرت الى السبيبة حسبك (من اتبعك من المؤمنين)

ففتقهما الله عز وجل
وجعلهما سبع سموات
وسبع أرضين وقيل كانت
السماء مع الأرض جميعا
واحدة ففتقهما الله
بالهواء الذي جعل بينهما
وقيل فتقت السماء بالمطر
والأرض بالنبات (قوله
تعالى رب) انتفت

وان لم ياتهم من لم يتم اتباعهم لك فان لم تاتبعك اشر اعظيما في سبيبة النصر (يا أيها النبي)
 اذا كان لم تاتبعك هذا الاثر فاصرك أكثر تأييدا (حرض المؤمنين) أي حثهم (على القتال)
 وان كان العدو عشرة اضعافهم فانهم يغلبونهم اذ اصبروا (ان يكن منكم
 عشرون) اشترط في المؤمنين كثرة تصلح للمقاومة (صابرون يغلبوا مائتين) عشرة امثال
 عشرين (و) لا يضر نضاعف عددا الكفار الى الغاية اذا كان المؤمنون عشرة حتى
 (ان يكن منكم) من المؤمنين (مائة) صابرة (يغلبوا ألفا من الذين كفروا) ذلك الغلبة
 للمؤمنين (بانهم) يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة لانهم (قوم لا يفقهون) بالامور
 الآخرة فيفترجون ثوابها ويؤثرون حياتهم على الحياة الدنيا والمؤمنون يرجون
 الثواب والقرب من الله ما يتشوقون به الى الموت شوق العطشان الى الماء وكان هذا
 عند ظهور قوة المؤمنين فلما ضعفوا نسخه الله تعالى فقال (الآن خفف الله عنكم)
 لانكم (و) ان زدتهم وزادت قوة الاسلام (علم أن فيكم) الآن (ضعفا) في الصبر من
 رؤية كم الاستعانة بالجاعة الكثيرة من المؤمنين (فان يكن منكم مائة صابرة) أخذنا
 في الاقل من الكثرة ما يزيد على كثرة الاقل هناك (يغلبوا مائتين) ضعفا واحدا (وان
 يكن منكم ألف) فهم مع غلبة الكثرة لا ينامون أكثر من الضعف الواحد بل غاية هم ان
 (يغلبوا ألفين) وايدت الغلبة مقتضى العدد بل (بإذن الله) لكن لو صبروا مع
 الضعف فليس لهم حكم الضعفاء اذ (الله) يقوهم لكونه (مع الصابرين ما كان لنبي)
 أمر بالتحريض على القتال (أن يكون له أمر) يقوهم لان الطمع في القداء مانع من
 قتل المسمى (حتى ينخن) أي يثقل الكفر على المنتشرين (في الارض) بشكهم وقولهم
 حتى يثقل حرجهم ويذلوا ويعز الاسلام ويسكنوا لاهله (تريدون) مع ما بذلتم على لسان
 النبي صلى الله عليه وسلم من مذام الدنيا ومنافب الآخرة (عرض الدنيا) الزائل الحقيق
 (و) تخالفون مراد الله اذ (الله يريد الآخرة) ان تحصل لا أكثركم باهوائكم اياهم
 هداية خاصة عن شبه الكفرة (و) لا يحتاج الى اهدائكم اذ (الله عزيز) أي غالب
 على ما أراد من الاهداء وغيره لكونه في جعلكم سبب الهداية (حكيم) اذ يريد بذلك
 اثباتكم ثوابا عظيما ولا يكتفكم خالفتم هذه الحكمة التي هي من العظمة بحيث (ولا
 كتاب) أي عهد (من الله سبق) انه لا يعذب المخطئ في اجتهاده (لكم) أي أصابكم (فيعا
 أخذتم) أي في أخذكم القداء من أسارى بدر (عذاب عظيم) بقدر ابطالكم الحكمة
 العظيمة وذلك انه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس بن عبد المطلب
 وعقيل بن أبي طالب فاستشار أصحابه فيهم فقال أبو بكر قومك وأهلك استبقهم اهل الله
 يتوب عليهم وخذ منهم فدية يقوى بها أصحابك وقال عمر اضرب أعناقهم فانهم أئمة
 الكفر وان الله أغناك عن الهداء مكى من فلان ليسب له ويمكن عليه وحزمة من أخويه ما
 فلنضرب أعناقهم فقال ولله صلى الله عليه وسلم مثلا يا أبا بكر مثل ابراهيم حيث

(قوله عز وجل ربوة ذات قرار ومعين) قيل انها
 دمشق والربوة والربوة
 والربوة الارتفاع من الارض
 ذات قرار أي يستقر بها
 للحمارة ومعين أي ماء
 ظاهر جبار (قوله تعالى
 رافعة) أي ارفق الرحمة
 (قوله تعالى الرس) أي

قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانه غنور رحيم ومثلك يا عمر من نزل نوح اذ قال رب لا تذر
على الارض من الكافرين ديارا فخير اهلها به فاخذوا القدا فنزلت الآية فدخل عمر رضي
الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابوبكر يسيكان فقال يا رسول الله اخبرني
فان اجد بكاء بكيت والانباء كيت فقال ابكي على اهلها بك في اخذهم القدا وانه دعرض
على العذاب اذني من هذه الشجرة لشجرة قرية وقال صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب
لمابري منه غير عروس معدن معاذ واذا اخذتموه بالاجتهاد (فكلوا مما غنمتم) اي بعضه
بعد اخراج الخمس (حلالا طبعا) اي خالبا عن الشهية لان الاجتهاد رفع عنه الاثم فصار
الحرم في معنى الحلال (و) لكن (انقوا الله) فلا تنسوا محو في الاجتهاد (ان الله غفور)
لطفا المجتهدين (رحيم) باعطاء الاجر الواحد على الاجتهاد اذ لم يتساع ولما انكسر
قلوب الاسارى باخذ القدية بحيث يخاف عليها ضعف الايمان جبرها بقوله (يا ايها النبي)
اي الذي شانه انباء القلوب تنوية لها (قل) انت واهلكك (لمن في ايديكم من الاسرى)
تخلص اهلهم عن اسر الضلال بضعف الايمان (ان يعلم الله) من نظره (في قلوبكم خيرا) اي
قوة ايمان واخلاصا فيه (بؤة لكم خيرا مما اخذ منكم) من الغنائم والتجارات وغيرها
في الدنيا (وبغفر لكم) في الآخرة (و) ان صدق منكم ما يوجب الاسر اولاد (الله
غنور) ولا يبعد عليه التعويض بعد دعوى بضعكم الخيرة في قلوبكم بدل الشرفانه (رحيم
وان) يعلم في قلوبهم شرابان (يريدوا خيانتك) اي نقض العهد ليأخذوا مثل ما أعطوا
من النداء أو أكثر منه فعل بهم ثانيا مثل ما فعل بهم أو لا (فقد خانوا الله من قبل) بنقض
عهده في الميثاق الاول (فامكن منهم) بالقتل والاسر كيف (والله عليم حكيم) وهو
مقتضى علمه بما يستحقونه وحكمته المفيدة كل مستحق حقه ولما وعد الله الاسارى
بتعويض الخيرة وعد المهاجرين بتعويض اهلهم بالانصار والمجاهدين بتعويض اموالهم
وانفسهم بالانصار ايضا فقال (ان الذين آمنوا) وهو يوجب قرابة المؤمنين (وهاجروا)
وهو يوجب قرابة المهاجرين (وجاهدوا باي والهم وانفسهم في سبيل الله) وهو يوجب
قرابة من ينصرهم (والذين آووا) وهم من خواص الاقارب في لاصل فيصير الانصار
لهم أهلا (ونصروا) فانهم بذلك صاروا اموالا وانفسهم يحصل فيهم النصر فيصح ان
(او انك بعضهم اولياء بعض) يقومون مقام اهلهم واهلهم وانفسهم (والذين آمنوا
ولهم اجر واما الله) من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا لانهم ما زالوا شيا يجعل الانصار
عوضه نعم لهم نوع من القرابة لا يباغ - والولاية (و) هو انهم (ان استنصروكم) اي
طلبوا منكم النصر على اعدائهم (في الدين فعليكم) يجب (النصر) لهم على كل عدو
(الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) اي عهد فانهم اذا عادوا من لم يهاجروا لا ينصر عليهم بل
يؤمر بالهجرة منهم (والله بما تملكون) من الهجرة وتر كها مع امكانكم أو بدونها (بسير
و) كيف تتركون نصر من لم يهاجروا وان لم تكن بينكم موانع من (الذين كفروا

المعدن وكل ركبته لم تطو
فهى رس (قوله تعالى
ردف اكرم) ورد فيكم عوفي
تكم وجاء بعدكم
(راسيات) ثابقات (قوله
عز وجل ركوبهم) ما يركبون
وركوبهم فعلهم مصدر
ركبت (قوله عز وجل رحيم)

بعضهم أولياء بعض) وان لم يهاجر اليهم مع انكم (الاتفعلوا) أى نصر المؤمنين غير المهاجر
 (تكن فتنة) أى الزام الكفر من نشر (فى الارض) يتقوى الكفار بحيث يحصل فى الارض
 (فساد كبير) فى باب الاعتقادات أو الاعمال (و) كيف لا يكون بين المؤمنين المهاجرين
 الجاهدين وبين الذين آووا ونصر واولاؤه ظاهرة وقد حصـلت الموالاة الباطنة اذ
 (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون
 حقا) فبقومون بجميع حقوق الايمان التى من الموالاة الباطنة المستترة للظاهرة
 وكيف لا يكون بينهم موالاة وقد أفاد بعضهم بعضا ما هو أعظم الفوائد اذ (لهم مغفرة)
 عما هدى بعضهم بعضا (ورزق كريم) مما هدى فى الآخرة وما نصرف الدنيا ثم أشار
 الى أن من تأخر ايمانه فى حكم من تقدم اذا قام بحقوق الولاية من الهجرة والجهاد فقال
 (والذين آمنوا من بعد) فانه (و) ان تأخر ايمانهم لا ينقطع موالاتهم بل (هاجروا
 وجاهدوا معكم فأولئك منكم) كن تقدمكم كيف (و) هذا التأخر لا يزيد على تأخر
 وجود بعض ذوى الارحام عن بعض وهو لا يقطع القرابة بل (أولوا الارحام بعضهم أولى
 ببعض) من الاجانب وان كان مساويا ومتمسدا كيف وايمانه وان تأخر فهو مساو
 لايمان من تقدم (فى كتاب الله) والله تعالى حكمه بالمساواة فى أمر الموالاة بين ما تقدم
 وما تأخر بمقتضى ذلك وان تفاوت فى الفضيلة (ان الله بكل شئ عليم) فبعدم ما يقتضى
 المساواة والتفاوت فيه كتب كل شئ بحسب مقتضاه ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب
 العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وأصحابه أجمعين

(سورة براءة)

سميت بالافتتاحها بها ومرجع أكثر ما ذكر فيها اليها وبالتوبة لتذكر رهاقها فان تبتم
 فهو خير لكم فان تابوا وأقاموا الصلوة ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء فان يتوبوا
 ين خير الله عسى الله ان يتوب عليهم لقد تاب الله على النبي ألم يعلموا أن الله هو يقبل
 التوبة التائبون العابدون وهما أشبه راحماتهما وتسمى المقشقة أى المبرقة عن الذنوب
 والمبعثرة أى الباحنة عن اخبارهم والمثيرة أى الكاشفة عن احوالهم والمدممة أى
 المهلكة لهم والمشردة أى المشرقة بجمعهم والفاضة والخزيرة والحافرة والمنقورة والمنكدة
 وسورة العذاب لتذكر ذلك كله فيها وتركت التسمية فيها لما فيها من الرحمة المستترة للايمان
 المنافى للقنال وتبذال العهد وذلك لانه عليه السلام لما خرج الى تبول وأرجف المنافقون
 نقض المشركون عهودهم فأمر الله رسوله ان يأمر قومه بنقض عهودهم فقال (براءة)
 أى هذه قطع عاقبة كانت لكم مع المشركين وقطع عصمة كانت لهم منكم وصلت اليكم (من
 الله ورسوله) لتبذوا عهودكم (الى الذين عاهدتم من المشركين) ليس لكم معهم ابتداء
 قتال حتى يلغوا المأمن ولا تكل فيهم بالخروج اليه على الفور (فسيحوا فى الارض) أى
 يقولوا لهم سيروا فى أرضنا بديننا العاهد آمنين (أربعة أشهر) عشرين من ذى الحجة

أى بالبقالة العظم اذا
 بلى كقوله قال من يعي
 العظام وهى رميم أى بالية
 (قوله عز وجل فراغ الى
 آلهتم) أى مال اليهم فى
 خذاه ولا يكون الروح
 الاخذاه (قوله عز وجل
 رواكده) أى سواكن

وجميع المحرم وصقرو ربيع الاول وعشرا من ربيع الآخر وكانه عبر من الهدنة عشر
سنتين الى الامان أربعة أشهر (واعلموا انكم) لو قصدتم محاربةنا في هذه المدة أو بعد
خروجكم من أرضنا باستعانة أناس آخرين (غير محزى الله) بأخذ مكة من أيدينا
(و) اعلموا انكم وان تعزتم باناس في غابة الكثرة فلا محالة (أن الله محزى الكافرين)
مع كثرتهم ينصر المؤمنين مع قتلهم ثم أشار الى ان هذا الامان ليس أمانا عن العذاب
الاخروي ولا عن الدنياوي بعد تمام المدة فقال (وأذن) أي اعلام (من الله ورسوله الى
الناس) المجتعيين بعرفة وقد بلغت كثرتهم يومئذ غاية السكونه (يوم الحج الاكبر) يوم الجمعة
وكان عيد المال (أن الله يرى من المشركين) فلا يؤمنهم من قهره الاخروي ولا الدنياوي بعد
تمام المدة (ورسوله) من شفاعة لهم وترك قتاله بعد المدة لكن هذه البراءة انما هي الى
التوبة من الشرك (فان تبتم فهو) أي التوبة (خير لكم) ينيذكم دوام الامان في الدارين
مع فوائدها لا تنحصر (وان توليتم) أي عرضتم عن التوبة اعتمادا على قوتكم في التخلص
عن قهر الله (فاعلموا انكم غير محزى الله) ان أنكرتوا ذلك (بشر الذين كفروا)
بتهوره (بعذاب أليم) من قهره ثم استثنى من المشركين البراءة عنهم فقال (الا الذين عاهدتم
من المشركين ثم لم يتصوكم شيئا) بما شرطوا معكم (ولم يظاهروا) أي ولم يبقوا (عليكم
أحدا) من أعدائكم وهم يوضعون شوكة (فأعوا) ما تبين (اليهم عهدهم) باقية (الى)
تمام (مدتهم) فأنقوا الله في نقضها (ان الله يحب المتقين) هذا قبل تمام المدة (فاذا
انسلخ) أي خرج (الاشهر الحرم) أي التي حرم فيها الابتداء بقالهم بعد النبذ (فاقتلوا
المشركين) أي الباقيين على الشرك منهم ولو بعد الاسر (حيث وجدتموهم) من حل
وحرم ولوفي موضع الامن أو في طريق الامن (وخذوهم) أي أسروهم ولوفي موضع
الامن أو في طريق المأمن لتسترقوهم أو تذبذوهم وان آمنوا بعد الامر هذا اذا كنتم
منهم (و) ان لم تتكبنوا (احصروهم) أي احبسوهم في المكان الذي هم فيه لئلا يتسلطوا
في سائر البلاد (و) ان تبسطوا (اقعدوا لهم) أي لقتالهم (كل مرصد) أي طريق امكن
هذا كله قبل التوبة (فان تابوا) عن الكفر (و) دلوا على صدقها بان (أقاموا الصلوة)
التي هي انقياد الظاهر الدال على انقياد الباطن (وأتوا الزكاة) الدال على ايثار جانب
الله على مساواه (فخلوا سبيلهم) أي فاطر كواالتعرض لهم وفيه دليل على ان تارك الصلاة
والزكاة لا يخلى سبيلهما وكيف لا يخلى سبيلهم وقد غفر الله لهم (ان الله غفور) بل رحيم
أيضالاه (رحيم) ثم أشار الى انه وان لم يحب التخلية لغير التائبين المذكورين لكان جاز
أمان المستجير لسماع كلام الله بعد الاخراج فقال (وان أحد من المشركين استجارك)
فأجروه حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه ما منه ذلك بانهم قوم لا يعلمون ثم أشار الى انه وان جاز
أمان المستجير لسماع كلام الله بعد الاخراج فلا يجوز تقديره بعقد الذمة فقال (كيف
يكون للمشركين) بعد اخراجهم (عهد عند الله وعند رسوله) مع ان الشرك يستلزم

(وهو) أي ساكن كهيئته
بعد أن ضرب به موسى
وذلك ان موسى لما سأل
ربه ان يرسل البحر خوفا
من فرعون ان يعبر في أثره
قال الله عز وجل واترك
البحر رهوا انهم جنود
مغرقون ويقال رهوا

قوله وعقد الذمة اذلال
للذمي هكذا بالاصحاحين
بأيدنا والله اعز الالذمي
فأما لم يصح

اذلالها وعقد الذمة اذلال للذمي (الا الذين عاهدتم) قبل النسخ (عند المسجد الحرام)
فانه يعتبر بعهد لوقوعه قبل النسخ في مكان الامن المعظم عندهم بحيث لا يخالف فيه
بواطنهم وظواهرهم فلا يؤثر معه المانع كمنه مشروط بدوام الاستقامة على العهد
(فما استقاموا) أي فسادوا واستقيموا على عهدهم مراعين (لكم) أي لحقوقكم
(فاستقيموا لهم) فانتم أولى بالاستقامة فاتقوا الله في نقض عهد المستقيمين على عهدهم
قبل النسخ عند المسجد الحرام (ان الله يحب المتقين كيف) يكون لغيرهم عهد عند الله
وهو ظاهر الى بواطنهم (و) لا عهد فيها لكونهم بحيث (ان يظهر و عليكم لا يقربوا) أي
لا يراعوا (فيكم إلا) أي عينا (ولا ذمة) أي عهدا ولا يعتبر بظواهرهم اذ (يرضونكم
بأنفواهم) هي مخالفة لبواطنهم اذ (تأبى قلوبهم) لا يعدم منهم اذ (أكثرهم فاسقون)
باعتقادي دينهم أيضا ويكفي في فسقهم أنهم (اشترى) أي استبدلوا الحق المدلول عليه
(بآيات الله) أهوية فاسدة فكانت (غنا قليلا) وكيف لا ينسحبون وقد عاهدوا الله باتباع
تلك الأهوية (فصدوا) أنفسهم وأتباعهم (عن سبيله) فسلوكوا سبيل المساوي (أنهم
سأما كانوا يعملون) ومن سوء أعمالهم أنهم (لا يقربون في مؤمن) وان راقبوه في كافر
(إلا ولا ذمة) لا يقتصرون على أدنى المساوي بل (أو ائلكم المعتدون) أي المجاوزون
للاغاية في المساوي كلها ومع ذلك تعتبر بتم مع قرآن محبتها (فان تابوا وأقاموا الصلاة)
بدل أسوأ أعمال الجوارح (وأبوا الزكاة) بدل أسوأ تصرفات الأموال (فاخوانكم
في الدين) لا ينظر الى بواطنهم مع هذا الظاهر المؤيد به هذه الدلائل (و) كيف لا يكونون
أخوانكم ونحن (نفصل الآيات) الدالة على حقوقهم لكننا نغتنم كونهم مقيمين (للقوم
يعلمون) ثم أشار الى انه لا يؤمن ناقضو الايمان والعائدون في الدين فضلا عن ان يقرروا
بالجزية فقال (وان نكنوا) أي نقضوا (أيما منهم من بعد عهدهم) الذي لا ينقضه من
يبالي الله لولا الايمان (و) كذا ان (طعنوا في دينكم فقاتلوا) كلا الفريقين لكونهما
(أئمة الكفر) أي رؤسائهم اما الطاعنون فلا منهم جمعوا بين الاخذ بالباطل وبين الطعن على
الحق واما انما كنون فلا منهم لا يبالون بالله (أنهم لا إيمان لهم) كيف ولا يذعنون عن الشكك
والطعن بدون القتال فيقاتلون (لعلهم يذعنون) عنهم سيما اذ لم ينصروا أصلا ثم أشار
الى انه كيف يترك قتالهم وقد توفرت أسبابه فقال (الاتقانون قوما نكنوا إيمانهم) عن
قوله مباالهم بالله (و) لم يكن عن غفلة بل بعد بلوغ الرسالة بل (هموا باخراج الرسول
وهو أشد من الطعن في الدين كيف (و) هو مجازاة اذ (هم بدؤكم) به ويكني فيه ابتداءهم
(أول مرة) وان كان منكم الابتداء في بعض المرات المتأخرة فهذا أسبابه ولا مانع فيه
سوى خوفكم منهم (أن نخشونهم) مع ترك خشية الله في مخالفة أمره (فأله أحق أن
يخشوه) لانه لانه نسبة القوة الخلق الى قوته ولا شدتهم الى شدته (ان كنتم مؤمنين) بكل

متعرجا (قوله عز وجل روق
منشور) الصعائف التي
تخرج يوم القيامة الى بني
آدم صلى الله عليه وسلم
(رب المنون) حوادث
الدهور (رب المشرقين
ورب المغربين) الرب الشديد
والرب المسالك والرب زوج

قوته وشدة على ان شدة العقاب انما تقع عليهم ولا يحصل اليكم منه سوى الفائدة العظيمة
 فانلوهم بعدنهم الله) بالام الجراحات والموت (بايديكم) تغليب اليكم عليهم (ويجزهم)
 بالامر والاسترقاق فيجتمع في حقهم العذاب العقلي مع الحسي (وينصركم عليهم) زيادة
 في عذابهم العقلي (ويشف صدور قوم مؤمنين) من اذية شهادتهم هذا هو الشفاء المعنوي
 (ويذهب غيظ قلوبهم) وهو شفاء حسي (و) من القوائد انهم اذا راوا نصركم مع
 ضعفكم (يتوب الله على من يشاء) فيحصل اليكم اجرهم ولا ينوتكم شيء من هذه
 القوائد لانها مقتضيات استعدادكم واستعدادهم (والله عليم حكيم) احسبتم ان تنقلب
 الامور المذكورة مع علم الله وحكمته (أم حسبتم ان تتركوا) فلا تؤمروا بالقتال (وما
 يعلم الله) وقوع ما علم في الازل انه سيقع من التمييز بين المختلفين عن الجهاد وبين المختلفين
 من دونه ودون رسوله والمؤمنين واجبة وبين (الذين جاهدوا منكم) اخصا وبان
 لم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين (أي المجاوزين لهم) (واجبة) أي بطانة
 يقشون اليها اسرارهم والمتصود من هذا اظهر ذلك الزام الحجعة (والله خير بما تعملون)
 أي يواطن افعالكم وفيه اشارة الى أن القيام بالجهاد لا يصير لهم حجة ما لم يخلصوا بواطنهم
 ثم أشار الى انهم كيف لا يؤمرون بقتالهم مع انه لا يندفع بدونه اذيتهم عن المؤمنين في
 عبادتهم التي خلق الناس لاجلها ولا يتأق منهم لانه (ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد
 الله) بالصلاة التي هي أجل العبادات اذ لا يصح منهم حال كونهم (شاهدين على أنفسهم
 بالكفر) يجعل معبودهم مساويا للاله لا يستحق العبادة وكيف يصح منهم حال الكفر مع
 أن (اولئك) لو عملوا الصالحات قبل الكفر ثم كفروا (حطت أعمالهم) ولو لم تحبط
 لم يستفيدوا بها (في النار هم خالدون) ثم قال (انما يعمر مساجد الله) أي يستحق
 عمارتهم بعبادته (من آمن بالله) فلم يدينه وبين غيره (واليوم لا خير) فدعا معتقدا
 جزائه الى تكميل عباداته (وأقام الصلوة) المستتبعة لاسائر العبادات الناهية عن
 الفحشاء والمنكر (و) انما يتأق ذلك اذا (أتى الزكاة) المانعة من حب المال الجالب الى
 الشهوات (ولم يخش) فوات مال ولا شهوة ولم يبال بشريك بل لم يخش (الا الله فاعسى)
 أولئك أن يكونوا من المهتدين) للاطلاع على اسرار الصلاة التي هي عمارة مساجد الله
 فان زعموا ان لهم عبادة كسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام وهما كالصلاة والزكاة
 قلنا لو لم فليست من العبادات المطلوبة بالذات ولا بما يوصل اليها ولا بما ياتل ذلك (اجعتم
 سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن) أي كإيمان من (آمن بالله) وهي العبادة المطلوبة
 بالذات (واليوم الآخر) الداعي الى الإيمان بالله (وجاهد في سبيل الله) المنيعة عن الشرك
 وتكميله فان سويتهم بينهم (لا يستنون عند الله) كيف (و) ليس ذلك بعبادة مع الكفر
 اذ (الله لا يهدي القوم الظالمين) بالكفر الى عبادته وان أتوا بصورة العبادة وثق سأل ان
 ذلك عبادة فلا تساوى الإيمان ولا سبب بقاءه ورفع الاذية عنه (الذين آمنوا وهاجروا)

المرأة والمشرقان مشرق
 الصنف والشتاء والمغربان
 مغرباهما (قوله عز وجل)
 رفرف خضر) يقال
 رباب الجنة ويقال
 العرش ويقال هي المجالس
 ويقال لا يسط أيضا رفرف

لإبقائهم عليهم (وجاهدوا في سبيل الله) لدفع الأذى عنهم (بأموالهم) بأنفاقها على المجاهدين
وفي السكراع والسلاح والدروع (وأنفسهم) بباشرة القتال (أعظم درجة عند الله)
الذي لا يعظم عنده إلا ما جاوز حد أدراك البشر كيف (و) لدرجة لغيرهم بالنظر إليهم
إذ (أولئك هم الفائزون) بجميع درجات الكمال لكونهم بحيث (يشترهم ربهم) في الدنيا
(برحمة) في الآخرة عظيمة لكونها (منه ورضوان) فوقها (و) أن كانت الرحمة الأخروية
بدونه في غاية الكمال لكونها في (جنات لهم فيها) لولا ذلك الرضوان (نعيم مقيم) إذ وعدوه
على الأبد لا في مكان الاخر بل (خالدين فيه أبدا) والنعمة تفضل بفضل المكان كيف
وهذه الرحمة أعظم من الأجر مع أنه بقدر المعطى (إن الله عنده أجر عظيم) والرضوان
فوقها فلكل درجات هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين متى تكون لأهل السقاية والعمارة
وكيف لهم أجر مع الكفر وهو فرع مواصلة الله والكفر قاطع لها ولذلك وجب على
المؤمنين قطع مواصلة الكافرين ولو كانت مواصلتهم واجبة لو أسلموا (يا أيها الذين آمنوا)
مقتضى إيمانكم مواصلة الله وقطع مواصلة من قطع مواصلته (لا تتخذوا آباءكم
وأخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر) القاطع لمواصلة الله فربحوه (على الإيمان)
الموجب مواصلة الله (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) بإثارة مواصلة من قطع
مواصلته على مواصلته فإن زعموا أن الغيل إليهم بالطبع (قل) مقتضى الإيمان ترك الميل
الطبيعي إذا كان مانعا من محبة الله ومحبة واسطة للوصول إليه ومحبة ما يعلى دينه (إن كان
آباءكم) وإن مال طبعكم إليهم ميل الجزاء إلى الكل (وأبناءكم) وإن مال طبعكم إليهم ميل
الكل إلى الجزاء (وأخوانكم) وإن مال إليهم طبعكم ميل أحد الجزئين إلى الآخر (وأزواجكم)
وإن أشبه ميلكم إليهم ميل الكل إلى الجزء لمشايتهم الجزء (وعشيرتكم) وإن ملتم
إليهم وجه من الوجوه ووحده للإشارة إلى أن الواحد منهم قد يكون أكثر من واحد من
الباقيين فإذا نهى عن الميل إليه فغيره أولى (وأموال) وإن ملتم إليهم المال من مصالح
أنفسكم ميلكم إلى نفوسكم سيما إذا (اقتربوها) أي اكتسبتموها (وتجارتهم) ففقدتموها
فقبلون إليها أكثر من ميلكم إلى أموالكم سيما إذا كنتم (تخشون كسادهن وسكن)
تقبلون إليهم المحافظة أموالكم وتجارتكم بل أنفسكم سيما إذا كنتم (ترضونها) أحب إليكم
من الله (المنعم بالكل) (ورسوله) واسطة نعمه (وجهاد في سبيله) مما يعلى دينهم (فتربصوا)
فهر الله بدعوى محبته بالإيمان وتكذيبها بترجيح محبة غيره ولا ينقطع عنكم هذا التربص
(حتى يأتي الله بامر) الفاهر لركم ما في الدنيا وما في الآخرة وكيف لا تربصون ذلك وقد
خرجتم من محبة الله الهادية لانعامه إلى عداوته (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي
الخارجين عن محبته إلى ما توجه به من انعاماته ثم أشار إلى أن أعظم فوائده هذه الأشياء
النصر على الأعداء وهو لا يتوقف عليها فقتال (لقد نصركم الله) بدون هذه الأشياء لا في

(قوله عز وجل روح
وربحان) روح طيب نسيم
وربحان رزق ومن قرأ
فروح يقول حياة لا موت
فيها (زل القرآن ترتيبا)
الترتيب في القراءة التبيين

موطن واحد بل (في مواطن كثيرة) بحيث صارت سنته المسقرة التي لا تبدل (و) لا يرد
 يوم حنين فانه نصركم أيضا (يوم حنين) حين تركتم التقوى وهو واد بين مكة والطائف وقيل
 يجنب ذى المجاز خرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة في عشرة آلاف من
 المهاجرين والانصار والقبين من الطلقاء لقتال هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فقال
 بعض الصحابة انا ان نغاب اليوم عن قله فذكره الله ذلك فعند تقوىكم بهما (اذ أعجبكم
 كثرتكم) فاعقدتم عليهم اكلهم اليها (فلم تغن) كثرتكم (عندكم شيئا) من أمر العدو
 مع قلائهم (و) اكن انعكس عليكم اذ (ضاق عليكم الارض) لا تجدون فيها مقرا لمن
 ضاق عليه مكانه (عما رحبت) أى مع سعتها (ثم) زدتهم ضعفا حتى (وليتهم) ظهوركم للكفار
 (مدبرين) أى قاصدين اديار الرجوع بعد ما اذ كانت هوازن رما لا يستطاع لهم همهم
 وقد بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة ليس معه الا العباس وسفيان بن الحرث (ثم)
 لما ذهب اعجابكم بكثرتكم (أنزل الله سكينته) ما أقسم كنون به وتمتدون (على رسوله وعلى
 المؤمنين) اذ قال عباس بن صالح بالناس فنادى الى عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة
 البقرة فذكروا عنه قوا احدا يقولون ابيك ابيك فنزل عليه السلام ودعا وقال انا انبى
 لا كذب انا ابن عبد المطاب اللهم أنزل نصرنا ثم صفعهم وقال هذان من حى الوطيس أى
 اشتد الحرب والوطيس الثور ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بها وجوه
 الكفار وقال انهزموا ورب الكعبة وقيل قبض التراب ثم استقبل به وجوههم وقال شأهت
 الوجوه فارتك الله منهم انسا نا الاملا عيني ترابا (وأنزل) لتقوية لكم بدل تقوية كثرتكم
 (جنود الم تزوها) وهم خمسة آلاف وستة عشر وثمانية عشر ملوكا وقد رآهم المشركون
 اذ كانوا الخويفهم (وعذب الذين كفروا) بالقتل والامرو والسلب بعد النصر (وذلك)
 التعذيب (جزاء الكافرين) أى المصرين على الكفر بعد النصر (ثم) اذ علموا انه جزاء
 كفرهم (يتوب الله من بعد ذلك) القهر الديوى وان كان لا يتوب بعد الفهر الاخرى (على
 من يشاء) بالتوفيق للاسلام ليعفوا لهم ويرحمهم فى الآخرة كيف (و) لو آمنوا قبل القهر
 الديوى لغفر لهم ورحمهم اذ (الله غفور رحيم) روى أن ناسا منهم جاءوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبى أهلنا
 وأولادنا وقد أخذت أموالنا فقال اختاروا اماننا لكم وامأ أموالكم فقالوا ما كنا
 نعدل بالاحساب شيئا فقال عليه السلام من كان يده سبي وطابت نفسه أن يرده فشأنه
 ومن لا فليعطنا وليكن قرضاء علينا حتى نصيب شىءا فنقطع به مكانه فقالوا رضى بنا وسلمنا فقال
 لا أدري أهل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا أنهم قد رضوا ثم أشار الى
 أنموالاتهم مع عدم افادتها التقوية المحصلة للنصر فضر بسريان نجاسة بواطنهم الى
 البواطن الطاهرة للمؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا) فظهر وبواطنهم (انما المشركون
 نجس) باعتبار بواطنهم بحيث لم يجعل ظواهرهم نجسة لان نجاسة الاعتقاد غير حالة فيها

اهـ انه بين الحرف
 والحرف ومنه قيل نغز
 رتل ورتل اذا كان مفجعا
 لا يركب بعضه بعضا قوله
 تعالى ران أى صاحب
 رقية أى هل من طيب
 يرقى ويقال معنى من راق
 أى من يرقى بروحه ملائكة

والنجاسة لا تجس غير محلها يخاف بسرآيتها الى من يواليهم (فلا يقربوا المسجد الحرام)
الذي يجتمع فيه المتفرقون في الارض ليسرى صفاء القلوب من بعض الى بعض وههنا يخاف
سريان الظلمات في العموم (بعد عامهم هذا) أى عام حجة الوداع الذي كمل فيه الدين المظهر
(وان خفتم) عندهم من الحرم (عملة) أى فقرا من انقطاع أرزاق كانت من قديمهم
(فسوف يغنيكم الله) عنه مما يعطيكم (من فضله) من فتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس
من اقطار الارض (ان شاء) في عام دون عام وشخص دون شخص لا بطريق التحكيم بل بحسب
الاستعدادات (ان الله عليم) بالاستعدادات (حكيم) في رعايته من غير ايجاب عليه. واذا كان
خوف العيلة يدفع بفتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس من اقطار الارض من غير
تعويق (قاتلوا) من تخافون العيلة بسبيهم وقد استحقوه لانهم (الذين لا يؤمنون بالله) لقولهم
بالتجسس أو الحلول والاتحاد (و) لو آمنوا به على التنزيه (لا) يتم لهم لانهم لا يؤمنون (باليوم
الآخر) لانكارهم حشر الاجساد وأولاد كل والشرب والنسكاح في الجنة أو للخلود في النار
(و) لو آمنوا به لا يتم لهم أيضا لانهم لا يحرمون ما حرم الله (في كتابه) (ورسوله) في سنته
(و) لو حرموا ما حرمه التوراة والانجيل لم يعتد به (لا يدينون دين الحق) أى الثابت الذي
لا يفسخ وقد نسخ سائر الاديان مع كونهم (من الذين أوتوا الكتاب) أيؤمنوا بكل ما ذكر
(حتى يعطوا الجزية) أى ما يجزئهم عن حقن دمائهم وهي الخراج المضروب على الرقاب
يعطونها (عن يد) أى انعام لهم سائين عليهم في حقن دمائهم (وهم صاغرون) اذ لا يؤخذ
بظاههم ويضرب في اهزيمهم اذ ذلك قاطع لخوف العيلة من جهتهم بالكيفية (و) لعدم تدينهم
بدين الحق (قالت اليهود عزير ابن الله) لكونه حاملا لأسرار الله وهو تحققه بصفة كلامه
اذ أملى عليهم التوراة حفظا بعد ما أماته الله مائة عام ثم بعثه وليق لهم بعد وقعة بختنصر من
يحفظها وهذا قول بعضهم ولذلك لم يتركوا أهل عصره صلى الله عليه وسلم مع تهالكهم على
التكذيب ولو كذبوا لاشتهر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لظهوره بصفة القدرة اذ أبرأ
الأكه والابرص وأحيا الموتي ثم قال (ذلك) القول ليس بلازم لاعتمادهم الظهور بصفته
عز وجل بل (قوله باقواهم) من غير شبهة سوى أن التحقق بصفة الله تعالى دليل
مشاركته في الالهية فهم (بضاهون) بهذا القول المشركين اذ شبه قولهم (قول الذين
كفروا من قبل) الجاعلين التحقق بصفة الله دليل مشاركتهم في الالهية (فاتلهم الله) أى فعل
بهم فعل الاعداء من الاهلاك (أتى) كيف (يؤفكون) من القول بالظهور الى المشاركة في
الالهية وقد شبهوا الكفار من وجه آخر وهو انهم (اتخذوا أحبارهم) أربابا يحرمون لهم
ويحلون من عند أنفسهم فعل الكفار السابقين بأحبارهم (ورهبانهم) اذ أظهر راي بعض
أسماء الله وصفاته (أربابا) يعبدونهم (من دون الله) ليس هذا من خواص المنكرين بل
النصارى اتخذوا (المسيح) مع علمهم بأنه كان (ابن مريم) ربا قاله بعضهم وما من قول البعض
الآخر (و) لم يأمرهم بذلك المسيح ولا عزير بل (مأمرها) على لسانها ولسان سائر الانبياء

الرجة ام لا تكة العذاب
(قوله تعالى راجفة) هي
النفخة الاولى (رادفة)
هي النفخة الثانية (قوله)
ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون أى غلب على
قلوبهم كسب الذنوب كما
ترين الحمر على عقل

(الا) بالتوحيد الفعلي كالاتحادى (ليعبسوا الهيا) بعبدة كونه (واحد) لا يتعدد
 بتعدد المظاهر ولا تصير مظاهره آلهة بل (لا اله الا هو) مع كثرة مظاهره لتزهمه عن الحدوث
 فانزله عن مشاركة المظاهر (سبحانه) أى تنزهه باعتبار استقراره في مقر عزه (عما
 يشركون) ثم أشار الى أن ظهوره في المظاهر انما هو اشراق نوره ليعرف بذلك توحيد الوجود
 وهؤلاء (يريدون) باتخاذ الاحبار والرهبان أربابا (أن يطفئوا نور الله) الذى هو توحيد
 الوجود لاعتباره شبهة فضلا عن حجة أو مكاشفة بل (بأفواههم) كيف يكون غيبة أو
 مكاشفة مع أنه (ياي الله الآن يتم نوره) بدلائل التوحيد والمكاشفة فيقه لاهله (ولو كره
 الكافرون) أى الساترون توحيدهم بنسبة الالهية الى المظاهر وكيف يمكنهم اطفاء نوره وهو
 خلاف مراد الله اذ (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) أى طريق الاستدلال والكشف (ودين
 الحق) أى التوحيد الثابت الذى لا يزول بالنظر الى ظهوره في المظاهر (ليظهره) بتجليه
 (على الدين كله) حتى يطلها (ولو كره المشركون) تقرير هذا الدين يجعل مظاهره آلهة تستحق
 العبادة ويريدون تقرير الاديان كلها لانها بإرادة الله وقد حصلت من ظهوره بمظاهره
 الكاملة في زعمهم (يا أيها الذين آمنوا) بكونه دين الحق الراجح على الاديان كلها لا تغيبكم عن
 هذا الايمان مخالفة كثير من الاحبار والرهبان (ان كثيرا) قيد به لان القليل منهم وافقوا
 فآمنوا بذلك (من الاحبار والرهبان) وان اتخذهم بعض العوام أربابا من دون الله فليس
 ذلك اكبال فيهم وانما ادعوه لانفسهم لم ينقاد لهم الناس انهم (لما) كلون أموال الناس
 بالباطل (أى بالطريق المنكر من الرشا وغيره) ان زعموا انهم هداة لا بد لهم من رزق فهم
 بالحقبة (يصدون عن سبيل الله) الذى هو اتباع الدلائل الى ما هو وولايه بعد منهم ذلك
 لانهم يؤثرون حب المال على أمر الله فيمنعون حقه منه (والذين يكنزون) أى يحفظون
 حفظ المدفون في الارض (الذهب والفضة) يرجحون حبهم على أمر الله بحيث
 (لا ينفقونها) أى الفضة فضلا عن الذهب (في سبيل الله) الذى هو الزكاة الموصلة الى حبه
 بقطع حب المال باخراج جزء منه (فتشرهم بعداب أليم) بدل التلذذ بها فان حصل اليوم لهم
 يجزون عذابا (يوم يحصى) أى يوقد النار (عليها) مجمولة (في نار جهنم) فتعيط النار
 بجهاشها (فتكوى بها جباههم) لتجدها في ابتداء السؤال (وجنوبهم) ليلهم اليها عند
 ذكريره (وظهورهم) اتواهم اليها عند الالتحاق ويقال لهم ضمالا عذاب العقلى الى الحسى
 (هكذا ما كنتم) أى حفظكم (لانفسكم) لتلذذوا بها (فدوقوا) لذة (ما كنتم تكنزون) فن
 تبع هؤلاء كانوا تعالاهم في هذا العذاب لا محالة ثم انه لا وجه لظلمهم في ادا حقه عز وجل
 لانه لا يطلبه الا بعد أن يفيض عليهم اضعافه (ان عدة الشهور) الواجب في آخرها الحق
 (عند الله) الطالب لحقه بعد افاضة اضعافه (اثنا عشر شهرا) وان كان يوجد عند الخلق أيام
 مستقرة ٣٠ كن اعتبر الله عز وجل عدد البروج التى تقطع الشمس كل واحد منها في شهر
 تقريرا ولا عبرة للزيادة (في كتاب الله) اذ لم تكن (يوم خلق السموات والارض) اذ كانت

السكران ويقال ران
 عليه النعاس وران به أى
 غلب عليه (قوله عز وجل
 رحيق مختوم) الرحيق
 الخالص من الشراب
 ويقال العنق من الشراب
 ومختوم له ختام أى عاقبة
 ربح كما قال ختامه مسك

البروج وصورها متخاذية فلما خرجت عن محاذاتها حصل هذا التفاوت فلم يعتد به لانه لا يزال
يختلف باختلاف الدورات فجعل ذلك الاصل مناط الاحكام الشرعية لذلك كان (منها أربعة
حرم) ذوالقعدة وذوالحجة والمهرم والرجب ليكون ثلث السنة تغليباً للتخمين الذي هو
مقتضى سعة الرحمة على التحريم الذي هو مقتضى الغضب فجعل أول السنة وآخرها وهو
المهرم وذوالحجة ولما لم يكن له وسط صحيح أخذ أول النصف الآخر وهو رجب فبقي من
الثلث شهر فاخذ قبل الآخر وهو ذوالقعدة ليكون مع آخر السنة المتصلة بأولها وترا
وبقي وترية رجب فتتم السنة على التحريم باعتبار أولها وآخرها وأوسطها مع ذكر وترية الحق
المؤكدة للتحريم (ذلك الدين القيم) أي المسماة بـ عقلا ونقلا عن ابراهيم واسماعيل عليهما
السلام (فلا تظلوا فيهن أنفسكم) بالمعاصي فانهم اتعظم فيهن عظمها في الحرم لذلك يتعظ
فيما دية القتل المحرم (و) لكن (فانزلوا المشركين) في السنة (كافة كما يقاتلونكم كافة)
فنعني عن تحريمه مكافأة لهم ويدل على عقود نصره اياكم (واعلموا) اذا شككم في بقاء
محرميها مع نصركم (أن الله مع المتقين) بالنصر ومع ذلك يجب اتقاء تغيير الشهر والمحرمية
(اغما النسى) أي تأخير التحريم من شهر إلى آخر (زيادة في الكفر) مضبوطة إلى الكفر
السابق لانه (يضل به الذين كفروا) بالله عن أحكامه اذ يحجمون بين الحل والحرمية في شهر
واحد وغاية ما يرفع التناقض انهم (يحلونه عاما ويحرمونه عاما) وهذا وان رفع التناقض فهو
تغيير لاحكام الله وغاية اعتذارهم عن التغيير أنهم فعلوا ذلك (ليوافقوا) أي ليوافقوا وعدتهم
(عدة ما حرم الله) لكنه يكفي في التغيير نقلهم الحرمية من شهر آخر (فيحلوا ما حرم الله) من غير
أن يكون لهم نسخ أحكام الله فكأنهم يدعون الالهية لانفسهم لكنهم لا ينظرون إلى هذه
الانوارم التبعية لانه (زين لهم سوء أعمالهم) ولم يزين لهم فلا أقل من أنهم لا يرون قبحها
اذ (الله لا يهدي القوم الكافرين) به وبأحكامه لتقباتهم ليجتنبوها ومما زين لهم من سوء
الاعمال استحلالهم القتال على الباطل في الأشهر الحرم مع انه خلاف مقتضى بخلهم
لان منشأه ابتداء الحياة الدنيا فلا ينبغي أن يزين ترك القتال على الحق للمؤمنين ابتداءها
على الآخرة (يا أيها الذين آمنوا) بفوائد الآخرة سيما للمجاهدين على الحق ودناءة الدنيا
(ما) ذاعرض (لكم اذا قيل) من جهة الله ورسوله نفعا (لكم انفروا) أي اخرجوا للقتال
اتسلخوا بالثامن (في سبيل الله انما قلتم) أي أبطأتم إبطاء الثقليل لميلكم (إلى الأرض) ميل
الثقليل اليها (أرضيتم) أي المؤمنون بفوائد الآخرة سيما للمجاهدين (بالحياة الدنيا) أي
الحقيرة بدلا (من الآخرة) أي من فوائد سبيل الشهادة فان زعمتم ان الفوائد الدنيوية
محقة دون الآخرة ففقه تضييع الايمان الذي به النجاة والدرجات بأدنى الاشياء (فما
متاع) أي فائدة (الحياة الدنيا) اذا وضعت (في) جنب فوائد (الآخرة الا قليل) فكيف
يتمل لاجل هذا القليل هذا الخطير العظيم على أنه لا يحصل لكم هذا القليل حينئذ ايضا فانه
(لا تنفروا بعد بكم) بتسليط أعدائكم عليكم (عذابا أليما) بالقتل والاسروراء العذاب

(باب الراء المضبوطة)
(قوله عز وجل ركب) جمع
راكب (قوله عز وجل
روح منه) يعني عيسى
عليه السلام روح من الله
أحياء الله فجعله روحا
والروح الامين جبريل
عليه السلام وقوله تعالى

الاخرى (و) لا يخل ذلك باظهار دينه بل ان تتركوا النفي (يستبدل قوم غيركم) كاهل
 فارس واليمن فيضركم بالعذاب الاليم (و) باستبدال قوم آخرين (لا تضروه شيئا) بابطال
 دينه (والله على كل شيء قدير) فيقدر ان يظهر دينه بقوم آخرين بالاحاجة اليهم فانكم
 (الانصروه) أي اتفقتم على ترك نصره نصره الله بغير سبب ولا يعد (فقد نصره الله اذ
 أخرجه الذين كفروا) أي حين مكروه الكفار فصار واسبب خروجه فخرج مع أبي بكر
 (فأما الذين اذهما في الغار) ليس معه جماعة تنصره فنصره (اذ يقول اصاحبه) أبي بكر حين
 قال لو نظر المنصر كون الى أقدامهم لأروا منا ظنك بأثنين الله ثالثهما (لا تحزن ان الله معنا)
 بالمعونة (فأنزل الله) بهذا القول (سكينته) أي أمنت التي تسكن عندها القلوب (عليه) أي
 على صاحبه وقد كان نصره الله بلا سبب (و) قد جعله بسبب خفي اذ (أبده) نصره يوم بدر
 وحنين والاحزاب (بجحود) من الملائكة (لم تروها) وان رأتم الكفار (و) ليس هذا مخصوصا
 بوقت دون آخر بل لم يزل يفعل ذلك حتى (جعل كلمة) أي دعوة (الذين كفروا) مع
 كثرتهم (السفلى) أي الدنيا التي لا يلبس بها (وكلمة الله) أي دعوته الى التوحيد والاحكام
 (هي العليا) لا تزال عالية الى يوم القيامة (و) لا يعد مع ضعف المؤمنين اذ (الله عزيز) أي
 غاب على ما أراد لا يحتاج الى سبب ولكنه رب الاسباب لانه (حكيم) ومن الحكمة في
 جعلكم سبب النصر بعد دفعه بلا سبب فارة بسبب مما يرى أخرى انابكم (انفروا خفاها)
 ليكون لكم أجر النشاط والمجبة (ونقالا) ليكون لكم أجر المشقة (وجاهدوا بأموالكم)
 لتعوضوا منها الثواب الابدي (وأنفسمكم) لتعوضوا بها الحياة الابدية فاعلمون ذلك وان لم
 تكفوا به (في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) مقدار العوضين انكم لا تعاون
 لذلك (لو كان) ما ندعوهم اليه (عرضا قريبا) أي نفعا دنيويا (و) السعي اليه (سقرا قاصدا)
 أي وسطا (لا تعولن) لا لاجل بل لموافقة أهوائهم ولوعلو العملوا له عظم المشاق فراءوا بعد
 الاسفار أقرب (ولكن) لجهلهم (بعدت عليهم الشقة) أي بعد عليهم السفر ذو الشقة وهم
 يدعون العلم به (و) يزعمون أنهم عاجزون عنه (سيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم)
 ولا تنفيذهم هذه الدعوى والحلف بل (يملكون أنفسهم) بهذا الحلف والخالف ودعوى
 العلم والعجز (و) لا يصدق الحلف ودعوى العجز اذ (الله يعلم) بأقامة الدلائل العقلية والنقلية
 (أنهم الكاذبون) والحلف وان كان مصداقا في الجملة فليس يصدق لهم لذلك (عفا الله عنك)
 أي عفو عن الجته - ر الخطي (لم أذنت لهم) بحلفهم (حتى يتبين لك) بيانا واضحا (الذين
 صدقوا) بطريق غير حافهم فتأذن لهم (وتعلم الكاذبين) بوجه فتزجرهم عن الاستئذان
 على أنه لا يلتبس فيه الصادق بالكاذب لانك انما تأمر القادرين بالخروج فحينئذ
 (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله) لمنع ايمانهم به من مخالفتهم مع القدرة (واليوم الآخر) لمنع
 ايمانهم به من ترك تعويض الثواب والحياة الابدين اذا أمروا (أن يجاهدوا بأموالهم)

ويسئلونك عن الروح
 قل الروح من أمر ربي
 أي من علم ربي وأنت
 لا تعلمونه والروح فيما قال
 المفسرون ملك عظيم من
 ملائكة الله عز وجل
 يقوم وحده فيكون صفها
 وتقوم الملائكة صفها

وأنفسهم) بل يخافون أن يقصروا في بذلهم ما بعد أمر الله (والله عليم بالمتقين) فيعطيهم من
 الاجرام ما يناسب تقويمهم (انما يستأذنك) في ترك الجهاد بهم (الذين لا يؤمنون بالله) فلا
 يبدلون أموالهم وأنفسهم لأمره (واليوم الآخر) اذ لا يرجون ثوابه ولا حياته (و) هم
 وان وجدوا دلائل ذلك (ارتابت قلوبهم) ورتخ فيها الريب (فهم في ريبهم يترددون)
 لا يخرجون عنه أبدا (ولو) كان المستأذنون مؤمنين اسكان استئذانهم لعجز عرض لهم بعد
 القدرة فلو (أرادوا الخروج) قبل الحجز (لأعدوا له عدة) من أسباب السفر والحرب
 (ولكن) لم يعدوا فلم يريدوا الخروج لان الله تعالى وان أمرهم به ابتلاء (كره الله انبعاثهم)
 أي قصدهم للخروج (فنبطهم) أي حبسهم عنه بالقاه الجبن والكسل عليهم (وقيل) لهم مع
 نحر يكهم بالأمر (اقعدوا مع القاعدين) من النساء والصبيان وانما كره انبعاثهم فنبطهم
 لانه علم أنهم (لو خرجوا) فصاروا (فيكم ما زادوكم الاخبالا) أي فسادا بالجميمة (ولا وضعوا
 خلاصكم) أي أوقعوا التخذيل والهزيمة بينكم لانهم (يغفونكم) أي يطلبون لكم (الفتنه)
 أي ما تفتنون به (و) انما يسر لهم ذلك اذ (فيكم) أيها المؤمنون المخلصون (سماعون لهم)
 أي منقادون لقولهم اضعف عقولهم فيتموهمون منهم النصيح والاعانة وقد وضعوا مكانهم ما
 التخذيل والفتنة ظاهرا (ولله عليم بالظالمين) فذكره انبعاثهم ونبطهم ويدل على ابتغائهم
 الفتنة في كل مرة انهم والله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) يوم أحد (و) يدل على زيادتهم
 الخيال انهم (قلوبك الامور) فغيروها عن حقائقها سعيها في ابطال الأمر فلم يزلوا على ذلك
 (حتى جاء) النصر والتأييد (الحق وظهر أمر الله) أي علا دينه (وهم كارهون) بحج الحق
 وظهر أمر الله فكروه انبعاثهم (وممنهم) أي ومن المستأذنين الطالبين فتنة المؤمنين (من
 يقول) وهو جدين قيس اذ قال له صلى الله عليه وسلم هل لك في جلاد بني الاصفري يعني الروم
 فتتخذ منهم سراري ووصائف (اثنى لي) في القعود (ولافتقني) بالنساء وأعينك على فرد
 عليه عز وجل بان اتخاذ السراري ليس من الفتنة المحذورة وانما هي فتنة الكفر والنفاق
 (ألا في الفتنة) المحذورة (سقطوا) وهم وان لم يروا الكفر والنفاق فتنة فلا شك ان جهنم
 فتنة (وان جهنم) عندا حاطة أسباجها (لهيطة بالكافرين) ويكني عن أسبابها حسدهم على
 دينك بحيث (ان تصيبك حسنة) ظفر وغنية (تسوءهم وان تصيبك مصيبة) أي شدة كما في أحد
 (يقولوا قد أخذنا أمرا) بالحزم في القعود (من قبل) أي من قبل أن تصيبهم كانوا اطلعوا
 على الغيب (ويزولوا) عن مجتمعتهم الذي أظهر وافيته الفرح برأيهم (وهم فرحون) أي
 مسكرون على الفرح برأيهم وبما أصابكم وبما سلموا (قل) لا وجه له هذا الفرح لرضاها
 فانه (ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا) ونحن راضون بقضائه فلم يسؤنا بالحقيقة كيف ولم يكتبها
 علينا البضر نأبها اذ (هو مولانا) يتولى أمورنا فأنما كتبنا علينا البوقفنا للصبر عليها والرضا
 بها فبطينا من الاجرام هو خير منها (و) لاجرم في التخلف عن الجهاد لاجلها لانها كتبت

فذلك قوله عز وجل - اليوم
 يقوم الروح والملائكة
 صفا (قوله عز وجل رفانا)
 وقتانا واحد ويقال
 الرفات ما تشار من كل شيء
 إلى (قوله عز وجل رجما)
 أي رجسة وعطفا (قوله
 تعالى ركما) أي بعضه

فلا بد من اصابتها جاهد فأمر لعل أن لا تصيب من صحيح نو كاه على الله لذلك (على الله فليته وكل
المؤمنون) إذا أمرهم بشئ مخطر (قل) يا أيها الحاسدون علينا في ديننا الذي نجاهد لاجله
(هل تربصون بنا) أي تنتظرون بنا في الحسد على الجهاد الذي نريده أعلام ديننا (الاحدى)
العاقبتين (الحسينيين) النصر أو الشهادة (ونحن نترصد بكم) في حسدكم أحد السوءيين (أن
يصيبكم الله بهذاب) نازل (من عنده) بلا واسطتنا (أو) بهذاب واقع (بأيدينا فتربصوا) في
حسدكم بنا إحدى الحسنيين (انامعكم متربصون) غمنا لانفسنا ما ترصدتم في حسدكم فلهذا
ردتكم زهم من الفتنة وأما رداعتهم بالمال فهو المثار إليه بقوله (قل) لجد بن قيس وأصحابه
(أنفقوا) في سبيل الله (طوعاً أو كرهاً) لا يتقبل منكم) لانه انما يتقبل عمل من وافق أمر الله
ولستم كذلك (انكم كنتم قوما فاسقين) أي خارجين اما في صورة الطوع فلا تكم
مأمورون بالاخلاص وانتم مراؤون وأما في صورة الكسرة فلا تفعل المكروه لا ينسب اليه
(وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) لولم يراؤا ولم يكرهوا (الأنهم كفروا بالله) فان الكثير
بالامراء من مخالفة أمره (و) يكفي في الكفر به تكذيب (برسوله) لانهم بمنزلة أن يقولوا
ان من أرسله ليس باله (و) من علامات كفرهم بالله انهم (لا يأتون الصلوة) التي بها وصلهم الى
الله (الا وهم كسالى) اذ مقتضى الايمان ترك التكاسل فيما هو سبب الوصول الى من
يؤمنون به (و) أيضاً (لا ينفقون) النفقة التي بها يشارحبه على حب المال (الا وهم
كارهون) وهو يدل على اثارهم حب المال على حب الله واذا ظهرت لك علامات كفرهم
(فلا تعجبك اموالهم ولا أولادهم) فانهم وان كانت نعم ما حقه أن تعطى للشاكرين لكن
الله تعالى لم يعطهم ايشكر وهافيجزهم بشكره بل (انما يريد الله ليذهبهم في الحيرة الدنيا)
بما يرون فيها من الشقاء والمصائب (و) لا يثارهم حبها على حب الله (ترهق أنفسهم وهم
كافرون) اذ يعضون من سلب عنهم محبوبهم من الاموال والاولاد بازهاق أنفسهم (و) اذا
ظهر نفاقهم بجزهم بحسنة المؤمنين وفرحهم بمصيبتهم (يخلفون بالله انهم لن ينفقوا ابداً لالة
اليمن دلالة النفاق) وما هم (بدلالة اليمن منكم) لان دلالة النفاق أقوى كيف ولولم يخافوا
لم يخلفوا (ولكنهم) اذا هم حلفوا علم أنهم (قوم يفرقون) أي يخافون أن يفعل بهم مثل
ما يفعل بالمشركين وسبب الخوف اضطرابهم الى مساكنهم مع ضعفهم ولذلك (لو يجدون
ملجأ) أي قوماً او حصناً يتحشرون اليهم أو اليه (أو مغارات) يسكن كل واحد منهم غاراً (أو
مدخلا) أي نفقا فيجرون فيه كالضب والقار (لولوا) أي أقبلوا (ليه) لانه لاظهار كفرهم
(وهم يجمعون) اكراهم هجتكم المحببة لهم الى اظهار الايمان (ومنهم) أي ومن المنافقين
انهم لكم (من) يظهر كفره صريحاً فظهوره بالعلامات (بلازنا) أي يعيبك (في) قسم
(الصداقات) وهو ذو الخو بصره حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يقيمهم ان قال يا رسول الله اعدل فقال عليه السلام ويلك من بعدل
اذ لم اعدل وأبو الجواظ قال لا تزون الي صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم

فوق بعض (قوله عز وجل
رخاء حيث أصاب) أي
رخوة لينية وحيث أصاب
أي حيث أراد يقال أصاب
الله بك خير أي أراد الله
بك خيراً (قوله تعالى رجت
الارض رجا) أي زلزلت
واضطربت وتحررت

أنه يعدل ولم يكن لزمهم لنعمه المستحقين واعطائهم غيرهم بل لمنعه اياهم (فان أعطوا منها) ولو
 بلا استحقاق (رضوا) وجعلوه عدلا (وان لم يعطوا منها) اعدم استحقاقهم (اذ اهدم يستحقون)
 فيجعلونه غير عدل (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) لذل ذلك على اخلاصهم (و) لا ينعمهم
 من ذلك عدم كفايته بل (قالوا حسبنا الله) فان لم يكن لنا الا أن (سيموتنا الله من فضله ورسوله)
 فان لم يؤت لنا في المستقبل ايضا فلا تبالى له (انا الى الله راغبون) ثم بين المستحقين الذين اعطاهم
 عدل ومنعهم ظلم فقال (انما الصدقات) حق (للفقراء) من لامل له ولا كسب لائق يقع
 موقعهم حاجته كأنه أصيب فقارهم قدمهم لانهم أحق (والمساكين) من له مال أو كسب
 لا يكتفيه كان الجوز أسكنه ثم ذكر من يحتاج اليهم المحتاجون الى الصدقات فقال (والعمالين
 عليهما) أي الساعين في تحصيلها القابض والوازن والكيال والكتاب يعطون أجورهم منها ثم
 ذكر من يحتاج اليهم الامام فقال (والمؤلفة قلوبهم) وهم قوم ضعفت نيتهم في الاسلام فيحتاج
 الامام الى تأليف قلوبهم بالعطاء تقوية لاسلامهم لئلا يسرى ضعفهم الى غيرهم أو أشرف
 يتربع باعطائهم اسلام نظرائهم ثم ذكر من يعان بهما في دفع العوارض (و) أجلها الاعانة
 (في ذلك الرقاب) فيعطى المكاتب ما يستعين به على أداء النجوم وان كان كاسبا ثم ذكر من
 يفتك ذمته عن الديون فقال (والغارمين) من استدان لنفسه في غير عصبية ولم يجد وفاء أو
 لاصلاح ذات البين ولو غنيا ثم ذكر الاعانة على الجهاد الذي يفتك به الاسلام عما يهونهم من
 غلبة الكفار فقال (وفي سبيل الله) فيصرف على المتطوعة في الجهاد ويشترى لهم السكران
 والاسلح ثم ذكر الاعانة في قطع الطريق فقال (وابن السبيل) وهو المسافر المنقطع عن ماله حال
 كونها (فريضة) مقدرة لكل صنف من هؤلاء بالراي بل (من الله) وكيف يفوض الى رأي
 الغير وليس له علم كامل ولو علم لم يذهب الى هواه (والله عليم حكيم) لا يعلل في شيء الى خلاف
 مقتضى العلم به (ومنهم) أي ومن الذين يحلفون بالله انهم لم يمسككم من هو أشد من اللاه في
 الصدقات اذ هم (الذين يؤذون النبي) فوق اذاء الاله (و يقولون) اذا قيل لهم لا تفتعلوا
 ان بلغهم ما يتولون يقع بكم (هو أذن) أي يسمع كل ما يقال له فتقول ما شئنا ثم نشكر ونخلف
 فيصدقنا قاله جلاس بن سويد وأصحابه يعنون أنه ليس بعيد الغور بل سريع الاعتراض بكل
 ما يسمع (قل أذن خير لكم) أي يسمع من كل أحد ما هو خير لكم لانه (يؤمن بالله) ومن خواصه
 التصديق في الخبرات (ويؤمن للمؤمنين) أي انما يصدق في الشر من عرف كمال ايمانه
 لان تكذيب المؤمنين لتصديق المنافقين فيبيع جدا وكيف يكذب المؤمنين لتصديق المنافقين
 (و) هو (رسالة للذين آمنوا منكم) لالامنافقين المؤذنين له عليه السلام كيف (والذين
 يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فليكن من عذابهم تصديق المؤمنين عليهم وكيف يصدق
 المنافقون ولا يقع صدقهم في القلوب وان حلفوا لانه يفعل الله وانما يوقعه الله اذا أرضوه
 وهم انما (يحلفون بالله انكم لم يرضوكم) دفعا لضرركم (والله ورسوله أحق أن يرضوه) لان
 ضرر عدم ارضائهم أشد يعلونه (ان كانوا مؤمنين) وهو العذاب الاخرى فلا يعد

(قوله تعالى الرجبى)
 المرجع والرجوع
 * (باب الرأ المكسورة)
 (قوله تعالى رجلا أو
 ركبانا) أي جمع راجل
 وراكب (قوله عز وجل
 ربا) وأصله الزيادة لان
 صاحبه يزيد على ماله ومنه

تعذيبهم بعدم ايقاع صدقهم عند حلفهم في قلوب الناس فان أوقع صدقهم فأنما دفع عنهم
أذى الضرر (ألم يعلموا أنه من محاد الله ورسوله) أي يعادهم أو لا يرضهم (فان له نار جهنم
خالدا فيها) فلا يبلغ ضرر الخلق الذين يرضونهم ذلك المبلغ فان فعلوا ذلك لدفع الخزي الديني
من جهتهم فالاولى دفع الخزي الاخر واذ (ذلك الخزي العظيم) ليكن المنافقون لا يبالون
بذلك الخزي وانما يبالون للخزي الديني فانه يحذر المنافقون أن تنزل عليهم (أي على المؤمنين
(سورة) أي طائفة من القرآن محبطة بأسرارهم احاطة السور بالمدينة (تنبيه) بجميع
قبائحهم حتى (بما في قلوبهم) فيفتضحون بها وينفعل بهم مثل ما يفعل بالمشركين (قل)
منتضى هذا الحذر ترك النفاق وأنتم لا تتركونه بل تستهزؤون معه (استهزؤا) بالله وآياته
ورسوله (ان الله مخرج) بالوحى أو بطريق آخر من قلوبكم ومن سائر أماكنكم الى الرسول
والمؤمنين (ما تحذرون) خروجه (و) هم يعقدون في دفع هذا المحذور اذا خرج على
عذرهم الفاسد فانك والله (لئن سألتهم) عن ايمانهم بتلك القبائح المتضمنة للاستهزاء بالله
وآياته ورسوله (اي قولن) في الاعتذار انه لم يكن عن القاب حتى يكون نفاقا وكفرا بل
(انما كنا نخوض) أي ندخل هذا الكلام لترويح النفس عن مشاق السفر (و) ليس فيه
وإطالة القلب بل غاية انا كتابه (نلعب) أي نغزح (قل) آياته وآياته ورسوله كنتم تستهزؤون
في ترويحكم ومن احكم ولم تجدوا لهما كلاما آخر (لا تعتذروا) بعدزي يكون كفرا وان لم
يكن عن جد وقد قلب وهو أخش من الكفر المتمراد (قد كنتم بعد ايمانكم ان تعف
عن طائفة منكم) يجعلها مؤمنة خاصة لكونهم غير راضين بها والاستهزاء
موجب للتعذيب (تعذب) أي نعين للعذاب (طائفة) أي كانوا مجرمين) بالنطق به أو الرضا
وكيف لا تعذب هذه الطائفة وأثر الكامل فيها يسرى الى الناقص اذ هم كأجزاء الشيء
الواحد اذ (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فيتقوى الناقص منهم حتى يلحق بالكامل
وكيف لامع انهم (يأمرون بالمعصية) الكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) الاخلاص
والطاعات (ويقبضون أيديهم) عن الخيرات (نسوا الله) الذي يجزيهم على الخيرات والشعور
(فسيهم) عن لطفه واخراجهم عنه مع عمومه لكمال خروجهم عن طاعته (ان المنافقين
هم الفاسقون) ولم ينسهم باعتبار قهره وانتقامه اذ (وعدا الله المنافقين والمنافقات) أي
الكاملين والناقصين ما وعد الكفار وان أظهروا الايمان وأجرى عليهم في الدنيا أحكام
المؤمنين لكن وعدهم (والكفار) الذين أظهروا كفرهم (نار جهنم) وهي وان أخرج منها
من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان فلم يؤثر ما ظهر من ايمانهم في ذلك بل جعلوا (خالدین
فيها) وهم وان شاركوها الكفار في عذابهم بنار (هي) حبيهم و) لكن زيدا في حقهم ان
(لعنهم الله) لعنة خاصة بهم (ولهم) من تلك اللعنة (عذاب مقيم) وراة اقامة العذاب المشترك
ولا ينافي هذا اللعن التسعيم الديني اذ أنتم أي المنافقون في ذلك (كالذين من قبلكم) ممن أنعم
عليهم ثم عذبوا اذ كانوا أشد منكم قوة في أنفسهم (وأكثر أموالا) نفيدهم من يدقوة

قوله هم فلان أرى على
فلان اذا زاد عليه في القول
(قوله عز وجل ريون
أي جماعات كثيرة الواحد
ري (قوله تعالى ريشا)
وريشا واحد ما ظهر من
اللباس والشار والرياش
أيضا تلصص والمعاش

ومنافع آخر (وأولاداً) تنمدهم من يد قوة لا تقوت بقوات المال ومنافع آخر (فاستمتعوا) أى
 فاستمتعوا (بجلاقتهم) أى نصيبهم ثم أعطاكم أي المنافقون أقل مما أعطاهم (فاستمتعتم بجلاقتكم)
 التذليل استمتعاً كاملاً (كما استمتع الذين من قبلكم بجلاقتهم) الكامل (و) لم تشكروا والمنعم بل
 (خضتم) أى دخلتم فى الكلام الردى فى حقه (كالذى خاضوا) أى كالكلام الذى خاضوا فيه من
 غير نقص ولا ينفعكم أي المنافقون اظهار الايمان والطاعات فان الاقرب مع كفرهم لم يكونوا
 خالين عن عمل صالح لكن (أولئك) لبعدهم عن استحقاق الثواب (حبطت أعمالهم) فلم
 تفد لهم (فى الدنيا والآخرة) كيف (و) لو وجد فيهم الايمان حال الايمان بها ثم زال عنهم
 (وأولئك هم الخاسرون) يتلفها بعد حصولها كمن احترق زرعهم حين حصاده فان أنكرها
 ما جرى من ذلك على الماضين فلا وجه له (ألم يأتهم) بطريق التواتر (نبأ) أى قصة اهلاك الله
 بعد تنعيمهم (الذين من قبلهم قوم نوح) أنهم عليهم نعم منها تطويل أعمارهم ثم أهلكهم
 بالطوفان (وعاد) أنهم عليهم نعم منها من يد قوتهم ثم أهلكهم بالريح (وتعود) أنهم عليهم نعم منها
 القصور ثم أهلكهم بالرجفة (ودوم إبراهيم) أنهم عليهم نعم منها اعظم الملك ثم أهلكهم ثم عرو
 بالبعوض الداخلى فى أنفه (وأصحاب مدين) أنهم عليهم نعم منها التجارة ثم أهلكهم بأغاضة النار
 عليهم (والمؤتسكات) أنهم عليهم نعم منها الذات الوقاع المحرم ثم أهلكهم بجعل قراهم عليها
 ساقطها وامطار الحجارة عليها وكان تعذيبهم بعد رد الرسل اذ (أنتم رسلهم بالبينات)
 بعدوتهم ذلك العذاب كما تعدكم فان أنكرها اتيان الرسل اياهم (فما كان الله اعطاهم
 ولكن) أنهم عليهم (و) كانوا يشكروهم وصرفهم نعمة الى غير ما أعطاهم اياها لاجله (أنفسهم
 يظلمون) فيستحقون ذلك العذاب (و) لا يعدون يعفو عن طائفة منهم وان كان فيهم ضعف
 ايمان لانه يتقوى المؤمنون بعضهم ببعض أكثر مما يتقوى المنافقون بعضهم ببعض اذ
 (المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) وتقوية الولاية أعظم من تقوية الجزئية اذ لهم
 استيلاء فى الظاهر بالتول اذ (أمر من بالعرف وينهون عن المنكر) ولا استيلاء للمنافقين
 فى العكس ليل طباة هم اليه (و) لهم استيلاء فى الظاهر بالفعل اذ (يقومون الصلوة ويؤتون
 الزكاة) فتؤثر رؤيتهم أكثر من تأثير القول (و) لهم استيلاء فى الباطن اذ (يطيعون الله
 ورسوله أولئك) وان كان فى بعضهم ضعف ايمان حيناً (سيرجهم الله) بتقويته فيهم لان نوره
 غاب على ما ظهر (ان الله عزيز) لكنه انما يظهر فى كل شئ بحسبه لانه (حكيم) وكيف
 لا يقوى بعضهم ببعض ويرجهم بعد التقوية وقد (وعدهم الله المؤمنين والمؤمنات) أى
 لكاملين والقاصرين (جنات) وليرى انهم الانوار من بعضهم الى بعض (تجربى من
 تحت الانهار) ولا يعود ضعفهم بعد التقوية لذلك جعلوا (خالدين فيها) الضعف وان كان
 نلجبت فى قلوبهم لكن بعد التقوية ثم طيبها لذلك وعدهم (مسكن طيبة) ولعدم كون
 قلوبهم بعد التقوية بحيث تطيب مرة دون أخرى جعلت (فى جنات عدن ورضوان من الله

(قوله عز وجل رجز) أى
 عذاب كقوله عز وجل
 فلما كشفنا عنهم
 أى العذاب ورجز
 الشيطان أطعته وما يدعو
 اليه من الكفر والرجز
 والرجس واحد فى معنى
 العذاب والرجس أيضاً

أكبر) وهذه التقوية وإن كانت بعد ضعف فلم يقصر الفوز بها بل (ذلك هو الفوز العظيم)
 كفوز من قوى من أول الأمر (يا أيها النبي) أي الذي نبي بأسرار التأثير فكان أكثر تأثيرا
 من سائر المؤمنين ليس لأن تأثير في الكفار والمنافقين بالرحمة بل (جاهد الكفار والمنافقين)
 التؤثر فيهم بالتأثير (و) لا تلتزم معهم لئلا يكون لهم نصيب من رحمتك العامة بل (اغظ عليهم)
 (و) كيف تؤثر فيهم الرحمة وقد أحاطت بهم أسباب الشقاوة كأنهم الآن (ما واهم جهنم) ليس
 مصيرهم اليوم القيامة لكونهم اليوم فيها بل (بئس المصير) ولا حاطة أبواب الشقاوة بهم
 (يحافون بالله ما قالوا) فيك شيئا يسوءك (و) الله (لقد قالوا كلمة الكفر) وذلك أنه عليه السلام
 نزل عليه القرآن في غزوة تبوك بعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد
 لأخواتنا حقاً لنحن شر من الجحيم فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فحلف بالله
 ما قاله فنزل (و) لم يقتصر على كلمة الكفر بل (كفروا) بأفعال (بعد الإسلام هم) من
 جملتهم (هموا) أي قصدوا (بما ينالوا) من أهلاكه عليه السلام بدفعه عن راحته
 إلى الوادي إذا نسج العقبة بالبليل عند رجوعه من تبوك اتفق عليه خمسة عشر منهم وكان
 عمار بن ياسر أخذ بمخاطم راحته يتوردها وحذينة يسوقها فيمنهاها كذلك اذ مع حذينة
 يوقع اخفاف الابل وقعة السلاح فقال اليكم اليكم بأعداء الله (وما نتموا) أي وما قصدوا
 نعمة رسول الله بشئ (الآن أغناهم الله ورسوله) بالغنائم وقد كان أكثرهم محايي ففكان
 حقهم أن يشكروه وليكونه (من فضله) ليكنهم قصدوا انتقامه زمع ذلك لم ينزع عنهم فضله
 بالسكينة بل مكثهم من التوبة (فان يتوبوا يك) توبتهم (خير لهم) بمبينا فضله في الدارين
 (وان يتولوا) عما عرض عليهم من التوبة (يعذبهم الله) بنزع فضله بالسكينة ولا يقتصر على
 النزع بل يجعله (عذابا إلى ياف الدنيا) بالقتل والامر (والآخر) بالنار وغيرها (ومالهم في
 الأرض) قبل ظهور الله (من ولي) يشفع لهم في دفع العذاب (ولا نصير) يدفعه بقوة قتاب
 الجلاس وحسنت توبته (ومنهم) أي ومن المنتقمين لا غنا الله ورسوله إياهم عما آتاهم من
 فضله التام كئيل لا يمانهم المتولين عن التوبة (من عاهد الله) وهو فعليه بن حاطب أتي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه السلام قليل تؤدى
 شكره خيرة من كثير لا تطيقه فراجع فقال والذي بعثك بالحق (لئن آتانا من فضله لنصدقن
 ولنسكون من الصالحين) باعطاء كل ذي حق حقه فدعاه صلى الله عليه وسلم فالتخذ غنما ففت
 كما ينبغي للدود حتى ضاقت المدينة فنزل وادبا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عليه السلام عنه
 فقيل كثير ما له حتى لا يسعه واد فقال يا وحي فعليه (فلما آتاهم من فضله بهجلا به) أي بفضل
 من ذلك الفضل (وتولوا) عن العهود واليمين (وهم معرضون) أي فاصدون الاعراض من أول
 الأمر مستترون عليه (فأعقبهم) أي جعل عاقبة أمرهم (فناقا راها) (في قلوبهم) دائما
 (اليوم يلقونه) لا يجرد البخل بل (بما خلقوا الله ما وعدوه) من التصديق والصلاح (وبما
 كانوا يكذبون) في اليمين إذ قصدوا به الحث وذلك أنه عليه السلام بعث مصدقين فاستقبلهما

القدر والنق
 فزادتهم رجسا إلى رجسهم
 أي نذنا إلى تنهم والنق كتابة
 عن الكفر أي كفرنا إلى
 كفرهم وعلى المعنى الآخر
 فزادتهم رجسا إلى رجسهم
 أي فزادتهم رجسا إلى

الذاس بصدقاتهم ومرا بتمعية فسألاه الصدقة فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية
 فارجمها حتى أرى رأي فتزات فجاءها الصدقة فلم يتقبلها عليه السلام وليس اعطاء الله اياهم أولا
 من جهله بقصدهم الحنت بل قد جرى معهم أولا بتمتضي ظاهريهم ثم أظهر رفاقهم والزهم
 ايام لاجل اجترائهم على الله بنسبة الجهل اليه بما هم عليه (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم) وهو
 قصدهم الحنت في اليمين في ابتدائه (ونحوهم) أي ما تناجوا به من تسمية الزكاة جزية أو
 أخت الجزية (و) كيف اعتقدوا ذلك فيما وجد فيهم ولأنهم من الظهور وقد علموا (أن الله
 علام الغيوب) التي لم تخرج الى الوجود ولا بعد استزاه الله بهم بحرية معهم على ظواهرهم
 أولا ثم اظهروا قبا عنهم وقد استزأعن استزأ بعض عباده اذ (الذين يلزون) أي يعيرون
 (المطوعين) أي المتبرعين (من المؤمنين) وان لم يبلغوا الى حد الولاية (في الصدقات) فيزعمون
 انهم تصدقوا رياء (و) يلزون (الذين لا يجحدون) ما تصدقون به (الا) قلة لا يعطون
 (جهدهم) أي مقدار طاقتهم ولا يقتصرون على أدنى العز بل يبالغون فيه (فيستخرون
 منهم) فيقولون ان الله ورسوله غنيان عن صدقتهم (ستخر الله منهم) أي جازاهم على سخريهم
 (واهم) من سخريهم لولم يجازهم الله من خارج (عذاب أليم) من الهيمنة القبيحة التي تحصل لهم
 منه روى أنه عليه السلام حدث على الصدقة فجاءه عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال
 لي ثمانية آلاف درهم فاقضت ربي أربعة آلاف درهم وأمسكت لعمالي أربعة آلاف درهم
 فقال عليه السلام بارك الله لك فيما أعطيت وما أمسكت فصولت اخذت امرأته عن نصف
 الثمن بثمانين ألف درهم وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق غر وجاه أبو عقيل الانصاري بصاع
 تمر وقال بت ليلتي أجز بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فتمرت صاعا لعمالي وجئت بصاع
 فامر الله عليه السلام أن يثمره على الصدقات فقال المنافقون ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء
 وكان الله ورسوله غنيين عن صاع أبي عقيل ولكنه أحب أن يذكرك نفسه ليعطي من الصدقات
 فتزات (استغفروا لهم) أي للذين سخر الله منهم لسخرهم بالله أو بأحد من المؤمنين في العمل
 الصالح (أو لا تستغفروا لهم) فانهم ما في حقهما سواء وان بالغت في الاستغفار بحيث (ان تستغفر
 لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم) كما لا يغفر لهم لولم تستغفروا لهم أصلا (ذلك) أي عدم الغفران
 لهم (بأنهم كفروا بالله ورسوله) اذ سخر وامرهم ما أومن العمل الصالح الذي هو مقبول عندهما
 ولا يفيد الاستغفار للكافرين لخروجهم عن أمر الله بالكلمة (والله لا يهدي القوم الفاسقين)
 الخارجين عن طريق التقرب اليه برفع حجب المعاصي وسرهاب الاستغفار ولعدم هدايتهم
 جعلوا القروح مكان الحزن والكراهة مكان الرضا فانه (فرح المنافقون) أي الذين خلفهم
 الشيطان عن غزوة قبول اذ رضوا (بعدمهم) أي بلامرهم مكان قعودهم لكون قعودهم
 (خلاف) أمر (رسول الله) مع ما فيه من حزن العاقبة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم
 وأنفسهم في سبيل الله) مع ما فاتهم من الثواب الابدي والحياة الطيبة الابدية الموجب للرضا
 (و) (من ضلهم ترجع حراشهم على حرائجهم اذ قالوا لا تنفروا) الى الجهاد (في) أيام

عذابهم من عذاب الله
 كفرهم والله أعلم (قوله)
 عز وجل والزجر فاجبر
 والزجر أيضا بكسر الراء
 ونهها ومعناها واحد
 وفسر بالاولان وسببت
 الاولان رجز لانهم سببت

افراط (الحر) أي حر الشمس (قل نار جهنم) على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدل
 ثواب الجهاد والحياة الطيبة الابدية (أشد حرا) يدركون غاية شدتها (لو كانوا يقهون) ان
 أثر غضب الله يجب أن يكون كذلك وإذا كان فرحهم بغفلة الله ورسوله وجبال هذا الاثر
 من غضبه (فليضحكوا) بفرحهم (قليل) غايته مدة حياتهم (وليمكوا كثيرا) بعد الموت
 أبدا لا تباد (جوابا كما كانوا يكسبون) بهذا الفرح من الكفر والمعاصي العظام وإذا تحقق
 فرحهم بالتعود خلا ذلك وكرهتهم للجهاد (فان رجعت الله الى) الجهاد مع حضور (طائفة
 منهم) فاستأذنوك للخروج (دفع الالعار السابق) (فقل) هذا الاستئذان يجدد الالعار لانكم
 تفرحون بخلاف وتسكرون الجهاد (ان تخرجوا معي أبدا) وان أمرتكم بعد استئذانكم
 (و) لئن خرجتم (ان تقا تلوا معي عدوا) انكم رضيتم بالعودة أول مرة) فخذلكم الله وستعظم
 عن نظره بل غضب عليكم وألزمكم العار (فاقعدوا مع الخائفين) من النساء والصبيان دائما
 (و) لا ينقطع غضب الله عنهم بعوتهم بل هو مؤبد لذلك (لا تصل على أحد منهم) إذا (مات)
 ولا ينسخ هذا النهي بل يبقى (أبدا) لانها شفاععة ولا شفاععة في حقهم (ولا تقم على قبره)
 للاستغفار اذا استغفار في حقهم (انهم كفروا بالله ورسوله) في الحياة بالباطن (وما نواؤهم
 فاسقون) أي خارجون عن الايمان الظاهر الذي كانوا به في حكم المؤمنين قبل بعث عبد الله
 ابن أبي ابنه في مرضه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن فناء رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقال له أهلك حب اليهود فقال يا بني الله لم أبعث اليك لتلومني وإنما أبعث اليك
 لتستغفر لي وسأله فيصه ليكن فيه فأعطاه إياه واستغفر له ونفث في جده وصلى عليه ودلاه في
 قبره ففرقت ولا ينافي دوام غضب الله عليهم اعطاؤهم الاموال والاولاد (ولا تنجبك أموالهم
 وأولادهم) اذ لم ير الله انعامهم بالميل على رحمة بهم بل (انما يريد الله) بها اتقائهم لانه
 أعطاهم (أن يعذبهم في الدنيا) بالمشقة في تحصيها وحفظها والحزن عليها (وترحق أنفسهم
 وهم كافرون) بالله ابغضهم إياه عند سلبهم عن محبهم فهو كسلب المحبوب ومما يدل على ان
 أموالهم لتعذيبهم في الدنيا انها أسابهم الجاه الذي هو الذم المال اذ تلحقهم بالنساء والصبيان
 وعلى أنهم تترحق أنفسهم حال الكفر انهم يحالفون لاجلهم امتضى الايمان (و) ذلك أنه (إذا
 أنزلت سورة) أي طائفة من القرآن محيطه بالعلوم احاطة السور أمره (أن آمنوا بالله
 و) استدعوه من الخلق بأن (جاهدوا مع رسوله) الداعي اليه (استأذنك أولو الطول) أي
 الفضل والسعة (منهم) لخوفهم على أموالهم (وقالوا ذرنا) أي اتركنا عند أموالنا (نمكن مع
 القاعد بن) لحفظها فهو لا مع مخالفتهم مقتضى الايمان وهو أن لا يرزى بكفر أحد فيستدعي
 ايمان الكل تركوا الجاه اذ (رضوا) بالعار العظيم (بأن يكونوا مع) النساء (الخواف) لحفظ
 البيوت لا يشارهم حب المال على حب الجاه وعلى حب الله (وطبع على قلوبهم) التي تعرف
 ما في حب الله والتقرب اليه من القوائد الجليلة وما في الجاه من القوائد الدنيوية (فهم
 لا يفقهون) ما قوة على أنفسهم من تلك القوائد التي أدناها النصر والغنية وأعلاها

الرجز أي سبب العذاب
 قوله تعالى الرقد أي العطاء
 والعون أيضا وقوله بشس
 الرقد المرفود أي بشس
 العطاء المعطى ويقال بشس
 العون المعان قوله تعالى
 رثيا هم مزة ساكنة قبل
 الباء ما رأيت عليه من

التقرب الى الله تعالى وهم يزعمون أنه من كمال فقههم وهو غلط اذ لو كان كذلك لكان
 الرسول والمؤمنون الذين هم أفقه خلق الله أولى بذلك (لكن الرسول والذين آمنوا) فبلغوا
 فيه درجة الكمال في الفقه حتى صاروا (معهم) آثر وأحب الله على كل شيء حتى (جاهدوا)
 بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله لغلبة حب الله عليهم على حب الاموال والانفس فحفظ الله
 أموالهم وأنفسهم (وأولئك لهم الخيرات) النصر والغلبة وحفظ الجاه في الدنيا (وأولئك هم
 المفلحون) بأجر الايمان الكامل والجهاد وایمان من آمن بسببهم وأعمالهم وغير ذلك
 وبالقرب من الله في الآخرة ولا يضرهم ضياع أموالهم وأنفسهم ولولت قلت في الجهاد اذ
 (أعد الله لهم) بدل أموالهم (جنات) وبدل غنائمها كونها (تجری من تحتها الانهار) وبدل
 حياتهم كونهم (خالدين فيها اذلك) أي استبدال هذه الامور الخسيسة بثلث الامور الشريفة
 هو (القوز العظيم) الذي لانسبة فيه لا مبدل الى البديل الانسبة لاشئ الى ما لا يتناهى لكن
 هذا القوز انما يحصل لمن فقه (و) ليس من الذقة الايمان بالاعدار الكاذبة ولا عدم المبالاة
 بالله ورسوله مع دعوى الايمان فانه اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله
 (جاء المعذرون) أي الموهومون ان لهم عذرا (من الاعراب) الذين لا ذقة لهم (ليؤذن لهم)
 في ترك الجهاد الذي له ما ذكر من الفوائد (وقعد) من غير اعتذار من الاعراب من قلة المبالاة
 بالله ورسوله (الذين كذبوا الله ورسوله) في دعوى الايمان مع ظهور علامات الكفر من قلة
 المبالاة فاني يكون هذا من الفقه على أنه استبدال العذاب بالنواب فانه (سيصيب الذين
 كروا منهم عذاب أليم) بظهور كفرهم واقتضاهم في الدنيا والارث في الآخرة هذا في
 القعود عن عدم المبالاة في الاعدار الكاذبة لاني كل قعود ولا في الاعدار الصادقة لذلك
 (ليس على الضعفاء) هم العاجزون مع الصحة عن العدو وتحمل المشاق كالشيخ والصبي والمرأة
 والنحيف (ولا على المرضى) العاجزين بأمر عرض لهم كالعمى والعرج والزمانة (ولا على)
 الاقوياء والاصحاء (الذين لا يجدون ما ينفقون) في السفر والسلاح (حرج) في القعود بلا
 عذر ومعه (اذا انكحوا الله ورسوله) أي اخلصوا الايمان والعمل الصالح فلم يرجعوا ولم
 يثبوا الثمن وأصلوا الخيرات الى المجاهدين وقاموا بمصالح يوتهم كيف وهم بالنظر الى
 الله ورسوله محسنون (واعلى المحسنين من سبيل) الى عتابهم فضلا عن عقابهم (و) انهم عموم
 الخطاب ساقط عنهم اذ (الله غفور) للمكلف المعذور لانه (رحيم ولا) سبيل (على الذين اذا
 ما أولوا تحملهم) على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة كعقل بن يسار وصخر بن خنساء
 وعبد الله بن كعب وسالم بن عمرو وعلمة بن عمة وعبد الله بن مغفل وعلمة بن زيد لبلغوا مكان
 العدو (قلت) لهم (لا أجدمأ أحلكم عليه) لحينئذ (تولوا وأعينهم) كأنها (تقبض)
 بأنفسها اذ صارت كأنها (من الدمع حزنا لا يجدر) ما ينفقون في الجلال فهو لاء وان
 كانت لهم قدرة على تحمل المشاق فاعلمهم من سبيل أيضا فضلا عن المعاقبة (انما السبيل)
 بالعتاب والاعتاب (على الذين يستأذنونك) وان كانوا دون القاعد من عدم مبالاةهم بالله

شارة وهبشة وريابغير
 هم من يجوز أن يكون على
 المعنى في الاول ويجوز أن
 يكون على الرأى أى
 منظرهم من منظر النعمة وزيا
 بالزأى يعنى هيبة ومنظرا
 وقد قرئت بهذه الثلاثة
 الاوجه (قوله تعالى ركزا)

ورسوله (وهم أغنياء) قادرون على تحصيل الاهبة فاقبل ما يعاتبون به انهم (رضوا بان يكونوا مع الخوائف) من النساء والصبيان وسائر اصناف العاجزين وهذا الرضا كما هو سبب العتاب فهو ايضا سبب العقاب لانه لما كن عن قلة مبالايتهم بالله غضب الله عليهم (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ما يترب عليهم من المصائب الدينية والدينية ولغاية جهلهم (يعتذرون) سد السبيل عليهم وهو لا ينسد الا بسد الله تعالى وليس اعتذارهم اليه بل (اليكم) اذلو كن الى الله لكان قبل رجوعكم اليهم لكنه (اذا رجعت اليهم) اذ قبله كانوا يتوقعون عدم رجوعكم فاذا رجعت اليهم خافوا أن تفضحهم بالنفاق (قل لا تعتذروا) اظهروا كذبكم اذ لم يمنعكم فقر ولا مرض ولا يفيدكم الاعتذار لانا (لن تؤمن) أي ان نصدق قولاكم حتى يكون مفيدا (لكم) وكيف نصدقكم مع انه (قد نبأنا الله) بما يفضحكم (من أخباركم و) لو لم نبئنا اظهر كذب عذركم بافعالكم فانه (سرى الله عملكم و) هو لعدم اعتذاركم اليه غضبان عليكم فلا يبعد أن يظهره سماعه برسوله فبراه (رسوله) ولا يبعد ان يأمره بتبليغه انتمضوا عند الكل (ثم) ان لم يفضحكم ههنا فلا يبعد أن يفضحكم عند جميع خلافة يوم القيامة اذ (تردون الى عالم الغيب والشهادة) فلا يقتصر في فضيحتكم بظواهركم بل يعم الظاهر والباطن (فينبشكم بما كنتم تعملون) أي بجميع أعمالكم بحضور جميع الخلائق واذ لم يقل عذرهم يرون أنه انما لم يتقبل عذرهم لكونه غير مقرون بالخلف فحينئذ (سجلون بالله) تعزيرا (لكم) ويدل على هذا التعزير كونه (اذا انقلبتم اليهم) ولا تصدقون بذلك تصديقكم اياهم لياهم عنه بل (لترضوا عنهم) فلا تقعوا فيهم وان كان داعيهم الى الاخلاص (فأعرضوا عنهم) اذ لا يكون وقوعكم فيهم داعيهم الى الاخلاص (انهم رجس و) لا ينسد بذلك السبيل الذي جعل عليهم اذ (مأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) من الاصرار على النفاق بالاعراض عنهم ثم اذا علموا ان اعراضكم عنهم انما هو لكونهم رجسا (يخلفون انهم لترضوا عنهم) باعتقاد الطهارة والاخلاص فيهم (فان ترضوا عنهم) فلا يفسد هم رضاكم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي الخارجين عن الطهارة والاخلاص وان أدخلتموهم فيها فغايتهم الاعراض السابق عليه لا غير ثم أشار الى أن منافقي الاعراب أشد رجسا فلا يغتر بحلفهم وان لم يكذبهم الوحي فقال (الاعراب) اذا نأفقوا (أشد كذرا) فلا يبالون بالكذب في حلفهم بالله (و) لا يغتر بعدم ظهور امارات الكذب عليهم لان منشا ذلك كونهم أشد (نفاقا) وكيف يغتر بحلفهم (و) هم (أجدر) أي أحق (ألا يعلموا حدود) أي نهايات أحكام (ما أنزل الله) من مقام جهه (على رسوله) الجامع فلا يعلمون ما يلزم الحالف بالله على الكذب لعدم مخاطبتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة (والله) تعالى وان جهل الحالف سبب التصديق فحيث لا تعارضه امارات الكذب وهي وان كانت خفية في بعض المواضع لا تخفى عليه لانه (عليه) وكيف يجعله مع امارات الكذب سبب التصديق

أي عونا خشييا (قوله عز وجل ربيع) أي ارتفاع من الأرض والطريق وجهه أربع ورابعة (رعاة) جمع راع (قوله عز وجل ردأ بصداقني) أي معينا يقال ردأه على عدوه أي أعشه (قال أبو عمر هذا خطأ

مع انه (حكيم) من عدم علمهم بحدود ما أنزل الله جعلوا ما هو سبب محبة الله والاخلاص
 معه سبب النفاق اذ (من الاعراب من يتخذ ما يتفق في سبيل الله وهو سبب الاخلاص
 مغرماً) أي خسراً و هو سبب العداوة (و) لذلك (يتربص) أي ينتظر (بكم الدوائر) أي
 دوائر الفلك ليتخلص من ذلك الاتفاق فيسبواكم بذلك (عليهم دائرة السوء) من تلك الدوائر
 التي سبواكم بها ظمأ كيف (والله جميع) سبهم مستجيب لها لا في حقكم اذ لا تستحقونها
 بل في حقهم لانه (عليهم) عن يستحقها نزلات في غطافان وأسد وتيم وبني عامر بن صعصعة
 (و) انما جعلوه سبب العداوة لعدم الايمان بالله فيعتقروا اليه ولا باليوم الآخر فيرجوا
 نوابه وأما المؤمنون فيرون فيه أنواع القربات ولومن الاعراب فان (من الاعراب من يؤمن
 بالله واليوم الآخر) وان لم يخاطبوا أهل العلم وقل سبواهم للكتاب والسنة (و) لا يمانه بالله
 المتقرب اليه واليوم الآخر المنتفع فيه بالتقرب اليه (يتخذ ما يتفق في سبيله) (قربات) امتثالاً
 لامره وترجيحاً لحبه وقطعاً لحب ما سواه لينتفع بها (عند الله و) اذ انظر الى قصوره رأى كماله
 من (صلوات) أي دعوات (الرسول) بالرحمة المكملة لقصوره (الانما اقربة) كاملة (الهم)
 جامعة لافانواع القربات يكملها الله بدعوة الرسول ويزيد على مقتضاها فانه (س) يدخله -م الله
 في رحمته بحيث تحيط بجوانبهم وان كان قصورهم من معاصيهم -م غفرها لهم (ان الله غفور
 رحيم) قيل نزلات في جهينة ومزينة وأسلم وغفار وعبد الله ذى الجادين وقومه وما كان
 مؤمناً الاعراب مع بعدهم عن العلم القربة والرحمة كان للسابقين الرضوان كما قال
 (والسابقون) وليس المراد بهم القربين بل (الاولون) ولومن العوام اذ كانوا (من المهاجرين
 والانصار) أي من تقدمهم بالهجرة والنصرة (والذين اتبعوه -م) أي سلك سبيلهم بشرط
 اقترانهم (باحسان) وهي عبادة ربهم كأنهم يرونه (رضى الله عنهم) لان الهجرة أمر شاق على
 النفس لمفارقة الاهل والعشيرة والنصرة منقبة شريفة لانها اعلاء كلمة الله ونصر رسوله
 وأصحابه والاحسان من أحوال المقربين أو مقاماتهم (و) دليل رضوانه عنهم اتمهم (رضوانه
 و) استلزم رضاه عنهم كل خير قبل أن يخلقوا اذ (أعد لهم) قبل أن يخلقهم (جنات) بدل
 ما تركوا من دورهم وأهلهم وبدل ما أعطوه للمهاجرين من أموالهم ولغيرهم -م جنات القرب
 في قلوبهم (تجربى تحت الأنهار) لاجرائهم انهار المعارف في قلوبهم وقلوب من اتبعوهم بهذه
 الهجرة والنصرة والاحسان (خالدين فيها أبداً) لتخليد هم هذا الدين باقامة دلائله وتأسيس
 قواعده الى يوم القيامة والعمل بقتضاه واختيار الباقي على الفاني (ذلك) الحاصل لهم -م من
 الهجرة والنصرة واقامة الدلائل وتأسيس القواعد (الفوز العظيم) بدل ما تركوا من الامور
 الخسيسة ثم أشار الى أن هذا الرضوان وانعم المهاجرين والانصار يستثنى من الانصار
 المنافقون سواء كان نفاقهم بعدهم عن مخالطة أهل العلم أو لعناد الباطن فقال (ومن
 حوالكم من) الانصار (الاعراب) مزينة وجهينة وأسلم وأجمع وغفار بعضهم (منافقون)
 لا يستحقون الرضوان ولا الرحمة وان بعدوا عنكم وكانوا قايلى الفقه (ومن أهل المدينة)

انما يقال أردأنى فلان أى
 أعاننى ولا يقال ردأته (قوله)
 عز وجل رزقكم أنكم
 تكذبون (أى جعلتم
 شكر الرزق التكذيب
 (قوله عز وجل ركاب)
 ابل خاصة ومنه قوله

الاوس والخزرج بعضهم أيضا منافقون وهم أولى بعدم الرضوان والرحمة لانهم مع
 مخالفتهم لاهل العلم ومعافيتهم بالمعجزات (مردوا) أى مروا وثبتوا (على التفاق) ونفاقهم
 وان كان بحيث (لا تعلمهم) مع صدق فراستك لا يفيدهم اذ نحن نعلمهم سعيهم بدل الرضا
 الذى فوق الرحمة (مرتين) مرة بانظار نفاقهم باخراجهم يوم الجمعة فى خطبة لها من المسجد
 بأسمائهم ومرة باحراق مسجد الضرار وقيل الاولى ضرب الملائكة وجوههم وأديارهم
 عند قبض ارواحهم والثانية عذاب القبر وهذا البدل فى الدنيا والقبر (ثم يردون الى عذاب
 عظيم) فوق البدل يوم القيامة (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضا
 وان لم يكونوا منافقين لانهم (اعترفوا بنوبهم) فلم يعتذروا بالاعتذار السكاكية وانما لم يكونوا
 من أهل الرضوان لاختصاصه بأهل الصلاح وهو لاد (خلطوا بعمال صالحا) كالندم وربط
 أنفسهم بالسوارى (و) عملا (آخر سيئا) كالخلف عن الغزوة (عسى الله أن يتوب عليهم) أى
 قرب أن يقبل توبتهم (ان الله غفور) ليس بهم (رحيم) بصالحهم نزات فى أبي لبابة بن عبد المنذر
 وأوس بن ثعلبة ووديع بن حرام تخلفوا عن غزوة تبوك ثم ندما وربطوا أنفسهم بالسوارى
 وعزموا أن لا يطلقوها حتى يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم
 فقال لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر بإطلاقهم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأرسل اليهم
 فأطلقهم فقالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلفتنا فنصدق بها واطهرنا فقال عليه السلام
 ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيئا فنزل (خذ من أموالهم) أى بعضها (صدقة) لتصدق
 توبتهم اذ (تطهرهم) به عن حب المال بعد تطهير التوبة عن المعاصى (وتزكيتهم بها)
 عن سائر الاخلاق الذميمة التى حصلت عن المال (و) لولم تكمل تزكيتهم بها (صل عليهم)
 أى ادع بالرحمة عليهم اتوصلهم الى الله تعالى فان حصلت التزكية قبلها احتج اليها أيضا
 للتسكين (ان صلاتك سكن لهم) أى تسكنهم فى مقام التزكية والقرب (و) لا ترد فى تأثير
 صلاتك فيهم اذ (الله سميع) أى يجيب لصلاتك عليهم لئلا يمتنع منه بغيره فانه لا ينبغي
 استعداداتهم اذ هو (عليم) باستعداداتهم وكيف يشكون فى تأثير صلاتك مع انه لا ينبغي
 لهم ان يشكوا فى قبول توبتهم وأخذ الله الصدقة منهم (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة)
 من غير شفاعة لصدورها (عن عباده) الراجعين اليه بعد الاباق عنه (وياخذ
 الصدقات) قبل ان يأخذها الفقير اذ يخرج عن ملك المتصدق أولا فيدخل فى ملك الله
 فكأنها تقع فى يده أولا قبل يد الفقير وكيف يشكون فى هذين (و) قد علموا (ان الله هو
 المتوكل الرحيم) بذاته فلا حاجة الى الشفاعة ولا الى قبول الفقير (وقل) لاهل التوبة
 والتزكية والصلاة لا تكتفوا بابل (اعملوا) جميع ما تؤمرون به (فسيرى الله عملكم)
 فيزيدكم قربا على قرب (ورسوله) فيزيدكم صلوات (والمؤمنون) فينبهونكم فيحصل لكم
 أجرهم من غير ان ينقص من أجورهم شئ (و) ان قصرتم فى شئ مما أمرتم به (ستردون
 الى عالم الغيب والشهادة فينبهكم بما كنتم تعملون) من الاعمال الخبيثة بعد ما أعطاكم

تعالى فما وجه تسميتهم عليه من
 خيل ولا ركاب

* (باب الزاى المنتوحة)

(قوله عز وجل زكاة)

وزكاة أى طهارة ونقاء

أيضا وانما قيل لما يجب فى

الاموال من الصدقة زكاة

لان تاديبها تطهر الاموال

مما يكون فيها من الاثم

هذه الفضائل ولا تغتروا بظهور تلك الفضائل فان الاعمال الخبيثة انما حصلت من
 اضدادها الخفية (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضوان ولا من
 أهل العذاب الجازم ولا من أهل الرحمة الجازمة لانهم نافقوا واثابوا بوقية قاصرة قبل هم
 كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع فهم (مرجؤون) أى مؤخرون انتظارا
 (لأمر الله) أى لحكمه فيهم لتردد حالهم بين أمرين (أما بعد بهم) لبقاء أثر النفاق فيهم
 (وأما يتوب عليهم) وان قصر توبتهم فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم
 خمس بين ليلة ونهس الناس عن مكالمهم فاخصوا توبتهم فرجهم (والله عليم) بما ينبغي
 ترجيحهم من أثر النفاق والتوبة (حكم) لا يرجح من غير مرجح فرج أمر التوبة عند
 اخلاصهم فقسم المخلفين ثلاثة أقسام مارددين على النفاق وثانين ومرجئين (و) من أهل
 المدينة (الذين) قصدوا بكل أعمال المسلمين أشد وجوه الكفر وهم بنو غنم بن عوف
 حيث (اتخذوا مسجدا) يقصد به نفع المسلمين بأجل أعمالهم وهى الصلاة بالجماعة تقوية
 للاسلام بجمع قلوب أهلها على الخيرات ورفع الاختلاف من بينهم (ضرارا) للمسلمين اذ
 قصدوا وقتلهم فيه بعد استدأوابه (وكثرا) اذ قصدوا به قتل الرسول عليه السلام فيه
 (و) لولم يحصل ذلك فلا أقل من ان يوقع (تفرق يقابن المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون
 بمسجد قبا (وارصادا) اعداد مكانا ترقبا (لمن حارب الله ورسوله) أى لابي عامر الراهب
 الذى حارب المؤمنين (من قبل) يوم حنين فانهم زعم فهرب الى الشام ليذهب الى قيصر فأتى
 بجنود معه فلما فرغوا من بناءه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجهز الى تبوك
 فقالوا يا رسول الله اننا قد بنينا مسجدا لذى العلة والحاجة واليلة المطيرة والاشاية واننا نجيب
 ان تأتينا وتصلى لنا فيه وتدعو بالبركة فقال انى على جناح سهف فمروا لوقدمنا ان شاء الله
 أتيناكم فلما انصرف من تبوك نزل بذي أوان موضع بينه وبين المدينة مسيرة ساعة أتوه
 فسألوه ان يأتى بمسجدهم فدعا بقميصه ايلبسه وياتى مسجدهم فأنزل الله تعالى هذه الآية
 فدعا مالك بن النخشم ومعين بن عدى وعامر بن السكك ووحشيا فقال لهم انطلقوا
 الى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدموه واحرقوه ففعلوا وتفرق عنه أهل (و) بعد ظهور
 هذه المقاصد منهم (ايحلفن ان أردنا الا) الارادة (الحسنى) ليس معها هذه المقاصد (والله
 يشهد انهم لكانون) فى دعوى هذه الارادة بل لم يكن لهم الا تلك المقاصد الفاسدة
 ولو غيروا الآن قصدهم (لانتقم فيه) للصلاة لكونه موضع غضب الله (أبدا) أى فى وقت
 من الاوقات وان تيقنت فى بعضها انه لا يأتى لهم شئ من تلك المقاصد الباطلة (لمسجد)
 بناء اخوتهم بنو عمرو بن عوف وهو مسجد قبا لكونه محل رضا الله اذ (أسس) أى بنى
 (على التقوى) أى قصد الصلح من معاصى الله بفعل الصلاة التى تنهى عن الفحشاء
 والمنكر ولو قصدوا بمسجدهم التقوى اليوم فلا يكون كالذى أسس عليها (من أول يوم)
 ابتهدئ بناؤه فيه (أحق أن تقوم فيه) وتركه الا حق فى ذلك كالحرام ثم المقصود من

والحرام اذ لم يؤد حق الله
 منها وتتميم او تزيد فيها البركة
 وتقيم امن الاتقات (قوله
 عز وجل زينغ) ميل وقوله
 عز وجل فى قلوبهم
 زينغ أى ميل عن الحق
 وزاغت عنهم الابصار
 أى مالت (وقوله تعالى
 ذكره فلما زاغوا أزاغ

المسجد الاجتماع لمن يصلي فيه والمصلون (فيه رجال) كاملون اذ (يجبون أن يتطهروا)
 أي يبالغوا في الطهارة الظاهرة باتباع الغائط الاجار الثلاثة ثم الماء وترك النوم على
 الخبابة وفي الباطنة بترك المعاصي والاخلاق الرديئة فيبدهم صفاء باطنهم ويسرى منها
 الى بواطن من يجمع معهم (و) أقل ما فهم الاجتماع باحباب الله اذ (الله يحب المطهرين)
 فهو موجب لمحبته (أ) ينكرون فضل مسجد التقوى على مسجد الضرار (فن) أي
 فهل يذيان من (أسس بنيانه على) قاعدة محكمة هي (تقوى) أي تحفظ (من الله) أي من
 غضبه (و) طلب (رضوان) منه (خير أم) بنيان (من أسس بنيانه على) أضعف القواعد
 كانه على (شفا) أي شفير (جرف) أي هوة جهنم (هار) أي ساقط وكان عليه (فأهرا به)
 أي فسقط معه (في نار جهنم) لا مخلص لمن هذا السقوط لظله اذ (الله لا يهدي القوم
 الظالمين) لما يحفظون به عن السقوط وكيف لا يكون بنيانهم سبب سقوطهم وهو سبب
 ربهم اذ (لا يزال بنيانهم الذي بنوا) على هذه المقاصد الرديئة يوقع (ريية) راسخة (في)
 قلوبهم (في جميع الاوقات (الا) وقت (أن تقطع قلوبهم) قطع بحيث لا يبقى لها قوة
 ادراك (و) هذا وان كان عبيا علينا والهدم افسادا لكن (الله عليم) وهو وان كان
 ستارا لكنه في اظهاره (حكيم) اذ حفظه المسلمين عن مقاصدهم الرديئة وان كانت
 لا تضرهم بالحقيقة اذ يعرض لهم خيرا مما أخذ منهم (ان الله اشترى) أي استبدل (من
 المؤمنين) قلوبهم اذ لا عوض لنفوس الكافرين ولا لآلئهم (أنفسهم وأموالهم) بأن
 لهم الجنة (أي حياتهم وروعيها بدل الحياة الدنيا وروعيها الحاصل بالاموال (بقاتلون في
 سبيل الله) بأنفسهم وأموالهم فيحصل لهم أجر مباشرة القتل وانفاق الاموال (فيقتلون)
 أعداء فيحصل لهم أجر دفع افسادهم (ويقتلون) فينالون درجة الشهادة والله تعالى
 وان لم يجب عليه شيء ولو بالشراء لكنه لما وعد بذلك (وعدا) صار كالواجب (عليه حقا)
 سيما وقد كرره (في) أجل كتبه (التوراة والانجيل والقرآن) فصار في غاية الوثاقة
 (و) لو لم يكن وثيقا لوجب تصحيحه فانه (من أوفى بعهده من الله) ولو غير وثيق وغاية هذا
 البسيع ان يقتلوا في سبيل الله فاذا قتل اخوانكم في سبيله (فاستبشروا) مكان الحزن عليهم
 (ببعضكم) أي بتحقيق غاية مقاصد دفع اخوانكم (الذي) كأنكم (بأيديهم) فافرحوا
 فرحهم بنيل الشهادة كيف (و) قد حصل لهم بدل الفاني المذهب الشريف
 الباقي (ذلك هو الفوز العظيم) على ان الجنة لولم تجعل عوض أنفسهم وأموالهم فقتلهم
 أيضا موجب للفرح اذ يصلون الى الجنة بسائر أعمالهم اذ هم (التائبون) عن الكفر
 والمعاصي ولا بدلهم من عبادة الله فهم (العابدون) بأنواع العبادات ولا بدلهم من الصلاة
 التي لا تجزئ الا بفاتحة الكتاب فهم (الحامدون) لله بجميع المحامد فلا بدلهم من النظر
 في كماله المنتشرة في العالمين فهم أمر واجب هذا النظر هم (السائحون) أي السائرون في
 العالمين واذأروا كالات الاشياء له انكسر والعظمة وتذللوا لكماله فهم (الراكعون)

الله قلوبهم أي ولما مالوا
 عن الحق أوال الله قلوبهم
 عن الايمان والخير قوله
 تعالى زبور) يعني مفعول
 من وبرت الكتاب أي
 كتبه (قوله عز وجل
 زحفا) تقارب القوم في
 الحرب الى القوم (قوله
 تعالى زينا ايئهم) أي

(الساجدون) وطبهم كآلاته يرفعون النقا من العالمين فهم (الآخرون بالمعروف
 والناهون عن المنكر) انما يحصل بذلك الكمالات ان يحصل لهم بذلك الاعتدال فهم
 (الحافظون لحدود الله) المانعة من الافراط والتفريط (و) لو لم يكن فيهم شيء من ذلك
 (بشر المؤمنين) بالجنة على مجرد ايمانهم فلا ضرر على المؤمن بقتله أملا وانما منع من
 افسادهم لانه يمنع انتشار الدين على من بعدهم ويكني المؤمنين من انتشاره انهم قائلون
 للاستهتار من بعد موتهم وان بلغوا في المعاصي ما بلغوا بخلاف المشركين فانه (ما كان
 للنبي) وان بلغ من القرب ما بلغ (والذين آمنوا) وان بلغوا في الكثرة مع علو المراتب
 ما بلغوا (ان يستغفروا) ولو على سبيل الاجتماع (للمشركين) لانهم لا يقبلون نور
 الاستغفار منهم (ولو كانوا اولى قربي) فان قرباتهم وان افادتهم المناسبة بهم وافراط
 رحمتهم بهم فلا تنفد منهم قبول نور الاستغفار فلا يجوز لهم استغفارهم (من بعد ما تبين
 لهم) بموتهم على الكفر (انهم أصحاب الجحيم) بخلاف ما لو دعوا لهم بالتوفيق للايمان
 أو استغفروا لهم بشرط الايمان (و) لا يرد عليه استغفار ابراهيم لايه فانه (ما كان
 استغفار ابراهيم لايه) ناشئا عن شيء من قرابة أو غيرها (الا عن موعده وعداها اياه)
 بقوله استغفر لك رب وقوله لاس تهفرك لك وكان قبل ان يظهر موته على الكفر (فلما تبين
 له) بموته على الكفر (انه عدو لله) باعتقاده الشرك فيه (تبرأ منه) أي من أيه بالكلية
 فضلا عن الاستغفار وانما وعد بذلك لافراط ترجمه عليه ونحوه بما عارضه من الغيرة على
 المعاصي (ان ابراهيم لاواه) أي كثير التآؤم من افراط الرحمة (حليم) أي صبور على
 ما يعترضه من الغيرة من افراط الرحمة فتغلبه الرحمة على الغضب لرؤيته بقرحة ربه على
 غضبه (و) لو كان استغفار ابراهيم بعد موت أبيه على الكفر قبل الوحي بنبه لم يكن
 معصية حتى يسمى به ابراهيم عاصيا لافاته (ما كان الله ليضل قوما) أي يسبهم ضلالا
 عصاة (بعد اذ هداهم) بالنبوة والايمان وغيرهما (حتى يبين لهم ما يتقون) أي ما يحترزون
 عنه لامتناع تكليف الغافل وكيف يسميه ضالا وقد علم ان الضلالة والهداية أمران
 شرعيان فهما فرع التكليف ولا يجوز تكليف الغافل (ان الله بكل شيء عليم) واذا بين
 لهم تحريم الاستغفار أوجب الاستغفار الضلال لدخولهم تحت قهر الله الذي حرم ذلك
 الاستغفار (ان الله لملك السموات والارض) ولا ينبغي ان يغتر باهدائه فان له ان يضل
 بعده لانه (يحيي) بالاهداء (ويميت) بالاضلال (و) لا يبيح المستغفر الهداية ولا يدفع
 الضلال فانه (مالكم من دون الله من ولي ولا نصير) من أوليائه اذا حرم بقهرهم فضلا عن
 أعدائه وكيف لا يعفون عن الغافل عن التكليف وقد عفا عن غفلة من علم التكليف وغفل
 عن وجود المكلف به مع ظهوره فانه (لقد تاب الله على النبي) فعفا عن اذنه لاختلافه بين في
 التخليع عن الغزو وافتائه عن كذب اعداءهم مع ظهور كذبه وكيف لا يعفون عن ميل

فرقا بينهم (قوله عز وجل
 زفيرا) أول شهيق الحمار
 وشبهه والشهيق من
 آخره فالزفير من الصدر
 والشهيق من الحلق (قوله
 عز وجل زعيم) وضمين
 وحيل وقبيل ونكفيل
 بمعنى واحد (قوله عز وجل
 زهق الباطل) أي بطل

القلوب الى الاستغفار ولا اقارب مع الجهل بجرمته (و) قد تاب على (المهاجرين والانصار)
 فغفرا عن ميلهم الى الخلف لانهم (الذين اتبعوه) في الخروج الى تبوك (في ساعة العسرة)
 حيث تعاقب هجرة على بعير واقتسم رجلان نعمة ونحر بعضهم البعير من شدة العطش
 فعصر فرثه فشربه وجعل ما بقي منه على كبده فكان اتباعهم (من بعد ما كاد) أى قرب
 (تزيغ) أى قبل (قلوب فريق منهم) مع علمهم بجرمة ذلك الميل (تاب عليهم) حتى وفقهم
 للمتابعة مع ان مثل هذا الزايغ من أهل العلم موجب للعقوبة الا الهى ليكنه لم يعقبتهم لهجرتهم
 ونصرهم (انه بهم رؤف) يرجمهم بلا كره لانه (رحيم) يادنى أسباب الرحمة فكيف مع الهجرة
 والنصرة (و) كيف لا يتوب على هؤلاء مع مجرد ميلهم وقد تاب (على الثلاثة الذين خلفوا)
 عن الغزوة وكال التوبة وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة بن الربيع وهم المرجون
 لامر الله الذين منع الناس من مكالمتهم خمسين ليلة (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما
 رحبت) أى مع سعة ما لا يحكمهم الذهاب الى أحد (وضاقت عليهم أنفسهم) اذ لازموا
 مكائهم (و) اذ ارادوا القرار من المدينة (ظنوا أن لا ملجأ) أى لا مقر (من) غضب الله
 (اليه) أى الى استغفاره (ثم) لما علم صدقهم (تاب عليهم) أى وفقهم للتوبة الكاملة
 (ابتوبوا) توبة توجب الرحمة (ان الله هو التواب الرحيم) لمثل هؤلاء الذين الجؤا الى التوبة
 فضلا عن يتوب باختيار منه (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ان تتخافوا مقتته في
 معاصيه حتى لا يوفقكم للتوبة وان كان توابا رحيم (اتقوا الله) فلا نعصوه اعقادا
 على توبتكم أو رجته (وكونوا) للاستعانة على استخدام التقوى (مع الصادقين)
 ولوجوب التقوى وملازمة الصادقين (ما كان لاهل المدينة) المتيسر لهم ملازمة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته (ومن حولهم) سيما اذا كانوا (من الاعراب)
 لبعدهم عن أهل العلم الدامى الى الصدق (أن يخلفوا) في الجهاد (عن رسول الله) لان
 ترك الجهاد محمل بالتقوى والخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محمل بملازمة الصادقين
 لان المخلفين من غير ذوى الاعذار منافقون (و) كيف (لا) يحرم الخلف عنه صلى الله
 عليه وسلم وما كان لهم ان (يرغبوا) أى يعملوا (بأنفسهم) أى بترك أنفسهم في أهويةها
 مجاوزين (عن مشاق نفسه) بل كلما تحمل من المشاق يجب عليهم ان يتحملوها (ذلك) أى
 لزوم تحمل المشاق عليهم (بأنهم لا يصيبهم ظمأ) أى عطش (ولا نصب) أى تعب من السير سيما
 مع العطش (ولا محنة) أى مجاعة تضيقهم عن السير لکنهم اسيرهم (في سبيل الله ولا يطؤون
 موطئا) أى لا يدوسون مكانا (بغيط الكفار) الذين هم أعداء الله واغضاب العدو فيبذلوا
 عدوه (ولا ينالون من عدونا) أى قتلا أو هزيمة أو أسرا وهو فوق الغيظ فهو أتم في افادة
 الرضا (الا كتب لهم به عمل صالح) فاذا مالوا بأنفسهم فاتهم ذلك وأهل القرب بؤاخذون
 بالتقصير مع تقويتهم واجب الجهاد وملازمة الرسول وكيف لا يكتب لهم بذلك عمل صالح مع
 انهم يتحمل المشاق محسنون لانهم انما يتحملوها بالنظر الى الله (ان الله لا يضيع أجر المحسنين)

الباطل ومن هذا زهوق
 النفس وهو بطلانها (قوله
 عز وجل زانقا) الزاني الذي
 لا تثبت عليه القدم (قوله
 تعالى زانية) وزانية فرئ
 بهم جميعا وقبل نفس زانية
 لم تذب قط وزانية
 أذنبت ثم غفر لها (قال أبو عمر
 الصواب زانية في الحال)

(و) كيف يضيع أفعالهم الشاقة مع أنه لا يضيع أجر الانفاق شق أو لم يشق فانهم
 (لا ينفقون نفقة صغيرة) لا يثق مثلها (ولا كبيرة) لأجر ما هو أدنى من الانفاق
 فانهم (لا يقطعون واديا لا كتب لهم) به عمل صالح وهو وان كان أدنى بلحقه لاحسانهم
 بالأعمال الكاملة (ليجزىهم الله) على كل عمل لهم كامل أو قاصر (أحسن ما كانوا
 يعملون) أي جزاء أحسنها فإذا تركوه مع قريبهم من رسول الله كانت المواخاة عليهم
 أشد ثم أشار إلى أن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت واجبة على من قرب
 منه في جميع الأحوال سيما الجهاد وأما سائر المسلمين فلا يلزم جميعهم فقال (وما كان
 المؤمنون لينفروا) عن بلدانهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كافة) بحيث تخلو
 بلدانهم عن الناس لا يتركوا بلدانهم من معرفة الدين (فلا تفرق من كل فرقة) أي من كل
 جماعة كثيرة كاهل بلدة (منهم طائفة) أي جماعة قليلة تقع بتعليم الكفاية في تصحيح
 الاعتقادات ومعرفة الأعمال الشرعية (ليتفقهوا) أي ليتعلموا ما يكونون به ماهرين
 (في الدين ولينذروا قومهم) من الاعتقادات الفاسدة والاخلال بالأعمال الشرعية لاني
 كل وقت بل (إذا رجعوا إليهم) لا بقصد صرف وجوههم إليهم بل إرادة أن يحذروا
 (لعلهم يحذرون) ربه فيصلحون اعتقاداتهم وأعمالهم ثم أشار إلى أنه إنما يكتب بالانذار
 في حق المؤمنين وأما الكافرون بعد الانذار بأقامة الحج ودفع الشبهة فلا بد من مقاتلتهم
 فقال (بأيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم بنشر دين الله ولو بالقتال (قاتلوا الذين)
 كفروا سيما الذين (يلوونكم من الكفار) إذ يخافونهم على المسلمين أكثر (و) لتعلموا
 لهم لينسلكم عند إقامة الحج ورفع الشبهة بل (ايجدوا فيكم غلظة) لتركوا عنادهم
 ولا تخافوا أكثرهم إذ خوف تغيير الدين منهم أشد فإذا خفتم ذلك فأنتم متقون وهم
 منصورون (واعلموا أن الله مع المتقين) كيف لاتقاتلونهم وهم يستهزئون بآيات الله
 المتضمنة للعبيج القاطعة ورفع الشبهة المدلهمة فانه (إذا ما أنزلت سورة) أي طائفة من
 القرآن المعجز المحيطة بجملة من الحج ورفع الشبهة (فأنهم) أي فإيايكم من الكفار (من
 يقول) لأصحابه (أيكم زادت هذه إيمانا) وليس ذلك لهدم قطعيتها بل إنما افترق القرى بقا
 بالانصاف والعناد (فأما الذين آمنوا) من انصافهم (فزادتهم إيمانا) بكثرة الدلائل ورفع
 الشبهة (وهم يستبشرون) بحصولها وبسائر فوائدها (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي
 كفر (فزادتهم رجسا) أي خيانة من العناد مضنومة (الرجسهم) فأولوها إيمانا لا طائل
 تحتها ولا يتأق لهم المحامل الصحيحة (و) لا يعودون إلى الانصاف إلى حين الموت بل (ماوا)
 وهم كافرون (أي مصرون على كفرهم) (أ) يصرون على كفرهم (ولا يرون أنهم) من
 أجله (يفتنون) أي يتلون يلبات لا يعقبها عاقبة حميدة (في كل عام مرة أو مرتين ثم)
 أي بعد رؤية الآيات والبلديات على مخالفتها (لا يتوبون) عن مخالفتها (ولا هم

قوله فأنتم متقون وهم
منصورون كذا بالاصلين
وليأمل اه معصح

وزا كبة في غدا لا اختيار
زكاة مثل ميت وماتت
ومريض وما رضى عن
قليل (قوله عز وجل
ما زكاهم من أحد
أبدا) أي لم يكن زاكيا
يقال زكفان إذا كان
زكيا وزكاه الله عز وجل

يذكرون) نذكركم بآيات قاطعة وكون البليات على مخالفتها وانها ليس
كبليات المؤمنين كيف (و) من جلته ابلية القضية كالزاني والسارق فانه (ادا
ما انزلت سورة) محيطة بقضائهم وهم في حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (نظر
بعضهم الى بعض) يسأله بطريق الغمز (هل يراكم من أحد) اذا قمتم من هذه الحضرة فاذا
قيل لهم لا يراكم أحد قاموا (ثم انصرفوا) عن حضرة خوف القضية مع انهم يعلمون
انهم لا تندفع عنهم وانما تندفع بالاخلاص ~~اكن~~ (صرف الله قلوبهم) عن الاخلاص مع
ظهور موجب (ذلك) أي ترك الاخلاص مع ظهور موجب (بأنهم قوم لا يفقهون)
فلا يعلمون على كيفية إيجابها الاخلاص ولو فقهوا ومنعهم عداوته عن التدبر لكن
لا وجه لعداوته فانه والله (لقد جاءكم رسول) بالمعجزات وعبادة الرسول عداوة للمرسل مع انه
(من أنفسكم) أي أقاربكم فانتم أعلم بأحواله من كونه بريئاً عن الكذب والسحر وحق
الأقارب الموصلة والتأمل فيما يقول كيف وهو لا يعاديكم بل (عزيز) أي ثقل (عليه
ما عنتم) أي لقاؤكم المكروه بل لا يرضى بقله الخير فيكم لانه (حريص) به كثير افاضة الخير
(عليكم) ولا يختص ذلك منه بطائفة دون أخرى بل (بالمؤمنين) كلهم (رؤف) أي مبالغ
في الرحمة بل (رحيم) بكل احد يريد هدايته واصلاحه (فان تولوا) أي اعرضوا عن التدبر
في القرآن مع انه لا وجه للاعراض عنه من جهة عداوته ولا من غيرها (فقل حسبى الله)
كفاني في دفع ضرر عداوتكم اذا كانت ظالمًا محضًا وكيف لا يكفي وهو الذي لا يشارك في
غاية كماله اذ (لا اله الا هو) وهو وان لم يدفع الضرر عن كل أحد لا بد وان يدفعه عنى لانه
(عليه توكلت) لا على شيء آخر كيف (و) جميع الاشياء تحت حفظه وقدرته اذ (هو رب
العرش العظيم) المحيط بالكل فيحيط بكل من يعاديني وبأسباب اضراره اياي واذا كان
رب جميع ذلك فلا يؤثر بدون اذنه ولا ياذن بتأثير الضرر فيمن صح توكله عليه ثم والله
الموفق والملمم والجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين
اليوم الدين

(سورة يونس)

سميت بتضمنها قوله فلولا كانت قرية آمنَتْ فنقضها إيمانها الا قوم يونس ففيه غاية
ما يفيد فيه الايمان وضرر تركه وتأخير وهو المقصد الاعلى من انزال الكتاب (بسم الله)
المجلى بذاته واسمائه وانعاله في آيات كتابه الحكيم ليتضمن لوازم الرغبة في تحصيل
الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة الداعية الى الاعمال الصالحة ولوازم الرهبة
عن اضرارها أوليت ضمن اسرار باب الرسالة ليزول الانتباس والانغلاق عن الاعتقادات
والاعمال وأنوار لوازم الربوبية أو كمال لا إلى الرشده (الرحمن) بطهارتها الخلقه ليهديهم
اليه لا على أيديهم ليخلصهم بل على أيدي من كمل قبل ظهوره هاله (الرحيم) بوعده قدم الصدق
للمؤمنين (الرتلك آيات الكتاب الحكيم) أي آيات لوازم الرغبة والرهبة أو اسرار لباب

اذا جاء له ذاك (قوله عز
وجل زهرة الحياة الدنيا)
يعني زينة الزهرة بفتح
الهاء والزاي نو والنيات
والزهرة بضم الزاي وفتح
الهاء التجميد زهرة باسكان
الهاء (قوله عز وجل زجرة

الرسالة أو أنوارلوامع الربوبية أو أكمل لا إلى الرشد تلك آيات الكتاب الجامع لاصناف
الحكمة النظرية والعملية أذ يرغب في تحصيل الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة
والاعمال الصالحة ويرهب عن اضدادها وباب الرسالة يزول الالتباس منها والانغلاق
عنها ولا يحصل الا بشراق أنوار الربوبية اذ بدونها يكثر الضلال فيها والرشد وان حصل
بطريق الخطأية أو الجدل فلا يخلو عن قصور وانما يكمل بالحكمة ثم الترغيب والترهيب
انما يتم بالوحي اذ لا يستقل العقل بالامور الاخرية واسرار باب الرسالة انما هي بالوحي
أيضا قصور الالهام والمقدمات العقلية وأنوار الربوبية انما تشرق على العامة بواسطة
الرسول اذ لا تناسب بين نور الانوار وبين المنغمس في العلائق الظلمانية والرشد لا يتم الا بالوحي
اذ يتأيد فيه العقل بالنقل فلا يحب في الوحي (أ) كان للناس مجبا أن أوحينا الى رجل منهم
لمزيد مناسبة لربه (أن أنذر الناس) عن ردى الاعتقادات والاخلاق والاعمال (وبشر الذين
آمنوا) وان لم يتم لهم تحسين اخلاقهم وأعمالهم (أن لهم قدم صدق) أى مرتبة قرب من
الله ثابتة (عند ربهم) يرجو به اتريته باتمام تحسين الاخلاق والاعمال فلما تمت حجة
الارسل به هذا الطريق (قال الكافرون) فى الطعن عليه (أن هذا ساحر مبین) أى
تلميس ظاهر اذ يعبد من الله انزال الملك من فوق السموات السبع الى الارض فى لحظة
ولكنه ليس ببعيد من الله كما قال (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام)
مع ان السير فى البناء الذى لا يتم الا فى سنين يكون بلحظة واحدة وبنائهما لو كان من انسان
لا يكاد يتم فى آلاف آلاف سنين ولا تضعاف تضعاف (ثم) لتزيل أمره فى
العالم كله (استوى على العرش) لا لا تقاربه الى ذلك بل لكونه (بديرا لمر) أى يرتب
بعضه على بعض ومنه ترتيب النجاة على تحسين الاعتقادات والاخلاق والاعمال وترتيب
الثواب والعقاب على تحسينها وتقييدها ولا يتم الا بالارسل فانه (ما من شفيع الا من بعد
اذنه) وهو انما ياذن فى حق من أقرب ربوبية وقام بعبوديته لكن ببقية فيه تقصير وهما انما
يحصلان فى حق العامة بالرسول اذ يقولون (ذلكم) البعيد عن ادراك الحواس والعقول
هو (الله) وغاية ما يعرف منه انه (ربكم) أى الذى رباكم لتعبدوه (فاعبدوه) تنسكرون
شيئا ما ذكر مع ظهوره لكنه يقتصر الى التذكروا وأنتم تريدون انكاره (فلا تذكروا) لكن
لا بد من التذكراذ (اليه مرجعكم جميعا) لا يختص به البعض حتى انه ربما لا يرجع اليه
بعض من لا يتذكروا وهو ان لم يجب عقلا وجب اكونه (وعداقه) لوجوب كونه (حقا)
على انه وافق الحكمة (انه يدؤ الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا ظاهرة وباطنة
(ثم يعيدهم) لئلا يقع الابداع عبثا فلا بد وان يكون (ليجزى) كناية عن مقتضى معرفته وعمله مثل
ان يجزى (الذين آمنوا) فصنعوا الاعتقادات (وعملوا الصالحات) فحسنوا الاخلاق
والاعمال (بالقسط) فلا ينقص من أجورهم شيئا وان كان ينقص من جزاء السيئات
بالعقوب (والذين كفروا) اذا جازاهم بالقسط (لهم شراب من حميم) يحرق بواطنهم لفساد

واحدة (ب) فى نفخة الصور
والزجرة الصيحة بشدة
واتهار (قوله عز وجل
زوجناهم بحور عين) أى
قرناهم بهن وليس فى
الجنة تزويج كزوج
الدنيا وقوله عز وجل

الاعتقادات والاخلاق (وعذاب أليم) على ظواهرهم فساد الاعمال فانهم اتفسد (بما كانوا
 يكتفون) ولو استمعوا نزال الملك فلا يسمع الوحي بافاضة ضياء العقول أو أنوار النفوس
 السماوية اذ (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) في الارض (و) لا يلزم منه دوام الوحي
 لاختلاف منازل الرسول كاختلاف منازل القمر اذ (قدره منازل) يتلقى في بعضها نورا
 وينقص في البعض وكذا الرسول ومنازل القمر هي الشرطين والبطين والثريا والدبران
 والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرفة والجهة والزبرة والصرفة والمواء
 والسمك والغفر والزباني والاكيل والقلب والشولة والنعام والبلدة وسعد الذابح
 وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن
 الحوت وانما قدر ذلك (لتعلموا عدد السنين) بعرفة الايام المقدرة بالمنازل والشهور المقدرة
 بالايام والسنين المقدرة بالشهور (والحساب) أي حساب سير الكواكب المتوقف على
 الحساب المطلق المفيد في جملة أمور الدنيا التي هي مزرعة الآخرة فتهاد لالة على سنى الآخرة
 وحساب أعمالها والدليل على ذلك أنه ما خلق الله ذلك الا بالحق أي بالحكمة فهي لازمة لافعاله
 فلا بد من الجزاء ولا يعرف الا بالرسول أولى الآيات لذلك (يفصل الآيات) تفصيل البروج
 بالمنازل وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسفلة والميزان والعقرب
 والقوس والجدي والدلو والحوت وكان تفصيل البروج بالمنازل انما يفيد المتجيمين
 فهذا التفصيل مفيد (لقوم يعلمون) بل انما يفيد المتقين وقد اقتضت تلك الآيات التقوى
 كما قال (ان في اختلاف الليل والنهار) في زيادة الظلمة والنور ونقصانها (وما خلق الله في
 السموات والارض) من طلوع وأفول وكان وفاسد (لا آيات) أي دلالات على ان الانسان
 يستزيد النور تارة وينقص أخرى ويطلع فيه تجل وياقل أخرى ويتكون فيه اعتقاد وخلق
 وعمل ويفسد أخرى وهي انما هي تكون مفيدة (لقوم يتقون) نقص النور وأفول التجلدات
 وفساد الاعتقادات والاخلاق والاعمال الفاضلة والتقوى هي الواقعة من العذاب الأبدى
 الذي لا يتق (ان الذين لا يرجون لقاءنا) فلا يتوقعون الجزاء فلا يتقون (و) لو توقعوا الجزاء
 لم يبالوا له لانهم (رضوا بالحياة الدنيا) فاحتلوا لها كل شيء (و) مع علمهم بقناتها (اطعموا بها)
 حتى لم يبالوا بها بالعذاب الأبدى (و) انما يتأتى لهم ذلك مع انهم لا يبالون في أجل الاشياء بما هو
 أدنى منه لانهم (الذين هم عن آياتنا) الدالة عليه (غافلون أو ثلث) البعداء عن طريق النجاة
 لا يمكنهم اتقاء النار بدعوى الغفلة عنها بل (مأواهم النار) لا يخلو منهم جانب لا مذر (بما كانوا
 يكسبون) من هذه الغفلة من القبائح القائمة للحصر وكان التقوى واقية من النار هادية
 الى المعارف الالهية والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) لا تقايمهم الشرك (وعمدوا
 الصالحات) لا تقايمهم المعاصي (يهديمهم ربهم) الذي ربى ايمانهم بأعمالهم (بإيمانهم) بعد
 تزيته الى معارفه وأسرار أعماله بحيث (تجزي من تحتهم الانهار) أي أنهار المعارف
 والاسرار من أرواحهم الى قلوبهم ثم الى نفوسهم ثم الى سائر أعضائهم ثم الى من يناسبهم ثم الى

احشروا الذين ظلموا
 وأزواجهم أي وقرنائهم
 والزوج الصنف أيضا
 كقوله سبحانه الذي
 خلق الأزواج كلها
 تنبت الارض أي الاضاف
 (قوله عز وجل زعيم) أي
 معاني بالقوم وليس منهم

العالم مقصرون في الدنيا ككأنهم (في جنات النعيم دعواهم) أي قولهم المشير إلى دعواهم
 الكمال لا تقسمهم (فيها) عند مكاشفة بعض المعارف (سبحانك اللهم) عن أن تكون هذه
 المعرفة غاية كمال الذي هو مقتضى الهيئت (و) ليس ذلك منهم انكار لما كوشفوا به بل
 (تحيمهم) لما كوشفوا به (فيها سلام) أي تسليم آخر ثم طلب مزيد (وآخر دعواهم) بعد حصول
 المزيد (أن الحمد لله) ولا يعد الاختلاف في تجليه اذ هو جهة تربيته للكل فلا يعد ذلك من
 (رب العالمين) ويحصل لهم بما يناسب هذه الحالة في الجنة كلما رأوا شيئا يحبهم قالوا سبحانك
 اللهم واذا رأوا بعضهم شيئا سلموا من غير حقد عليه فيحصل له مثله فيحمد الله عليه (و) لا يقال
 لو نعم المؤمنون بآعتقاداتهم وأخلاقهم وأعمالهم في الدنيا كأنهم الآن في الجنة التعذب
 الكافرون بأضدادها في الدنيا كأنهم الآن في النار لانا قول (لو يجعل الله للناس الشر)
 وهو التعذب على سوء الاعتقاد والخلق والعمل سيما للمستحيلين به (استحجواهم بالخير لقضى
 اليهم أجلهم) اذ لا يعيش الحيوان مع تلك الآلام في الدنيا فلو عذبناهم بها لكان ملجأ إلى
 الايمان ولا فائدة له حينئذ (فنذر الذين لا يرجون لقاءنا) حتى استحجوا عذابنا قبل وقته (في
 طغيانهم) بدل فذكرهم الهادي (بعمهون) يترددون فيه لا يجدون دليلا على عدمه البتة
 (و) لوجه لما عذابهم دون ذلك لم يقدهم سيما اذا كان منقطعاً عنه (اذا مس الانسان الضر
 دعانا) ملقياً (لجنبه أرقاعاً أو قاعاً) ومع هذه المبالغة في الدعاء المستلزم للاخلاص لا يدوم
 اخلاصه بل غاية البقاء مادام الضر باقياً (فلما كشفنا) أي أزلنا (عنه ضربه) الذي كان يحجاب
 بصره وبين ما يشتهيه (إلى الشرك فصار بعد تلك المبالغة في الدعاء) كأن لم يدعنا (في حال
 من الاحوال (إلى كشف (ضربه) حقيراً أو عظيم (مسه) بل كأنه مس غيره وذلك لما زين له
 الشرك لاسراف ميله إليه بعد رؤية فائدة الاخلاص من كشف ذلك الضر (كذلك زين
 للمشرقين ما كانوا يعملون) فيعودون إليه بعد رؤية ضرره مرة بعد أخرى والكافرون أعمد
 إلى الدنيا بعد التعذيب بالنار لاعداد إلى كفره ولما لم يقدهم العذاب المنقطع فأما أن يؤخر
 أمرهم إلى الآخرة ليستوفوا العذاب هناك أو يعذبوا في الدنيا عذاباً يصل به عذاب الآخرة
 (و) لا بعد فيه فانا والله (لقد أهلكم القرون من قبلكم) فصارت لنا بطريق الابتلاء الذي
 يمد العادل والظالم بل (لما ظلموا) لم يؤخذ بمجرد الظلم بل بعد أن (جاءتهم رسلهم بالبينات)
 فقرر عليهم الحجة بالوجوه الكثيرة (وما كانوا يؤمنوا) بتلك البينات ولا بغية يرهاو كيف
 لا يجازيهم مع افراط ظلمهم انا (كذلك تجزي القوم الجرمين) الذين لم يفرطوا مثل افراطهم
 (ثم) أي بعد اهلا كهم على افراطهم في الظلم (جعلناكم) خلقاً (عنه) متمكنين (في الارض)
 القابلة للاصلاح والفساد (من بعدهم) لننظر كيف تعملون (من اصلاحها وافسدها بعد
 ما أريناكم هلاك المنافقين وجعلناهم سنة مستقرة (و) ليكن رأينا من عملهم ارادتهم تبديل
 كتاب الله فانه (اذا قلنا عليهم آياتنا) المنسوبة إلى عظمتنا لا يجوزها الا لشكال فيها بل مع
 كونها (بينات) أي واضحة الدلالة على مقاصدها بالامدات القطعية (قال الذين لا يرجون

وقبل الزعيم الذي له زعة
 من الشر يعرف بها كما
 تعرف الشاة بزعمها وبقية مال
 تيس زعيم اذا كانت له زعتان
 وهما الحلة ان المعلقان
 في حاقه (وقوله عز وجل
 زعيم لا معروف والعرب
 تاكل الزعيم وتستطيعه

لقاءنا) فلا يزالون لعظمته فضلا عن عظمة الآيات ولا لوضوح دلالتها (انت بقرآن غير هذا)
 الدال على ما يكون عند اللقاء (أو بدله) فاجعل ثوابه عقابا وعقابه ثوابا (قل) ان كان الله تبديله
 ليكامل قدرته (ما يكون لي) لا يحازه (أو أبدله) فان كان فلا يكون (من تلقاء نفسه) بل
 من الله بطريق النسخ وإبليس النسخ مني بل (ان اتبع الامايوحى الى) ولولا مكنتي تبديله من
 غير وحي في نسخه منه معنى منه الخوف (اني أخاف ان عصيت ربى) أى معصية فضلا عن تبديل
 وحيه وكتابه (عذاب يوم عظيم) وان لم تعظم المعصية وهنا قد عظمت فان زعموا ان تبديلك
 مسقط للعذاب عنهم ومن أسقط عن شخص عذابا أسقط الله عنه (قل لو شاء الله) أن لا يعذبكم
 على معاصيكم (ما تلونه عليكم) الزام اللجة عليكم (ولا أدراككم به) أى ولا أعلمكم الله
 بساقي بانكم معذبون على معاصيهم من غير ان تلوه عليكم تنصير اللجة اذ ليس ذلك مقتضى
 طبيعته (وقد اثبت فيكم) مدة مديدة تشبه ان تكون (عمرا) كاملا مقدار أربعين سنة
 (من قبله) والانتها الى الكمال البالغ حد العجز لو كان من عند نفسه لكان بطريق التدرج
 (أ) تقولون بلغتم من غير تدرج (فلا تعقلون) ثم ان أعطاني الله هذا من غير تدرج واقتربت
 عليه (فن أظلم من افترى على الله كذبا) أدنى فضلا عن الكذب الذى كانه كل الكذب مع
 أن الكذب والظلم لا يتصور من يؤتى المعجزات في السنة الالهية ولا يمحصر الظلم في بكل حال
 بل اما أنا (أو) من (كذب بآياته) ولولا حجابها عنها بترك النظر فيها ثم ان طلبت بذلك
 الرياسة عليكم أو طلبتم لقاء عرض آياتكم لا انال مقصودى ولا تناول مقاصدكم
 (انه لا يفعل المجرمون) بأدنى المعاصى فكيف بالافراط في الظلم (و) من افراط ظلمهم ارادتهم
 تبديل كتاب الله ليسوغ لهم عبادة غيره التى فيها تذليل أنفسهم بلا شئ اذ (يعبدون من دون
 الله) مع ان الدون ليس له رتبة المعبودية سيما (ما لا يضرهم) لو تركوا عبادته (ولا ينفعهم)
 لو عبدوه (ويقولون) اذا قيل لهم لا تفرقوا بينكم عبادتهم ولا يضرهم كما ولا ينفعكم تبديل
 كلام الله اذ اعذبكم على عبادته (هو لا مشعاعا عند الله) على كل شئ حتى في تعذيبه على
 عبادتهم أو تبديل كلامه (قل) ما أعلمكم الله على لسان رسول أنهم شفعاؤكم عنده اذ
 لا تؤمنون بهم (أنتبؤن) أى يخبرون (الله بما لا يعلم) من شفاعتها وما لا يعلم لا يوجد
 (في السموات ولا في الارض) على أن الشفيع لا يكون عدوا لشفوع عنده والشريك عدو
 وهو اذ لم يتحقق شركا فتم نصيرون أعداءه بآيات شره (سبحانه وتعالى عما يشركون)
 والشفيع لا يشفع في حق العدو الذى يثبت للملك ما يتره عنه وكيف لا يتنزه عن الشريك وقد
 تعالى عن رتبة الشركاء (و) لو قالوا نغاريده تبديل هذا الكتاب لانه بدل دين آباءهم يقال
 لهم اذ اجل آباؤكم دين الله يجب تبديله وقد بدله آباؤكم اذ (ما كان للناس) في عهد آدم
 عليه السلام (الامة واحدة) اذ بعد أن يكون له هذه الاديان المتناقضة (فاختلفوا) فلا بد
 أن يكون أحد المتخالفين مبدلا لذلك الدين الواحد واذ التمس من عليه عن خافه لا بد من
 التمييز بينهما واولاه قضاء الفصل بقضى كل واحد منهما (ولولا كلمة سبقت من ربك)

وتستطير رائحته (قوله)
 عز وجل زراى ميثونة
 الزراى الطنافس الخجلة
 واحدتها زرية والزراى
 البسط وميثونة مفرقة
 كثيرة في كل مجالسهم (قوله)
 عز وجل زراى واحد
 زبى مأخوذ من الزين

بأسعاد البعض واشقاء البعض ولا يأتى مع القضاء على الفور (لقد قضى بينهم) لانه الاولى (فيما فيه يختلِفون) من شأن ذاته وصفاته وتوحيده وأحكامه وأفعاله في الدارين فاقصر على تمييز الكتاب بينهم (ويقولون) لو كان هذا الكتاب للتمييز النازل منزلة ذلك القضاء (لولا) أى هلا (أنزل عليه) أى على كمال تميزه (آية) فاهرة يعلم بالضرورة كونها (من ربه فقل) هذه الآية لا تكون في عالم الشهادة لانه لا تكون ملحقة الى الايمان وانما تكون يوم القيامة وهو غيب لا يفهمه على من سواه الا وقت مجيئه (انما الغيب لله) لكن له وقت ظهور وهو الموت (فاتظروا) الموت الكاشف عنه في الجملة (انى معكم من المنتظرين) ليكمل ظهوره وصدق فيما نصحت لكم فلم تقبلوه وجرأؤكم على تكذيبى ورد نصيحتى (و) انما شرط الموت أو القيامة للآية الملحقة اذ لا يلجئهم سوى العذاب والعذاب الذي موعود منقطع غالباً والمقطع لا يبقى الجأوه في حقهم لما جرب عليهم انه (اذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم) فضا لا عما مست أقاربهم على التكذيب (اذا) أى فأجأ (لهم مكر) أى احتمال (في آياتنا) أى في دفع كون تلك الضراء على التكذيب (قل الله أسرع مكرًا) اذ برعنا بكم قبل أن تدبروا كيدكم ولا تسبقونه بالامكار (ان رسلنا) يشهدون مكركم ولا يمكنكم التلبس عليهم لانهم (يكنون ما تكفرون) ومن مكره الرحمة مع المعاصي وكذا مع الاخلاص اذ ازال عقبيه اذ (هو الذي يسيركم) مع معاصيكم (في) مواضع الخطر من (البر والبحر) ويبلغ في اظهار الرحمة عليكم (حتى اذا كنتم في الفلك) أى السفن لطلب الارباح (و) من مكره في رحمتهم انها (جرين بهم) أى بأصحابها التفت من الخطاب الى الغيبة لئلا يراى المكر بانهم أولاء انهم من أهل القرب والخطاب ثم جعلهم من أهل البعد والغيبة آخر (بريح طيبة) أى موافقة لينة فأراها لهم ورحمة في الظاهر (و) الباطن اذ (فرحوا بها) كأنهم وصلوا الى المقصود وأمنوا الآية فان ثم يظهر مكره فيها اذ (جاءتها ريح عاصف) أى ذات شدة فصار الدقل بحيث يكاد يغرق السفينة (و) لم يسرع بها سير السفينة اذ (جاءهم الموج من كل مكان) أى من كل جانب ففزع حركة السفينة مع شدة الريح (وظنوا) من شدة الموج والريح (أنهم أحيط بهم) أى أحاط بهم أسباب الهلاك (دعوا الله) للتخلص عنها (مخلصين له الدين) أى دينهم عن الشرك قائلين والله (لئن أنجيتنا من هذه) الآية (لنكونن من الشاكرين) أى العابدين لك شكرًا فيستجيب دعاءهم مكرابهم وايها مالهم انهم من أهل القرب (فلما أنجاهم اذ هم يبعثون) أى فأجاهم الاسقام على تجديد طلب الفساد (في الارض) باظهار الشرك فيها (بغير الحق يا أيها الناس) أى يا من نسي نعمة الخلاص بالاخلاص واستجابة الدعاء (انما يغيبكم على أنفسكم) لاعلى الله بآيات الشرك له ولا على نعمة الله اذ غايتها انها (متاع الحياة الدنيا) الذي لا يابى الله فيه من يعطيه من موحد ومشارك فغايتكم انكم تنتفعون به امد حيايتكم (ثم اليس امرجكم فننبئكم بما كنتم تعملون) فيها فقلوبهم انقمة عليكم ونريكم ان الانعام كان مكرامكم ثم أشار الى أن المكر انما يرى رحمة بطريق التزيين مع خسته في نفسه وبإيهام

وهو الدفع كما أنهم ينفذون
أهل النار ايها
* (باب الزاى المضمونة)
(قوله عز وجل زلزلوا) أى
خوفوا وحركوا (قوله
عز وجل زلزلوا) أى
النار) أى نحى عنها وبعد
(قوله عز وجل زلزلوا)

البقاء مع خفاة القناء كترين الدنيا وإيها بقاءهم المن آثرها على الآخرة مكرها به فقال (انما مثل
الحياة الدنيا) أي صنفتها العجيبة التي يكرهها أهلها فيؤثر فيها على الآخرة ثم يسلب عنهم
مع الآخرة (كما أنزلناهم من السماء) أذير ونوا أموالها واجاهها فائضة من الله (فاختلط به
نبات الأرض) كما يختلط بجها القلب الحسيس خسة النبات من حيث كونها (مما يأكل
الناس والانعام) لكن يغتر القلب بزيينة ماله واجاهها اغترار الأرض (حتى إذا أخذت
الأرض زخرفها) أي زينة من نباتها (وزينت) بأنوارها وغارها (و) اغترأ أهلها حياتها
اذ ظن أهلها أنهم قادرون عليها) أي تسقروا قدرتهم على تحصيل حبوبها وغارها (أنها أمرنا)
بالهلاك (ليلا) مبالغة في المكر (أو نهارا فجعلناها حصيدا) أي كالمحصول (كان لم تغن)
أي لم تنبت (بالأمس) أي قبيل ذلك الوقت فالمثل الحياة اذا تزينت بالمال والجاه ثم هلك
وفاتها المال والجاه مع ذهاب الآخرة فكيف فصلنا هذه الآية بهذا المثال (كذلك انفصل
الآيات) بالامثلة تقريرا (انهم يتذكرون) فان الامور الحسية أقرب الى الفهم من العقلية
اذ يعارض فيها الوهم والخيال (و) لا يقيج مكر الله قبح مكر غيره لانه مع البيان اذ (الله) مع هذا
المكر (يدعوا الى دار السلام) بيانا لطريقه ليس من مكره في تزين الدنيا والشهوات (و) لا
ينافي بيانه ~~مكره~~ لانه اغترافا يرتفع بالهداية للمؤمنين ولا تتم بل (هم) من يشاء بمناجاة بيانه
ليوصلهم (الى صراط مستقيم) يجعلهم في دار السلام والمكر لا يضر في حقهم بل ينفعهم
أكثر مما لو اهتموا بعبادته اذ (الذين أحسنوا) النظر فعرفوا مكر الدنيا والشهوات فأعرضوا
عنهما وتوجهوا الى الله فعبدهوا كأنهم يرونه المنوبة (الحسنى) فوق المنوبة التي تحصل
بالهداية بالمكر على عبادة الله (وزيادة) هي رؤية الله بالبصر كما رانا هو على رؤيتهم اياه في
العبادة بالقلب (و) صفاء قلوبهم ببيض وجوههم قبل دخول الجنة في أهوال القيامة بحيث
(لا يرهق) أي لا يغشى (وجوههم قمر) أي غيرة سوداء من أثر حب الدنيا والشهوات (ولاذلة)
من آثار الالتفات الى ما دون الله فيصبرون في أهوال القيامة بحيث يشار اليهم بأن (أولئك
أصحاب الجنة) بل كأنهم من ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فلم يضرهم المكر بل أفادهم هذه
الفائدة لم الغتهم في الاحتراز عنه (والذين كسبوا السيئات) اغتراروا بالمكر فلا يقيج المكر
في حقهم أيضا ادغاية ضرره لهم انه يكون (جزاء عيشة عملها) فيعذبون بقدر ما تلذذوا
بعاصيهم (و) يكفهم ما آثروا من المال والجاه في دفع الجزاء من العذاب انهم (ترهقهم ذلة)
لميلهم الى الدنيا والشهوات الحسية ولا ينفعهم ما آثروا من المال والجاه في دفع الجزاء اذ
(مالهم من الله من عاصم) بل يزيدهم عذابا اذ تصير حجبا مظلمة على القلوب فتسرى ظلمتها الى
الوجوه (كأنما أغشيت) أي ألبست (وجوههم قطعا) أي أجزاء (من الليل) حال كونه
(مظلم) لامة مرفوعة يصبرون بحيث يشار اليهم بأن (أولئك أصحاب النار) بل كأنهم من
ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فيسلب تنعمهم بالعذاب وتزينهم بالذلة وخضرتهم بالسواد
(و) من مكر الله بهم ايهاهم ثقاعة الاصنام في عبادتهم انكارها عبادتهم يوم يترفعون

القول) يعني الباطل
المزين الحسن وقوله عز
وجل اذا أخذت الأرض
زخرفها أي زينة بالنبات
والزخرف الذهب ثم جعلوا
كل شيء من من خرفا
ومنه قوله جل اسمه لبيوتهم
سققا من فضة الى قوله عز

منها الشفاعة فاذا ذكر (يوم نحشرهم) أي العابدين والمعبودين (جميعا) للمقاولة بينهم (ثم)
 نقول للذين أشركوا) معبودهم بالله مع توقعهم الشفاعة منهم والشريك عدو ولا يتصور
 الشفاعة من العدو سيما في حق من وقعت العداوة بسببه الزموا (مكانكم أنتم وشركاؤكم)
 لينأى فيه التضايق ولا يتأق مع المواصله (فزينا) أي قطعنا المواصله التي (بينهم) فلا
 يبقى من العابدين توقع شفاعة ولا من المعبودين افادتها لو أمكنتمهم (وقال شركاؤهم) انما يكون
 منها الشفاعة لو كانت منكم العباده لنا لكن (ما كنتم يا ناعبدون) اذ لم تكن عبادتكم عن
 أمر نابل عن أمر الشياطين فكنتم عابدين بالحقيقة ولو كانت عن أمرنا لكانا عابدين بها ولكن
 (فكني بالله شهيدا) بل كما كفاطعا للزناح (بيننا وبينكم ان) أي انا (كأن عبادتكم
 لغافلين ههنا) أي حين قطع المواصله وانكار الشركاء العباده (تبلوا) أي تحقق عن
 اختيار (كل نفس) أثر (ما أسأفت) من الاعمال بالعذاب العقلي قبل دخول النار كيف
 (و) قد (ردوا الى الله) فكشف لهم عن ههنا الاعمال وآثارها الحقيقية بلا لبس عليهم كما
 كان في الدنيا لكونه من (مولاهم الحق) أي الكاشف للأمور على ما هي عليه (و) لم يقدروا
 اعتقادهم في الشر كما تغير شيء من ذلك اذ (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فلم يبق من ذلك أثر في
 بواطنهم يزيل عنهم العذاب العقلي ولا في ظواهرهم يزيل عنهم العذاب الحسي فان زعوا
 أنهم لا يتوقعون شفاعتهم في ذلك اليوم لرفع عذابه أو تكثير ثوابه اذ لا يؤمنون به بل اليوم
 لتكثير الرزق أو تكميل القوى البدنية أو تطويل الحياة الدنيوية أو تحصيل الولد أو تدبير
 الأمور على نهج التيسير (قل من يرزقكم) مع ان لرزق (من السماء والارض) بالامطار
 والانبيا فلا يمكن الايمن له التصرف العام فيهما (أمن يملك السمع والابصار) الذين أصل
 خلقهما السمع آيات الله المتلوه وابصار آياته المبصرة (ومن يخرج الحي من الميت) وأصله الدلالة
 على احياء الآخرة (ويخرج الميت من الحي) وأصله التخويف من قهره (ومن يدبر الأمر) من
 السماء الى الارض وأصله الدلالة على ترتيب الثواب والعقاب على الاعمال وليس للشر كما
 غالب في الظاهر سمع ولا ابصار ولا حياة ولا تدبير في حق أنفسهم (فسيقولون) اذا انما ملونا أملا
 كاملا (الله فقل أ) يجعلونه مشاركا لا يدخل له في شيء من ذلك (فلا تفتقون) أن يسلبكم الرزق
 والسمع والابصار والحياة ويقلب عليكم التدبير فان زعوا أنهم مظاهره (فذلكم الله) يبعد
 ظهوره باعتبار وجوب وجوده الذي به ربوبيته في المظاهر الممكنة وانما يظهر فيها باعتبار
 وجوده أو سائر أسمائه (ربكم الحق) أي النابت ربوبيته في ذاته لم ينتقل الى المظاهر فان
 زعمتم ان للمظاهر دخلا في الربوبية (فماذا بعد الحق) أي بعد ربوبية الرب الحق الذي لا انتقال
 لربوبيته أصلا (الا الضلال) ممن له الربوبية الى من لا ربوبية له (فأني) أي فكيف (تصرفون)
 الى الغير على أن له دخلا في الربوبية وليس هذا مجرد نسبة لهم الا الضلال بل كما حق عليهم
 الضلال لخروجهم عن مقتضى هذا البيان (كذلك حقت كلمت ربك) لا ملأ من جهنم (على
 الذين فسقوا) أي خرجوا عن ربوبية الله الى ربوبية مظاهره لتحقيق (أنهم لا يؤمنون) بالله بل

وجل وزخرفا أي نجعل لهم
 ذهباً ومنه أو يكون لك
 بيت من زخرف أي من
 ذهب (قوله جل وعز زلفا
 من الليل) أي ساعة بعد
 ساعة واحدة زلفه (قوله
 عز وجل زبرا) أي كتباً
 جمع زبور (قوله عز وجل

يقفون على مظاهره على انها قاصرة فاعقاد كمالها اعتقاد نقص في ربوبيته وهو مانع من
الايان به (قل) ان كان الشركاء دخل في تكثير الرزق وتقوية القوى وتطويل الحيا
وتحصيل الولد وتدبير الامور على وجه التيسير فلا يعبا بشئ من ذلك مع توقع الضرر الاخرى
في عبادتها الا ان يكون لها قدرة على دفعه لكن انما يتقدم عليه من يقدر على مقاومة الاله
القادر على الابداء والاعادة (هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده) فان زعموا ان الاعادة
ممنوعة في حق الله فكيف يتصور في حق الشركاء (قل) لا وجه مانعهم في حق الله بل (الله)
اعوم قدرته وصدق وعده (يبدؤ الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا (ثم يعيده)
ليجزئهم بمقتضى معارفهم وجرائهم (فاني توفىكون) أى فكيف تصرفون الى عبادة الغير
مع عجزهم عما أرادوا وعن كل ما ذكرنا أولا فان زعموا باننا انما نعبدهم ليقربونا الى الله زلفى (قل)
لو كانوا مقرين الى الله لكانوا هادين اليه (هل من شركائكم من يهدي الى الحق) مع انه
قد جرب من عابدهم الخلاب عن الامور الاخرى وبالرسالة فان زعموا ان الله كذلك (قل الله
يهدي) على السمة الرسل بالبيان (الحق) بحيث يكشف الخجب عن تلك الامور فيعبدوا الله
بعمه ضاهوا ويتقرب اليه (أتتبعون من لا يهدي بل لا يهدي (ف) هل (من يهدي الى الحق
أحق أن يتبع أمن لا) يهدي بل لا (يهدي) أى لا يهدي (الأن يهدي) أى يهديه الغير فلا
يستحق الاتباع كيف يستحق الشركاء (فما لكم كيف تحكمون) برتبة لمن لا يستحق مادونها
ولكن هذا الاتباع لمن يتبع الدلائل القطعية (و) لكن (ما يتبع أ كثرهم) في شركها (الا
ظنا) حصل لهم من رؤية آثار ظنوا انها منسوبة الى شركائهم مع انها لله ولو كانت لها
فلا استقلال لها ويجب استقلال الاله وربها ظنوا استقلالها (ان الظن) وان قوى (لا يقنى)
أى لا يفيد بدلا (من) الدليل (الحق) القطعي (شبا ان الله عليهم بما يفعلون) من ترجيح الظن
الضعيف على الدلالة القوية القاطعة التي جامعها الرسل فعادوهم واتبعوا أهواءهم من
متابعة آبائهم وغيرها (و) ليس اتباع القرآن من اتباع الظن لانه (ما كان هذا القرآن)
المشار اليه بالاشارة القرينية في باب الاعجاز لظهوره فيه محتملا (أن يفترى) لامتناع صدوره
(من دون الله) اذ ليس لمن دونه كمال قدرته التي بها عموم الاجزاء (ولكن) يتعين كونه من
الله ليكون (تصديق الذي) أنزله الله (بين يديه) مع انه لم يمارسه ولم يجالس أهله (و) لو فرضت
ممارسته ومحاسن الاستهلايات (تفصيل) مجمل (الكتاب) الذي عسر تفصيله على أهله ولو فرض
وقوعه لم يكن خاليا عن الريب لكنه (لا ريب فيه) مع كونه جامع الكل ما يحتاج اليه فعلم انه
(مررب لعالمين) ربي به الكل في أمر دينه ودينه أيتددون في كونه منه (أم يقولون) جزما
(فترأ قل) انصح فيه التردد والافتراء (فأنا بسورة مثله) في كمال حسن النظم والمحسن
ونصفهم العلوم الكثيرة في الالفاظ البسيطة مع اشتغالها على أنواع الحجج ورفع شبه (وادعوا)
لمعاونتكم (من استطعتم) من الانس والجن بل كل من كان (من دون الله) مما في العالم
(ان كنتم صادقين) في زعمكم أنه مفترى أو محتمل فاذا عجزوا به لذلك علم أنهم كذبوا (بل)

زبر الحديد
الحديد واحدتها زبرة
(قوله تعالى زلفى) أى
قربى الواحدة زلفة وقربة
(قوله تعالى زمر) أى
جماعات في تفرقة واحدا
زمره
* (باب الزاى المكسورة) *

كذبوا بما لا يسوغ لهم تكذيبه لانه انما يسوغ بعد الاحاطة بحال المكذب وهو لا
 (لم يحيطوا بعلمه) الذي لا يتناهى وكيف يحيطون بعلمه (ولما يأتهم تأويله) الذي به ارتباط نظمته
 وترتيب آياته ولا يستغرب منهم هذا التكذيب لكونه عادة مسقرة لآمالهم اذ (كذلك كذب
 الذين من قبلهم) وليس اتباعهم خيرا لهم لانه ايقاع في ظلمهم الذي عوقبوا به فان لم ينظروا
 اليه (فانظر كيف كان عقوبة الظالمين) ليس عدم ايجاز لقرا ن ظاهرا حتى لا يكون مكذبه
 ظاهرا والام يختلف العقلاء فيه لكنهم اختلفوا اذ (منهم من يؤمن به) فيعترف بايجاز
 (ومنهم من لا يؤمن به) فينكر ايجازه والكل يزعم ظهور ما هو عليه فلا بد أن يكون أحد
 الفريقين مقسدا بالاعتاد (و) هو وان لم يظهر لبعض الناس من تلبسه عليهم فليس بمائع
 من عقوبته عقوبة الظلم اذ (ربك أعلم بالظالمين وان كذبوك) بعد ظهور افسادهم
 بالاعتاد (فقل لى على) الذي هو الاصلاح الكلى للقوة العلمية والعملية (ولكم علمكم) الذي
 هو الافساد الكلى لهم ما وليس ذلك بطريق الجزئية بل (انتم بريئون مما عمل وانبارى
 مما تعملون) فليس في علمكم شئ من الاصلاح ولا في شئ من الافساد (ومنهم من يستعون
 أى يقصد سماعه متوجها (اليك) ليعلم منه ومن حاله انه اصلاح كلى أم لا (أ) يمكنك
 اسماعه على ما هو عليه (فانت تسمع الصم) الذي لا يسمع الشئ على ما هو عليه (ولو كانوا
 لا يعقلون) الاشياء على ما هي عليها فهم يعقدون الاصلاح فيما أقوه من آياتهم دون
 ما يخالفه (ومنهم من ينظرون اليك) ليعلم من حاله صحة دعوا الاصلاح الكلى (أ) يمكنك
 اصداره على ما هو عليه (فانت تهدى العمى) الذي لا يبصر الاصلاح الا في عمل آياته (ولو كانوا
 لا يبصرون) حقائق الاشياء (ان الله لا يظلم الناس شيئا) فلا يسمع ولا يبصر الصالح غير صالح
 وغير الصالح صالحا (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) باعتقاد الصلاح فيما سمعوه من آياتهم
 أو رأوه من أفعالهم لا فيما سمعوه من الله أو رسله أو رأوه منهم ما فيهم كذلك (و) لا يختص
 عدم اطلاعهم على الحقائق باليوم بل يمتد الى يوم المحشر فانه (يوم يحشرهم) بعد مدة مديدة
 في القبر يعقدون قصرها (كان لم يلتموا الساعة من النهار) لكنهم اليوم لا يعارفون
 بجهلهم يومئذ (يعارفون بينهم) بجهلهم مع محبى الرسل بالمعرفة الكاملة فيقولون
 (قد خسر) الثواب الابدى والسعادة الابدية من قرب الله (الذين كذبوا بقاء الله) فرأوا
 اعتقاده الذي هو أصل كل صلاح كل فساد (وما كانوا مهتدين) للنجاة اذ لم يبالوا بفساد
 الاعتقادات والاعمال بل رأوا ذلك صلاحا (و) لما يعرفوا الصلاح والفساد من ذوات
 الاشياء بل من آثارها لم يكن بد من اظهارها فغما ينفى أن يظهر في الدنيا ومنها ما ينبغي
 أن يظهر في الآخرة والاول يختص ببعض والثاني بعم الكل (امانريك) أى ان تحقق
 اراءتنا اليك (بعض الذى نعدهم) على رؤيتهم الصلاح فسادا والفساد صلاحا (أو توفينك)
 أى أو تحقق توفيقنا اليك قبل الارادة (فاليأس) في الوجهين (مرجعهم) لارادة ما يعم الكل (ثم)
 لا يـ كنهم انكار شئ من ذلك اذ (الله شهيد على ما يفعلون) لا اعتذارا (لكل)

(قوله عز وجل زينة)
 ما يتزين به الانسان من
 لبس وحلى وغير ذلك ومنه
 قوله عز وجل خذوا
 زينتكم عند كل مسجد
 أى لباسكم عند كل صلاة
 وذلك ان أهل الجاهلية
 كانوا يطوفون بالبيت
 عراة الرجال بالنهار

أمة رسول) أزال أعداءهم فان زعموا أنهم كانوا غافلين ولا تكليف للغافل أزيل هذا العذر
 باحضار من أرسل اليهم (فاذا جاسوا لهم) فشهدوا بكيفية ازالة أعداءهم (قضى) قضاء رافعا
 للتراع (بينهم) وبين ربهم بحيث يعترفون كونه (بالقسط وهم) لولم يعترفوا بذلك يظهر بذلك أنهم
 (لا يظلمون) غاية طعنهم على الرجوع الى الله تعالى أنهم (يقولون متى هذا الوعد) ينشأ
 وقته (ان كنتم صادقين) في أنكم تعملون وقوعه فان من علم وقوع شيء علم وقت وقوعه
 (قل) هذا منقوض بان كل واحد يعلم انه يحصل له نفع وضرر ولا يعلم وقتها والا لا يمكنه
 جذب كل نافع ودفع كل ضار ولكن مع غاية كماله (لا أملاك لنفسى) فضلا عن الغير
 (ضرر ولا نفع الا ما شاء الله) ولو قالوا ذلك فيما له وقت معين والنفع والضرر مما لا وقت له
 معين قيل لهم (لكل) واحد من أحد كل (أمة أجل) معين يعرفه ولا يعرف وقته والا
 للمكة فامكنه تقديمه وتأخيره ولكن لا يمكن (اذا جاء أجالهم فلا يستأخرون ساعة) أى
 لا يمكنهم طلب تأخير ساعة اذا علموا فيه ضررا لم يدفعوه (ولا يستقدمون) اذا علموا ان
 في تقديمه نفعا يجذبوه (قل) ان كان سؤالكم عن وقت استجباله فليس برغوب فى أى
 وقت كان (أرايتم ان أنا كم عذابنا) أى ليدلا (أوتنارا) فلا تثنى منه برغوب البتة
 (ماذا يستجمل منه المجرمون) فيسألونه سؤال الرغبة وان كان للايمان به بعد وقوعه
 فلا ينفع (ا) تصرون على الكفر الى وقت وقوعه (ثم اذا ما وقع) أى بعد حين وقوعه (آمنت
 به) فيقال لكم (آلا ن) آمنت به حين اضطررتم اليه (وقد كنتم) مبالغين في تكذيبه
 اذ كنتم (به تستجملون ثم) لا يتمصر على لومكم وعقابكم بل (قيل للذين ظلموا) بالمبالغة
 في تكذيبه الى حد الاستجبال بعد مبالغة الله في اقامة دلائل وقوعه (ذوقوا عذاب الخلد)
 لانكم انما استجملتم به لاعتقادكم انه لا يقع أبدا فلا ينقطع عنكم أبدا ذلك يقال (هل تجزون
 الا بما كنتم تكسبون) من حجب الجهل المركب بنفى امر مؤبد على التأيد (ويستنبئونك)
 أى ويستخبرونك (أحق هو) أى الوعد بعذاب الخلد مع انه على جرم متناه أم مجرد تخويف
 (قل اى) اى نعم (وربى) الذى هو عدو من عادانى ولانهم يابه لمقدار جرم العداوة معه
 (انه لخلق) لكونه على جرم غير متناهى القدر وان تناهى وقته (وما أنتم بمحجزين) به هذه
 الشبهة اذ لا يتقدر الجرم بمقدار الوقت (و) هذا الجرم من العظمة بحيث (لوان لكل
 نفس ظلت ما فى الارض لا فقدت به) لو قبل منها الفداء (و) لم يضرهم هذه العداوة بل
 اضروا انفسهم لذلك (اسروا التسامة لما رأوا العذاب) هو وان عظمت عداوته
 (قضى بينهم بالقسط وهم) وان لم يزلوا يزدادون شدة (لا يظلمون) لان هذا الجرم لا يزال
 يزداد عظمتها بازدياد ظهور وعظمة الله ولم تكن عظمتها مما يخفى اصلا (الا ان الله ما فى السموات
 والارض) ويكنى في عظمة الجرم تكذيبهم الله فى وعده (الا ان وعد الله حق ولا يمكن
 أكثرهم لا يعملون) لاستبعادهم البعث والجزاء ولا يعدان منه اذ (هو يحيى ويميت
 و) ليست اماتته اعداما ولا عثايل (اليه ترجعون) فان زعموا ان التعذيب مضرة محضة

والنساء بالليل الخامس
 وهم قريش ومن دان بدينهم
 فانهم كانوا يطوفون
 في نساءهم وكانت المرأة تتخذ
 نساءهم من سيور فعلقها على
 حقوبها وفي ذلك تقول
 العاصرية
 اليوم يلدوا بعضه أو كاه

لا تنفع فيه المذهب ولا المذهب فكيف يقع قبل لهم (يا أيها الناس) أي الذين نسوا حكمة
 الله في التخويف بالهذاب (قد جاءكم موعظة) أي تخويف داع إلى تحسين الأفعال فلا بد
 من صدورها (من ربكم) ليرى أفعالكم (و) هو كما يصلح الأفعال يصلح الأخلاق اذهب
 (شفاء لما في الصدور) من الأخلاق الرديئة (و) التعذيب وإن لم ينفع المذهب ولا المذهب
 ينفع من كان له (هدي و) هو انما يحصل باعتماد وقوعه اعتقادا جازما مطابقا للواقع فهو
 (رحمة للمؤمنين) فإن زعموا أن التخويف مضر فذهب بمنافع الشهوات (قل بفضل الله)
 في إصلاح الأفعال والأخلاق (و برحمته) في إعطاء الأجر والتعريب عليها (فبذلك
 فليفرحوا) بدل الفرح بالشهوات بل ينبغي أن يكون بذلك أكثر (هو خير مما يجمعون)
 من أسباب الشهوات إذ لا ينفع بجمعها ولا يدوم ويقوت به اللذات الباقية بحيث يحال
 بينهم وبين ما يشتهون على أنه لا يمنع جميع الشهوات بل ما فتح منها دون ما حسن وإن حرمتم
 بعض ما حسن (قل أرايتم) أي أخبروني كيف قسمتم (ما أنزل الله) من مقام فضله
 ورحمته (لكم من رزق فجعلتم) من عند أنفسكم (منه حراما وحلالا) لتكفروا ببعض
 ما أنعم به عليكم بل بالتكليل والتحریم من عند أنفسكم (قل الله أذن لكم) مع أن الله
 لا يعرف إلا بالسمع منه ولا يسمع منه إلا بنبي أو ملك وانتم تنكرون النبوة ونزول الملك عليهم
 (أم على الله تفترون و) هذا الافتراء موجب للتخويف (ما ظن الذين يفترون على الله
 الكذب) ماذا يفعل بهم (يوم القيامة) إنكم يفترون بفضل فيجترون به على إبطال
 فضله الذي أنزل منه الرزق (إن الله لذو فضل على الناس) في أنزال أنواع الرزق (ولكن
 أكثرهم لا يشكرون) فيحرمون بعضه إبطالا لفضله فمكأنهم قالوا أنت تحرم من عند نفسك
 وتناول على الله ما تفتري عليه وتعمل أعمالا تفتري على الله أنه امر بها فقال تعالى في الرد عليهم
 (وما تكون في شأن) من التكليل والتحریم (وما تلوأمونه من قرآن) بجميع العلوم
 الاعتقادية والعملية (ولا تعلمون من عمل ألا تكلمكم بهودا) بعين العناية تفيض بها
 عليكم علومها ومعجزات وكرامات (أذنتهم فيها) في معرفته والأعمال المقربة إليه وإن
 يكون ذلك في حق المنتري الأمن الجاهل بافتراءه والمكبر بالفتري أو أتباعه (و) لكن
 لاجهـل في حق الله لأنه (ما يعزب) أي ما يغيب (عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا
 في السماء) بل (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) ولو فرض له نسيان لأنه ما من شيء مما ذكر
 (إلا) هو مسطور (في كتاب مبين) لا يلبس ما فيه على من طالعه وهو الألواح المحفوظ
 وليس هذا من المكرب ولا بصحابك إذ حصص لك الولاية الخاصة وإلهم الولاية العامة ولا مكر
 في إعطائهم المعجزات والكرامات (إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم) من جهة المكرب
 ولا من جهة أخرى في الحال (ولا هم يحزنون) في الاستقبال وليست الولاية مختصة بأهل
 الرهبانية بل نعم (الذين آمنوا و كانوا ياتون) القبايح من الأفعال والأخلاق وكيف تكون
 الكرامات والمعجزات في حقهم مكرامع أن (إلهم البشرى) بها (في الحياة الدنيا) بالقرب

وما بدأ منه فلا اجاله
 (وقال أبو عمر يقال إن آدم
 عليه السلام طاف عربا
 لأنه مشبه بيوم القيامة فجا
 محمد صلى الله عليه وسلم فنسخ
 ذلك)
 * (باب السنين المفتوحة) *

من الله (و) البشرى في الدنيا بشرى (في الآخرة) لانه (لا تبديل لكلمات الله) وقد
علموا ان بشارتهم من الله ولا يبعد ان يكون لهم من الله البشرى اذ (ذلك) أى حصول
الولاية (هو الفوز العظيم) من قربه (ولا يحزنك قولهم) لو كان لهم قرب من الله امكنوا
اعزالا ثلثا لكثرت اكم اذلة فانهم من مردود عليهم بانهم اغما جعلوهم اذلة لفقدتهم الاموال
والاعوان والقرب من الله لا يوجب العزة بالاموال والاعوان بل بالله وهو العزة الحقيقية
(ان العزة لله جميعا) لالاموال والاعوان بالذات (هو السميع) لا قوالهم ان لا عزة لاهل
الله بل لاهل الاموال والاعوان (العليم) بما يلزمهم من نفي العزة عن الله اذ لو كانت له كانت
لاهل أكثر مما لاهل الاموال والاعوان وكيف ينفون العزة عن الله مع ان كل عز يزعمه
ذليل له (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) حتى شركاؤهم وقد جعلوهم مشاركي الحق
في عزته فتمدحوا لهم مثل التذلل له (وما يتبع) دليلا على مشاركتهم الله في عزته (الذين
يدعون من دون الله شركاء) مع ان الدون لا يكون له عزة الا على أصلا (ان يتبعون الا الظن)
مع ان الواجب في باب الاعتقاد اتباع الدليل القطعي (و) ليس لهم دليل قطعي ولا أمانة
راحمه بل (انهم لا يحزرون) أى ما هم الا كاذبون ولا يبعد من الله الجمع بين العزة والذلة
لا اله كالجوع في مصالح العامة بين الليل والنهار اذ (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا وفيه
والنهار مبصرا) فجعل لاهل الذلة تسذلو له ولا يستكبروا عن عبادته ويسكنوا اليه لا الى
الاموال والاولاد والعزة بالهداية المبصرة (ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) فمنها ما ذكرنا
ومنها ان العزة بالاموال والاعوان لاهل مظلمة لمن سكن اليهم ما عن أمر الرابوية وعزة الهداية
نهار مبصر لها ومنها ان العزة بالاموال والاعوان مسكنة في اللذات العاجلة مانعة من
أبصار آفاتهم والعزة بالهداية مبصرة للآفات فيها ومن كون عزتهم ظلمانية طعنهم في عزة الله
بحيث لا يشعرون به اذ (قالوا اتخذ الله ولدا) فجعلوه مجازا لله ومحتاجا اليه فقال تعالى
(سبحانه) من ان يحتاج أحد أو يحتاج اليه اذ (هو الغني) والغنى المطلق لا يحتاج من
يحتاج الى الولد ولو فرض فلا يكون من جملة العالم اذ (له ما في السموات وما في الارض) ملكا
فهذا دليلنا على نفي الولد فعليكم به ليكون من عزة الهداية التي هي نهار مبصر (ان عندكم من
سلطان بهذا) فليس لكم من هذه العزة التي هي العزة الحقيقية شيء على انكم تطعنون به في عزة
الله (أتقولون على الله ما لا تعلمون) اذ ما الدليل عليه مجهول بل تفترون عليه ما هو محال (قل ان
الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) فلا يبقى لهم عزة ولا عبرة بعزة الاموال والاعوان
في حقهم اذ غايتها انها (منافع في الحياة) (الدنيا) لا تكون آخرتهم على مثال دنياهم حتى
يبقى لهم ذلك المتاع اذ (البنا) بعد افترائهم علينا بما يطعن في عزتنا (مرجعهم) فنذلهم
بمقتضى افترائهم وطعنهم في عزتنا (ثم) لا تقتصر على ذلك الاذلال بل (نذيقهم العذاب
الشديد) الذي يزدادون به ذلة (بما كانوا يكفرون) بالطعن في عزتنا وان لم يشعروا به
(واتل عليهم) أى على المغترين بعزة الاموال والاعوان المعتقدين ذلة من انصف بقتلهم واوان

(السلوى) وهو طائر يشبه
السماني لا واحد له والقرء
يقولون سمائه (قوله تعالى
سواء السبيل) أى وسط
الطريق وقصد الطريق
(سنة نفسه) قال يونس
سنة نفسه بمعنى سنة نفسه
قال ابو عبيدة سنة نفسه
أى أوبقها وأهلكها قال

كانت فيه عزة الهداية (تبا نوح) الذي كانت له هذه الذلة في ابتدائه مع انتهائه في عزة الهداية
 (اذ قال لقومه) المغترين بعزة الاموال والاعوان (يا قوم) الذين حقهم الاعتزاز بعزة الهداية
 وتركوا الاعتزاز بعزة الاموال والاعوان (ان كان كبير) أى شق (عليكم مقامي) أى
 قيامي بالدعوة الى الله من رؤيتكم ذاتي بقلة الاموال والاعوان ومنع عزتكم بهما عن
 الانقياد لي (ونذ كيري بايات) التي بها عزتي وانتم تتكبرون على بعزة الاموال والاعوان
 فترون اهلاكي ولا تبالون بعزة الايات المنسوبة الى الله (فعلى الله توكلت) أى اعتمدت
 في دفع ما تصدقوني به (فأجمعوا) اعزموا واقصدوا (أمركم) أى شأنكم في اهلاكي
 (و) اجمعوا معكم (شركاءكم) ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة) أى غمًا وندامة على فواتي
 (ثم) بعد دفع الغمة عنكم (اقضوا) أى ادوا اداء الواجب من حق الذي هو اهلاكي
 في زعمكم (الى ولا تنظرون) أى لاتمهلوني فاذا لم تقصدوا فاقبل ما يظهر من ذلكم عجزكم
 عني مع كثرة أموالكم وأعوانكم ومن عزتي حفظ الله اياي مع ذاتي بقلبيهما (فان قوليتم)
 أى أعرضتكم عن قصدا اهلاكي امالانه لم يشقل عليكم مقامي ونذ كيري فاي ضرر لكم
 في الايمان بي (فما آتاكم من أجر) ينقص ما لكم الذي هو عزتكم أو ينقص أجركم
 الاخرى (ان أجرى) على اهدائي اياكم (الاعلى الله) ما لحوف الذلة بالعجز عن اهلاكي
 فلا ذلة في الانقياد لامري اذ هو أمر الله وأنا (أمرت أن أكون من المسلمين) فانتم بالحقيقة
 متقادون لأمر الله وهو موجب لعزتكم (فيكذبوه) فلم يجعلوا أمر الله فعز زناه
 (فنجينا ومن معه) من الغرق اذ جعلناهم (في الفلك) و زدنا في اعزازهم اذ (جعلناهم
 خلأقوا) اذ لنا المغترين بعزة أموالهم وأعوانهم اذ (أغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) فلم
 يبالوا بعزة نسبنا البنا لا بغير سبب لكونه بعد الانذار به على التكذيب (فانظر كيف كان عاقبة
 المنذرين) الذين لم يبالوا بما نذروا به اغترار بعزة الاموال والاعوان كيف انقلبت الى ذلة
 أبدية (ثم بعثنا من بعده رسلا) ظهر عليهم في ابتدائهم ذلة قلة الاموال والاعوان مع عزة
 الهداية (الى قومهم) المغترين بعزة الاموال والاعوان (نجأوهم بالبينات) المفيدة
 عزة الهداية (فما كانوا يؤمنوا) لعدم مباليتهم بعزتهم مع عزة الاموال والاعوان فلم يبالوا
 معها (بما كذبوا به من قبل) تعزوا عليه لان الله تعالى طبع على قلوبهم فأروا العزة
 الحقيقية وهي عزة الهداية ذلة والعارضة وهي عزة الاموال والاعوان عزة حقيقية (كذلك
 نطبع على قلوب المعتدين) أى الجاوزين مقتضيات حقائق الاشياء ليفعل بهم مثل ما فعل
 بالمعتدين من اذلالهم على الابد بعد عزتهم بالاموال والاعوان (ثم) أى بعد بعث أولئك
 الرسل وتبديل ذاتهم اظاهرة بالعزة مع عزة هدايتهم وتبديل عزتهم بالذلة الابدية (بعثنا
 من بعدهم موسى وهرون) مع ظهور ذلة القلة عليهم ابتداء (الى فرعون وملأه) الظاهرة
 عليهم عزة الاموال والاعوان لكن العزة الحقيقية كانت لموسى وهرون لا لفرعون

الفرعون نفسه نفسه معناه
 سهت نفسه فقل الفعل
 عن النفس الى ضمير من
 ونصبت النفس على التشبيه
 بالتعسير وقال الاخفش
 معناه سهت في نفسه فلما سبط
 حرف الخفض نصب
 ما بعده كقوله ولا تعزموا

(بآياتنا) لكنهم لم يسألوا بعزتها (فاستكبروا) عليها بعزتهم (و) لم يكن لاستكبارهم بها وجه بل (كلوا قوما مجرمين) أي عاصين لن اعزهم بها وكيف لا يكونون مجرمين ولم يزالوا معاندين للدلائل القاطعة (فلما جاءهم) الدليل (الحق) الذي لا شبهة معه على رسالتهم - ما الموجبة عزه الهداية لهم - (من عندنا قلوا) لرفع عزتهم بالهداية وجعلها ذلة عليهم ما مع ذلتهم - ما بقلة الاموال والاعوان (ان هذا السحرة من) أي تلبس ظاهرا (قال موسى أتقولون للحق) انه سحر (لما جاءكم) على وجه لم يترككم شبهة (اسم هذا) مع قطعته بحيث لا يسأل معه - للشبهة لولم يرفع (و) يكفي في قطعته انه سبب فلا يحى مع انه (لا يفلح الساحرون قالوا) تمنع كونه تلبس او قد (جئتكم بالطفة) أي لتصرفنا (عما وجدنا عليه آباءنا) وهو الحق الصريح (و) تبطل عزتنا ان (تكون لكم الكبرياء) أي غاية العزة التي نصير بها كل عزه بالنظر اليها ذلة على ان كبرياءكم ليس باعتبار اتصافكم بعزة الهداية بل (في الارض و) لكنه انما يكون لو آمنوا بكم لكن (ما نحن لكم بمؤمنين) لتبقى عزتنا (وقال فرعون) حفظ العزة بعد ما ذهبت بالعجز لا يات موسى ودفع العزة موسى بها (انثوني) لمعارضته (بكل ساحر) أي ما هر في باب السحر (علم) أي محيط بابوابه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به) لا يصلح لمعارضتي لانه (السحر) وقرئتم - عزه الاستفهام ومعناه أي صلح السحر للمعارضة وهو وان بلغ ما بلغ (ان الله سيضلهم) لئلا يعارض آياته ولولم يكن معارض الهافلا بد من ابطاله لكونه افساد الما يصلح له الآيات (ان الله لا يصلح عمل المفسدين و) لولم يكن افساد الما يكن الله ليصلحهم اذ (يحق الله) أي يثبت الله الدليل (الحق بكلماته) أي أوامره (ولو كره المجرمون) الذين يؤثرون في السحر بأوامرهم التي يتوهمون انقاذها فليس لأوامرهم معارضة أوامر الله فابطله الله وأظهر ذلتهم وعزة موسى بالهداية لم يكن لم يبطل بذلك عزه فرعون بالاموال والاعوان ابتلاء (فلما آمن لموسى) بعد ظهور وعزة الهداية عليه (الاذرية) أي شبان (من قومه) راكبين (على) متن (خوف من فرعون و ملائمتهم) ان يظهره فيما بينهم فيصل الخبر الى فرعون وهو موجب (أن يقتلهم) أي يعذبهم (وان فرعون) وان عجز عن معارضة موسى فظهرت ذلته (لعمال) ذو عزه لنفوذ تصرفه (في الارض وانه) وان علم انه لا عبرة لهذه العزة مع عزه الهداية (لمن المسرفين) بترجيح هذه العزة على عزه الهداية (وقال موسى يا قوم) الخائفين من فرعون ان يقتلهم (ان كنتم آمنتم بالله) فيما ينشكم (فعليه توكلوا) في اظهاره ان يحفظكم عن فتنة العدو فانه يحفظكم (ان كنتم مسلمين) أي متقادين له بصدق التوكل ويجهله سبب ايمان الخلائق حتى يحتملوا على الايمان بالله حتى تظهر عزتكم وتقلب عزه فرعون ذلة (فقلوا) عند اظهار الايمان (على الله توكلنا) ليحفظنا من فتنة العدو وقبل اجتماع الخلائق على الايمان ودعوا ليجتمع تأثير الدعاء مع تأثير التوكل فقلوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) لتظهر عزتهم - وتذهب عزه ايماننا بآياتك (ونحننا) عن ذلة فتنتهم (برحمتك) التي استصقنا ها على نصر دينك

عقده النكاح معناه على
عقده النكاح (سرا ومن
وسرور) يعني واحد (قوله
عز وجل سيدا) أي قصدا
(قوله سيدا) أي ليقادا
وسيدا أيضا اسم من
أسماء جهنم (سائر) مضي

(من اقوم الكافرين) المستحقين لكل الاذلال (وأوحينا الى موسى وأخيه) لحفظ قومهما
من فتنة العدوق (ان تموا) أى اتخذوا مباداة (لقومك مبصر) لاجراجه لئلا يؤاخذكم بالخروج
عن دينه (بيوتا) لتلازموها فلا تخرجوا عنهم التجمعو والعكليات فيصل خبرهم الى العدوق
(واجعلوا بيوتكم قبلة) أى مساجد فلا تصلوا خارجها فيصل خبر صلاتكم اليه (و) مع
الخوف من ظهورها (اقموا الصلوة) لتستعينوا بها على العدوق (وبشر المؤمنين) باعائته لهم
ونصره اياهم (وقال موسى) داعيا لابطال عزة فرعون بالاموال اذ كان منها يخوف قومه من
اظهار الاسلام والصلاة (ربنا) أى يا من ربنا بعزة الهداية (انك آتيت فرعون وملائته زينة)
أى ما يتزين به من الحلى واللباس والمركب (وأموال) يتعززون بها (فى الحبوطة الديار ربنا) أى يا من
ربنا بعزة الهداية التى فوق عزتهم ما كانت عزتهم بها عزة هداية بان يتخذوها من رعة الاخرة
فيكونوا سالكى سبيلك بل (ليضلوا عن سبيلك) بالكبر عليك وعلى آياتك ورسلك (ربنا) مقتضى
ترتيبك ايانا ان تبطل عزتهم لاطهار عزتنا (اطمس على أموالهم) أى اجعلها حجارة لا ينفع
بها (واشدد) أى اقس (على قلوبهم) فلا تلبس بذهاب عزتهم بالاموال ايضا (فلا يؤمنوا)
ليحصل لهم بدل عزة الاموال عزة الهداية (حتى يروا العذاب الاليم) من المؤاخذة الدنيوية
وهي لا تمنع من قبول الايمان معها وبقية من جهة الاخرة ان لم يكاشف اصحابها عن احوال
الاخرة ولم يياس عن نفسه وان لم ينفع في دفع تلك المؤاخذة فلا يكون هذا من قبيل الرضا
بالكفر وكان موسى يدعو وهرون يؤمن (قال) تعالى (قد أجيب دعوتكما) أى دعاؤكما وان
آخر المطلوب الى أربعين سنة ليزدادوا ظما فيزدادوا عذابا (فاستقيما) أى فاثبتا على ما أنتم
عليه من الدعوة الى الاسلام والزام الحجة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعملون) فى عدم الثقة
بوعده الله ولما قرب وقت حصول المطلوب أمر الله عز وجل موسى ان يخرج ببني اسرائيل
فتموسط البحر فشققناه (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) لترهم فرعون انما تجاوز به مثل
مجاوزتنا بهم (فاتبعهم فرعون وجنوده) فى دخول البحر على ظن المجاوزة مع اننا لم تجاوزنا
بهم ليعلم ان آية على كونهم مظلومين وكان اتباعهم (بغيا) أى ظلما (و) ليس كالمضى بل
(عدوا) أى تجاوزوا حد فصاروا كالغرقى فى بحر الظلم وهو موجب للغرق الظاهر ولم يتنبه
لهذه النكتة الموجبة للايمان (حتى اذا أدركه) أى لحق فرعون (الغرق قال) بعد الوقت الذى
دعا ان لا يؤمن قبله (آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل) لينجي من الغرق
انجاءهم (وانامن المسلمين) أى المنقادين لاوامره التى أنزلها على رسله فقال له جبريل (آلا نؤمن
نؤمن ونسلم لنخج من الغرق) وقد عصيت قبل (بترك الانقياد لامر الاسلام وغيره فصار عادة
لك فلا يبعد عودك اليه لو نجوت) (و) لم تقتصر على العصيان بنفسك بل (كنت من المفسدين)
عقائد الخلائق وأعمالهم فلا يبعد عودك اليه ~~لكن~~ لا بد لايمانك من أثر (فاليوم نجيتك
بيدك) أى باخراجك بدتك بلاروح من البحر (لتكون لمن خلقت آية) على انك عبدها لا اله
صاعدا الى السماء لانهم وان رأوا غرقك ربما يغفلون عن اهلاك كيف (وان كثيرا من

(سلم) بفتح الهمزة استسلام
وانقياد والاسلم السالف
أيضا والاسلم شجر أيضا
واحد اسمه والاسلم والاسلم
يتسكن الهمزة وفتح السين
وكسر الهمزة والصلح
أيضا والاسلم الدلو العظيمة

الناس عن آياتنا) التي هي أعظم دلالة علينا وعلى صدق رسالتنا وجزائنا يوم القيامة من دلائل
 غرقك على هلاكك (لغافلون) فإيمانهم لم يقدّمه النجاة عن الأهلak الديوى ولا من العذاب
 الآخرى على حقوق الخلق من اضلال ما لا ينحصر وذب أولاد بنى اسرائيل واستعبادهم
 ولا على الكفر لو أيس من نفسه أو شاهد عالم الملاكوت على من يدعى عليه الأجاع فهذا اذلال
 فرعون بسلب عزة الاموال والاعوان عنده (واقعد) عز زنا بنى اسرائيل بتلك العز جمع
 تعزيرهم بالهداية ومجاورة الجحراذ (بؤأبا بنى اسرائيل مبقوأصدق) أى أنزلناهم منزلا ثابتا
 لا يزعمهم عدو وهو المطلوب من عزة الاعوان (ورزقناهم من الطيبات) المطلوبة بعزة
 الاموال وكان هذا موجبا لاتفاقهم على عزة الهداية اذ حصل لهم بعزتهم اعزة الاموال
 والاعوان وسلمنا عن اعدائهم لكنهم اختلفوا (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) بما يوجب
 الاتفاق من هدايتهم لكن لما انضم لهم الى عزتهم اعزة الاموال والاعوان أفادتهم الكبر
 المانع من انقياد البعض للبعض فتنازعوا زاعلا لا ينتطع بهم أبدا لكن الله يقطعهم (ان ربك
 يقضى) بما يرفع النزاع (بينهم يوم القيامة) باثابة البعض ومعاقبة البعض لافى الاموال التي
 اتفقوا على صلاحها أو فسادها فقط بل (فيما كانوا فيه يختلفون) أيضا عن عما اذا عرفت
 اختلافهم فى كتابهم الذى يزعمون الاتفاق على الايمان به فلا يبعد اختلافهم فى كتابك مع شدة
 عنادهم معك (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك) من اختلافهم فيه اذ آمن به بعضهم وكفر
 بعضهم (فاستل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) هل كتابك موافق لكتابهم فى الاعتقادات
 والاخبار وكيف لا يكون موافقا لها والله (لقد جاءك الحق) المطابق فى الكتب السالفة (من
 ربك) الذى ربك بموافقة الكتب السالفة فاذا وافق الكتاب الالهى باتفاق (فلا تكونن من
 الممترين) أى الساكنين فى انه منزل من عنده أو أتى به شيطان اليك اذ لا يأتى الشيطان بالهداية
 المحضة فان اخفوا عليك الموافقة أو توهمت ان الشيطان جاءهم اليستدرج الى اضلال ابطال
 أحكام تلك الكتب بطريق النسخ فلا تشك فى انه عاجز عن الاتيان بالمعجزات (ولا تكونن
 من الذين كذبوا بآيات الله) التي يعجز الشيطان عن الاتيان بمثلها (فمكون من الخاسرين)
 للهداية الواجب خسرها خسرا السعادة الابدية وان توهمت خسرا الهداية بتلك
 الكتب بتوهم كونه من الشيطان وعدم ايمان بعض أهل الكتاب بكتابك ليس بخلل فى اعمازه
 بل لكونهم ممن حقت عليهم كلمة ربك (ان الذين حقت عليهم كلمت ربك) لاملأن جهنم منك
 ومن تبعك منهم أجمعين (لا يؤمنون ولو بايتهم كل آية) يمكن ظهورها (حتى يروا العذاب
 الاليم) الآخرى لانه لا ينتقض قضاء الله والآيات وان كانت أسباب الايمان فلا يؤثر بدون
 ارادة الله وقد أرادها خلافا وهذا لا يفيد قطع العذاب الآخرى كالأى يفيد الايمان لرؤية
 العذاب الديوى قطعه فان ناقش فيه أحد قيل له (فلولا كانت قرية آمنت) بعد رؤية
 العذاب الديوى (فنفقها ايمانها) فى دفعه (الاقوم يونس) نفعهم ايمانهم فرفع عنهم
 العذاب الذى رأوا علامته فانهم (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى) الذى يقتضون

(سلام) على أربعة أوجه
 السلام الله عز وجل كقوله
 عز وجل السلام المؤمن
 المهيمن والسلام السلامة
 كقوله تعالى لهم دار السلام
 عند ربهم أى دار السلامة
 وهى الجنة والسلام

به في المتأخرين فيستلمون به بعد الموت وراء التاليم بعد ذاب الآخرة وان كانت القضية
 (في الحياة الدنيا) وذلك انه بعث يونس عليه السلام الى قرية ينوى من الموصل فوعدهم
 العذاب بعد ثلاث واربعين فظهر غيماً أسود وذودخان شديد غشى مدينهم فطلبوا يونس فلم
 يجده فأتقنوا صدقه وابسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم
 ودوابهم وفرقوا بين كل والدته ولدها فعلت الاصوات والضجيج ونصرعوا وأخلصوا
 التوبة فكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (و) لم تقتصر على كشف العذاب بل
 (منعناهم) بالحياة الدنيوية ونعيمها أيضاً (الى حين) وهوانهم اجل كل واحد في حقه ثم أشار
 الى أن عدم ايمان أهل الكتاب بآياتك ليس دليل قصورها بل هي كاملة تقتضي ايمان الكل
 لكن المشيئة الالهية تعوق البعض (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً) لا يتأخر
 ايمان البعض عن البعض ولكن شاء تأخر ايمان البعض لئلا السابق فضيلة السابق وشاء
 كفر البعض ليظهر قهره كما ظهر بايمان البعض لطفه على انه لو شاء ايمان الكل لشاء باختياره
 (أ) تشاء ايمان الكل وان لم يختره البعض (فأنت تـكـره) على الايمان (الناس) الذين
 لا يختارون الايمان (حتى يكونوا مؤمنين) أي يتنقوا على الايمان مع انك انما تذكرهم على
 الاقرار بالاسان (و) اما تصديق القلب فلا يدخل تحت اكرامك لذلك (ما كان لنفس أن
 تؤمن) أي تصديق بالقلب (الا بذن الله) وهو وان كان باختياره فإني اختارها نفس
 زكاه الله فجاءت هو اها تابعة لعقلها (ويجعل الرجس) أي خبث الهوى (على الذين
 لا يعقلون) فيجعلون عقولهم تابعة لاهويتهم (قل) لاهل الرجس ان لم تنظروا في آياتي
 لعنادكم مـي فـاي عناد يمنعكم من النظر في آيات الاتفاق (انظروا ماذا) من الآيات الدالة على
 ذات الله وتوحيده وصفاته وأسمائه وأفعاله المنتشرة (في السموات والارض) فلو لم تنظروا
 فهو دليل جعل الله رجس الهوى عليكم (و) انه باغ من الغاية بحيث (ما تغني) أي ما تنكفي
 (الآيات) السماوية والارضية وما ظهر على أيدي الانبياء (والنذر) من الانبياء والعلماء
 (عن) دفع رجس (قوم لا يؤمنون) واذ لم يؤمنوا بالآيات والنذر (فهل ينظرون) للايمان
 (الامثل) وقائع (ايام) الكفرة (الذين خلوا) أي مضوا (من قبلهم) نصارت سنة لامثالهم
 فان شكوا في حصولها لهم (قل فانظروا) حصولها لكم لا بطريق الاحتمال بل بطريق
 القطع (اني معكم من المنتظرين) وقد جرت بتم صدقي ولا يمنعني منه توهمي ان اشارتكم فيه
 بايجاد المكان لان الله تعالى قال لي انا بعدهم العذاب أولاً (ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا)
 بابعادهم عن ذلك المكان ولا يختص ذلك بالبعث بل (كذلك) يعم الكل لانه كان (حقاً علينا)
 تمييز المستحق عن غيره فلا محالة (ننج المؤمنين) لتمييز العذاب على الكفر عن البلاء الشامل
 للقاتر والبر فان زعموا ان هذا الانتظار انما يصح لو صحّت رسالتك ولادليل عليها من الاتفاق
 التي امرت بها لظرفي آياتها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا دلائل عوم الحكمة فيهم اعلى انه
 لا يعطى المجزأة للكاذب الا ان يعارض دلائلها بما يكذبها من دوى الالهية أو الرسالة مع

التسليم يقال سات عليه
 سلاماً أي تسليماً والسلام
 نجبر عظام واحدتهم اسلامة
 قال الاخطل الاسلام
 وحرمل (قوله) معاً عون
 للكذب) فالتلون الكذب
 كما يقال لا نسمع من فلان

الشك أو القسق (ان كنت في شك من ديني) مع كونه ظاهر الرشد وقد ظهرت المعجزات على
يدي (فلا) موجب للشك في ديني من عبادة الادنى فضلا عن اعتقاد الالهية اذ لا (أعبد الذين
تعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستحق العبادة بالذات ولا باعتبار الرجوع اليه
للمجازاة (ولكن اعبد الله الذي) يستحقها لذاته والرجوع اليه للمجازاة لانه (يتوفاكم)
ليرجع بكم اليه فيجاز بكم على اعمالكم (و) لا ادعي الالهية لنفسي وان بقيت به اذ اقول
(أمرت أن أكون من المؤمنين) بأعلى مراتب التوحيد (و) لا ادعي اسقاط التكليف حيث
حق أن أكون فاسقا اذ أمرت (أن أقم وجهك) أي اجعله مستقيما متوجها (للادين) الكامل
(حنيفا) أي ما تلاحن القصور وترك التكليف قصور (و) مع ذلك (لا تكون من المشركين)
بدعوى السكال لك لنقصه انك بالحدوث (و) من الميل الى القصور اعتقاد تأثير الاسباب لذلك
قيل (لا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) وان كان من اسباب ما (فان فعلت فانك
اذامن الظالمين) بتشريك الاسباب لله في التأثير (و) لا يرتفع باعتقاد عدم استعلاها
في التأثير بل (ان يمسك الله بضرب فلا كاشف له) من الاسباب المستقلة ولا غير مستقل
(الاهو) وان كان يفعل عند الاسباب لكن لا بها (وان يردك بخير فلا راد) من اسباب
ضده (لفضله) لكنه انما يقع على خرق العادة لذلك (يصيب به من يشاء من) خواص
(عباده) لا يمنع منه سبب الضد على تقدير تأثيره اذ (هو الغفور) أي الساتر لتأثيره
(الرحيم) بأفاضة ضده مقتضى سبب الشر فان رذو افضالك بالرسالة وزعموا ان خوارق
لا سباب لها اكتسبتها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا الفرق بين ما يكون فيه للسبب دخل
وبين ما لا يكون (قد جاءكم) الدليل (الحق) الذي لا يتغير بتغير الاسباب فاعلم أنه
(من ربكم) ايريككم بالهداية على يدي (فمن اهتدى فانما يهتدى) فكميلا (لنفسه)
لأنفسى اسبقها بالكمالات (ومن ضل فانما يضل) نقصا (عليها) بمنع تربيه فلا يعود
نقصه على (و) ان مع بلوغ غاية السكال الممكن (ما أنا عليكم بوكيل) الجسكم الى الهداية
(و) مع ذلك قيسل الى (اتبع ما يوحى اليك) في التبليغ وان لم يهتدوا به (واصبر) على
أذيتهم في التبليغ (حتى يحكم الله) بالقتال (وهو خير الحاكمين) يجعل مقتولنا منهم
ومقتولهم طريدا تم والله الموفق والملمهم والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة هود)

سميت بهذا قوله ما من دابة في الارض الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم الدال
على توحيد الافعال مع استعمايته باعطاء كل مستعد ما يستعمله المقتضية للاحكام والجزاء
وهي من أعظم المقاصد (بسم الله) المتجلى بجمعيته في كتابه الجامع (الرحمن) باحكام
آياته لنفع الكل (الرحيم) بتفصيله النفع الخواص المطلعين عليه (الر) أي أجلي لواضع
الرشد أو أعلى لواضع الدرجات أو أجل اطاعت الربوية أو أتم باب الرحمة (كتاب

قوله اي لا تقبل قوله
وجاز أن يكون سماعون
لا كذب اي سمعون منك
ليكذبوا عليك سماعون
اقوم آخرين لم يأتوك اي
هم عبون لا ولذلك الغيب
وقوله عز وجل وفيكم

أحكمت آياته) يجعلها يقينية بموادها وصورها وأبجائها الرافع شأنها وتقوية أصولها
 بالحج القاطعة ورفع الشبهة ترسيخها أو يمنع نسخها لكونها الباب الرحمة (ثم فصلت)
 يجعل تسابجها مقدمات لا آخر أو يبين مراتب القرب من رفيع الدرجات أو يكثر
 القروع تربية للأصول ورائد تقويتها أو يبرز ما أجمعهم في الكتب السالفة ليزيد الرحمة بهم هذه
 الامة (من لدن - كيم) لا يستعمل إلا اليقينية ويأتي بما يهز الكل ويبني القروع
 على أقوى الأصول ويبلغ إلى التميز المطلق (خبير) لا يلتبس عليه الوهميات باليقينيات
 مطلع على أسرار الأجهاز والقرب والبناء والخيرية المطلقة (ألا تعبدوا إلا الله اني لكم
 منه نذير وبشير) يشير إلى أمثلة الأحكام باليقينيات مثل الله يثيب من يخصه بالعبادة
 ويعاقب من لا يخصه بها ومن كان كذلك يجب تخصيصه بها والمجزم مثل أن يذكّر المطلوب
 بجميع فوائده وتخصيصه ومضار تعطيله بعبارة موجزة يشير إلى مراتبها مع أنواع النأكيد
 والاطائف الأمر بتخصيصه بالعبادة مع التبشير على الموافقة والانداء على المخالفة واللأب
 أن لا ينسخ (وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) يشير إلى أمثلة التفصيل لجعل تسابجها
 مقدمات مثل أن يقال من يجب تخصيصه بالعبادة يستغفر من معاصيه ويرجع إليه
 بالطاعة ثم انما يرفع درجات القرب فما يستغفر منه وجود النفس فيقضي عنه ويرجع إلى
 البناء به ثم بناء القروع على الأصول انما يتم بالاستغفار عن السهو والرجوع إلى الحق
 ثم الرجل انما يبلغ اللب بالاستغفار عن القصور والرجوع إلى الكمال (يعتكم متاعا حسنا
 إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله) يشير إلى افادة العبادة والاستغفار والتوبة
 ما أشير إليه من أجل لو امع الرشد وغيره فهي تفيد التصفية المفيدة لذة اليقين وتفيد القرب
 من رفيع الدرجات بالاحوال والمقامات والتربية بالعلوم والكرامات واللأب بالتقوى ونور
 الله فهذا في الدنيا بطريق التمتع وفي الآخرة يزداد كل واحد منها الكل من حصل فضلا من
 تلك الفضائل في الدنيا (وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) أي وان تعرضوا
 عن تخصيصه بالعبادة وعن الاستغفار والتوبة التي هي مقتضى الدلائل اليقينية والمقربة
 من رفيع الدرجات والمقيمة حق الربوبية والمستقيمة لباب الرحمة فاني أخاف عليكم عذاب
 يوم يكبر فيه الأعراض عن اليقينية والبعده عن رفيع الدرجات وقهر من ربي بأنواع النعم
 فتولى عنه وفوات عظيم الرحمة ولا يعمد هذه الفضائل للأولين والعذاب للآخرين إذ
 (إلى الله) الظاهر فيه كبرياؤه بقاياه لطفه على قوم وقهره على آخرين (مرجهمكم) جميعا
 (و) لا مانع لمن غاية اللطف والقهر إذ (هو على كل شيء قدير) ولذلك لا يعد عليه تقرب
 من يرجع إلى أحب الأشياء وجعل الشهوات بعينها عذابا وابتاع الحجاب على من رجع
 إلى نور الأنوار وكيف لا يعذبهم وقد بالغوا في الأعراض عن دلائل اليقينية وعن حضرة
 الرفيعة وعن شكر تربيتهم وموجبات رحمته (ألا انهم يثنون) أي يحرفون (صدورهم)
 لا انخفاء ما ذكر على أنفسهم لعلمهم أنه لا يخفى عليهم بل (ليستخفوا) أي ليطلبوا اخفاء

سماعون) أي مطيعون
 ويقال سماعون لهم أي
 يطيعون لهم الأخيار
 (قوله تعالى سوء أخيه)
 فرج أخيه (قوله عز اسمه
 سم الخياط) أي ثقب الأبرة
 (قوله سكنة) فعياله من

انفسهم (منه) ويسالغون فيه بالاستغشاء (الاحين يستغشون ثيابهم) اى يطلبون
التغطى بهم الخفوا ظهورهم عليهم ويظهروا الخفاء عنهم (يعلم مايسرون ومايعلمون)
وكيف يخفى عليه ما تحت ثيابهم وقد اطلع على أخفى الامور (انه عليهم بذات الصدور)
ان زعموا انه لا يبدن التولى عما ذكر اطلب الرزق الشاغل عنه أجيبوا بان هذا انما يكون
لواضطروا الى طلبه لكن لا اضطروا اليه بعد تكفل الله به في حق كل انسان بل كل حيوان
فانه (ما من دابة) اى حيوان يدب وان كانت قاصرة نظرها (في الارض) لا تنتظر الى الله
(الاعلى الله) بطريق التكفل الشبيه للإيجاب (رزقها) اى معاشها (و) كيف لا يتكفل
بذلك مع انه (يعلم مستقرها) اى زمان بقائها المتوقف على الرزق (ومستودعها) اى
زمان طلب ودبعة الروح عنها المتوقف على تكميل الرزق وكيف لا يعلم هذه الاشياء مع انها
حوادث مة تدرة مقدار خاص فلا بد من نبوتها في لوح القدر بل (كل) مسطور (في كتاب
مبين) لما في العلم الاعلى التابع للعلم الالهى (و) كيف تنكرون تكفله برزقكم مع انه
(هو الذى خلق السموات) بافلا كهوا وكوا كهوا وأملا كهوا (والارض) بعادتها ونباتها
وحيواناتها (في ستة أيام) على عدد ما ذكرنا التدبيركم فلا يخلو عن التكفل برزقكم كيف
(وكان عرشه) الذى هو مستوى اسمه الرحمن الذى منه كل فيض (على الماء) المفيد للعبادة
المتوقفة على الرزق فدبركم بأحسن تدبير (ليعلمكم أيكم أحسن عملا) أى عبادة له بحيث
لا يعوقه عنها طلب رزق أو غيره ولا يمت هذا الابتلاء بالأبغاء الرزق اذ عدمه مضعف عنه
(ولئن قلت) رد انقيهم الابتلاء اذ لم يروا عتابا ولا عقابا أيام الحياة (انكم مبعوثون) للعقاب
والعقاب (من بعد الموت) اذ قبله يرفع الابتلاء (ليقولوا الذين كفروا) بقدره الله وحكمته
وتدبيره بعد رؤيتهم مامرا (ان هذا) أى ليس هذا القول (الاسهر مبین) أى تلبس ظاهر
بعدم الم يجربه العادة وزعموا انه لا وجه للتأخير (و) ~~لكنه~~ لا يعتد به هذا التأخير لانا
(لئن أخرنا عنهم العذاب) فاعناؤخره (الى أمة) أى جماعة من الساعات (معدودة) لكم
لانكارهم ما بعد ساعات الحياة (ليقولوا ما يحبسهم) أى يمنعه مع تحقق موجه وعدم
تحقق ما بعد الحياة فيقال ما بعد الحياة تحقق والمانع من وقوع العذاب في أيام الحياة
استيفاء وهم نصيبهم من الرحمة (ألا يوم يأتيهم ليس مصر وفعاءهم و) لا ينتفعون بالرحمة
الماضية اذ (حاق) أى احاط (بهم ما كانوا يستهزئون) من العذاب فان استخفافه خطيئة
محطة وسبب اسائر الخطايا (و) كيف يلتذون مع هذا العذاب الدائم وقد علم بالتجربة انا
(لئن أذقنا الانسان منارحة) عظيمة (ثم نزعناها) أى سلبناها (منه انه ليؤس) أى
قنوط عن عودها فلا يلتذ بالنظر الى الماستقبل مع امكان عودها فكيف مع امتناعه
(كنور) للنعمة الماضية فلا يلتذ بالنظر الى الماضى بمجرد سبب النعمة فكيف مع هذه
الشدة (و) كيف ينقطع عنهم العذاب مع انه جرب من الانسان انا (لئن أذقناه نعماء بعد
ضراءمهم) على سوء عملهم (ليقولوا ذهب السيات عنى) بتلك الشدة فلا أخاف بعد شدة

السكون يعنى السكون
الذى هو الوفاة لا الذى
هو ضد الحركة
وقيل فى قوله فيه سكونه
من ربكم السكونية لها وجه
مثل وجه الانسان ثم بعد
هو ربح هفافة وقيل لها
رأس مثل رأس الهـ
وجناحان وهى من أمر
الله عز وجل (قوله عز

عليها (انه افرح) بذهابها (نفور) بحصول النعمة بعدها وفرح العدو ونفره مكره بمقتضى
الحكمة (الا الذين صبروا) فانهم لا يتععض عليهم الشدة لانهم لمسا علوا وان الصبر مفتاح الفرج
يلتذون برجاته (وعملوا الصالحات) حال الشدة فيلتذون بها (أولئك) ينقطع عذابهم في الدنيا
والآخرة اذ (لهم مغفرة) لذنوبهم بتلك الشدة (وأجر كبير) على الصبر والاعمال الصالحة حال
الشدة وان التذوا بهما فلا ينقص ذلك شيئا من أجرهم فهو لا وان أنعم عليهم بعد ضراء مستهم
فلا يكره فرحهم ونفرهم اذ ليسوا بأعداء بل أولياء واذ لم يؤمنوا بالبعث وتأخير الجزاء اليه
بعد هذا البيان المجز المشتمل على اقامة الحجج ورفع الشبهة وأصرواعلى كونه محمرا (فلا تلك
تارك بعض ما يوحى اليك) ان تبلغهم مخافة ودهم (و) لو لم تترك فلا أقل من انه (ضائق به
صدرك) مع اقتضاء اقامة الحجج ورفع الشبهة توسيعه اذ انكروا ايمانه حتى طابوا بمجرات
آخر مثل (أن يقولوا لولا أى هلا (أنزل عليه كنز) اذ الرسول متبوع لا بد له من الاتفاق
على اتباعه ولا يتأتى مع عدم سلطنته الا باقواء الكثرة عليه (أو جاء معه ملائكة) يكون له
تابع الا يحتاج الى الاتفاق ويكفون له مصداقا أنه من عنده من أرسله فقال تعالى لا يحتاج
الى الاتفاق (انما أنت نذير) اذ يكفي في الرسول انذاره من القبائح (و) الاتفاق موكل
الى الله اذ (الله على كل شئ وكيل) وأما التصديق بالملك أو بسائر المعجزات فيمكن تصديق
القرآن الذى هو المعجزة لقولية أن يكرهون تصديقه مع الاقرار باعجازه (أم يقولون) ليس
بمعجز بل مقدور عليه للبشر اذ يبلغ غاية الفصاحة والعقل ويمكن منه الافتراء فهو شئ
(افتراء قل) ان كان غير معجز بل مقترى (فأنا بغير سور مثله مقتريات) فهو أقل من
عشره من بلغ الغاية لا يكون من دونه بحيث لا يبلغ حده عشرة وأقل منه فان لم يبلغ اليه
بنفسه بلغ بالاستعانة (وادعوا) للاستعانة (من استطعتم) من الانس والجن والملائكة
بل كل من يكون (من دون الله) فان كل دون وان بلغ من الكمال ما بلغ عاجز عنه بنفسه
وبالاستعانة (ان كنتم صادقين) في انه يمكن افتراؤه (فان لم يستجيبوا لكم) أى
ما تجدتم به مع شدة عدائهم وكمال فصاحتهم وعقلهم (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) المحبط
باسرار الاجهاز (وأن لا اله الا هو) يعجز كل من جعلتموه الها من دونه عن مثله (فهل أنتم
مسلون) أى منقادون اتوحيده الله وتصديقه الرسول بكلامه المعجز فلا تطلبوا معه معجزة
أخرى ثم ان افتراء مثله لو أمكن ربما يكون اطلب راحة الدنيا وزينتها لكنه يحوج الى أعمال
شاقة أخرى ويوجب ترك لذاتها وزينتها فان قصدت تلك الاعمال راحة الدنيا وزينتها
ضاعت وصارت سبب الشدة اذ في الآخرة فان (من كان يريد) بأعمال الآخرة (الحياة
الدنيا) أى راحتها (وزينتها) أى جاهها (نوف اليهم أعمالهم) أى أداء أجورها (فيها وهم)
وان كانت أجورهم الاخرى غير متشعبة (فيها لا يخشون) اذ عدم تناهى الاجور ليس
في مقابلة الاعمال بل هو فضل الهى وهم ليسوا من أهل الفضل فيه طوبى في الدنيا ما يقابل
أعمالهم بل انقض فيها (أولئك الذين) بعدوا عن العقل بتضييع تلك الاعمال لراحة الدنيا

وجبل سبارة) يعنى
مسافرين (قوله عز اسمه
سكنت عن موسى
الغضب) أى سكن (قوله
عز وجل سدد رجهم)
أى سددنا خدعهم قليلا
قليلا ولا تبغتهم كثيرا

وزينت التي تحصل بدونها (ايس) لهم الخلاص في الآخرة رأساً برأس بل ايس (لهم في الآخرة) باتفاق الانبياء والحكماء (الانوار) المحسوسة أو المعقولة فلا يقربه من له العقل الكامل الذي يشبه البلوغ الى حد الاعجاز (و) لا يحصل لهذه الاعمال هيئة من تلك الاعمال ملذذة تعارض لذتها تلك الآلام لانه (حبط ما صنعوا فيها) فلم يكن له هيئة أصلاً (و) لو أفادهم هيئة لم تكن لهم المذلة لانه (باطل ما كانوا يعملون) والباطل لا يكون ملذاً بل مؤلماً (أ) تجعلون طاباً بالراحة الدنيا وزينتها باعمال الآخرة مع كونه على هيئة (فن كان على هيئة من ربه) تزونه طاباً بالموجب الخجائب عنه (و) ليست هيئة معارضة بما فيها بل (يتلوه شاهد منه) وهو العقل يصدق دلائل القرآن ويرفع عنه الشبهة (و) لم يقتصر فيه على الشاهد العقلي بل أيده الشاهد النقلي اذ (من قبله كتاب موسى) صدقه قبل مجيئه وكفى به شاهد الكونه (اماماً) للانبياء (ورسماً) للمؤمنين ويدل على تصديقه اياه ان (أولئك) الماهرين فيه (يؤمنون به) أي بهذا الكتاب مع ادعاء تصديق التوراة اياه (ومن يكفر به من الاحزاب) أي من طوائف أهل الكتاب لا يقدرون على انكار تصديقه اياه مع ابقائه بحاله بل يحرفون افظاً أو معنى (فالانار موعده) انكره بالكافرين فان لم يألوا بهذا الوعيد (فلانك في صرية) أي شك (منه انه) الوعيد (الحق) ليكون (من ربك) الذي لا يكذب (ولكن أكل الناس لا يؤمنون) فيعلمونه على مجرد الضعيف من غير دليل (و) كيف يعطى الله البينة للمعتزين عليه فيكون ظالمين باعانة الظالمين فانه (من أظلم ممن افترى على الله كذباً) كيف واعطاؤه البينة اعزاز وهم يستحقون الاذلال فان لم يعطوها اليوم فلا بد ان يعطوها يوم القيامة (أولئك يعرضون على ربهم) عرض العبيد المقتزين على ملوكهم (و) لا يمكنهم الانكار امكانه للعبيد اذ (يقول الاشهد) من الملائكة والحوادج (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) فحق يستحق هؤلاء البينة من ربهم مع كونهم من أهل الائمة (الائمة الله على الظالمين) سيما من ظلم بالكذب على ربهم ولم يقتصر وابه في حقه بل عوا حقوق الخلق اذ هم (الذين يصدون عن سبيل الله) زاعمين انهم يسلكونها بهم (و) لا يتركونها لاجالها بل (يغفون عوجاً) مع ذلك لا يريدون مقصدها اذ (هم بالآخرة هم كافرون) وان كانوا يدعون الايمان بها ويدعون الناس اليها بمقتراهم (أولئك) المقترون لو أعطوا معجزات لكانوا معجزين لله عن تصديق الصادقين في دعوى النبوة لكنهم (لم يكونوا معجزين) وان كانوا (في الارض) التي يكفر فيها التليسات على ان هذه المعجزات المصدقة للمعتزين لا تكون من الله بل من الشيطان (و) لكنهم لما التبست معجزات الله التي يصدق بها الصادقين أوجبت الحكمة الالهية رفعها كاشفهم (ما كان لهم مع دون الله من أولياء) وليس عدم رفع الله اياها كونه سبب الهداية التي قصدها بمقتراهم لان الافتراء وان كان سبب الهداية فهي موجبة للغضب بحيث (يضاعف لهم

يرتقى الراني في الدرجة
فتمت درج شيئاً بعد شيئاً
حتى يصل الى العلو وفي
التفسير كلما جددوا
خطيئة جددوا لهم نعمة
وأنسناهم الاستغفار
(قوله عز وجل سوات لكم)
زيت (قوله عز وجل
سيداً لها الباب) يعني
زوجها والسيد الرئيس

(العذاب) كيف لا يرفع وليدسه على انه كيف يتصور من الشيطان الهداية مع ان الشياطين
 (ما كانوا يستطيعون السمع) أى سمع كلام الهداية لنقلها عليهم - م (وما كانوا يصرون)
 الهداية أحد الأنهم مجبولون على الاضلال (اولئك) المفترون لو حصلوا المعجزات بتصفية
 أنفسهم لم يبق لهم تصفية اذ هم (الذين خسروا أنفسهم) بالاقتراء على الله (و) لم يقدروا
 مقتراهم لو كان هدى في نفسه بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فان أقادهم في الدنيا (لاجرم
 انهم في الآخرة هم الاخسرون) لعظم ظلم المفترى وأهل التصفية لا يفعلون ما يضربا خرمهم
 ولو فرض انه مفترى مع كونه هدى في ذاته مقرونا بالبيئة صادرا من أهل التصفية لم يضرم
 آمن به مع الجهل بافترائه (ان الذين آمنوا) بما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا بذلك
 اتباع المفترى بل (عملوا الصالحات) التي من جملتها اتباع ما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا
 بذلك التعززة عند الخلق الذي هو مقصود المفترى بل (أخبتوا) أى مالوا (الى ربهم
 أولئك) وان أبعدهم اقتداؤهم بالمفترى لكنهم لعدم اطلاعهم على ذلك مع كونه هدى في
 نفسه مقرونا بالبيئة صادرا من أهل التصفية مقصودا به التقرب الى الله (اصحاب الجنة)
 لا يدخلون الخرجوا عنها فيستد عليهم العذاب بل (هم فيها خالدون) لا يقال لو لم يضرم المؤمنين
 ما ذكروا لم يضرم الكافرين اتباعهم أهل التصفية اذا أتوا بالخوارق لان نقول (مثل الفريقين)
 في الاقتداء بما هو ضلال في نفسه او هدى (كلاعى) لا يبصر بنفسه ما هو في ذاته هدى
 او ضلال (والاصم) لا يسمع عن يمينه مع عدم استماعه لهم (والبصير والسميع هل
 يستويان) في حكم من الاحكام (مثلا) حتى يلزم استواءهما في حكم النجاة والفوز
 (١) تسوون بينهما (فلانكرون) ما بينهما من الفرق العظيم (و) مما يدل على عظام
 وصعوبتهم انهم لم يروا من الرسل الآيات الساطعة ولم يسمعوها منهم الحج القاطعة وقادوا من
 ليس له شيء من ذلك مع ظهور ضلالهم فانه (اقدأرسلنا نوحا) بالآيات الساطعة والدلائل
 القاطعة (الى قومه) العمة الصم فضعوا عن قوله (انى لكم نذير مبين) وعوا عن قوله
 (ان لا تعبدوا الا الله) الذي هو في الظهور كالمصبرات اذ لا يخفى لو ما سواه عن نقص يثاني
 الالهية على انه لا دليل على الهية ما سواه فاقبل ما في عبادته خوف غضب الواحد فان لم يظهر
 اليوم ابقاء التكليف يخاف ظهوره في يوم (انى اخاف عليكم عذاب يوم أليم) أى محبط
 بكل ألم (نقال الملائكة) أى الاشرف الذين هم متبوعوا العوام فقههم ان يكونوا أبصر
 وأسمع لكنهم أشد عى وصعاب الكونهم (الذين كفروا) مع كونهم (من قومه) فقههم ان
 يكونوا مثله وقد اطاعوا على احواله (ما نراك الا بشرا مثلا) غاية فضلك بالاتباع لكنه
 لا يعتد بهم اذ لم يكونوا شرفاء (ما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا) ولو اعتد بفضل متابعتهم
 فانما يعتد به لو كانت عن روية كاملة لكنهم انما اتبعوا أخذين (بأدى رأى) أى ظاهر
 النظر دون التعمق فيه فقرأوا مصرك آيات وشبهاتك نجيبا (و) لم يكن ذلك لرؤيتهم الفضل
 فيكم والارأىاء ولكن (ما ترى لكم علينا من فضل) اذ خوارق السحر وكلما التلبس

أيضا والسيد الذي يفوق
 في الخير قومه والسيد
 المالك (قوله عز وجل
 ساربا بالنهار) أى ظاهر
 ويقال ساربا أى سالك في
 سره أى في طريقه
 ومذهب به يقال سرب
 يسترب (وقوله في الجبر
 سربا) أى فاتخذ الخلق
 سبيلا في الجبر وسربا أى

لا تعد فضلا ولا توجب تصديقا (بل تظننكم كاذبين قال يا قوم) الذين خفهم الابصار
 (أرايتم) أي اخبروني كيف اكون مثلكم (ان كنت على بينة) أي مجهزة علم كونها
 (من ربي وآتاني رحمة) أي طهارة كاملة عن الكدورات وهداية يعرف بالبداية كونها
 (من عنده) افاضها التبصر وها فتأخذوها (فعميت) أي خفيت (عليكم) فجعلتموها
 تليد سامع ظهور الفرق عند البصر وانتم بصر اولو نظرتم لكن ~~تكرهون~~ النظر كراهة
 حصولها (انزكموها وانتم لها كارهون) ولا تحصل لكاه (ويا قوم) لا وجه لكرهاتها
 مع انها تحصل لكم الاخرة والقرب من الله ولا ينقص عليكم شيئا من دنياكم اذ (لا أساس لكم
 عليه مالا) وان كنت مستحقا له على تحمل متاع الارشاد (ان أجرى الاعلى الله) فليس
 غم مانع الا خسة أتباعي ولا ترتفع الا بطردهم (و) لكن (ما أنا بطارد الذين آمنوا) فانه
 يكون مانعاهم من الايمان اولامثالهم ولو كان طردهم سبب ايمانكم ولم يرتدوا أخاف من
 طردهم شكايتهم (انهم ملاقوار بهم) فيشكون على طردهم وعدم اهدائهم على ان
 خستهم ليست مانعة لكم من الايمان اذ لا تلحقكم (ولكني اراكم قوما تجهلون) فتخافون
 لحوق خستهم لمشاركتكم اياهم في الايمان من عماكم اذ الخسيس لا يترك مشاركته في كل شيء
 (ويا قوم) ان افادكم طردهم تعززكم ليكني يذاني الله على طردهم (من ينصرني من الله)
 يدفع اذلاله (ان طردتهم أ) تريدون اعزازكم باذلالى (فلاتذكرون) ليس لي دفع خستها
 باعطائهم مثل اموالكم التي اعزتمكم اذ (لا اقول لكم عندى خزانة الله) أغنى منها من
 آمن بي (و) لا ادفعها باطلاعهم على الكنوز اذ (لا اعلم الغيب و) لا يدفع حاجتهم عن
 الطعام والشراب ليكونوا اغنى منكم بلوغهم حمة الملكية اذ (لا اقول انى ملك) حتى
 اجعلهم مثلى (و) كيف أطردهم لخستهم الظاهرة مع انى اراهم اشرف منكم في الباطن
 لايمانهم اذ (لا اقول للذين تزدري) أي تستحقهم (اعينكم) لحقارة ظاهريهم (ان يؤتيم
 الله خيرا) اي ايماننا يشرف باطنهم وليس ذلك لاطلاعى على غيبهم بل (الله اعلم بما فى انفسهم)
 اكفى لولم احكم عليهم بالايمان بما ظهر لي من تصديق اللسان (انى اذا لمن الظالمين) بترك
 متابعة دليل الايمان الظاهر على الباطن بغير مانع ظهري في دلالاته وليكني لو حكمت بان حقارة
 الظاهر توجب حقارة الباطن عند الله لكنت من الظالمين اذ لا دلالة لهذه الحقارة على تلك
 بخلاف ايمان اللسان فانه دليل القلب وان لم يكن قاطما (قالوا) من عماهم وصممهم الجاعل
 للصحيح ورفع الشبه مجادلة باطله (يا نوح قد جادلتنا بالمغالطات والمشاغبات) فاكثرت جدالنا
 بتكثير وجوهها فان كانت جميعا (فانت بما تعذنا) من العذاب على ردها (ان كنت من
 الصادقين) في وعده عليه (قال) لست الا في به اناحي تهجروني بل (انما يأتىكم به الله
 ان شاء) في الدنيا وان لم يعذب به بل انما وعد العذاب الاخرى (وما انتم بهجزيين) بدفعه عنكم
 بقوتكم او حجتكم او فهم لمكم (و) اهجزكم انصح لكم لكن (لا ينفعكم نصحي ان اردت ان

مسلكا ومذهبا أي يسرب
 فيه (قوله عز وجل
 سرايلهم) أي قصصهم
 (قوله عز وجل مضر لكم
 الفلك) أي ذلل لكم
 السفن (قوله تعالى سبعا من
 المنى) يعني سورة الحمد
 وهي سبع آيات وسميت
 منى لانها تنفى في كل
 صلاة وقوله عز وجل كتابا

انصح لكم ان كان الله في الازل (يريد ان يغويكم) ارادة مستمرة فاني وان كنت رسوله فليس لي تغيير لتلك الارادة وما ظالمكم بذلك اذ (هؤريكم) فرباكم بعتضى ما علم من استعداد حقاقتكم (و) لكن يلزمكم الحجّة اذ (اليه ترجعون) فلا يمكنكم مجادلته بدفع حججه انما لم يكونه نصها مع انه لا يلزم الحجّة لخالفته ارادة الله (ام يقولون افتراء) اى النصح فقال عز وجل لنوح (قل ان افتريته) مع ظهور كونه نصحا واقتراؤه بالمعجزات (فعلى ابراهيم) لاعلى من قبل نصحي الظاهر المؤيد بالمعجزات (وانابرى) من التقصير في ابلاغ النصح وايضا حقه وتأييده بالمعجزات فلا يلحقه عتاب (عما تجرمون) من انكار ذلك (واوحى الى نوح) عند مبايعته في بذل الوسع في النصح مع عدم نفعه اياهم (أنه لن يؤمن من قومك) في المستقبل وان بالغت في اقامة الحجج ورفع الشبهة (الامن قد آمن) في الماضي فانه يستمر على ايمانه فاستحقوا العذاب المجمل لان تأخير انما هو اتوقع ايمان البعض (فلا تبئس) اى فلا تنقم لاهلاكهم شفقة عليهم لانهم انما لم يكون (عما كانوا يفعلون) من معاندتهم معه فليسوا محلا لشفقتك ولا لرحمتنا (واصنع الفلان) للتخلص من عذابهم (باعيننا) اى متبادسينا بحفظنا لك وانما لك كيف (و) قد كان عن (وحيننا) اذ لم يكن قبله سفينة (ولا تخاطبني) اى لا تراجعني (في الذين ظالموا) بدعا دفع العذاب عنهم من شفقتك عليهم حتى لا يحتاج الى صنع السفينة (انهم مغرقون) بدعا ان رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلا انقضه بدعا آخر منك (و) من عاهم المانع من مخاطبة في حقهم انهم رأوه (يصنع الفلنك) ليدل على انهم يعرفون (و) لا يبالون له مع انهم جربوا صدقه بل (كلما سر عليه ملائكة) اى اشرف حقهم ان يبعدوا من السخر سيما لكونهم (من قومه) الذين عرفوا مكانه وانه ليس محلا للسخر (مخروا منه) فقالوا قد صرنا تجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخر وامنا) في صنع الفلنك (فانا نسخر منكم) في افكارنا الغرق ومخرونا عن جد (كلما تسخرون) بل عن رؤيته ومخروكم عن عمى (فسوف تعملون) حين كشف الغطاء عن أعينكم (من يأتيه) من الغرق (عذاب يحزيه) في الدنيا فيجعله محلا للسخر (ويجل عليه) في الآخرة (عذاب مقيم) اى دائم يدوم معه الخزي فلم يزلوا على السخر (حتى اذا جاء امرنا) باغراقهم (و) كان ابتداءه حين (فار) اى غلا (المنور) فنبتع منه الماء علمت به امراته فأخبرته (قلنا اجل فيها من كل زوجين) اى من كل حيوان مزدوج يأخذون الحشرات (اشنين) ذكر او انثى فحشر الله اليه الدواب والسباع والطير فجعل يضرب بيديه فيقع الذكر يمناه والانثى يسيراه فيجعلها في السفينة (وأهلك) اى امرأتك المسلمة وبنيتك ساما وحملا ويافت ونساءهم (الامن سبق عليه القول) باهلا كهم مثل كنعان وامه (و) اجل (من آمن و) وسعته السفينة لانه (ما آمن معه الا قليل) اثنان وسبعون من رجل وامرأة من الاجانب وهو مع أهله ثمانية وكان للسفينة ثلاثة أبطن الاسفل للدواب والوسط للاناس والاعلى للطير وكانت من ساج طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون ومكها ثلاثون (وقال) نوح لاهله والمؤمنين ليأمنوا الغرق

متشابه امثالي يعني القرآن
وسمى القرآن مثالي لان
الانبياء والقصص تنفي فيه
(قوله عز وجل) سائغا
للشاربين اى سهلا في
الشرب لا يشعبي به شارب
ولا يغص (قوله سكر)
اى طعما يقال قد جعلت
لله سكر اى طعما

والانكسار فلا يلحقوا الكفار في الغرق (اركبوا) السفينة واستقروا (فيها) قائلين (بسم
الله بحريها ومرضاتها) أي رقت اجرائها ووقت ارسائها يحفظ من الغرق والانكسار من
ذنوب أهلها فإذا هموا الله تعالى غفرها لهم ورحمهم بالسلامة والوصول الى المقصد وحصول
المطاب (ان ربي لغفور رحيم) من بركة هذا الاسم (هي) مع ثقلها في ذاتها ورجلها
(تجري بهم) مع ان فيهم من لا يتخلو عن معصية (في موج) ما ارتفع من الماء بشدة الريح
(كالجبال) في الارتضاع فلا تبقى فيه السفينة الا يحفظ الله على خرق العادة سيما في اليوم
الذي لم يحفظ فيه من اتخا الى الجبل (و) لذلك (نادى نوح ابنه) كذمان (وكان) الى الآن
(في معزل) عن دينه (يا بني اركب) حال كونك مؤمنا (معنا) لتنجو من الطوفان (ولا تكن)
بتركهما (مع الكافرين) بعد ظهور ضلالهم بهذا القهر العام عليهم (قال) من غاية عماه
(ساوى) أي سألني (الى جبل يعصمي) أي يحفظني (من الماء) أي من اصابته فضلا
عن الغرق (قال لا عاصم) يعصم أحدا (اليوم) الذي ظهر فيه قهر الله وغضبه (من أمر الله)
أي عذابه (الا) الله فانه يعصم (من رحم) فلم يعصمه الجبل بل ارتفع اليه الماء
(و حال) أي صار حائلا (بينهما الموج) فوق الجبل (في مكان) مع كونه فوق الجبل (من الغرقين)
تحتة (و) لانجائهم من تعب السفينة بعد الانجاء من الغرق (قيل يا ارض ابلعي) بطريق
الجذب الذي لا يتخلو من صعوبة (مائة) أي مقدار ما ينبع من الماء منك (وبما سماه اقلعي)
أي اجذي الى جهة الفوق ما نزل منك (و) مع ذلك لم يذهب كله بل (غيض الماء) أي
نقص (و) لم يكن نقصه قبل اهلاك الكافرين بل بعد ما (قضى الامر) أي تم امر اهلاكهم
(و) بعد اهلاكهم لم يذهب بالكلية أيضا بل (استوت) سفينة نوح بعده (على الجودي)
جبل يقرب الوصول (و) لم يلحقهم بعد النجاة من الغرق وقعب السفينة الم التمس على
الهاكين بل (قيل) جعل الله (بعدا) عظيمًا عن الخواطر وعن رجته (للقوم الظالمين)
فتركوا التمس عليهم لرؤية ظلمهم (و) لكن (نادى) من بينهم (نوح) تحسرا على ابنه
(ربه) رجاء ان ينجي به مقتضى تربته اياه (فنادى رب ان ابني) الذي أغرقته (من أهلي)
الذي وعدتهم الانجاء (وان وعدك الحق) الذي لاحتمال فيه للغف كيف ويقبح الخلف
فيه من كل أحد سيما من الحاكم (وانت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلي)
الموعود انجاءهم بل من المستثنين لكفرهم ومنع ذلك (انه) لعدم كون شيء من أعماله
صالحا. كأنه في نفسه (عمل غير صالح) فلا يستحق تأخير العذاب لاستيفاء أجر عمل صالح في
الدنيا (فلا تسألن) بطريق الاعتراض (ماليس لك به) أي بوروده (علم) لشعورك
بالاستثناء وان ذهلت عنه (انني أعظك أن تكون) بالاعتراض على عمال تعلم وروده يقيسنا
(من الجاهلين) باعتقاد ورود ماليس بوارده على (قال رب اني أعوذ بك أن أسالك) بطريق
الاعتراض. (ماليس لي به) أي بوروده (علم والا) أي وان لم (تغفر لي) اعتراضى عليك

قال الشاعر
جعلت عيب الاكرمين سكر
أي طعنا وقد قيل
سكرا أي خرا ونزل هذا
قبل تحريم الخمر (قوله عز
وجبل سرايل تقبيلكم

بما لم أعـ (وروده) (وترحمي) بتذكير وجهه التفصي عنه (أكن من الخاسرين)
 بالاعتراض أو بالتردد في وروده ولما استعاذ نوح من ذلك أعيد من كل عهد وسهر وحق
 (قيل يأنوح اهبط) من السفينة (بسلام) عن العمد والسهو وفعل أو تردد خاطر حفظ
 لك (منا وبركات) من العلوم والاخلاق والاعمال والاحوال والمقامات فاضت منا (عليك)
 اطلبك الرحمة منا (وعلى أمة) أي طوائف (ومن) كان في السفينة (معك) اتمكميل
 الرحمة عليك برحمة اتباعك (و) من أثر تلك الرحمة شيخه من بعضهم (أهم سمعهم) في
 الدنيا (ثم عسى) في الآخرة بأعمالهم الذاتية التي لها السبق لئلا يكون لهم عذاب
 الآخرة انقطاع سبق مقتضى هذه الرحمة فتأخر لهم (منا عذاب أليم) فلا ينفعهم النسب
 هناك وإن نفعهم ههنا كما ينفع ابنك كنعان ولا يعذر ان يكون منهم كفار قريش وغيرهم
 إذ لا يؤمنون بآياتك التي منها اخبارك عن الغيب مما لا ينهي اليه علم كاهن ولا منجم إذ
 (تلك) القصة مع طولها (من أنباء الغيب) التي لا يطلع عليها كاهن ولا منجم فعلم بذلك
 أنا (نوحيم اليك) إذ لا طريق لوصولها اليك وإذ (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك)
 بطريق الاخبار ولا غيره (من قبل هذا) الوحي لكنهم يكذبونك مع نصديق أهل الكتاب
 أياك (فاصبر) على تكذيبهم إذ لم يتقوا الله في تكذيب من صدقه وقد دل على صدقك
 معجزاتك مع تقواك (أن لعاقبة للمتعقين) كما كان نوح والمؤمنين من قومه (و) لقد
 أرسلنا (إلى عاد) العمارة الصم (أخاهم) المشفق عليهم ليمسحهم ويصبرهم (هودا) بعد
 ما سمعوا من قصة قوم نوح فابصرهم عبادة الله وتوحيده إذ (قال يا قوم) الذين عرفوا به يبرئ
 وصدق (اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة إذ لا بد لكم من التبعيد عنه أدام الحق انعامه عليكم
 ولا يستجبه ما غيره لانه (ما لكم من اله غيره) إذ لا دليل عليه وأسمعهم ان القول بما لا دليل
 عليه افتراء (ان أنتم الامة ترون) وأسمعهم ان التوحيد لا ينقص عليهم شيئا من شهوراتهم
 حيث قال (يا قوم لا أساس لكم عليه أجرا) لانه أعظم من ان ينفي به مالكم (ان أجرى
 الأعلى الذي فطرني) فانه مع كون انعامه بالقطرة أتم يعطيني الاجر الكامل الذي يليق
 بعظمته (أ) تذكرون افتراءكم أو كون الاجر على الارشاد أجرا من ان ينفي به أموالكم
 أو أعطاء الذي فطرني الاجر الكامل عليه على تحمل اعباء رسالته (فلا تعقلون) ثم أسمعهم
 التفصي عن الشرك والمعاصي مبصرا فوئد ذلك فقال (رياقوم استغفر وارزكم) عن
 الكفر والمعاصي (ثم توبوا اليه) أي ارجعوا اليه بالايان والطاعة (يرسل السماء
 عليكم مدرارا) تسكنكم يرزقكم الذي ترجونه من الشرك وهو مانع عنه بالحقيقة
 الا بترقي الاستدراج (ويزدكم) أشرف مطالب الرزق (قوة) مضمومة (إلى
 قوتكم) وأشار إلى مضاره بقوله (ولا تقولوا) أي لا تعرضوا عما دعوتكم اليه حال كونكم
 (مجرمين) أي مصرين على الاجرام فان أقل ما في الاجرام جرمان هذه القوائد (قالوا يا هود
 ما جئتنا ببينة) أي دليل على النبوة والتوحيد وقوائد الاستغفار والتوبة ومضار ترك ذلك

الخضر) يعني القاصص
 وسرايل تقبلكم باسمكم
 يعني الدروع (قوله عز
 وجل سب) يعني ما وصل
 شيئا بشئ (وقوله عز وجل
 وآتيناه من كل شيء سببا)

(وما نحن بداركي آلهتنا عن قولك) ان القول بالهيم اقراء (و) لو كان ما اتفق عليه
 عقلاء الاعصار اقراء (ما نحن لك بمؤمنين) أي مصدقين وان جئنا بالبينات بل (ان)
 أي ما (نقول) لبياناتك (الا) انك استعنت بالهتنا في السحر الذي تعبه الآيات ثم
 نسيت ذلك (اعتراك) أي أمابك (بعض آلهتنا بسوء) أي جنون فتسلكم بالهذيانات
 وترغم انهم سادلائل قطعية ومن هذياناتك الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة والامر
 بالاستغفار والتوبة ووعد الرزق ومن يد القوة على ذلك (قال) كيف أكون مستعينا
 بالهتنا معكم مع اني مبالغ في البراءة عنها (انني أشهد الله واشهدوا اني برى عما تشركون من
 دونه) في تأشيرني فان كان لها تأثيرا لكم (فكيدوني) أي فاقصدوا اهلاكي
 (جميعا) أي مجتمعين بأنفسكم أو بدعوتهم اتسرع الى الاجابة (ثم لا تنظرون) لا تضرع
 اليها أو اليكم فاني لأبالي لكل مادونه ولو كان له تأثير (انني توكلت على الله ربي) الذي رباني
 بالرسالة (وربكم) الذي ربانيكم بكل القوة فأنكم لا تقدر ان على اضرارى بأنفسكم
 ولا بأصنامكم لتوكل على عليه وكونكم تحت تصرفه لانه (ما من دابة) تتحرك بعمل (الا هو
 اخذنا صيتها) فهي في قبضته لا يمكن التحرك ما لم يحركها ولا يحركها في حق من ثم توكل
 عليه الا على نهي العدل (ان ربي على صراط مستقيم) فمن استقام معه يستقيم له الخلاق
 (فان تولوا) أي تعرضوا لم يضرني اعراضكم بعد تبليغ الرسالة (فقد ابغضكم
 ما أرسلت به اليكم و) لا تضررون ربي فانه (يستخلف ربي قوما غيركم ولا تضررونه شيئا)
 لو اهلككم بلبايد لكنه انما يستخلف حفظ النوع (ان ربي على كل شيء حفيظ و) لاجل
 حفظ النوع مع اظهار الاستغناء (لما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعمامة الصم اذ
 (نجينا هودا و) لم يكن ذلك من معجزاته اذ نجينا أيضا (الذين آمنوا معه) فعمت النجاة
 البصراء السامعين لكن لم يكن بسبب الايمان وحده اذ لا يمنع من التعذيب الديني بل
 (برحمته و) لكنهم أشبهت المجذبات اذ (نجيناهم من عذاب غليظ) لا ينجون عنه الا
 بطريق خرق العادة وكيف لا يغلظ عذابهم (ونلك) الطائفة المعذبة (عاد) المنهورة
 بالجرائم النظام حتى (يجدوا آيات ربهم) اذ قالوا يا هود ما جئنا بسنة (وعصوا رساله)
 اذ قالوا وما نحن بداركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين وعصيان الواحد في معنى
 عصيان الكل فلم يتبعوا الرسل في التوحيد والرسالة (واتبعوا) في الشرك والمعاصي (أمر
 كل جبار عنيد) لا يستبدل بدليل ولا يقبله من غيره (و) ليكون مؤاخذتهم على الجرم
 العظيم (أتبعوا) بعدما عذبوا (في هذه الدنيا العنة و) يلعنون (يوم القيامة) اذ يقال
 (ألا ان عادا كفروا) أي جحدوا (ربهم) اذ سؤوا بآلهتهم عن عما هم وصعهم (آلا جعل
 الله (بعدا) مسقرا (لعاد قوم هود) الذي أراد ابصارهم وامعاءهم مضارا بعد
 فاختاروه (و) لقد أرسلنا (الى عمود) الع-مادة الصم (أخاهم) يسمعهم ويصبرهم

أي وصله اليه وأصل
 السبب الحبيل (قوله عز
 وجل فلم يدب بسبب الى
 السبيل) أي يجبل الى
 سقف يديه ثم يخنق نفسه

(صالحاً) فابصرهم عبادة الله وتوحيده إذ (قال يا قوم اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة دون غيره إذ (مالك من الله غيره) وأجمعهم الدليل عليه بأنه المنعم بالإيجاد وأسباب المعاش إذ (هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها) أي أحياكم بتهيئة أسبابها كما استودعكم مادتكم وصورتكم النوعية الانسانية تعظيماً لكم بتوقع منكم تعظيمه بتذلل لكم له بالطاعة بعد الاستغفار من معاصيه المخلة بتعظيمه (فاستغفروا ثم نبوا إليه ان ربنا يسمع استغفاركم لانه (قريب) ويحب دعوتكم عند اجابتكم له بطاعته لانه (يحب) قالوا يا صالح قد كنت فينا عماقلاً (مرجوا) نرجو مشاورتك في الامور فانقطع بجنونك الذي منه دعوتك الى التوحيد على خلاف العقلاء (قبل هذا ائتمنا ان نعبد ما يعبد آباؤنا) العقلاء يقينا فكان الشرك لنا يقيناً (واتوا) وان بالغت في حججك (لبي شك) أي راسخون فيه لا تخرج عنه (عما تدعونا إليه) من التوحيد (مرحب) أي موقع في الرية من تلبية انك (قال) صالح (يا قوم ارايتم) أي اخبروني أكون مجنوناً (ان كنت على بينة) أي دليل واضح يعرف كونه (من ربي) اذ لا تقوم الشبهات حوله (وآثاني) مع ذلك الدليل (من رجة) أي هداية تصدق بمجرد مزيد تصديق فان تركت تبليغ رسالته انسبتكم اياي الى الجنون (فمن ينصرتني) أي يخلصني (من الله) بل لانا صرنا منه (ان عصيته) بما هو أدنى منه فان جهلتم ذلك عقلاً فالعقل هو الذي يشهد الارباح وعقوباتكم تنفيذ الخسران فان اتبعتموها (فما تريدونني غير تخسير) بتقويت السعادة الابدية والقرب من الله تعالى (ويا قوم) ان زعمتم ان ناقتمكم التي جئت بها آية كانت لنا تخسيراً اذ ضيعت علينا دوابنا ومنافعها (هذه) مع انها (ناقة الله) حاصلة (لكم) بدل دوابكم تنفيذكم فوائدها مع الفوائد الاخرى بل لكونها (آية) فان تأذت منها دوابكم وامتنعت من الرعي (فذروها) تأكل كل في ارض الله فان ناقة الله أولى بان تربي بأرضه من دوابكم (و) ان كانت دوابكم عندكم أولى (لا تسوها بسوا) لا تشابهها الى الله (فياخذكم) بطرائقكم على ما انتسب اليه (عذاب قريب) من افراط غضبه على من اجترأ على آياته فلم يسمعوا قوله بعد رؤيته هذه الآية وغيرها (فمقروها) أي ذبحوها فسمع به صالح عليه السلام (فقال فتمتعوا) بدوابكم (في داركم) لافي الدنيا كلها اتجاه ناقةكم (ثلاثة أيام) الاربعاء والخميس والجمعة لتعلموا ان متاع الدنيا اقل قليل وان التأخير لا ينافي وعد قرب العذاب بل (ذلك وعد غير مكذوب) وانما فعل ذلك ليدل على ان وعد الآخرة وان تأخر مدة الدنيا وعد غير مكذوب ولما كان ذلك تخسيراً لهم دون صالح والمؤمنين (فلما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعمارة الصم اذ (نجينا صالحاً والذين آمنوا معه) لاختصاصهم (برحمة منا) مانعة من خسران الكافرين (ومن خزي يومئذ) أي يوم تمتهم في دارهم بذواتهم من اصفرار وجوههم واجزأها واسودادها ليعلم انه خزي لهم لا قفيم هو له المكان وكانت نجاتهم بتقوية الله

فلا تنظر هل يذهب كعبه
فما يفيض (قوله عز وجل
الساكنين) والساكنين بقرآن
جميعاً أي جيلان ويقال
ما كان مسدوداً خلقه فهو

اياهم لتحمل الصبغة وعدم الخزي لا عزاز الله اياهم لانهم لما كانوا اهل افاض عليهم سم قوته
 وعزته (ان ربك هو القوى العزيز) من عزته وقوته المقتضية قهر أعدائه (أخذ الذين
 ظلموا) بالتعزز على الله والتقوى على آياته (الصبيحة) من جبريل بدل صبيحة النافذة عند
 عقرها (فأصبحوا في ديارهم) التي كانوا يصفون بها من الآفات (جائعين) أي مبتئين
 موت النافذة بعد صباحها فلم يبق لهم من نعمتهم شيء بل صاروا (كأن لم يغنوا) أي لم
 يسكنوا (فيها) فاذا ذكر واقيل (ألا نعوذ بكفرنا) أي جحدوا (ربهم) فأهلكهم (ألا
 بعد الفود) عن رحمة الله بعدهم عن صراطه من عماهم وضمهم فيقال لهم في الدنيا ما يقال
 في عاديوم القيامة (و) لا يبعد من الآسفين القوى والعزير انجاء قوم وقهر آخرين فانه قد
 صدر مثله من الملائكة الذين هم على الاسماء فانه (أقد جاء رسلنا) الذين أرسلناهم
 لاهلاك قوم لوط (براهيم بالبشرى) بولد وولده الذي هو والد الانبياء فقدموا على التبشير
 ما يفيد سرورا ان (قالوا سلاما) ليكون التبشير سرورا فوق سرور (قال سلام) أي
 هو مستقر عليكم فإياهم بأحسن من تحيتهم وأحسن لهم حق الضيافة (فالتب) ليسرع
 (أن جاء بجمل حنيد) أي مشوى فوضعه بين أيديهم (فأشار أي أيديهم لاتصل اليه) فضلا
 عن الاكل (نكرهم) أي أنكروا كونهم ضيافة (وأوجس) أي أضمر (منهم خيفة) أي
 خوف ان يريدوا به مكروها لان الامتناع من طعام الشخص دليل ذلك (قالوا لا تخف)
 انما لاننا كل لاننا ملائكة ولم تنزل بالعذاب عليكم (انا أرسلنا الى قوم لوط) لاهلاكهم
 (وامرأته) صارة بنت عمه هاران بن ناحور (قائمة) في خدمة الرسل (فضحكت) سرورا باصابة
 رأيها فانها كانت تقول ضم اليك لوطا فاني أعلم ان العذاب ينزل بهذا القوم أو بهلاك أهل
 الفساد (فبشرناها) سرورا بهلاكهم (باسحق) أي نأثرى (من وراء اسحق) ولده
 (بعقوب) ابا الانبياء (فات يا بليق) أي يا أيها الامم الفطيع (ألدوا بنا جهوز) ابنة تسع
 وتسعين سنة (وهذا بلي شيجا) أي ابن مائة وعشرين سنة (ان هذا) التولد بين هارميين
 (اشي عجيب) أي امر غريب لم تجربه العادة (قالوا انجبين) فتستبعدن (من أمر الله) أي
 شأنه خلق الولد من الهرمين على خرق العادة مع انها أكثر في بيت النبوة ورحمة الخلق وبركة
 عليهم في تأييدهما كوشقوابه (رحمت الله) أي أنواع رحمته (وبركاته) مستفزة (عليكم أهل
 البيت) أي أهل بيت النبوة (انه) بتقرير العادة (حميد) أي يستحق للعماد وبخرفها
 (محيد) أي منيع لا يرام فكان هذا بشرى في مظنة الروع (فلما ذهب عن ابراهيم الروح)
 أي زال عنه خوف ارادتهم المكروبه وهو المانع من الجهادلة (وجاءه البشري) التي حقها
 أن يمنع من الجهادلة أيضا (يجادلنا) أي يكلم رسلنا بكلام المجادل لا في حق نفسه بل في حق
 (قوم لوط) الذي سرت امرأته بهلاكهم فصرح لها بالبشرى وتبعها ابراهيم فيها اذ قال
 لهم أرايتم لو سكن ان في مدائن قوم لوط خسون مؤمنات لم يكونن قالوا لا قال فاربعون

سدا بالضم وما كان من
 عمل الناس فهو سدا بالفتح
 (قوله عز وجل سرايا) أي
 نهرا (قوله تعالى سجد لها
 سيرة الاولى) أي سندها

قالوا لا حتى بلغ خسة قالوا لا فقال رأيت لو كان فيه رجل واحد مسلم أتته لكونهم قالوا لا فقال
 فان فيه الوطا قالوا نحن أعلم بن فيه النجينة وأهله إلا امرأته (ان ابراهيم حلميم) غير مستجمل
 لا تقام من أساء اليه (آواه) أي كثر الناسف على الناس (منيب) أي راجع الى الله
 بالاستغفار لهم فقالوا (يا ابراهيم اعرض عن هذا) الجدال فانه لا يقيد (انه قد جاء أمر ربك)
 أي حكمه الجازم باهلاكهم الذي هو (وانهم اتهم) في البرزخ والقيامة (عذاب غير مردود)
 بجدال أو دعاء أو غيرهما فلا فائدة بعد ذلك في رد العذاب الذي هو عنهم (ولما جاء رسولنا) في
 صور غلمان مردحسان الوجوه (لوطا) ليخبروه باهلاك قومهم لكنهم آخروا ذلك الاخبار الى
 أن رشت غضبه عليهم ليدعوا عليهم باهلاكهم فهم وان كانوا في الحقيقة جاؤا بما يسره (سئ)
 بهم) أي حصلت له المساءة بآتيانهم مخافة أن يخزيه قومه بفعل الفاحشة بهم (و) لم يمكنه دفع
 تلك المساءة حتى (ضاق) صدره (بهم) فصار كمن ضاق (درا) فاشتد انقباضه بحيث لا يقدر
 على حركة العجزه عن مدافعة المكروه عن ضيقه (و) لم يقدر على كتمان ما في قلبه بل (قال هذا
 يوم عصيب) أي شديد وكيف لا يشتد عليه (و) قد جاء قومه) اطلب الفاحشة من ضيقه
 كأنهم (يهرعون اليه) أي يدفعون اليه (و) لاحياء لهم أصلاذ (من قبلي) كانوا يعملون
 السيئات أي القوا حش حتى زال حياؤهم بالكلمة (قال يا قوم) الذين حقهم أن يناسبوني
 في الطهارة (هؤلاء) النساء اللواتي هن لي بمنزلة (بناتي) فانهن مع قرب مناسبة هذا الفعل بين
 واعتزازهن به اعتزاز من شرف نسبهن (هن) اذ انكحتموهن (أظهر لهنكم) من الزنا الذي فيه
 نوع طهارة بالنسبة الى اللواط (فاتقوا الله) أن تعصوه بما هو أشد من الزنا خبثا (ولا تحزنون)
 أي ولا تتجملوني مع اتى لهن بمنزلة الوالد (في) ضمن اخزاء (ضميني أليس منكم رجل رشيد)
 يرعوى عن القبيح ويهدي الى الصواب في حق الله وحق الوالد والضيعة (قالوا) انما ينم
 ما قلت لو أردنا بشانك لكن والله (أقدمت ما لنا في) نكاح (بناتك من حق) أي استحقاق
 اذ لا نريد انما نحن (وانك لتهلم ما نريد) عز ما فلا يمكنك دفعه عنه (قال لو أن لي) أي لو ثبت لي
 (بكم) أي معكم (قوة) على دفعكم لدفعتمكم (أو) لو وجدت ركا شديدا كنت (أوى) أي
 ارجع (الى ركن) أي قوى كركن الجبل (شديد) يشتد قهره على أهل معصية الله (قالوا)
 يا لوط انك لا تحتاج الى قوة ولا الى ركن غيرنا (انارسل ربك) لتقويته ولنكون ركا شديدا
 لك لا تخاف منهم خزيا فانهم (ان يصالوا اليك) مع كونك منهم فكيف الينا وقد جئنا
 لاهلاكهم بعد عذاب يحيط بقراهم (فأمر بأهلك) أي مع أهلك (بقطع) أي في وقت مضى
 اجزاء (من الليل) يستغرقهم النوم فيها فلا يمكنكم التعرض لك ولا لأهلك (ولا يلفت) أي
 ولا ينظر الى ما خرج عنه (منكم أحد) ائلا يلحقه أثر ما زل عليهم ينهى عنه أهلك
 (الامرأتك) فانه انلقت اليه اذا سمعت الصيحة وتقول واقوماه (انه مصيبها) أزيد
 (ما أصابهم) من العذاب فأخذتها بحجارة قال لوط متى يكون ذلك قالوا (ان موعدهم الصبح)
 قال أريد أسرع من ذلك قالوا (أليس الصبح بقريب) ولما استحققت قريتهم الهلاك (فأجابها)

عصا كما كانت (قوله عز
 وجبل صديق) أي بعيد
 (سبع طرائق) أي سبع
 سموات واحدة طريفة
 وسبع طرائق لتطابق

أمرنا) بتعذيبهم (جهنما) أي جعل رسلنا بامرنا ثلاث القرى منعكسة (عالمها سافلهما) أدخل
 جبرائيل جناحه تحت مدانهم فرفعهما إلى السماء ثم قلبهما عليهم وذلك ليعلمهم الرجال العالين
 فيها نساء سافلات (وأما طرنا عليهم) أي على قراهم (حجارة من بصير) أي طين متجمد (منضود)
 اتصل بعضهم ببعض ليرجموا رجم الزناة بما يناسب قسوتهم وورينهم الذي اتصل بقلوبهم
 (مسومة) ثلاث الحجارة أي معلمة باسم من يعذبهم ليكون ادل على ما رجموا لاجله كانت (عند
 ربك) في خزائنه لا من الأرض المقلوبة ولا غيرها ادنرها لمن يغضب عليهم (و) لذلك (ما هي)
 أي تلك الحجارة (من الظالمين) أي المشركين الذين هم أشد من أهل الواط (يعبد) أي يمكن
 بعد لان الخزانة الإلهية لم يمكن لها مكان استوى بالنظر إليها جميع الأمكنة فكانت في كل
 مكان ولما فرغ عن بيان اهلاك من أدخل يده الإنسان شرع في بيان اهلاك من أدخل يده
 فقال (والى) أهل (مدين) العمارة الصم (أظاهم) الذين حقهم ان يسمعوا منه ويصبروا
 ما يصبرهم (شعبا قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلى سامعين بصراء (اعبدوا الله)
 الذي وفي عليكم نعمه فلا تنقصوا حقه بالشرك فانه (مالككم من اله غيره) كيف يسوغ لكم
 نقص حقه فيما توفون به حق شكره من العبادة ولا يسوغ لكم نقص مائدون به حقوق
 الخلق (لأنقصوا المكيال والميزان) اللذين تنفعون به سما ولا يحتاجون إلى النقص (إني
 أراكم بخير) أي نعممة فتخكم ان تنقصوا على الناس شكر اعلمها لان تنقصوا حقوقهم
 (وإني أخاف عليكم) بالشرك والنقص وراهنقص حقوقكم في الدارين (عذاب يوم محيط)
 بجهاتكم فلا يبقى لكم جهة خير (ويا قوم) لا يكفي تكميل الآلة مع نقص الكيل والوزن
 (أو فوا المكيال والميزان) بالاعطاء الزيادة بل (بالقسط) ليكون ذلك داعيا لكم إلى ابقاء
 حقوق الله في العبادة التي تكملونها بشراؤها أو تركها بترك الرياء والتجرب وغيرهما من
 الآفات (ولا تبغضوا الناس أشياءهم) بطريق من الطرق كالمكس وان لم يعد افسادا (ولا
 تعنوا) أي لا تفسدوا وبالسرقة وقطع الطريق والغارة (في الأرض) وان كانت محل الكون
 والفساد في الوضع الإلهي (مفسدين) ما أمر الله بأصلاحه لا ما أمر الله بافساده من أموال
 أهل الحرب ولا حاجة لكم إلى الجنس والافساد وان أدى تركهما إلى تقليل المال اذ بقيت
 الله) أي ما أبقاه عليكم بعد التزم من الحرام (خير لكم) في دينكم ودنياكم (ان كنتم مؤمنين)
 فان المؤمن يبارك له اذا تزم عن الحرام (و) ليس اصلاحي يحفظكم عن الافساد (ما أنا
 عليكم بحفيظ) بل غاية أمري النصيح (قالوا يا شعيب) لم يشافه الله أحد بشئ بل غاية ما نقول
 خيالات حصاة لا من رهبانيتك (أصلواتك تأمرنا) ان تأمرنا (أن نترك ما يعبد آبائنا أو)
 ان نترك (أن نفعل في) تجارة (أموالنا ما نشاء انك لا تمت الحليم) عن طلب الزيادة (الرشد)
 بأقامة العدل (قال يا قوم) كيف تنسبون قولي بترك عبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان
 إلى الخيالات الفاسدة من الرهبانية (أرايتم) أي اخبروني هل تعة قدون جنوني (ان كنت
 على بينة من ربي) لم يلحقني بترك عبادة الغي وترك نقص الكيل والميزان نقصان في رزقي

بعض افوق بعض (قوله
 عز وجل سامرا) يعني
 سمارا أي متحدثين بالليل
 (مراب) مارأيتهم من
 الشمس

النهار (والآل) ما رأيت
أول النهار وآخره الذي
يرفع كل شيء (قوله عز
وجل سنا برقه) ضوء

بل (و زقني منه زفا حسنا) أي مالا كثيرا (و) استبتمهم إذ (ما أريد أن أخالفكم)
في وفائكم الذي أمركم به ذاهبا (إلى ما أنتم عليه) من ترك الوفاء فان ذلك افساد واني (ان
أريد) أي ما أريد في حق وحقكم (الاصلاح ما استطعت و) لا ينبغي ذلك لاني أعتقد انه
(ما توفيقي) أي لا معونة لي في الاصلاح (إلا) فاعمة بالله فان عارضني في ذلك نفس أو سلطان
أو غيرهما (عليه توكلت) لدفع تلك المعارضة (و) لو لم يقدني توكلتي عليه لأترك التوكل
عليه بل (إليه أئيب) أي أرجع في كل شيء في حق في التوكل عليه (و يا قوم) لو فرض انتفاعكم
بعبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان فلا ينبغي بضرر مخالفتي (لا يجر منكم شقاق)
لا يكسب منكم عداوتي (أن يصيبكم) مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح (من
الغرق والريح والصيحة أو قوم لوط من قلب الأرض وامطار الحجارة فان مخالفة الرسل تقتضي
أحدهم هذه الامور فان أمكنكم انكار عذاب هؤلاء لم يمكنكم انكار عذاب قوم لوط
كيف (وما قوم لوط منكم يعبده) زمانا ومكانا (و) لا يمنعكم من الاستغفار والتوبة
انقطاع رجائكم من عقوب ما صيبتكم لكونها حادثة الخلق التي لا تاتي ولا يمكن التقصص عنها
بل (استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان ربكم رحيم) يرحم المستغفرين التائبين لانه (ودود) أي
مبالغ في المحبة لهم ولا يبعد من المحب أن يدفع عن محبوبه بأرضاء خصومه (قالوا يا عيب)
ان كلماتك نشأت من خيالات فاسدة لذلك (ما نفعه) أي لانهم (كثيرا ما تقول) لانهم غير
معقولة كالتوحيد وحرمة الجنس (و) دلائل وان أوهمت معقوليتها فاذبت قوته
(اننا نراك فينا ضعيضا) ليس لك قوة الرأي والرسول يجب أن يكون قوي الرأي (و) ليس لك
أيضا قوة الدفع عندك فانه (لولا رهطك) أي قومك الدافعون عنك (لرجناك) على سب
آلهتنا وتسفيه ديننا وتجارتنا والرسول يجب أن يكون أقوى الناس ليعمل به تحمل أعباء
الرسالة (و) لو سلم أنه لا يشترط فيه قوة الدفع فلا بد أن يكون له عزة تدفع عنه لكن (ما أنت
عليها بعزيز) فلم يكن لنا مانع من رجلك سوى رهطك (قال يا قوم) ان كان المانع من رجلي
شوكه قوي لا ارسل ربي (أرهطى أعز عليكم من الله) بل لا عزة له عندكم أصلا (و) لذلك
(انفذتموه وراءكم ظهرها) أي جعلتموه منبذ وراءكم حيث جعلتموه مما ينبغي ان
يظهركم لأوجهكم فيه ذمه عاص لا يحيط بكبرها الا الله (ان ربي بما تعملون محيط و يا قوم)
لو لم تعتقدوا عزته ولا احاطته (اعملوا) مسـ تـ و ابن (على مكاتبتكم) أي تمسكتكم من القبايح فلا
أبالي لها (اني عامل) ما يعذني عن قبايحكم فلو عكستم (سوف تعلمون من يأتيه) من قبايحهم
التي من جانتهم اعدم اعتقاد العزة لله والاحاطة له (عذاب يحزبه ومن هو كاذب) زاعم العزة
والاحاطة لله أو غيره (و) ان لم تبالوا بذلك لاستبعادكم اياه (ارتقبوا) تحفة من اخباري التي
ليست محض تخويف (اني معكم رقيب ولما جاء أمرنا) المخزي لاهل القبايح المميز للكاذب
من الصادق (نحينا شعيبا والذين آمنوا معه) اصدقهم واختيارهم المحاسن ليكن لا يدفع
إيمانهم وأعمالهم العذاب الذي يولى بل (برحمة منا) اقتضت التميز في عمل النزاع فلم توترقهم

للصيحة (وأخذت الذين ظلوا للصيحة) فأثرت فيهم (فأصبحوا في ديارهم) لم يمكنهم الفرار عنها
 (جائعين) أي مبتئين بل (كألم يبقوا) أي لم يبقوا (فيها) لذلك لم يتحسر عليهم بل قيل لهم
 (ألا بعد المدين) بعدهم عن طريق الصواب من عاهم وصممهم (كأبعدت غود)
 لذلك أصابهم مثل ما أصاب غود (ولقد أرسلنا موسى) لأبصار عزتنا واستماع احاطتنا
 (بآياتنا) المعجزات الفعلية المبصرة عزتنا (وسلطان صبين) أي حجة ظاهرة تسمع باحاطتنا (إلى
 فرعون وملأه) العماة الصم الزاعمين لعزة فرعون واحاطة دون الله (فأتبعوا أمر فرعون
 وما أمر فرعون برشيد) يصدقه معجزة أو حجة بل غاية التقدم بطريق التغلب لذلك (يقدم
 قومه) الذين أضلهم بارادة تدممه بالعزة والاحاطة (يوم القيامة فأوردهم النار) عقيب
 دخوله كن يتقدم الواردين على الماء لتبريد الالكادوه ذالاحراقها (و) لذلك كان (بئس
 الورد المورود) لغاية قبح موردهم (أتبعوا في هذه) الدار (لعنة) على لسان كل من سمع
 بهم (ويوم القيامة) يلعنون لعنة تكون عوننا لهذه (بئس الرفد المرفود) أي بئس العون
 المعان (ذلك) المذكور من اهلاك القرى لعاهم وصممهم مع ابصار الانبياء عليهم السلام
 واسماعهم ليس من الاكاذيب الموضوعة لتخويف المتأخرين بل من الامور المحققة التي
 جعلت مسعفة ومبصرة لهم لكونها (من أنباء القرى) الهالكه لما ذكر وصلت اليك من غير
 سماع ولا تنجيم وكهانة بل (نقصه عليك) بالوحي ليكون معجزة مبصرة مسعفة في نفسهم مع
 ابصار مخبرها واسماعه اذ (منها قائم) أي باقي اثره فهو عايش مصر (وحصيد) أي عاف أثره فهو
 عايش مع خبره (و) يدل على هذه القائدة انا (ما ظنناهم وليكن ظلوا أنفسم) باتخاذ آلهة
 رجاء شفاعتها (فما أغنت) أي دفعت (عنهم آلهتهم التي يدعون) أي يعبدونها عباداة مختصة بالله
 مع كونهم (من دون الله) فكان ظلما (من شيء) من الاغناء (لما جاء أمر ربك) بأهلا كههم وان
 كانوا يتوهمون منها النفع والدفع قبل ذلك (و) لم يقتصر واعلى عدم الاغناء بل (ما زادوهم
 غير تنقيب) أي تخسير اذ خسروا فائدة التضرع واستجابة الدعوة عند الاضطراب (و) لا
 يختص ذلك بالمدكورين بل (كذلك أخذ ربك) على مجرى العادة المستمرة (إذا أخذ القرى)
 لا إذا أخذ أحاد الناس (وهي ظالمة) لا إذا أخذها ابتلاء ليعلم الظالم وغيره فانه يعظم ألمه
 وشدة (ان أخذه ألم شديد) وليس ذلك على سبيل العيث اهدم ارتفاع أحد بل (ان في ذلك
 لآية) أي عبرة (لن خاف عذاب الآخرة) فانه اذا رأى عظم ألمه وشدة في دار الابتلاء علم ان
 ذلك في دار الجزاء أتم مع زيادة الخزي والفضيحة فيه اذ (ذلك يوم مجموع له الناس) من أول الدنيا
 الى آخرها (و) لا حجاب فيه بل (ذلك يوم مشهود) يشهد فيه الكل للكل (و) لا يمنع من
 خوفه تأخره فانا (ما نؤخره) أي ذلك العذاب (الا لاجل معدود) أي لانتها مدة قريسة ولو
 بعدت فيجب أن يخاف أيضا لانه من شدته (يوم يأت) ذلك العذاب (لا تكلم نفس) فضلا عن
 ان تشفع (الاباذنه) وانما ياذن بالشفاعة في حق من اجتمع فيه أسباب السعادة والشفاعة
 (فمنهم) من يوصف بأنه (شقي وسعيد) بما صيبه وإيمانه فهو لا تؤثر فيهم الشفاعة بخلاف من

برقه (سببا) اسم أرض
 وقيل اسم رجل (قوله)
 عز وجل (سببا) أي دائما
 (قوله تعالى سلقوكم
 بالنار حداد) أي بالغوا

فمحضت شقاوته أو سعادته (فأما الذين شقوا) بلا سعادة (ففي النار) لا تؤثر فيهم شفاعة
 لا تهائمهم فيها اذ (الهم فيها زفير) تزيد النفس في الصدر حتى ينتفخ منه الضلوع (وشهيق)
 رد النفس الى الصدر والمراد شدة كربهم وغمهم من استيلاء الحرارة على القلب وانحصار
 الروح فيه وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره والمراد تشبيه صراخهم بصوت الحمار
 ولعدم اتها مشقاوتهم بكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض) أى المظل والمقل
 الاخر ويان (الاما شاربك) أى وقت مشيئة تعذيبهم بالزمهرير (ان ربك فعال لما يريد) من
 التعذيب بالنار مرة وبالزمهرير أخرى (وأما الذين سعدوا) بلا شقاوة (ففي الجنة) من غير
 حاجة الى شفاعة لكمال سعادتهم لذلك يكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض)
 الاخر ويان (الاما شاربك) أى وقت مشيئة اكرامهم برؤيته الشاغلة عنها فتكون سعادة
 هؤلاء وشقاوة الاولين (عطاء غير مجدوذ) أى مقطوع واذا كان تعذيب الاولين في الدنيا
 ليكون آية لمن خاف عذاب الآخرة (فلاتك في مرية) أى شك في ذلك العذاب لهؤلاء من عدم
 تعذيبهم في الدنيا لانه قد ظهر انه حق هؤلاء (عما بعد هؤلاء) لانهم كأباثمهم المعذبين لذلك اذلا
 تفاوت في عبادتهم فانهم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) المعذبون (من قبل وانا) ان لم نعذبهم
 في الدنيا على ذلك كما عذبنا آباؤهم (لموفوهم نصيبهم) من عذاب الدنيا في الآخرة ليكون (غير
 منقوس) مع كمال الغضب الالهى عليهم كما كان على آباؤهم (و) لا يبعد أن يعذب الله نوما في
 الدنيا ويؤخر عذاب آخرين الى الآخرة فانه بعد أخذ قرون وملائه على تكذيب موسى
 (اقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) وليس الاختلاف فيه بأقل من تكذيب موسى مع
 انه آخر عذابهم الى يوم القيامة لعل بعضهم يؤمن وبعضهم يلد مؤمنا فهو لاه وان كانوا
 كفرعون سبقت كلمة ربك بتأخير عذابهم (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير أمرهم الى
 الآخرة (لقضى بينهم) بما يميز الحق من المبطل كيف (و) قدنا كذلك بمقتضى الحكمة
 (انهم انى شك منه) أى من هذا القضاء (مرتب) أى موقع للناس في الرتبة (و) لكن لا وجه
 لشك فيه (ان كلاما) عمل علا والله (لموفينهم ربك) المبلغ للاشياء كالاتها (أعمالهم) تربية
 للمعاني التي فيها (انه بما يعملون خبير) فلا يمنعه من التوفية التي يفتضيها عموم قدرته وعدم
 احاطته أحد هذا اذا قرئ بتشديد الماع تشديدان أو تخفيفه هان المثقلة عاملة أو غيرها وان
 خففت للماع تشديدان وأعمالها غناه وان كلالشي خلق ليعلم فوالله ليوفينهم ربك أعمالهم
 وان قرئ بتخفيفه ابلاغ عمل فعنا ليس كل الاميوفينهم واذا كان الله سبحانه وتعالى موفيا
 لأعمال ما فيها من المعاني الظاهرة والباطنة (فاستقم) في الأعمال فاعملها (كما أمرت) لانه
 ما أمرك الا بأكل الوجوه ولا يختص هذا الامر بك بل أنت مأمور به (ومن تاب معك
 و) كيف لا تؤمرون بذلك والاخلال به طغيان (لا تظفوا) أى لا تجاوزوا حد ما أمركم الله
 به (انه بما تعملون بصير) فيبصر ما وقع فيه التجاوز (و) كما نهيتهم عن الطغيان نهيتهم عن الميل
 الى أهله (لا ترونوا) أى لا تميلوا (الى الذين ظلموا) فانه ان لم يوجب الخلود في النار فلا أقل من

في عبيدكم ولا تمسككم
 بالسنتهم ومنه قولهم
 خطيب مسلوق ومسلوق
 وسلوق ومسلوق بالسبين
 والسادج ما أى ذو بلاغة

أن يخاف منها (فتمسككم النار) ليس لكم من يدفع عنكم فانكم اذا ملتم اليهم (مالكم من
 دون الله من أولياءهم) ان وجدتموهم (لا تنصرون) اذ ليس لهم مقاومة الله (و) كيف
 لا يضركم الميل اليهم وهو ضد الميل الى الله فكما يفيد هذا انورانية تدفع ظلمات المعاصي
 بفيد ذلك ظلمة تذهب بأنوار الطاعات لذلك قيل (أقم الصلوة) التي بها الميل الى الله (طريق
 النهار) الظهر والعصر لتأخذ نصيبا من نور اسمه الظاهر (وزلقا) أى ساعات (من الليل)
 أى قريية من النهار الصبح والمغرب والعشاء لتأخذ نصيبا من نور اسمه الباطن انما حسنت
 (ان الحسنات) لكم كنهن اميلا الى الله مفيدة كساب نور من قربه (بذهبن الساعات)
 باذهاب ظلماتها وكيف لا يكون للحسنات نصيب من النور مع ان (ذلك) أى اكتساب
 الحسنات (ذكرى) لله نور الانوار فلا بد أن يفيد هذا نورا (لذا كرين) لالاعاملين رياه لكنه
 لا يحصل بأدنى ذكر بل بالمداومة عليه (و) لذلك (اصبر) على مداومة الذكر حتى تبلغ رتبة
 الاحسان (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يعبدون الله كأنهم يرونه فيفيض عليهم
 من نوره ما يجعلهم أهل المشاهدة الباطنية في الدنيا والرؤية الظاهرة في الآخرة وما يمنع
 الميل الى الظالمين ويوجب الميل الى الله تعالى عن الفساد في الارض (قلوا) أى فهلا (كان
 من القرون) الهالك (من قبلكم اولوا بقية) أى أصحاب استحقاق بقاء اكرنهم (ينبون عن
 الفساد) السارى (في الارض) فانه لو كثرا ناهون لم يؤخذ الباقيون لكن لم يكن الناهون
 (الا قليلا) فبقوا مع أتباعهم اذ كانوا (من أنجينائهم) وانما نجوا اتباعهم لانهم لم يتبعوا
 أهل الفساد وان كانوا متفرقين (واتبع الذين ظلموا) أى ناسا كالحيو انان اذ (أترفوا فيه)
 أى أنهم عليهم (و) لم يصرفوا نعمهم الى ما أنعم عليهم من أجله بل (كانوا مجرمين) صارفين لها
 مصارف معاصي المنعم فكان تركهم النهى لاتباعهم اياهم مع قدرتهم على النهى فاتباعهم
 الله في عذابهم ثم أشار الى ان النهى عن الفساد في الارض مانع من الاهلاك الذي هو على
 الكفر فقال (وما كان ربك ايهلك الا ترى بظلم) عظيم هو الكفر (وأهلها مصلحون) لامور
 الدنيا اصلاحهم لعمارة الارض كيف (و) الصلاح محبوب الحق كالإيمان بصحة (لوشه
 ربك) أن يقتصر على إيجاد المجهوبين (لجعل الناس أمة واحدة) متفقين على الإيمان
 والصلاح ولكن جعل بعضهم على وفق حبه وبعضهم على وفق بغضه فجعل الأولين مرجحين
 للعقل والشرع والآخريين للاهوية وجعل أهويتهم مختلفة (و) لذلك (لا يزالون مختلفين) في
 أهويتهم (الامن رحم ربك) فانه لا يرجح الهوى (و) لا يؤثر فيه اذ (لذلك) أى لرحمتهم
 (خلقهم و) انما أثرت في الباقيين مع وجود المانع من العقل والشرع لانه (تمت) في حقهم
 (كلمة ربك لا ملأ جنة من الجنة والناس أجمعين) أى مجتمعين اذ يجمع كل انسان بشيطان
 بسد عليه طريق العقل والشرع فجراه على متابعة الهوى (و) ليرجيحهما ودفع مكاييد
 الشيطان (كلا) مما يرجح العقل والشرع ويدفع المكاييد (نقص عليك) بحيث لا تدخل
 للتليس فيه لكونه (من أبناء الرسل) المبعوثين لذلك في اتباعهم (مانتبه به فؤادك) على

ومنه قبل لصانع المدع
 السراد والزراد تسمى
 من السنين الزاى كما يقال
 صراط وزراط والسرمد
 الخور أيضا ويقال للاشقي

متابعة العقل والشرع (و) قد دفع عنك التلميس اذ (جاءك في هذه) الانباء (الحق) الصريح الذي لا يحتاج فيه الى دلالة المجزات (وموعظة) زاجرة عن متابعة الهوى (وذكري) لتلاميذات الشيطان حاملة (للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون) بتلك الانباء لعدم مباليتهم بالحق الصريح والموعظة والذكرى (اعملوا) بما يوافق الهوى (على مكائلكم) أي تمكّنكم من معرفة الحق الصريح والاختيار الموعظة والذكرى (أنا عاملون) بما يوافق العقل والشرع (و) ان زعمتم انه لا عاقبة لعمل (انتظروا) العواقب على قول من يستعمل العقل (أنا منتظرون) فاقل ما يقتضيه قول العاقل الانتظار فان زعموا انه انتظار ما لم يقع مثله أصلاً يقال لهم (ولته غيب السموات والارض) فاعمل في بعض الادوار ما يقتضي البعث من غير أن يكون له نظير وغاب عن نظر المتجسسين والكهنة (و) كيف لا ينتظرو وهو مقتضى الرجوع اليه ولا بد منه اذ (اليه يرجع الامر كله) لميزين من خصه بالعبادة وبين من ليخصه (فاعبدوه) ان توهمت ان عبادته لا تدفع قدره (توكل عليه) كيف يترك المجازاة التي هي مقتضى ربوبيته ولا مانع عنها سوى الغفلة ولكن (ماربك بغافل عما تعملون) ثم والله الموفق والمأمم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة يوسف)

من المقسمورين (قوله تعالى ساحتهم) يقال ساحة المحي ناحية بهم للرحبة التي قد يرون أخبيتهم حوالها

سميت به لان معظم قصته مذكورة فيها ومعظم ما فيها قصته (بسم الله) المتجلى بحجته في آيات كتابه بالاخبار عن ظهور فيهم بحجته من (ارباب الرحمن) بانزالها مناسبة لطباع الكل (الرحيم) يجعلها بلسان يتفهم من الاسرار ما لا يتفهمه غيره وهو العربي (الر) أي آيات لوامع الرشداً وأجل لطائف الربوبية أو أخص ابواب الرحمة أو أعلى لواء الرفعة (تلك آيات الكتاب المبين) للاخبار الغيبية التي لا تبلغها صنعة التنجيم والكهانة مع تضيقها ما لا ينحصر من العلوم والعبر والطلائف المنن في صور المحن أو لانتقال من أنواع الشدائد الى أنواع النعم أو لطريق الوصول الى أعلى مراتب الدين والديار وانما كانت آيات لوامع الرشداً لا بحجازها الدال على كونها منزلة من الله وانما كانت أجل لطائف الربوبية لانه تطف بانزالها وانما كانت أخص ابواب الرحمة لاختصاصها بالنزول من مقام العظمة الالهية وانما كانت أعلى لواء الرفعة لكونها نازلة من مقام العظمة للاصعاد اليها لذلك قال (أنا أنزلناه) ومن هذا الانزال صار الكلام الواحد الذي هو صفة أزلية آيات متعددة اذ صار (قرآناً) أي مقرواً ليناسب الطباع البشرية وجعل (عريباً) ليتفهم من الاسرار ما لا يتفهمه ولا يحقه غيره (لعلكم تفلحون) ما عندنا من الاسرار وبضمها انصفت الآيات بكونها آيات لوامع الرشداً وما عطف عليه في الكتاب اشارة الى وجوده الخطي وفي القرآن الى اللفظي وفي تعلقه الى الذهني وفي هاء أنزاله الى كونه من عالم الغيب في ذاته وفيه اشارة الى وجوده الاربعة وكرر نون العظمة ليجبردوا الانزال بالعاق مرتين مرة باعتبار كونه صفة أزلية ومرة باعتبار ظهوره بعظمته ولما كان انزاله تعقل ما عند الله والاصناف بما ذكر لاجرم (الحق) لا غيرنا

(نقص عليك) لتزداد كمالا في الاوصاف المذكورة الرشد والتريسة والرحمة والرفعة
 (أحسن القصص) لاشتماله على ما لا يتناهى من الحسن كالاتقال من أنواع الهن الى اصناف
 المتن فحاجه يوسف من القتل ثم من غيابة الجب ثم من التهمة ثم من السجن ثم من العبودية ثم من
 فراق الاب ونجاة أيسه من غم فراقه ومن العبي وشجاة امرأة العزيز من الانم ونجاة الساقى
 من القتل ونجاة بنيامين من تهمة السرقة واحسان الله الى يوسف بالملك والنبوة وسجود
 الابوين والاخوة وايام الحكم والعلم وذكر الملوك والممالك والعلماء والتجار والرجال
 والنساء وكيدهن وكيد الشياطين والاقارب والصبر والعفو عند القدرة والسياسة وحسن
 المعاشرة وتبذير المعاش والمعاد وحسن العاقبة في العفة والجهاد وذكر الحب والمحبوب
 والرجوع الى السعادة وذكر التوحيد والفقه وتبذير الرؤيا وطريق السلوك وحال السالك
 وغير ذلك فتعلم انه انما يكون (عما وحينا اليك) أي المتصف بهذه الكمالات المستعد للبلوغ
 الى غايتها (هذا القرآن) المشتمل على آيات لوا مع الرشد وما عطف عليه اذ لا ينسبر للماهرين
 بالعلوم المطاعين على الاخبار (وان) أي وانك (كنت من قبله ان القافين) عن مثل هذه
 القصة (اذ قال يوسف لانيه) لاعتقاده كمال علمه وشفقته عليه بحيث لو كانت رؤياه تبوءه
 لامكنه صرفها عنه (يا أبت) ناداه ليقبل عليه بكل التعطف ولم يسمع رعايته لتعظيمه (اني
 رأيت) في المنام (أحد عشر كوبا) قيل هي جريان والطارق والذبال وقابس
 وعمودان والفليق والمصبع والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين أوت
 باخوته نجوم اسماء النبوة المحيطة بنبوة جله من اولادهم (والشمس) أولت بأبيه الجامع
 أنوار النبوة المتفرقة في أبنائه (والقمر) أوت بجحاته المستقيمة منه النور وأخرها متأخير
 الاشرف من الجنس (رأيتهم) بعد رؤيته علوهم (لى ساجدين) جمعها جمع العتلاء لفعلاها
 فعلهم ولوصح كونها ناطقة فلا اشكال ولم أر من تعرض لهيئة السجود وله تحريك جانبها
 الاعلى الى الاسفل مستديرة ظهرت أومستطيلة (قال) قبل التنبير تحذيرا عن ضرر نشر
 الرؤيا (يا بني) صغره صغر سنه اذ كان ابن اثنتي عشرة سنة (لاتقص رؤياك) التي يعتد بها
 (على اخوتك) رويل وشمعون ولاوى ويهوذا وربالون ويشجر ودان ونفتالى
 وجاد واشر وبنيامين اذ تزيدهم حسدا عليك (فيكيدوا) أي فيمكر وابل ما يظهرون انه
 نافع لك) وليكنه يكون (كيدا) عظيما متفالا وهو وان لم يكن من طبائع اهل بيت النبوة
 لكن الشيطان يلذها عليهم (ان الشيطان للانسان) سيما القاين بعد اوثه سيما الانبياء
 والاولياء والعلماء والصالحاء (عدو مجبين) عداوته وان قصد اخفاءها ثم عبر الرؤيا بقوله
 (وكذلك) أي وكما جعلك مسجود الكواكب والشمس والقمر يجعلك مسجود من أوت
 بهم اذ يجتبيك ربك) للمناصب العلية (و) ليس بالفضل الدينى فقط بل (بملك) أيضا
 أشياء كثيرة (من تأويل الاحاديث) أي واقعات المنام والبقطة بطريق الولاية (ويتم نعمته)
 بالنبوة والرسالة (عليك) كيف (و) يتم أيضا (على آله فهو) الذين يسجدون لك ولم يقل

مسرد ومسراد ومنه قوله
 عز وجل وقد فرغ السر
 أي لا تجعل مسرار الدرغ
 دقيقا فيمقلق ولا غليظا
 فيقصم الحلق (قوله تعالى

والى ثلاثين متفرق في العجب بنيتهم الى نفسه بل سمى كانه أجنبي ولا يبعد ذلك فان الولد
سرايه فيتمها عليك (كما أتمها) على بل (على أبويك من قبل) أى قبل أيك فهى سنة في هذا
البيت (إبراهيم) منبع هذا الكمال (واسحق) حامل سره ثم سرى الى المستعدين له من
أولادهم (ان ربك عليم) بالاستعدادات (حكيم) يعطى كل مسنة بما يستعد له ومن فوائد
هذا المقام استنباط كتمان السر وجواز التحذير عن شخص بغيبة ومدح الشخص في وجهه
اذ لم يضره واعتبار السبب وان لم يؤثر وان الكمال حادث تأويله عند الاولياء وانه يعبر الرؤيا
من الصغار وان كان من عالم الخيال اذ تصور الخيلة معاني معقولة بصور محسوسة فترسلها
الى الحس المشترك فيشاهد ها والصادقة منها ما تكون باقصال النفس عند فراغها من تدبير
البدن أدنى فراغ فيتصور بما فيها بما يناسب المعاني فان كانت شديدة المناسبة استغنت عن
التعبير والاحتاجت اليه فلاخبار عن هذه الرؤيا آية وعما ترتب عليها آيات (لقد كان
في يوسف واخوته آيات) من الاخبار الغيبية (للساتين) عن اسمها اذ اينت با آيات القرآن
المعجزة في أنفسهم وعما ترتب على هذه الرؤيا من محبة آية اياه الموجبة من يد حسد الاخوة
(اذ قال يوسف) بذاته (وأخوه) من الابوين يذامين بقبيلته (أحب الى أبنائنا) مع انه
لا يذنب عجبتهما الضعفهما (ولحن عصبة) أى جماعة يتقوى بهم ويستعان بهم في الشدائد
فلو أحبنا المكان له أنفع (ان أبانا) وان كان ظاهر الرشد في أبواب الدين (لنى ضلال صبين) أى
خطا ظاهري في هذه المحبة ولا يقدح هذا في عصمتهم بالحقيقة لانهم كانوا طالبيين من يد محبة
الانبياء عليهم السلام الموجبة من يد محبة الله اياهم وكذا حسد هم كان سبب وصول المسود
الى كمالاته فلم يكن حسد بالحقيقة لكنهم لم يعصوا في الظاهر قبل النبوة (اقتلوا يوسف)
ليذهب محل من يد محبته بالكلمة فيرجع اليهم محبة بالكلمة (أو اطرحوه أرضا) مجهولة
لا يعرفها الاب ولا يمكن ليوسف أن يعرف طريق الوصول اليه فيذهب محل من يد محبته عن
الحب فيرجع اليهم في كل حال (يخل لكم وجه أبيكم) أى توجهه بالمحبة وغيرها (وتكفروا
من بعده) بكمال توجهه أبيكم اليكم (قوموا صالحين) يكون صلاحكم فداء عن معصية قتله
أو طرحه مع رضا الوارث وعفوه (قال فائل منهم) صريحاً ورضى به الباقون ولذلك لم ينسبه
الى معين وهو يهودا أو روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل من السكائر التي يخاف معها
سدا باب الصلاح (و) افعلوا معه ما هو أشد من الطرح (ألقوه في غيابة الحب) أى في ظلمة البئر
العميق فان يعش (يلتقطه بعض السيارة) أى بعض من يمر به فيتمسكه فلا يمكنه الرجوع
الى الاب فيحصل مطلوبكم من غير ارتكاب كبيرة يخاف معها سدا باب الصلاح (ان كنتم
فاعلين) مع ان الاولى ان لا تفعلوا هذا القدر أيضاً ولما غلب عليهم الحسد المفضى للتفريق
الكلى ولا يمكن قبل نزعهم عن يديه ولم يمكن مع عدم اقتضائه اياهم مكر وابه اذ (قالوا يا ابانا)
نادوه باسم الاب ليل اليهم فيحبهم فيعصى عن هويهم (مالك) أى أى حال حصل لك عماراً بيت منا
حقى صرت (لأننا على يوسف وانا لانا صهون) أى مستمرون على محبته والقيام بمصالحه

سواء الجسيم أى وسط
الجسيم (قوله عز وجل
فسألهم فكان من
المدحفين) أى قارع
فكان من المقروعين أى

والعطف عليه بمقتضى الاخوة الامناع من ذنبه اصغره ثم ان الزامك اياه أن يكون بمكانك موجب الملاة المقاطع انشأته على العبادة وكتساب الكمالات (أرسله) الى الصغراء (معنا) لا وحده (هذا) ان لم تره كل يوم (يرتج) أى يتسع فى الاكل ليزداد قوة على العبادة (ويلعب) ليزداد نشاطا عليها (و) لا خوف عليه من أحد اذا كان معنا (اناله لحاظون) أى يجتهدون فى الحفظ (قال) انما أرسله لاني لأطبق الصبر عنه (انى يحزننى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به (و) انى لو آمنتمكم عليه (أخاف أن يأكله الذئب) فان الارض كثيرة الذئاب (وأنتم) وان زعمتم انكم له حافظون فحفظكم انما يكون مادمت ناظرين اليه لكن لا يحلوا الانسان عن الغفلة فآخاف أن يأكله اذ أنتم (عنه غافلون قالوا) والله (أئن أكله الذئب) حال غفلتنا فلا بد أن يعلم ذلك حين يصبح (وفحن عصبه) أى جماعة أقوياء ~~كننا~~ أن ننزع من يد الذئب فان لم نقدر على نزعها (انا انا السرون) ما اكتسبنا من القوة ولم يمكننا حفظ مواشينا عن الذئاب فأرسله يعقوب بعد قوله فيكيد والى كيدا اغتراروا بكمهم (فلما ذهبوا به) الى مكان بعيد عنه أظهر وامن العدو ما لا يمكن التصريح به كلما ضرب به واحد استغاث بالآخر فمضرب المستغاث به ثم انهم هموا بقتله ففهمهم بهودا وقال أليستم أعطيتمونى موثقا من الله أن لا تقتلوا فتركوا (وأجمعوا) أى اتفقوا على (أن يجعلوه فى غيابة الحب) فآخذوا يوسف وجده لولايدونه فيه فبته على بشفير البئر فآخذوه فربطوا يديه الى عنقه ونزعو اقمصه فقال يا اخوتاه ودوا على قبضى أسرت به عورتي ويكن كفى عند دموقى وأطلقوا يدي أطرد بهم ما هوام الحب عنى قالوا ادع الشمس والقمر والكواكب يلبسوك الثوب ويؤنسوك فلما أتى فى الحب أتاه ملك فخل وثاقه وأخذوه يذامن عنقه فيه قبض جابه جبريل لابراهيم حين أتى فى النار عاريا فكان عنه دمه فورثه امحنى ثم يعقوب فجعله فى عنق يوسف فكساه الملك اياه وصار يؤنسه (وأوحينا اليه) قبل النبوة كرم وأم موسى تسليمة له وتقوية لقلابه (لتقبتهم بأمرهم هذا) حال استيلائك عليهم فهذا منة منهم عليك فى صورة محنة (وهم لا يشعرون) ان فعلهم هذا يؤذيهم الى محدورهم ولولا له لم يكن ليصل اليه (وجاؤا أباهم) ليكرهه وابه بطريق الاعتذار الموهوم موته المقاطع عنه متمناه لتقطع محبة عنه ولو بعد مدحين فيرجع اليهم بالحب الكلى (عشاء) لكونه وقت الظلمة الممانعة من احتشامه فى الاعتذار الكذب ومن تفرسه من وجوههم الكذب (يكون) اموهم تفجعهم عليه افراط محبتهم له الممانعة من الجرأة عليه (قالوا يا انا) نادوه باسم الاب الصاف اليهم ليكرههم فيترك غضبه عليهم الداعى الى تكذيبهم (انا) وان كناعصة وقصدنا ان لا نغفل عنه وقع لنا اتفاقا هاذ (ذهبنا نسبق) أى تسابق فى العدو فبعدنا عنه (وتركنا يوسف عندنا) اذ لم نجد سواه معقدا عليه فاتهز الذئب الفرصة (فأكله الذئب) (و) أنت وان آمنتنا عليه أولا (ما أنت بمؤمن) أى مصدق (انا) فى هذه القصة ليكرهنا اياهنا لئلا يزال قلبك يدفعها (ولو ككاصدين) من الماضى الى الآن لم يظهروا من أحدنا كذب فى شئ قط (وجاؤا) اطالب تصديقه الذى رأوه كالكهال جاعلين (على

ولسن واللى والصلق
رفع الصوت (قوله عز وجل
سابقا) هى دروع
واسعة طوال (قوله تعالى
السر) نسج خلق الدروع

(قوله عز وجل سواء الصراط) أي قصد الطريق
(قوله عز وجل سالما لرجل) أي خالصا لرجل

فقبضه) دم جدي ذبحوه فأقوا به ملطخا (بدم كذب) أي بدم لو نطق عرف كذبه حتى يقال انه نفس الكذب ذل يمزقوه (قال) يعقوب ما أحلم هذا الذئب أكل ولدي ولم يمزق قبضه فلم يقع ما ذكرتم (بل سولت) أي زيفت (لكم أنفسكم) من خيبتها (أمرا) من تغيب يوسف وتفريقه عني والاعتذار بالكاذب (فصبر) على أنهما لكم (بحيل والله المستعان على) دفع (ماتصفون) عن الذئب ان يقع وعن القلوب كيلا يؤذيها ويجزعهما وفيه من الفوائد ان الجاه يدعو الى الحسد كالمال وهو يمنع من المحبة الاصلية من القرابة ونحوها بل يجعل عداوتهم أشد من عداوة الاجانب وان الحسد يدعو الى المكرب بالحسد ودون بر اعيه وانه انما يكون برؤية الماكر نفسه أكمل عقلا من الممكور وان الحاسد اذا ادعى النصح والحفظ والمحبة بل أظهره فعلا لم يعتمد عليه وكذا من أظهر الامانة قولاً ولا يفعله لانه على الخيانة وان لاذلال والاعزاز يبد الله لا الخلق وان من طلب مراده بمعية الله بعد عنه وان المحبة وان قلت تحمي المحبوب من اهلا كد واستئصاله وان من وثق بمخلوق ضاع وان الخوف من الخلق يورث البلاء وان الانسان وان كان نبيا يخلق أولا على طبع البشرية وان اتباع الشهوات كاللعب يورث الحزن الطويل وان المقدر كائن وان الحذر لا يغني من القدر قيل لله سدد كيف ترى الماء تحت الارض ولا ترى الشبكة فوقها قال اذا جاء القضاء عني البصر (و) من أثر استعانة يعقوب لدفع هلا كفي نفسه واتهماته الى دفع حزن قلبه (جاءت) مكان الحب بعد القا يوسف فيه بثلاثة أيام (سيارة) أي رفقة تسير من مدين الى مصر (فأرسلوا) الى البئر (واردهم) وهو الذي يرد الماء ليستقي وكان مالك بن ذعر الخزاعي (فأدلى) أي أرسل في الحب (دلوه) فتعاقب به يوسف فلما رفع الدلو وراة متعلقا به (قال يا بشرى) نادى البشرى مضافة اليه ليقبل اليه ولا ينصرف عنه (هذا) وان كان مشارا اليه بالحق (غلام) لا يعرف كنهه بحاسنه (وأمره) أي أخفوا كونه لقيطاً من البئر بكونه (بضاعة) لاهل الماء الى مصر وهي ما يضع من المال للتجارة لئلا يطالبه سائر الرفقة بالشركة (والله عليم بما يعلمون) أي اخوة يوسف مما يطل بشراهم اذ قالوا لهم انه عبد آبق لنا منذ ثلاثة أيام واختفى بالحب وبالغوا في ذمه والامر بتقييده وحفظه مخافة انقلابه الى أيهم وهو ساكت مخافة أن يتزعوه من يده ويقتلوه (و) هو نوه عليهم حتى (شروه بثمن بخس) ناقص العيار (دراهم) لادنائير (معدودة) يعرف عددها بمجرد رؤيتها عشرين أو أربعين وكان مقتضى جماله أن يزيد على عدد العادين (وكانوا) أي كل من القرينين (فيه) أي في حق يوسف (من الزاهدين) أما المشترون فلذم البائعين وأما البائعون فلم يكرهتهم أن لا يشتروه لغلاظته فيحتاجوا الى قتله ومن الفوائد ان الفرج قد يحصل من حيث لا يحتسب وانه يفتقر للشدة وان من خرج لطلب شيء قد يجد ما لم يكن في خاطره وان الشيء الخطير قد يعرض فيه ما يهونه وان البشرى قد يعقبها الحزن والعزة قد يعقبها الذلة وبالعكس ثم أشار الى أن الذلة العارضية انما تستر العزة الذاتية عند أهل الذلة وأما أهل العزة فلا يبالون للذلة العارضية فقال (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز

الذي كان على خزائن ملك مصر الوليد بن الزيان واسمه قطيعاً وأطلقه مع اقتضاء الشراء
 الذلوان كان غنمه وزنه ذهباً وزنه فضة وزنه مسكاً وزنه حوبراً وكان وزنه أربعة مائة
 رطل ولم يذكره في القرآن لأنه على وفق القياس (لامرأته) راعيل بنت عبايل أو زليخا بنت
 يلخا لكونها أكل في التريسة والحضانة (اكرى منواه) أي منزلته مبالغته في اكرامه
 واعتمد عليه في مساكنة امرأته لما تنفّس من رشده وأما ته وعلل اكرامه بأنه يرجى نفعه
 (عسى أن ينفعنا) في الاستشارة والقيام بالمصالح (أو) عسى أن (تخذه ولداً) نفوذ
 اليه جميع أمورنا لقيامه مقامنا في الحياة وبعد الممات (و) ذلك لئلا ~~كننا~~ كئنا اياه في قلبه
 دعاه الى تمكينه في بيته ولم تقتصر عليه بل (كذلك مكنا) التصرفات (ليوسف في الارض)
 أي جميع أرض مصر ليعرف الاشياء بالامارة وليتمكن من تركيب الصور والمعاني وتحليلها
 (ولنعلم من تأويل الاحاديث) بالانتقال من الصور المحسوسة أو المتخيلة الى المعاني القائمة
 بصور الآخر (و) هم وان بالغوا في تضعيفه واذلاله وتجهيله بتقويضه الى المراتل يمكنكم
 ابطال عناية الله اذ (الله غالب على أمره) يغلب الاسباب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
 غلبته على الاسباب (و) لذلك لم يؤده تربية المرأة الى الجهل والميل الى الشهوات بل (لما بلغ
 أشده) أي منتهى قوته بالشباب الذي تغلب فيه الشهوات الحاجة عن الله وأحكامه وعن
 العالم العقلي (آتيناه حكماً) أي اطلاقاً على الاحكام الشرعية (وعلمنا) بالحقائق الالهية
 والكونية من غير معلم بشرى لتوجهه اليها (و) لا يختص ذلك به بل (كذلك نجزي المحسنين
 و) لا يتأثنا اياه الحكم والعلم دفع مرادة امرأته العزيز حال بلوغه منتهى الشباب فانه
 (راوده) أي طلبت تحويله الى مرادها اذ لا صبر لها عنه لانها (التي هو) مستقر مدة سنين
 (في بيتهم) مراد (نفسه) رفعت عنه الموانع اذ غلقت الابواب (السبعة) (و) لم تقتصر
 على المرادة الفعلية بل (قالت) مع ذلك (هبت) أي هلم الى فانا نأفقه (لك) أفيض عليك
 الاموال وأحببك الى زوجي وأزيدك تقريباً اليه (قال) لا يتأثنا اياه الحكم والعالم (معاذ
 الله) أي أعوذ به معاذ الكونه زناً وخيانة فيما أثقت عليه وضراً لمن توقع النفع واساءة
 الى الحسن (انه ربي أحسن مثواي) وكفى بالاساءة اليه ظمناً لو تجردت فكيف اذا اجتمعت
 مع هذه أمور (انه لا يفلح الظالمون) سيما الجامعين وجوه الظلم (و) لم يبال باسائه عاذته بل والله
 (لقد همت به) أي قصدت اكرامه للمباشرة به (وهم يبالوا لأن رأى برهان ربه) أي ولولاه
 رأى الدلائل الكسفية والعقلية والنقلية على ضرر الزنا والخطيئة في محمل الامانة والضرر
 في محمل النفع والاساءة الى المحسن لقصد اكرامها على الزنا أو امتنع عليه وكما أريناه
 البرهان في ذلك (كذلك) أريناه في كل مكروه ومحرم (لنصرف عنه سوء) أي المكروه
 (والفحشاء) أي المحرم (انه من عبادنا الخالصين) الذين ليس للشيطان عليهم سلطان يغلبهم
 حتى يلقينهم في المكار والمحرّمات (و) لما رأى يوسف همها بالاكراه بعد رؤية البرهان
 قام هادياً الى الباب وتبعته حتى (استبقا الباب) فسبق يوسف فادركته فتهللت

لا يشرك فيه أحد غيره يقال
 سلم الشيء لقائل اذا خلص
 له ويرأسه وسلاسله
 وهما مصدران وصف
 بهما أي سلم اليه فهو سلم

بقمصه فخبته (وقدت) اى شقت (قيصه من دبر) اى من ظهره فغلها يوسف فخرج
 ونجرت خلقه (والقيا) اى وجدا (سبدها) اى زوجها الذى يغار عليها غيره السيد
 على جاريته التى هى أحب اليه من زوجته ولا يستريح لها تراه على الحرة ولم يقل سيده
 ولا سيدهما لانه لا يغار عليه غيره عظمة بفعله من حيث هو بل من حيث فعله باهله
 (لدى الباب) لم يقل لديه ائلا يتوهم عود الضمير الى يوسف ولما رآته ساقبت يوسف بالقول
 (قالت ما) اى أى شئ (جزء من أراد باهلك سوء) اى أن يفعل به فعلا قبيحا ثم خافت أن يقتله
 مع أنها تحبه فتسكرو قتله فقالت (الآن يسجن) ثم لما استشعرت أن ذلك يشير الى حبسها
 سترته بقولها (أو عذاب أليم) بضرب السياط (قال) يوسف لم أفعل بها ما أستحق به أحد
 الامرين بل (هى راودتني) اى أرادت تحويلى الى مرادها (عن مراد) (ننسى) فقررت
 منها قصد بذلك دفع التهمة عن نفسه (وشهد) لدفعها (شاهد) لم يعرف مثله شاهد
 اذ كان رضيعا ولو كان كبير القبل ايضا لكونه (من أهلها) ابن عمها أو خالها سيما
 وقد شهد بطريق الاستدلال فقال (ان كان قيصه قد من قبل) دل على انه قصدها فدفعته
 فوقعت يدها فى قيصه (فصدقت) فى هذه القضية (وهو من الكاذبين) فى جميع القضايا
 لانه لما كذب على سيده فهو فى سائر الامور كاذب (وان كان قيصه قد من دبر) دل على
 انه كان هاربا فادركته فخبث (فكذبت) فى هذه القضية (وهو من الصادقين) فى جميع
 القضايا لانه اعتمد دفع مثلها القوة صدقه فلا دخل للتهمة عليه أصلا (فلما رأى) سيدها (قيصه
 قد من دبر قال انه) اى ان هذا القول بعد الخيانة (من كيد كن) اى من مكر النساء على
 الرجال (ان كيد كن عظيم) لا يقدر عليه الرجال ولا الشياطين اذ قيل فيهم ان كيد
 الشيطان كان ضعيفا ثم قال يا (يوسف) ناداه باسمه اذ لم يكرهه (أعرض عن هذا) الحديث
 كي لا يشيع ولا تتم له فقد بان عذرك (و) لم ينادها باسمها لكرهته لها بل قال لها (استغفري
 لذنبك) اذ خنت زوجك ورميت البرى ومكرت المكر العظيم (انك كنت) قبل
 اكتساب هذه الامور (من الخاطئين) حتى اجترأت على هذه الكثرة (و) مع مبالغة
 العزيز فى منع اشاعة هذه القصة شاعت حتى (قال نسوة) مع تفرقهن (فى المدينة امرأت
 العزيز) مع اقتضاء عزها التنزه (تراودفتها) اى عبدها الشاب (عن نفسه) مع اقتضاء
 ذلته من عبوديته التذلل لها وهو لا يتذلل وانما انعكس الامر لانه (قد شغفها) اى ملا
 شغاف قلبا وهو الجلدة المحيطة بالقلب (حبا) كانه ليس تحت تلك الجلدة قلب (انما التراها
 فى ضلال مبين) اى حيرة ظاهرة لا تستحي من الله ولا من الناس ولا تخافهم ولا زوجها وقد
 قصدت بذلك أن تريحه من اياه اعتذارا فكان ذلك منه مكررا (فلما سمعت بمكرهن أرسلت
 اليهن) جواريه طالبة لهن الى بيتها لتعذر اليهن (واعذت) اى هيات (لهن منك) اى
 طعاما ياتى كافيها لكونه من الفواكه (وأتت كل واحدة منهن سكبنا) لقطع الفواكه

وسلم لا يعترض عليه أحد
 وهذا مثل ضرب به الله عز
 وجل لاهل التوحيد ومثل
 الذى عبد الاالهة مثل
 صاحب الشركاء

(وقالت) في أثناء قطعهن لها (أخرج عليهن) ليذهبن برؤيته عن أنفسهن (فلما رأينه
أكبرته) أي وجدته كبيراً في باب الجبال بحيث يقيد الذهول عما سواه (و) صرن أعظم ضللاً
منها إذ (قطعن أيديهن) برؤيته مرة واحدة (وقلن سائله) أي التزيه لهن أن يشاركه
في كمالته أو الاستثناء له في نفي الحسن عما سوى يوسف لكن (ما هذا بشراً) أي ليس
(هذا الملك كريم) ظهر بهم هذا الكمال من الجبال (قالت) امرأة العزيز إن كانت رؤيته
مرة واحدة موجبة لقطع الأيدي (فذلك الذي لمتني فيه) أي في مرأوده بعد ما كنتي
أياماً سنين ثم صرحت بسر ها هنا كسر الحياء فقالت (واقدر أودته عن نفسه فاستعصم)
أي فحفظ ثم هدته بقولها (و) الله (لئن لم يفعل ما أمره أيسجن) ولا أقصر عليه بل
(ليكونا من الصاغرين) وهو أشد من الضرب بالسياط وإن كان الأمين يستحق الإطلاق
من السجن والاعزاز قيل قد علمه النسوة إلى مطاوعة سيده ظاهراً وإلى أنفسهن باطناً حتى
يحجزن يديهن ولما علم يوسف أنه لا يلحقه الصغار لما أصطفاه الله لكن لا مانع من السجن
(قال رب السجن) وإن كان هذا في الحال (أحب إليّ) لاستعقابه راحة في المال
استعقاب الدواء الكريه للشفاء (مما يدعوني إليه) من اللذة المستعقبه للعذاب كالطعام
الذي المسموم والمخاف الوقوع فيه من اغوائهم دعا الله سبحانه للتحفظ عنه بقوله (والا)
أي وإن لم (تصرف عني كيدهن) وقد عجزت عن دفعه وإن قدرت على دفع كيد الشيطان
اذ ليس له على سلطان (أصب اليهن) أي أمل بالقلب إلى ما يدعوني إليه فإنه أقل ما فيه
(و) هو وإن كان معقوا عنه قبل الفعل (أكن من الجاهلين) بالميل إلى ترجيح الهوى
على العقل والشرع فيرفع ما تبتني من الحكيم والعلم (فاستجاب له ربه) فيما دعا إليه
من صرف الكيد عنه (فصرف عنه كيدهن) وإن لم يدفع عنه السجن اذ لم يدفع دفعه
لتعلقه بظاهرة (أنه هو السميع) لدعائه (العليم) بما في صرف الكيد من تكميله وبما
في ادخاله السجن من مصالحه (ثم) أي بعد أن لم يدع يوسف ربه في صرف السجن عنه (بدا)
أي ظهر رأى (لهم) للعزير وأهله من قولها إن هذا العبد الكنعاني فضني عند الناس
يحجزهم في قدر أودته عن نفسه فاماً أن تأذن لي أن أخرج فاعة ذرا إليهم أو أن تحبسهم فجزموا
(من بعد ما رأوا الآيات) الدالة على براعة يوسف من رؤيته هاربا وقد قصه من دبر وشهادة
العصبي وقطع النساء أيديهن (ليسجنه حتى حين) أي إلى وقت انقطاع الهمة وكان مجنونه
سبب وصوله إلى الملك الريان بن الوليد كالفائه في الحب سبب وصوله إلى مصر (و) ذلك لأنه
(دخل معه السجن) أي في زمان كونه في السجن (فتيان) أي غلامان للملك صاحباً
شرابه وطعامه ضمن لهما بعض أشرف مصر مالا على أن يجعلوا السم في شرابه وطعامه
فاجبا إلى ذلك ثم ندّم الساقى وسم الخباز فلما حضر الطعام قال الساقى لانا كل فانه مسموم
فقال الخباز لا تشرب فانه مسموم فقال للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله
فأبى فاطعم دابة فهلك فامر الملك بحبسهما وكان يوسف عليه السلام ينشر العلم لأهل

المشاكسين أي المختلفين
العشرين وقال هل يستويان
مثلاً (قوله تعالى سؤل
لهم) أي زين لهم (قوله جل
وعز سكرة الموت) أي

السجين ويقول أعبر الاحلام فقال أحدهما للآخر هل فلنحرب هذا العبد العبراني فقرأ إليه
 الرؤيا (قال أحدهما) وهو الساقى (انى أراى) فى المنام على حكاية الحال الماضية كأننى
 (أعصر خمرًا) اى عندهم باسم ما يؤل اليه فى كاس الملك اشربه (وقال الآخر) وهو
 الخباز (انى أراى أحمل فوق رأسى خبزًا تأكل الطير منه فيمتنا) اى أخبرنا (بتأويله) اى
 بما يؤل اليه ما رآه كل واحد منا احسانا منك علينا (اننا نراك من المحسنين) بأفاضة العلوم
 وحسن المعاشرة والوعظ والعبادة فذكر أولاد لائل النبوة والتوحيد لما علم ان أحدهما
 سيصلب فأراد تخليصه من النار وذكرا أولاد لائل نبوته ليهكون قوله حجة فى التوحيد مع
 ما يدكر من دلائله لذلك (قال لا يا نيكما) فى المستقبل (طعام ترزقانه) فيؤثر فيكم تأثيرا
 (الانباتيكما بتأويله) اى بما يؤل اليه من نفعه وضره فضلا عن نوعه وصفه وقدره (قبل أن
 يا نيكما) بمدة لا يمكن بيانه فيها للعجم والكاهن فتعلما ان (ذا نيكما) البعيد عن صنعهما (عما علمنى
 ربى) لا بواسطة شيطان فانه انما يتعلم بواسطة من لا يؤمن بالله واليوم الآخر (انى تركت
 ملة قوم لا يؤمنون بالله) فيخذلون الشيطان الهاف يظهر عليهم بأخبار الغيب (وهو بالآخره
 هم كفرون) فلا يعيزون بين الخير والشر الآخر وبين فيصغون الى الشيطان ما يقول لهم
 مما يجبرهم الى الشر الآخرى (واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) المشهورين
 بالكشف الكامل بلا واسطة شيطان لا اختصاص فيضه بالشرك ولكن (ما كان لئلا ن
 نشرك بالله من شئ) وان ظهرت منه الخوارق من اخبار الغيب وغيره (ذلك) اى الاخبار
 بالغيب بدون اشراك الشيطان (من فضل الله علينا) بالنبوة (وعلى الناس) بالاهتداء
 لما يحببه الله ويكرهه (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) هذه النعمة فيتبعون ما يلقي
 الشيطان على أوليائه مما يضلهم عن الله واليوم الآخر (يا صاحبي السجن) اخر جواعن
 سجن التقليد فى الشرك مع ظهور كون التوحيد فضلا (أرأب متفارقون) بحيث لا يتم
 لواحد منهم الغلبة والقهر (خير ألام الله الواحد القهار) الذى يتم له الغلبة فى كل ما أراد
 ثم أشار الى غاية قصور أربابهم فقال (ما تعبدون) مع علمكم بكونهم (من دونه الأسماء)
 اى سميات أسماء ليس فيها معانيها اللغوية وان كنتم (سميتموها أنتم وآباؤكم) بها فقلنا
 التسمية ليست دلائل تحقق معانيها فيها اذ (ما أنزل الله بها من سلطان) اى دليل عقلى أو نقلى
 أو كشفى ولم يفوض أمر العبادة الى رأيكم بل (أن الحكم) أى ليس الحكم باستحقاق
 العبادة (الله) ولم يحكم بعبادة غيره بل (أمر ألا تعبدوا الاياه) لان العبادة غاية التذلل
 فلا تستحقها الا لمن له غاية العظمة ولو حصلت الخوارق لبعض عبدة الاصنام فليس دينهم
 مستقيم أو يصل الى الله بل (ذلك) التوحيد الدال على كمال عظمة الله بحيث لا يشاركه فيها
 غيره هو (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) به فىرى كل
 من ظهر بخارق مستقيما ثم رجع الى التعبير فقال (يا صاحبي السجن) فيه اشعار بأنكم كلو

اختلاط العقل لشدة الموت
 (قوله تعالى السائل والمحروم)
 فالسائل الذى يسأل الناس
 والمحروم المحارف وهما

تسلا صرنا الى السجن الاخر وى وان أسلمتما خلصتما منه ومن السجن الذينوى (أما أحدكما)
وهو الساقى (فيسقى ربه خيرا) كما رأه من غير تأويل (وأما الآخر) فبعض رؤياه يحتاج
الى التأويل فالخبر ما فى رأسه ولا تسلط الطيور عليه الا بعد القتل والصلب فتترك الطير
بها لها ويؤول الباقي (فيه ما فى كل الطير من رأسه) ثم قال لم نرى شيئا فقال (قضى الامر
الذى فيه تسعة ثمانين) بما جرى على لسان الانبياء وافقوا استفتاؤكم الواقع ام لا ثم أشار
الى أن هذا وان كان سبب وصوله الى الملك لكنه لما اعتبر مجرد السبب بدون النظر الى المسبب
كان سبب غيره الحق عليه وهى وان لم تبطل السببية أخرت تأثيره (و) ذلك لانه (قال للذى
ظن) أى علم بطريق تعبير الرؤيا الذى أصله ايجاب الظن (أنه ناج) من القتل والبعث من
الملك (منهما) أى من صاحبي السجن وهو الساقى (اذ كرتى عند ربك) أى سيدك بأنى
محبوس ظلما وانى أعلم تعبير الرؤيا واخبر عن الغيب بلا كهانة وتنجيم وانى داع الى التوحيد
ومقيم للدين القيم التفت اليه والى اعاقته والى الملك وتخليصه من السجن (فأنساه الشيطان)
وان لم يكن له عليه سلطان لكن جعل له دخل بما التفت اليه (ذكر ربه) ان تسعة عشرين بهذاته
أو باعتبار ظهوره فى الاسباب فغار عليه ربه فأنسى الساقى ان يذكره عند ربه الا بعد مدة
وأنسى العزيز ان يحضره من السجن بعد مضي زمن التهمة (فلبت فى السجن بضع سنين)
ما بين الثلاث الى السبع أو التسع أو العشر والاكثر ان المراد السبع مع خمس مضت ولم
ينص على عدد لان الابهام أشد فى ايهام الطول (و) لما تمت المدة ظهر أثر السبب بضميمة
سبب آخر وهو رؤيا الملك حيث (قال الملك) الريان بن الوليد (الى أرى) فى المنام (سبع
بقرات سحابة كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى يابسات) فجمع السحرة
والكهنة وقال لهم (يا أيها الملاء) أى الاشراف (أفتنوني) أى أجيبوني (فى) تعبير
(رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون) أى ان صدقتم فى دعوى العلم بكيفية العبور من الصور
المخيلة للمعاني المكشوفة الى الصور الحسية لها (قالوا) امثال هذه الرؤيا (أضغان
أحلام) أى منامات خاطفها الخيال الصور فلا يدرك المعنى المكشوف منها (و) نحن
وان كنا علماء التأويل (ما نحن بتأويل) جميع (الاحلام بعالمين) وانما علم تأويل
الاحلام الصادقة وهذا تعجز عن الله اهرام ليراجع يوسف فيكون سبب خلاصه وارتفاع
حاله (و) ذلك انه (قال) الساقى (الذى) حارب تأويله واتفح به لانه الذى (لجأ منهما) أى
من صاحبي السجن وكان حقه ان يسي فى تخليصه يوم نجاته ولكن أنساه الله (ولما ذكر
بعد أمة) أى جماعة من السنين (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم بعالم تأويله وان لم يعلم
هؤلاء تعبيره ولا من يعلمه وكذلك لا نعلمونه لو وصفته لكم لثأته حاله من بقاءه فى السجن
هذه المدة (فأرسلون) الى مكانه لاريكم اياه فجاء فقال يا (يوسف) ناداه باسمه العلم فيؤاد
تعبير اولها كانت حاله مع ذلك يوسف نكاد انه قال (أيها الصديق) فميزه بوصف الصديقية

واحد لان المحروم الذى
عدهم الرزق فلا يتأني له
والمحارف الذى قد حارفه
الكسب أى انصرف عنه

الصدق أقواله وأفعاله سواء صدق سؤال السائل أم لا ونبه ان فضله بالصدق ببقية لا يصح
 برثائه حاله حتى ينذكر وراعى الرسول عبارة المرسل فقال (أقننا في سبع بقرات سمان
 يأكلهن سبع عجاف وسبع سفلات خضر وأخرى إيسات لى) أوردنا في التبرجى لاحتمال
الموت فى الوسط (أرجع الى الناس) بالرجوع الى الملك (لعلهم يعلمون) تأويل هذه
 الرؤيا فيدبرون الامر بمقتضاها وان قدر لك فوق قدر الكهنة والمنجمين فجعل يوسف
 عليه السلام البقرات السمان حيوانات سقى الخصب والجفاف حيوانات سقى الجذب
 والسنايل زراعاتها لذلك (قال تزرعون سبع سنين دأبا) على عادة مستقرة فى الخصب ثم
 عليهم التدبير فى اثناء التعيير بقوله (فما حصدتم) مبين له (فدروه) أى اتركوه (فى سنبله)
 لئلا يقع فيه السوس (الاقليلا مما تأكلون) فأنخر جوه من سنبله (ثم يأتى من بعد ذلك
 سبع شداد) يستند فيها القحط بحيث (يا كن) أى يأكل أهلها (ما قدمتم لهم)
 حفظه فى السنايل (الاقليلا مما تحصنون) أى تحزنونه للبذر فهذا تأويل رؤياه مع الإشارة
 الى التدبير (ثم يأتى من بعد ذلك) أى بعد تمام سقى القحط (عام فيه يغاث الناس) بكثرة
 القيث بخصيل الطعام (وفيه يعصرون) العنب والزيتون والسهم تحصيلا للادام
 وقبل ذلك كان بحيث لو حصل الطعام لم يحصل الادام (و) لما رجع الساقى الى الملك
 بالتعير (قال الملك انتوفى به) فارساوا اليه من يطلبه (فلما جاءه الرسول قال) لا ينبغي
 ان يرانى الملك قبل براءتى (ارجع الى ربك) الذى حقه ان يرانى بعين الكمال ليرينى
 (فاسأله) هل عرف (مأبال) أى ما وقع فى قلوب (النسوة اللاقى قطعن أيديهن) فدعاهن
 مزيد شغفهن الى مزيد الكيد (ان ربي بكيدهن) الذى هو أشد من كيد الشيطان
 (عليه) فلما رجع الرسول الى الملك قرر له ذلك فدعاهن وسألهن (قال ما خطبكن) أى
 شأنكن فى معرفة حال يوسف (اذراودتن يوسف عن نفسه) هل مال الى سنده أو الى أحدا كن
 (قلن حاش لله) أى الاستثناء لمن ان يكون لغير يوسف طهارته أو التنزيه لله عن ان
 يعجز عن خلق مثل هذا الكامل فى الطهارة (ما علمنا عليه من سوء) أى خيانة بعد المبالغة
 فى مراودته عن نفسه (قالت امرأت العزيز) على خلاف مقتضى عزتها (الآن) أى
 حين شاهدته عند الملك (ححص الحق) أى ظهر ظهو رانا ما بحيث لا وجهه للانكار
 معه (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) أى مستقر على الصدق فى قوله هى راودتنى
 قال يوسف (ذلك) الهتك منى لها عند الملك (ليعلم) الملك (أنى لم أخنه) أى سبى فى أهلها
 (بالغيب) أى فى غيبته بل بقيت فى غيبته كما كون فى شهادته (و) يعلم (أن الله لا يهدي
 كيد الخائنين) ليقيدهم التبعة عن الفضائح وان بالقوا فى دفعها بانواع الكيد فالتمة
 باقية عليهم بخلاف الامناء فانهم هم رفوعة لا محالة (وما أبرئ نفسي) من خواطر
 السوء وان لم أقصد امضاءها (ان النفس) ولومن نجي أدولى (لا تارة بالسوء) فى كل

قوله عز وجل السقف
 المرفوع يعنى السماء قوله
 تعالى ذكره سامدون
 لاهون والسماء على

وقت (الا) وقت (مارحم ربي) فانها تصير حينئذ مطمئنة لان الله يستر عليها طبعها بما
يرجها من افاضة نور الطمأنينة عليها (ان ربي غفور رحيم وقال الملك) عند ما تحققت
عنده برأيه من السوء وفضله في تعبير الرؤيا على من عنده (اتقوني به أستخلصه لنفسي)
أى اجعله خالصا لنفسي ليس فيه حق الغير وان كان قبله عبد الوزير وهو في حكم عبد
الامير فأقرب به وكلمه الملك (فلما كلمه) الملك علم استحقة اقامه على المناصب وقد علم أمانيه من
قبل (قال انك اليوم) وان لم أعرفك قبله (لدينا) أى في مكان القرب منا (مكين) أى متمكن
لانك (أمين) لا تخاف منك الخيانة في الازل والمال والجهل والتقصير ولما علم اعتماد الملك
عليه ورأى في عماله الخيانة والجهل (قال اجعلنى على خزائن الارض) أى جميع خزائن
أرض مصر وكانت له خزائن كثيرة (انى حفيظ) لها (عليم) بوجوه التصرف فيهم اسلمها
ليوسف وجعل أمره نافذ في جميع مملكته وعزل قطف يرفههاك بعد ليال وزوجه امرأته
فولدت له أفراسيم وميشا (وكذلك) كما مكث ليوسف في خزائن الملك (مكث ليوسف في
الارض) أى في املاك سائر الناس حتى انه (يقتبوا منها حيث يشاء) من غير كراهة لاهلها
عليه لاتفاقهم على محبته وايشاءهم اياه على أنفسهم وذلك من رحمة الله (نصيب برحمته
من نساء) وذلك لاحسانه اليهم فهذه المحبة من أجر الاحسان (ولانضيق أجر المهتمين)
وايس هذا تمام الاجر بل هو أجرد نيوى (ولانجر الآخرة خير للذين آمنوا) فاحسنوا
طلب الاجر (وكلوا يتقون) ان يطلبوا بعملهم أجر الدنيا والانبياء أولى بذلك (و) لغاية
احسانه أحسن الى من أساء اليه فانه (جاء) في سنى القبط لعموم قرى مصر والشام (آخوة
يوسف) الذين أساءوا اليه (فدخلوا عليه) اذا حوجهم الله اليه فأمكنه منهم (فعرّفهم)
في الحال وان تغيرت الهيئة لقوة الفراسة ولم يعرفهم انهم آخوته لثلاث اخافوه (وهم) مع
نكر ودخولهم عليه ومكالمتهم معه (لهمذكرون) أى مستمرون على عدم معرفته اتغير
الهيئة وتزيبه بزي الملوك فلم يخافوه وكيف وقد جرى معهم مجرى من أحسن اليه
فأحسن زلهم وأعطى كل واحد منهم حمل بعير من طعام (ولما جهزهم) أى سيرهم
(بجهازهم) أى بعدة سفرهم من غير نقص فيهم وان قال لهم لعلكم جئتم تنظرون عورة
بلدى قالوا ما نحن بجواسيس انما نحن بنو آب واحد شيخ كبير صدق يقال له يعقوب نبى
من الانبياء قال كم أنتم قالوا كذا اثني عشر فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فأين الآخر
قالوا هو عندنا هذا لانه أخو من هلك يتسلى به عن أخيه الذى كان أحب اليه منا قال فن يعلم
بذلك قالوا انا يا لادغربة (قال اتقوني يا أخاكم) بالغ في تنكيره ايماء الى انهم كالمسكرين
لاخوته لكونه (من أييكم) فيسهل عليكم الاتيان به فان قرر مثل ما قررتم صدقتمكم
وأعطيتكم مرة أخرى أكثر من هذه المرة وأحسن بذلك أكثر منها (الآثرون أنى أوفى
الكيل) وان نقص الثمن (وأنا خير المنزلين) مع احتمال كونكم بجواسيس فكيف اذا

نخسة أوجه السامد
اللاهي والسامد المفسى
والسامد الهائم والسامد
الساكت والسامد

الحزبين الخامس (قوله عز وجل
ساعات) اي
ساعات والسياسة في هذه
الامة الصوم (قوله عز

زال الاحتمال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) لتحقيق كونكم جواسيس فان لم
أفعل بكم ما بهل بالجواسيس فلا أقل من منع الكيل (ولاتقربون) اذا خاف من قهركم
الى فكيف أحسن نزلكم حينئذ (قالوا ستراد) أي ستخادع (عنه أباهو) هو وان لم يتخذ
بخداع (انافاعلون) وجوها من الخداع حتى يتخذ (وقال) ترغيبا لهم ولا يهيم في ارسال
الاخ (انفسانه) أي عماله (اجعلوا بضاعتهم) وكانت نعالا وأدما (في رحالهم) من غير ان
يشعروا بذلك حتى انهم لا يشعرون به في الطريق ليرجعوا من اثاثها كراهة الجمع بين
الثن والتمن بل (لعلهم يعرفونها) أي يعرفون وجه جعلها في رحالهم (اذا انقلبوا الى
أهلهم) عند فتح الرحال لا قبل ذلك وان ثقلت وانتفتحت على خرق العادة اثلا به كون
داعيا لهم الى الرجوع من اثاث الطريق (لعلهم يرجعون) الى لرد هاولر وتهيهم مزيد
احسان اليهم فيكون لهم داعيا الى الايمان بأخيهم من أيهم اذا فائدة للرجوع الى بدون
ذلك (فلارجعوا الى أيهم قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف الى جميعهم ليعرجهم على
الكل فيسمع ما اتفقوا عليه قدمنا على خير رجل فأكرمنا كرامة لا يكرمناء مثلها من كان
من أولاد يعقوب وأعطى كل نفس حل بعير ولكن لما جهزنا أعمامنا بتاعيمون لذلك (مع
مننا الكيل) في المستقبل مالم نأته بأخيها ليعرر مثل تقريرنا فيعرف من ذلك صدقنا
(فأرسل معنا أخانا بكتل) أي تأخذ الكيل له ولنا في كل مرة (واناله لحافظون) أي
مستقرون على حفظه في المرات كلها (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنكم على أخيه من
قبل) أي هل يكون عاقبة أمي اياكم على بنيامين الامثل عاقبة أمي اياكم على يوسف فلو
كنت آمن فيه أحد فهو الله (فالله خير حافظا) لقد رتبه على حفظه من جميع المكارة
(و) لامانع له من الحفظ اذ (هو أرحم الراحمين) فتغلب رحمة غضبه (و) لم يسكتوا على
ذلك بل (لما فتشوا) رحالهم التي جعلوا فيها (متاعهم وجدوا بضاعتهم) التي جعلوها
عن متاعهم (ردت اليهم) اذ ردها يوسف عليهم مع متاعهم (قالوا يا أبانا) غلبت شفقتك
علينا على شفقتك (مانتي) أي أي شيء نطلب وراء هذا الاحسان (هذه بضاعتنا) حصلت
لنا مع الطعام اذ (ردت الينا ونعير) أي نحمل الطعام في كل مرة فنعطيه (أهلنا) من غير
الثن (ونحفظ أمانا) لتحصيل الطعام في كل مرة ان لم نحفظه لأمرا آخر (وزداد) بسببه
(كيل بعير) اذ جعل لكل نفس حل بعير فلو لم ترسله فالذي يعطينا (ذلك كيل بعير)
لا يكفينا لانفسنا فكيف يكفي معه (قال) انه وان ضاق الامر علينا وعليكم (ان أرسله معكم
حتى تؤتون موثقا) أي عهدا وثيقا صادرا (من) القاب الناظر الى (الله لنا نفي به) في
كل وقت (الا) وقت (أن يحاط بكم) أي نصير وامغلو بين من كل وجه فواتقوه بذلك
(فأما آتوه موثقهم) لم يعقد عليهم بل (قال) أبوه (الله على) اعظام (ما تقول وكيل و) مع
توكله على الله لم يرتعيل الاسباب وان لم تؤثرا أصلا ولم تجر السنة الالهية بالفعل معها ولو
نادر لذلك (قال يا بني) مقتضى بنوني ان لاتر واتعطل الاسباب وان لم تؤثرا أصلا ولم تجر

السنة الالهية بالفعل معها غالبا (لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) ولو على نهب التعاقب
لانه حصل لكم شهرة تقتضي اجتماع الناس لرؤيتكم فتزدادون لها تحملا فأخاف عليكم
العين واخاف عليكم التكبر والخيلاء في ذلك امدانيا كم اودينكم (وادخلوا من ابواب
متفرقة) وان كان موهم المتفرقة بينكم فانما تخاف من التفرقة الدينية لا غير (وما غنى
عنكم) اي لا دفع بذلك (من الله من شيء) من الاهلاك الديني أو الديني مما يتعلق
بهذه الاسباب أو بغيرها اذ لا حكم لي يعارض حكمه (ان الحكم الا لله) وغاية
ما يمتثل معه التوكل عليه لذلك (عليه توكلت) في دفع الهلاك الديني والديني عنكم
(وعليه فليتموكل المتوكلون) لا على الحيل والاسباب فلا يلهي الواله من حيث ان لها أثرا اذ ليس
لهذا ذلك (و) الله تعالى وان جرت سفته بالفعل عندها لا بد ونهاق على مشيئته فله ان يفعل
بدونهم او على خلاف مقتضاها لذلك (لما دخلوا من حيث امرهم اوبهم) من الدخول من
الابواب المتفرقة (ما كان) امتثالهم امره (بغنى عنهم من الله من شيء) وان فروا عن
اسباب الاهلاك مع التوكل على الله بل لم يقدم شيئا (الاحاجة في نفس يعقوب) أي
اعتقاده من ان الفرار من اسباب الهلاك واجب وكان يتلخس ذلك واجبا عليه فهو بأمره
لهم بها (قضاها) لان ذلك مقتضى علمه بوجوبها وعلمه بفعل الله عندها ولو نادى راسيا في حق
المتوكل عليه (وانه لا يعلم) كامل لا دخل للكسب فيه فانما حصل له (لما علمناه) فهو
محترز عن اسباب الهلاك مع علمه بعدم تأثير الماعلم من فعل الله عندها ولو نادى بالا حترار
عن الهلاك التادير واجب كالأغالب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيستوهمون انه اعتبر
تأثير الاسباب وناقض بذلك توكله (و) هذا الامتثال وان كان لم يغنى عنهم من الله من شيء
افادهم رفعة المنزلة عند أبنائه وخلفائه المستلزمة للرفعة عند الله لذلك (لما دخلوا على
يوسف أوى اليه أخاه) فارتفع وارتفعت اخوته بتبعيته اذ أجلسه على مائدته حين اجلس
كل اثنين على مائدة فبقى وحده يكي على أخيه ثم أنزله يتيه حين انزل كل اثنين يينا وقال له أتحب
ان أكون أخاك بدل أخيك قال ومن يجدا أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل (قال
اني أنا اخولك) فازداد ارتفاعهم ثم رفع مايتوهم معارضة رفعتهم من قسده السوء بهم
لاسائهم به فقال اني عامل بتمتضي الاخوة معك ومعهم (فلا تبتس) أي فلا تحزن من
خوف الخزي على مجازاتهم (بما كانوا يعملون) فان اعمالهم التي بلغت هذه الرفعة فلا
يكون جزاؤهم سوى الرفع الى أعلى المراتب وهو وان أمنه واخوته من الخزي أو قومه واياهم
فيه عشورته اذ هال لبوسف لا يفارق قال لا يتأتى ذلك الا بعد ان أشهر لك بأمر فطبع لا تحتمله
قال لا نابلي (فلما جهزهم بجهازهم) أي سيرهم بعدة سفرهم بحيث لم يبق منها شيء يرجعون
اليه لاجله (جعل) لاسترجاعهم وامساك أخيه (السقاية) أي مشربة الملك من ذهب
مرصع بالجواهر جعلت صاعا يكال به الطعام اعزازه (في رحل أخيه) أي جملته متاعه
(ثم) بعد ما ساروا من لا (اذن مؤذن) أي نادى من نادى نكره اذ لا عرض في تعريضه وذكروا لثلا

وجلس سبعة على الخمر طوم
أي سبعة له سمة أهل النار
أي يستود وجهه وان كان
الخمر طوم وهو لا تفقد
خص بالسمة فانه في مذهب

يتوهم عوده الى يوسف (أيها العير) أي يارا كبي الابل أو الحية التي تعبر أي تجي وتذهب
 (انكم لسارقون) أي ان فيكم سارقا يسري خزيه جميع من في صحبته و اقارب به كانهم
 سارقون وهو من المعارض لانهم سرقوا يوسف حين القوه في البئر و باعوه (قالوا) لم
 يكن قولهم حال اديارهم على قصد ان يقر و ابل قد (أقبلوا عليهم) أي على المؤذن واصحابه
 وان كان هو واصحابه بحيث لا يقاومونهم سائلين لهم (ماذا نفقدون) من الشيء العظيم
 الذي تسبب سرقته الى أمثالنا (قالوا نفقد صواع الملك) فانه وان كان هينا بكونه صواعا
 عظيم لتسببه الى الملك مع انه كان سقاينه من ذهب مرمع بالجواهر (و) لعظمته الجعل
 (لمن جاء به جل بعير) من الطعام في أيام الغلاء (و) هو وان كان على الملك يعسر مطالبته
 (انابه زعيم) أي ضامن (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب (لقد علمتم) مما لاح لكم
 من دلائل صلاحنا واما نتنا الموجبة تعظيمكم ايانا (ما جئنا لنفسد في الارض) بوجه من
 الوجوه (و) على الخصوص (ما كنا سارقين) في زمن من الازمنة (قالوا) أي المؤذن
 واصحابه ان كان فيكم السارق (فما جزاؤه) بل فاجزاه كذبكم (ان كنتم كاذبين) في دعوى
 البراءة (قالوا جزاؤه) أي جزاء السارق وهو (من وجد في رحله) وان زعم انه اعطاه غيره أو دسه
 في رحله من غير شعور منه (فهو) أي استرقاقه سنة (جزاؤه) كانه صار جزاء نفسه وذلك لانه
 لا يختص هذا بالسارق الحقيقي بل (كذلك نجزي الظالمين) فاخذ المؤذن في التفتيش
 (فبدأ بأولهم) أي بتفتيش أوعية غيره حتى فتشها جميعا (قبل) تفتيش (وعاء أخيه)
 اذ لو بدأ به لقبل انه الذي أدرجها فيه (ثم استخرجها من وعاء أخيه) وان كان فيه خزيه
 من اضافته اليه و ليس هذا ككيد امذموه لانه (كذلك) أي مثل ما كاد يوسف لامسالك
 أخيه كاد اخوة يوسف لتغيبه وان كان نافعا له بحيث يتسبب اليه نفاقه قال (كدنا ليوسف)
 اذ افاء اخوته في الحب و باعوه وجعلته امرأه العزيز في السجن وانما ترك في حق أخيه قاعدة
 الملك قضين السارق مثلي ما سرق لانه (ما كان لياخذ اخاه) بحيث لا يفارقه اصلا لو عامله
 بما (في دين الملك) كيف وفيه تسوية بينه وبين سائر الناس فلا يعمله (الا ان يشاء الله)
 التسوية بينهم لكن (نرفع درجات من نشاء) فميزه من سائر الناس ولو بالتشديد على نفسه
 ومزيد الخزي في حقه باسترقاقه سنة وانما أراد رفع درجة أخيه بهذا التميز لما رفع الله درجته
 بالعلم وقد علم ان الحر يستحق من الحدود والتعزير فوق ما يستحقه العبد وهذا بحسب ظاهره
 ما نسب اليه من السرقة وبحسب الباطن قصد امساك لمزيد التلطيف به وهذا من مزيد علمه به
 (وفوق كل ذي علم عليم) ما لم ينسبه الامر الى الله الذي لا يتنكر عمله (قالوا) لرفع الخزي عن
 أنفسهم (ان يسرق) بنيامين ورد لفظ الشك لاحتمال دسها في رحله من غير شعور منه كما فعل
 ايضا عنهم فليست هذه السرقة مما أخذها منا حتى يلحقنا الخزي بل من أخيه الهالك (فقد
 سرق اخ له) تنكروا تحقيرا له بكونه تنكرا لا يتعرف ومسرقة خبائه وطعام المائدة للفقراء (من
 قبل) فتعلمها منته (فأسرها) أي تلك الكلمة المترادفا (يوسف في نفسه) فانه هو

الوجه لان بعض الوجه
 يؤدي عن بعض (قوله)
 سبحانه) سبحانه
 منصرفا فيما تريد قولك
 في التمرات تضي حواتج

(ولم يدها) أي لم يظهرها (لهم) لا قولاً ولا فعلاً وان (قال) لهم (أنتم شرمكانا) أي مرتبة في السرقة لانه قصد بهم الخبيروا انتم قصدتم بسرقة يوسف الشروان افضى الى الخبيروا (والله اعلم بما تصفون) به انفسكم من البراءة هل حصلت به ذلك ام لا ثم لما يسواله الخ لاص من الخزي بقوله انتم شرمكانا احتملوا القطاعه لولم ينقلع من اصله حتى (قالوا يا نبيها العزيز) مقتضى عزتك ان يستوى عندك امساكك واطلاقه مع ان الاولى اطلاقه لما فيه من رعاية آيةه الذي هو أولى بالرعاية من السياسة (ان له آيا) كانه يختص ابونه به لمزيد شفقتة عليه وكيف لا يكون أولى بالرعاية مع كونه (شيخاً كبيراً) في العلم والديانة فان راعيت مع ذلك السياسة (نخذأخذنا) بدله لتجعله (مكانه) وكأنه لما لم يسع المكان الواحد اثنين كان محل تبدلهم افاطاق على تبدلهم وليس اخذه ظملاً عليه لانه لما كان برضاه وشفاعة الباقيين لمزيد اعتناؤا به كان به احساناً على الباقيين وعلى ابيهم (اناراك) بهذا الفعل (من المحسنين قال) كيف اكون محسناً بترك خدا الله على السارق ونقله الى البرى بل التزمت (معاد الله) اى موضع الاستجارة منه من (ان نأخذ) في جزاء السرقة الذي هو حدها احدا (الامن وجدنا متاعنا عنده) فانه وان لم يكن دليلاً لقطعنا على سرقة يجب العمل بها لافادته الظن بحيث يكون نارك العمل به ظالماً (انا انا الظالمون) ولم يزلوا يطلبونه بحيل حتى أينسوا كانهم طلبوا اليأس منه (فلما استيأسوا منه خلصوا) من توهم تخليصهم منه حال كون كل واحد منهم (نجياً) اى مشيراً الى صاحبه في خلاص نفسه عن لوم آيةه (قال كبيرهم) في العقل لا خلاص من لوم الاب (لم نعلو ان اباكم قد أخذ عليكم موثقاً) اى عهداً وثيقاً صادراً (من) القاب الناظر الى (الله) لم نعلو اما حدث منكم عليه قالوا لم مستمر (من قبل) وهو (ما فرطتم) أي قصرتم (في) اىصال (يوسف) الى ابيكم بعدما استأمنكم (فلن أبرح الارض) اى ان اطارق أرض مصر (حتى ياذن لي ابي) بمفارقة بيتك الميثاق (أو يصحكم الله لي) بتخليص اخي (وهو خير الخالكين) في التخليص من الحبس ولكن ملازمة الجميع بأرض مصر أشد على ابيكم (ارجعوا الى ابيكم) تخفيفاً للامر عليه مع الاكتفاء بوفاء كبيركم بميثاقه (فقلوا يا آباءنا) لان غضب علينا ان لم ننظر اليه ابعين المحبة لم تنقض ميثاقك في ايمان ابنك بل لم يكننا اتيانه لان العزيز اخذه (ان ابنك سرق) صواع الملك فامسكه العزيز وما لنا معه قوة ولا حيلة (وما شهدنا) على ابنك بالسرقة (الا بما علمنا) من رواية اخراج الصواع من رحله (و) نحن وان الزمنا حفظه (ما كلالغيب) اى لما غاب عنان من سرقة (حافظين) واستل القرية) أي أهلها (التي كنا فيها) بارسال من يعقد عليه اليها فانها مشهورة فيها (و) ان لم يمكنك الاوسال اليها اسأل (العير) أي ركبها (التي أقبلنا فيها) فانهم معموا أهل تلك القرية (و) لو لم تسأل ظهر لك أيضاً صدقتنا (انا صادقون) ملازمة بعض الاخوة تلك الارض وفاء لميثاقك (قال) ما أمسك بتلك السرقة (بل) باظهاركم حكم الامساك في

وقرئت سبحانه بالخاء المعجمة
اى سعة يقال سجنى قطنك
أى وسعته ونفسه
والتسبيح التخفيف ايضاً

دينا اذا (سوّات لكم أنفسكم أمرا) بأن لكم ديناً أكل من دين الملك فأظهر غمّه لمن لم
 يلتزمه ليضروكم فاذا وقع مثله (فصبر جميل) فكيف لا يصحّ حمل مع ان الامر اذا بلغ غاية
 الشدة يرحى الفرج والصبر مفتاح الفرج (عسى الله ان يأتي بكم) أي يوسف وأخيه
 والابن الكبير (جميعاً) فيذهب احزانهم بعمرة واحدة (انه هو العليم) بحالهم وحالهم
 (الحكيم) في تشديد الامر لينظر مقدار الصبر فيفيض بقدره الاجر ومن الاجر المجهل
 تجهيل الفرج فعلى يوسف هذه الامور مع ما فيها في الظاهر من العقوق وقطع الرحم لكنه نظر
 الى العواقب الباطنة وقد قصد بايقاع الحزن على اخوته تخفيف عتاب الله عنهم بعد عقوقه
 (و) لما اختار الصبر (تولى) أي أعرض (عنهم) لان مقاولتهم وبعاقبته في الشكوى
 اليهم (و) ليكن ذهب بذلك تسليته حتى (قال يا سفي) وهو شدة الحزن والحسرة فاداه
 ليكون كالمطالب لذهب تسليته (على يوسف) ولم يلتفت الى اخويه لعلهم يحالهم ما دونه
 (و) قد بلغ أسفه الى حيث (ايضت عيناها) بذهب سوادها من خروج الماء الذي به السواد
 والبصر (من الحزن) السابق على التولى واللاحق وكان لا يصبر ست سنين من الحزن
 السابق فاذا انضم هذا الاسف الى ذلك الحزن (فهو كظيم) أي يمتلئ من الحزن بحيث ضاق
 عليه النفس (قالوا لله) عجباً من دعواك الصبر مع انك لا تفتقر الى لاتزال (تذكر يوسف)
 باللسان والقلب فتزداد أسفاً عليه (حتى تكون حوضاً) أي دنف الجسم مخبول العقل
 (او تكون) ميتاً (من الهالكين) بالكلمة (قال) هذا الحزن والذكر لا ينال في الصبر لانه ترك
 الشكوى الى الخلق وانا (انما أشكو بثي) ما انتشر على اللسان من صعوبة الحزن الذي
 لا يمكن اخفاؤه (وحزني) الذي اخفيته (الى الله) ليزيل عني الشكوى ويرحمني (واعلم
 من الله) لمن شكاليه من ازالة الشكوى ومزيد الرحمة (مالا تغلون) مما يوجب حسن
 الظن به وهو مع ظن عبده به فليس ذكرى ليوسف لأن أكون حوضاً أو هالكاً وما علم من شدة
 البلاء مع الصبر قرب الفرج قوي رجاءهم فقال لهم (يا بني اذهبوا) لطلب يوسف وأخيه
 (فتمسوا من يوسف وأخيه) أي اطلبوا بحس السمع قصصهم واطلبوا بحس البصر مكانهم ما
 وبحسن الشمر روايتهم ما في الحاق اخي يوسف اشارة الى تقوية رجاءهم من كونهم عند
 الله سواء (ولا تياسوا) ببعدهم يوسف والجهل بمكانه (من روح الله) أي رحمة المريحة
 من الشدة (انه لا يأس من روح الله) لم يقل منه ابشيراً الى ظهور ورحمته لمن لم يأس
 ولم يقل من روحه ليدل على انه مقتضى جميعته (الا القوم الكافرون) بقدرته على
 افاضة الروح بعدمضي مدة في الشدة وسنته في افاضة اليسر مع العسر سيما في حق من
 أحسن الظن به ثم ان أباهم وان أرسلهم لا تحسب من يوسف وأخيه لم يذهبوا لذلك بل انما
 ذهبوا لطلب الطعام (فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز) مقتضى عزتك اعزاز الواردين
 عليك سيما من ذل من اعزتهم ومن ذل انهم قد (مسنا وأهلنا الضر) أي الشدة والفقر
 والجوع (و) يدل عليه بضاعتنا اذا (جئنا بضاعة من جاة) يدفعها السوق لردائها قبل

يقال اللهم سبحانه
 أي خفف (قوله عز وجل)
 سأرهقه صعوداً أي
 سأعنيه مشقة من العذاب

كانت صوفا واقطا وقيل سويق المقل وقيل الادام النعال قيل خلق الفرائر والحبال
وقيل حبة الخضراء فاذا تحقق ذلتا بقدر ناعم عزتك وغناك (فاوف لنا الكيل) توفيتك
لاهل البضاعة المرغوبة (وتصدق علينا) باعطاء الطعام في مقابلة ما لا يعد عوضا (ان الله
يجزي المتصدقين) فيعطيهما في الاخرة ما هو خير من العوض الذي ينوي (قال) يوسف
تريدون دفع الضرر العاجل بوعد الاجر الاجل ولا تدفعون عن أنفسكم الضرر الاجل
كما نكم تذكرونه (هل علمتم) ضرر (ما فعلتم يوسف) من القائه في الحب وبيعته بمن
بئس وغيرهما (وأخيه) من التفريق بينهما وبين أخيه واذا انه كلما ذكر أخاه (اذ أنتم
جاهلون) بضررتك الافعال في الدارين (قالوا) هذا لا يعلم الا يوسف أو من سمع منه
لكن رؤياه تقتضى انه هو (أتيتك لانت يوسف قال أنا يوسف) الذي فعلتم به ما فعلتم
مع ما شاهدون من افعالي بكم (وهذا) الذي توهمتم اني أمسكته استرقا (أخى)
أمسكته محبة فحصل مقصود به عقوب من الامر بالتعيس وان لم تقصدوه (قدم من الله
علينا) على السلامة من غوائلكم وبالجمع بيني وبين أخي واعطاء العلم والملك وعليكم
بتبديل قصدكم الشر الى الخير لا يمكن منته على أعظم من منته عليكم اذ وقاني من الزنا
وصبرني على السجن بتركه حتى صرت محسنا مستحقا لهذا الاجر الذي نوي مع اجر الاخرة
(انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا) من افراط تعجبهم بحاله (نالله لقد
آثر الله) أي اختاركم (علينا) اذ أعطاك التقوى والصبر والعلم والملك حتى نذلنا لك
بعد اذ لئنا اياك وكفى بذلك أجرا دنيوا والاعلى الاخرى (وان كانا) أي وانا كافي اذ لئنا
اياك (نلطفين) اذ وصلناك الى غاية العزة وبقي الانتم علينا وكفى به دليلا على ايثارك علينا
(قال لا تريب) أي لا تعير ولا توبخ ولا تقربع (عليكم اليوم) وان كنتم ملومين قبل
ظهور منتهى فعلكم ولا انتم عليكم اذ (يقفر الله لكم) حتى لرضاي عنكم (و) حقه اذ (هو
أرحم الراحمين) فكأنه لا خطا منكم على ان ايثار الله اياي موجب لرحمته عليكم كما انه
يرحم أبي بوصول قبضى اليه فبر عليه بصره (اذهبوا) أمر الجميع بطريق فرض الكفاية
الساقط بفعل البعض (بقميصي) الذي يحمل رائحي ونوري (هذا) الذي جاء به جبريل
من الجنة فيمر وجهها ونورها الى ابراهيم حين ألقى في النار ليقبض حرها وكان من خواصه
انه اذ ألقى على مريض شفي (فالقوه على وجه أبي) لينتروح ويستنير بما فيه من روي
ونوري مع روح الجنة ونورها (يات) أي يأتي (بصبرا) يحصل له من النور المعنوي النور
الحسي (و) لا تقر وائمنه وبين سائر أهله لينة قص ذلك من بصره شيأ بل (الوني بأهلكم
أجمعين ولما فصات الغدير) أي ولما قطعت الركب عن ريش مصر (قال أبوهم) لاستنباذه
الى لقاء أولاده سيما يوسف وانظاره لروح الله (اني لأجد ريش يوسف) حمله ريش الصبا
من مسيرة ثمانين يوما أي يظهر لكم (لولا أن تصفدون) أي تنسبونني الى الخرف وضعف
الرأي (قالوا والله) لا ريش ههنا لكن لا فراط حبك يوسف تفصيل ريشه (الملك اني ضلالت)

والصعود العقبه الشاقة
(قوله عز وجل سلحكم
في سقر) أي أدخلكم في
(قوله عز وجل سلسيلا)
أي ساسة لينة سائغة (قوله)

أى تحريك (القديم) ولم يزل يستزيد وحاية قوياً به قوى رأسه الى حين وصول حامل القميص
 (فلما) تم استرواحه (أن جاء البشير) أى الخبر بما يسره من أمر يوسف وهو هوذا البفرحه
 بدل ما أحرزته بجي قيصه بدم كذب وأنه أكله الذئب (ألقاه على وجهه) المستروح به
 ليصل اليه فوراً بعدما وصل اليه روحه (فارتد بصيراً) بما ذكرنا (قال) للقائلين انك لاني
 ضلالت القديم (ألم أقل لكم انى أعلم من الله) من قدرته على اتصال الروح وورد البصر
 المعلوم الدال على رد الغائب بطريق الاولى ورجعته وروحه (مالا تعلمون) وقد وجدت
 مقدمة ذلك فكذبتموني ونسبتموني الى الخرف وضعف الرأى (قالوا يا أبانا) انا أخطأنا
 بنسبة الضلال القديم اليك وبما فعلنا فى يوسف لكانعلم انك تعفوننا ولكن لا يذهب بذلك
 حق الله (استغفر) الله (لنا ذنوبنا) التى بيننا وبينه (انا كنا خاطئين) فيها وان أدت الى الخير
 (قال سوف أستغفر لكم ربى) وقت السحر وقيل ليلة الجمعة وكان يستغفر لهم كل ليلة
 جمعة سبعاً وعشرين سنة وقيل سحر ليلة الجمعة ليلة عاشوراء (انه هو الغفور) لمثل هذه
 الكبار (الرحيم) بأربابهم اوصرحوا بالذنوب دون الله لزيد اهتمامهم بها كأنهم لا يرون
 الله جامع الصفات الرحمة وضدها إذ غلب عليهم النظر الى قهره وصرح بذكر الرب دون
 الذنوب اذ لا مقدار لها بالنظر الى رحمة التى ربي بها الكل وهم وان غفر لهم ورحوا
 لم يحصل لهم من القرب منه الموجب للقرب من الله ما حصل لآبويه (فلما دخلوا على
 يوسف) حين ساروا الى مصر فاستقبلهم الى برية مع الملك الوايد بن الريان (أوى) أى
 ضم (اليه آبويه) يعنى آباء وخاتمه ايها نكتهما بمقتضى مزيد شوقه اليهما بعد عهدهما
 عنه ومن يذق زجرهما من قلبه (و) لكن من أثر الغفران والرحمة لم يعدمهم بالكلمة بل (قال)
 لهم (ادخلوا مصر) ولما كرمهم في المرة الاولى مع تعظيمهم قال لهم الآن (ان شاء الله
 آمين) من مكربى ومؤخذى اياكم على ما فعلتم بعدما وقعتم بيدى ومن الاهانة (و) لكن
 مع ذلك (رفع آبويه) حين دخلوا مصر وهناك عرشه (على العرش و) لكنهما شاركا الاخوة
 فى نذلهم الاختيارى اذ (نروا له سجداً) على نهج التكرمة وكان جائزاً ثم نسخ حين
 انقضى دوام دون الله أربابا وليس المراد الانحناء لان الخرو وتغصير الجباه وليس لله لقوله
 له (وقال يا أبت) لست فى مكان التذلل وكذا اخوتى ولكن (هذان أول رؤياى) سجدوا
 احد عشر كوكبا والشمس والقمر وان كانت (من قبل) باثنين وعشرين أو خمس أو ست
 وثلاثين أو أربعين أو سبعين أو ثمانين سنة (قد جعلها ربى) من حسن ترتيبه اياى بعدما كانت
 سبب اتلافى فى الظاهر (حقاً) مطابقاً للواقع فى الحس (و) هو وان أهانتى حين أخرجنى من
 الحب بالعبودية (قد أحسن لى) اذ أخرجنى من السجن فجعل الملك مطيعاً الى مؤمنابى مقوضاً
 الى خزائن الارض وقد كان كله بسبب تلك العبودية بعد الالتقاء فى الحب حتى انتهى به الى هذه
 الحالة التى صدق فيها رؤياى (و) قد أحسن لى وبكم اذ (جاء بكم من البدو) اذ زال العداوة
 التى كانت بينى وبينكم (من بعد ان نزغ) أى افسد (الشيطان) فأوقع العداوة

تعالى ساهرة) يعنى وجهه
 الارض وسببت ساهرة لان
 فيها هم نومهم واصلها
 مسهورة ومسهور فيها

(يبنى وبين اخوتي) فقصدا واهلا كى يجعله الله سبب وصولي الى هذه المراتب (ان ربي
اطيف) أى خفى التدبير (لمباشاة) من الخير بأسباب الشر وبالعكس (انه هو العليم)
بمقاييل الاسباب (الحكيم) في ترتيب الامور على الاسباب الظاهرة تارة والخفية أخرى
(رب) اى يامن ربانى بلطف التربية (قد آتيتنى) به (من الملك) الذى ظاهره ان يكون من
اسباب الفساد مع صلاحية كونه من اسباب السكال الحقيقي (و) قد جعلت لى ما تجعله
من اسباب السكال الحقيقي اذ (علمتني من تأويل الاحاديث) فيسهل عليك ان تعلمنى معانى
المحسوسات التى تظهر صورها فى الآخرة فان لم يكن فى ذلك فلا يتعسر عليك لكونك (فاطر
السموات والارض) ولا يبعد عليك الجمع بين الامرين فى حتى اذ (أنت ولي في الدنيا
والآخرة) وانما يخاف من الدنيا ان تصير مجابا ويرفعه الاسلام والصلاح (توفى مسلما
والحقنى بالصالحين) وهو وان كان نبيا فلا يامن من مكر الله سيما وقد حصل له الملك الذى
مكر به على الجمهور (ذلك) النبأ البعيد لدرجة كماله في جميع ما لا يتناهى من المحاسن
والاسرار حتى صار مجزأ (من أنباء الغيب) الذى غاب عنك وعن جالسهم وعن الكهنة
والمؤمنين فهو مما (فوحى) من مقام عظم متناشأ بعد شئ باعتبار عدم تناهى ما فيه (الذك)
أيا الخبير نفسه الداعى الى الخيرات فى العموم فيدل خوارقك على صدقك وكيف لا يكون
غيبا وما سمعته من احد (وما كنت لديهم) اى عند اصحاب هذا النبأ (اذ اجعوا) اى عزموا
(امرهم) اخوة يوسف على القائه فى الحب وزليخا على فعلها ويوسف على امساك اخيه
(و) لو كنت لديهم ما طلعت على امرهم اذ (هم يكرهون) اخوة يوسف على اخراجه من ابيه
ولطخ قبضه وبكائهم وزليخا فى مجنبه ويوسف فى تهمة اخيه بالسرفه وانما أوحى اليك هذا
المعجز ليؤمن بك الناس فيسعدوا على الابد (و) لكن (مأ كثر الناس ولو حرصت) على
ايمانهم واسعادهم بآياتك الدلائل والمعجزات (بمؤمنين) وان علموا أن فيه سعادتهم الابدية
(و) لا ينقص من سعادتهم الدنيوية اما المال فلانك (ما تسئلهم عليه من اجر) واما الجاه
فلان الايمان مانع من الرق والجزية فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (ان هو الاذكر) أى
ما هو الاشرف (للعالمين) ولتحصيل الشرف والسعادة لهم كثر آياته فى السموات والارض
(و) لكن لا ينتظرون فى ذلك اذ (كلين من آية) أى كم آية (فى السموات والارض) مما
يدل على وجود الصانع وصفات كماله واسمائه وافعاله (يعرون عليها) هرورا يتيسر النظر
معه (وهم عنها معرضون) ان التفتوا الى شئ منها فاستمروا لىكن (ما يؤمنون) أكثرهم بالله
الاوهم مشركون) به بعض آياته باعتقادهم ان له تأثيرا وانه يستحق العبادة لظهوره بالالهية
فيه (ا) لا يالون بهذا الاشراك (فامنوا ان تأتيهم غاشية) أى نقمة تحيط بهم (من
عذاب الله) يدل سعادتهم بتوحيده (أو) آمنوا اتيانهم فى الدنيا مع من آمن ان (تأتيهم
الساعة) فان زعموا انها مشروطة بسبق اشراطها فهل آمنوا اتيانها (بغثة) أو آمنوا
وقوعها بعد اشراطها (وهم لا يشعرون) بكونها اشراطها فان زعموا ان اخضاها يكون

فصرف من مفعوله الى
فاعله كقيل عبثة راضية
أى مرضية ويقال
الساهرة أرض القباية
(قوله عز وجل سفرة) يعنى

لهم عذرا (قل) انما يكون عذرا لو لم يكن لكم سبيل الى معرفتها لكن (هذه) الدلائل (سبيل) الى تعريفها (ادعو) الناس من دلائلها على توجيه قلوبهم وتخويف عذابها (الى الله) المنيب المعاقب فيها بالا بالانتقال عما خلا عنه الى ما احاط به بل بالكون (على بصيرة) فيه بعد العمى عنه ولا يختص بي حتى لا يكون حجة اذا كون عليها (أنا ومن اتبعني) ورؤية الكثير حجة على العمى (و) لمانع من اتبعني في ذلك اذا ادعى الالهية بنفسه هذه البصيرة من تجليها لقلبي بل أقول (سبحان الله) من ان يظهر بالالهية في شيء والا كان المظهر شريكه (وما أنا من المشركين) لا يشترط فيها التجلي المفضى الى دعوى الالهية فانه (ما أرسلنا) لل دعوة البنا (من قبلك الا رجلا) لم يخرجوا من الانسانية الى دعوى الالهية بل غاية كمالهم انه (نوحى اليهم) ولم يشترط فيهم الاعتزال عن الناس بل كانوا (من أهل القرى) ينكرون رسالتهم مع دلالة اهلاك منكرها لعدم رؤيتهم قراهم (فلم يسروا في الارض) التي ارسلوا فيها فانكروا عليهم أهلها (فينظروا كيف كان عاقبة الذين) أنكروا عليهم (من قبلهم) فهي دليل صدقهم ولا يبطل هذه الدلالة حصول مثلها لبعض المتقين تكمينا لاثوابهم وتعرضا للخير عن الأدنى (ولدار الآخرة خير للذين اتقوا) لا يميزون بين ما يترب على التقوى عما يترب على الكذب (فلا تعقلون) كيف وانما أهل كوا عند ما بالغوا في الانكار (حتى اذا استبأس الرسل) أي طلبوا منهم اليأس عن ايمانهم بتكثير الدلائل عليهم (و) لأقل من ان (ظنوا انهم قد كذبوا) أي مضى بحيث لا يرجع عودهم الى التصديق (جاءهم نصرنا) بالانتقام من اعدائهم فان كان فيهم متقون (فكفي من نشاء) منهم ليدل على التمييز ولا يعم الانجاء لئلا يفضى الى الاجزاء (و) لكن لا يبطل به التمييز (لا يرد باسنا عن اقوام الجحيم) حتى انه يصيب من خرج عن مكابهم فان زعموا ان الاقتصاص ليس من الدعوة في شيء قبل لهم (لقد كان في قصصهم) ما يؤثر فيها اذ فيه (عبرة لاولى الالباب) اي الناظرين الى لها وانما ينافي العبرة كذبا لكن (ما كان) المهج (حديثا يفتى ولكن) يكون مع صدقه في نفسه (تصديق الذي بين يديه) من الكتب التي لا يهاز فيها (و) ان زاد عليها كان (تفصيل كل شيء) اجل فيها (و) ان لم يكن فيها اصلا كان (هدى) يزيد قوة نظرية (ورجة) يزيد قوة عمالية (لقوم يؤمنون) فيستفكرون فيه ويعملون بمقتضاه ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

(سورة الرعد)

سميت بها لما فيها من قوله عز وجل ويسبح الرعد بحمده الدال على الصفات السلبية والشمولية مع الاخبار عن الامور المكونية ومع كون الرعد جامع للتخويف والترجبة وهذه من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) التي يجمع بينه في آيات كتابه حتى انصفت بالكلمات التي ذكرها (الرحمن) يجعل كل كتاب بقدر واسته اذا المنزل عليهم (الرحيم) بانزال هذا الكتاب الجامع

الملائكة الذين يسفرون بين
الله وبين أنبيائه واحدهم
سافريه قال سئفرت بين
القوم اذا مشيت بينهم
بالصلح فجعلت الملائكة

كلمات من تقدم عليه (المر) أى آيات لباب مجامع الرحمة أو أعلى لوا مرتب الرفعة أو أنوار
لوامع المعارف الربانية وأسرار لطائف مكان الرشد (تلك آيات الكتاب) أى آيات كل كتاب
أنزل على نبي فانه الباب مجامع الرحمة على أمته أو أعلى لوا مرتب رفعتهم أو أنوار لوا مع
معارفهم وأسرار لطائف مكان رشتهم (و) الكتاب (الذى أنزل اليك) يا أكمل الرسل (من
ربك) الذى هو أجمع الاسماء المنزلة لتلك الكتب هو الجامع لجميع ما فيها حتى انه (هو الحق)
أى الثابت الذى لا يفتل منه الى ما هو أجمع فيجب ان يؤمن به كل من آمن باحد تلك الكتب
(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) ولا يعدم من الله اعطاء هذه الفضائل لبعض كتبه ثم تفضل
البعض الآخر عليه اذ (الله) هو (الذى رفع السموات) فجعلها فى أعلى مراتب الرفعة وجعل
رفعتهم (بغير عمد) تشبه الرفعة الذاتية المتضمنة لوا مع المعارف الربانية ويمكن تحريكها
لتصليح مجامع الرحمة وجعل المنقبة هى التى (ترونها) ليدل على ان به اعمد معنوية فتتضمن
لطائف مكان الرشد (ثم استوى على العرش) الذى هو أرفع من السموات والمعارف الالهية
فيه اتم وهو مستوى اسمه الرجن فهو أجمع لجامع الرحمة وهو استوفى فيه لطائف مكان
الرشد (و) لا يعدم من الله تنزيل هذه الكتب بعد هذه الرفعة ولا التفاوت في مظاهرها أنوار لانه
(سخر الشمس والقمر) والتسخير اذ لال فيه انزال مع ان معرفة نوره في الشمس اتم واحدهما
أرفع من الآخر وقد جعل لطائف مكان الرشد في سيرهما للدلالة على كمال حكمته ولا يعدم
ان يكون لكل كتاب أجل مسمى فانه كاجل طلوع الشمس والقمر (كل يجري لأجل مسمى)
لانه مقتضى التدبير وهو به هذه الكتب (يدبر الامر) أى أمر الدين كما يدبر بالشمس والقمر
أمر الفصول والقواكه وهو كما فصل الازمنة بالشمس والقمر (يفصل الآيات) بحسب
الاستعدادات (لعلكم) تتألون لباب مجامع الرحمة وأعلى مراتب الرفعة ولوامع المعارف
وأسرار الرشد اذ (بأقمار بكم توقنون) يزيد التفصيل وهو سبب هذه الفضائل (و) كيف
لا توقنون بلقائه مع انه أكثر انعاماته عليكم اذ (هو الذى مد الارض) لخراج النعم الكثيرة منها
(و) جعل فيها اسبابها اذ (جعل فيها رواسي) يكثر فيها النبات وتحتفظ تحت المياه (و) بسط
أنهارها في جميع الارض اذ جعل (أنهارا) منفجرة منها وذلك لكثير النبات والاشجار لكثير
الحبوب والثمار كيف (ومن كل الثمرات جعل فيها رزقاً) أى صنفين (اثنين) يستأنى
وجبلى ليفيد كل صنف فائدة غير فائدة الآخر فكان كل صنف نعمة بعد الانعام باصول
الاصناف وجعل لاتمام الانعام بالاصناف المختلفة الطابع لئلا يتجمع فتضار متضارها فصولا
مختلفة اذ (يغشى الليل النهار) فبطول الليل يحصل الشتاء ويطول النهار يحصل الصيف
وباحد الاعتماد الذى يحصل الخريف وبالآخر الربيع (ان في ذلك لآيات) على اقد الله (نقوم
بتفكرون) فيعملون ان تكثير النعم لجلب محبة النعم بصرفها الى ما خلقت من أجله والا كانت
موجبة للنعم والحببة موجبة للرجوع اليه والانتقام بعد السؤال لا يكون بدونه وقبله يشبه
الظلم وان هذا التدبير الحيواني دون التدبير بازال الكتب الناطقة وهو أولى بالرجوع وانه

اذ انزلت بوحى الله عز وجل
وتأريه كاسخبر الذى يصلح
بين القوم وقال أبو عبدة
سفرة كنية واحدهم سافر
قوله عز وجل والسماء

كما مد الارض مد العلوم وكما جعل فيها ارواسي جعل في العلوم علوما رئيسة هي علوم الشرعية
 وكما جعل فيها أنهارا جعل في القلوب أنهار الكشوف وانه كما جعل في القلوب زوجين اثنين جعل
 في منازل القرآن أحوالا ومقامات وانه كما يغشى الليل النهار يغشى ظلمة البشرية نور التبلي
 وكل ذلك للعلم بالله فان أخل بذلك فلا بد من السؤال عنه بالرجوع اليه ثم أشار الى انه لا يحتاج
 فيه الى هذه المقدمات بل يكفي فيه العلم بكمال القدرة والاختيار (و) قد ظهر ذلك (في الارض)
 التي هي عنصر واحد (قطع) مختلفة لا بحسب اختلاف مطابخ شعاعات الكواكب
 هي (متجورات و) في كل قطعة يختلف النبات اذ فيها (جنات من أعناب وزرع ونخيل) فان
 اسند ذلك الى اختلاف المواد فلا يتأتى في اختلاف النخيل لانه (صنوان) وهو ما تعدد منه
 من أصل واحد (وغير صنوان) ولو كان لاختلاف المادة أثر امارضه أثر ايجاد المادة وهو
 الماء لكن لا يعارضه اذ (بقي ماء واحد ونفضل بعضهم على بعض في الاكل) مع ان مادة الماء
 أكثر من مادة الاصل (ان في ذلك لآيات) على قدرة الله واختياره وحكمته (لقوم يعقلون)
 فيه تعريض بالفلاسفة المدعين كمال العقل مع نفهم الاختيار (وان تعجب) أي المتعجب من
 شيء (فجعب) عظيم (قواهم) بعد ظهور القدرة والاختيار والحكمة في البعث (أئذا كثر با)
 نبوت بعد العدم (أئذا اني خلق جديد) مع انه لم يأت به دور من أدوار ذلك (أولئك) انما
 بعدوا عن الحق لانهم (الذين كثر واربهم) القادر المختار الحكيم (و) جعلوه مضطرا الى
 استعمال الاسباب السماوية بحيث يكون بدونهما غلول القدرة وقد غلوا افكارهم عن
 النظر في هذه الامور ولذلك كان (أولئك الاعلال في أعناقهم وأولئك) اقول لهم بتمجيز الله عن
 احداث دور يكون فيه ذلك على تقدير التوقف على الاسباب وهو موجب لغضبه (أصحاب
 النار) اني هي أثر غضبه ولا يجابهم تأثير الاسباب بحيث يوجبون افناء النار ما فيها بحيث
 لا يكون لله معارضتها اذ لا بسبب (هم فيها خالدون) ليعطى فعله على خلاف مقتضى الاسباب
 (و) قد بلغوا من اعتقاد عجز الله عن تعذيبهم الى حيث (يستجلبونك بالسائمة) أي العذاب على
 المكسر (قبل الحسنة) أي الثواب على الايمان اذ يريدون ان يؤمنوا به ذلك العذاب فينالوا
 الحسنة مع انها ليست لاه ومن من اضطرار وانما هي للعنتار فيه أي شكر العاقبة على
 المكسر (وقد خلت) أي مضت (من قبلهم المثلات) أي العقوبات التي يضرب بها المثال
 في الشدة (و) انما لم يجهل عقوبة غيرهم ليسترقح المعاصي عليهم (ان ربك لذو مغفرة للناس)
 أي الذين نسوا مثلات الاولين ليصروا (على ظلمهم) ليظهر عليهم عزمه وملكه كيف
 (وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا) انما يستجمل العذاب ليكون آية ملحظة فان
 لم ينزل (لولا أنزل عليه آية) أخرى ملحظة ليعلم كونهم بالضرورة (من ربه) فاجيبوا بأنه لا يني
 التكليف مع الملحظة ويكفي الآية المنذرة (انما أنت منذر) لامعاقب فتأتي بالآية الملحظة
 التي تكون نفس المعاقبة أو مستلزمة لها كيف (و) آياتك انما تكون كآيات من تقدم

ذات الرجوع أي بتبدلي
 بالمطر ثم ترجع به في كل عام
 وقال أبو عبيدة الرجوع
 المله وأنشد للمتفضل
 يصف السيف

غايته افادة الهداية اذ (لكل قوم هاد) فان زعوا ان الالية الغير المجتة انما هي كالدليل العقلي
فليكن كافيا اجيبوا بأنه انما يبكتني في بعض الامور ونعمة أمور لا يطلع عليها الا الله أو من
أطاعه عليه بالكشف في الحسن والقبح ما يخفى حسنه وقبحه خفاء الحمل (الله يعلم ما تمحل
كل أنى) في الخفيات ما يتقص محبة الله وما يزيد هافى منسل (ما تفيض) أى تنقص من
اجزاء الوالد (الارحام وما تزداد) من اجزاء الولد (و) لا بد من هاديين قادرين الثواب والعقاب
جامع عنده اذ (كل شئ عنده بقدر) فيطلع عليه من يعمه للهداية ليشر وينذر بقدرهما
بل الثواب والعقاب من الامور الغيبية التي لا يطلع عليها العقل وانما يطلع عليها الله لانه
(عالم الغيب والشهادة) ولا بد من وقوعها لانه (الكبير) فيقتضى كبره **كبر جوده وقهره**
ولا يكون جوده وقهره مثل ما يكون من غيره لانه (المتعال) عن حدود الخلقين فيكون طاعته
وعصياناه مقتضيين لما هو جوده وقهره ولتعاليه تعالى سمعه عن ان يخفى عليه مسرور بل (سواء
منكم من أمر القول ومن جهر به) تعالى بصره عن أن يخفى عليه مبصر بل سواء عليه (من
هو مستخف) أى طالب الخفاء (بالإيل) الذى هو وقت الخفاء لا يزداد خفاء (وسارب) أى بارز
(بالنهار) الذى هو وقت الظهور لا يزداد ظهورا فلا مانع له من الجود والقهر من جهل ولا يحجز
وقهره بقتضى عظمته بلامانع وان أوجب اخذ المعاصي حال العصيان لكن (للمعقبات) أى
ملائكة أو خرقه (من) طاعات جعلها (بين يديه) طاعات يتوقع منه (من خافه) وليسوا
معارضين له ارادته قهره بل غايته سم انهم (يحفظونه) حفظا صادرا (من أمر الله) من أجل
الطاعات الماضية أو المستقبلة ولا يقتضى ذلك دوام الحفظ بل مادامت الطاعة الماضية
باقية الاثر والمستقبلة متوقعة فاذا زال ذلك بطل الحفظ لذلك (ان الله لا يغير ما بقوم) من
عافية ونعمة (حتى يغيروا ما بانفسهم) من الخصلة التي من أجلها الحفظ كيف ولا يمكن
للملائكة الحفظ عند ذلك لانه وقت ارادة الله قهره (واذا أراد الله بقوم سواء فلا مرد له) من
جهة الملائكة بالحفظ مع اقتضاء عظمته قهر المعاصي في الحال بلامانع ولا من غيرهم كيف
وحفظهم فرع موالاتهم (و) عند ارادة الله السويهم (مالهم من دونه من وال) بلى أمرهم
موالاته تعارض الارادة الالهية مع كونهم دونه ولا يبعد من الله ان يأمر الملائكة بالحفظ مع
اقتضاء عظمته قهر المعاصي في الحال بلامانع اذ (هو الذى) جمع بين القهر والالطف في أمر
واحد هو البرق اذ (يريك البرق) الخفافوا من حفظ الابصار (خوفا) تطمعون في اهدائه
الطريق (طمعوا) الكمل وجوه الطمع فيه اذ (ينشئ) من أجل لمعانه (السحاب الثقيل)
وصف به لان السحاب لما كان جنسا كان في معنى الجمع (و) أتم وجوه طمع الهداية فيه انه
(يسبح الرعد) أى ينزهه عن الجمل ملتبسا (بحمده) على جوده (و) هذا الطمع لا يخلو عن
التخويف حتى انه يسبح (الملائكة من خيفته) من ظهوره بالهيبة في الرعد والبرق
(و) في البرق ما هو أبلغ في التخويف اذ (يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من بين العصاة
وغيرهم فيضاف الملائكة من قهره مع عصيتهم (و) الكفار لا يالون بقهره بل (هم يجادلون

أيض كالرجع زسوب اذا
ماساخ في مختلف يتخلى
(قوله عز وجل سوط)
عذاب السوط اسم العذاب
وان لم يكن ثم ضرب

في الله) أي في توحيد دعوته وعموم علمه وقدرته (وهو) لغاية عظيمته بلا مناع (شديد المحال) أي المكابدة
 فوق الاصابة بالصواعق واعلم ان السحاب هو البخار المنعقد والبخار هو الصاعد من أجزاء
 مائية وهو آتية فان قل واشتد الحزن انقلب المائبة هواء وان كثرت لم يكن في الهواء حرارة
 فان وصل الى الطبقة الزهريرية تقاطرت الاجزاء المائية ان لم يشتد البرد وان اشتد فان كان
 الجود قبل الاجتماع ومضيه حبات كبار فهو الثلج أو بعده فهو البرد وان لم يصل الى الزهريرية
 فالكثر قد يندقد وهو السحاب وقد لا يندقد وهو الضباب القليل والذي لم يصل الى الزهريرية قد
 يتكاثف بعد الليل فينزل أجزاء صغارا وهو الطل ان لم يجمد وان جمد فهو الصقيع أما لرد
 والبرق فن الدخان الصاعد من أجزاء أرضية ونارية الى الزهريرية بخالطة لا بخرة يتكاثف
 البخار ويتكاثفه السحاب وينحس الدخان في جوفه فيخرقه اما في صعوده لبقائه على حراره
 وهبوطه لتكاثفه بالبرد الشديد فيحدث من خرق الدخان وتزديده للسحاب ومصاكنه اياه صوت
 هو الرعد ويستعمل الدخان بقوة التسخين لمائيه من مائيه وأرضية عمل فيها الحرارة والحركة
 فاقترب من اجبه من الدهنية يشتعل بأدنى شيء واطيفه ينطفئ سريعا وهو البرق وكيفية
 لا ينطفئ سريعا وهو الصاعقة وهذا ان كان قول الفلاسفة فيجب أن ينظر في قوله هم اذا
 لم يخالف الكتاب والسنة واجماع الامة هل لهم فيه مستند سالم أم لا وكيف لا يشتد محاله على
 من يجادل فيه وهم يتصدون بذلك ترك دعونه والانتقال الى دعوة غيره لكن (للدعوة الحق)
 أي دعوة يقتضيه الرأي الحق اذ يتوقع منه الاجابة الى تحصيل المطموع والامن من الخوف
 (والذين يدعون من دونه) لا يستحقون الدعوة اذ (لا يستجيبون لهم بشئ) من القول والفعل
 استقلالاً أو شفاعاً فليس الباسط كفيه اليهم بالدعاء (الا كاسط كفيه الى الماء) يدعو (ليبلغ
 فامه) ولو سمع دعاءه وأجاب بالقول (ما هو بياغسه) اذ لا قدرته على البلوغ ولو كان له قدرة
 لم يجبه لانه كافر بربه (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع اذ ادعوا الله أو الاصلنام
 أو أحد الجمادات وانما يجيبهم الشياطين قولاً أو فعلاً وكيف يستحق غير الدعوة وهي نذال
 (و) هم أذلة بالنظر الى الله تعالى لذلك (لله يسجد من في السموات والارض) من العقلاء الذين
 هم أشرف خلقه فضلاء عن دونهم (طوعاً) اذا انقادوا هم لعقلهم (وكرهاً) اذا لم يتقد
 ولا بد من الانقياد لارادته وهو السجود الباطن ويظهر ذلك في الظلال (و) لذلك يسجد
 ظلالهم) بالانسباط على الارض (بالغدق والاتصال) الى خلاف جهة الشمس فلا تكون
 ساجدة لها بل لربها فان زعموا ان في الاشياء ما لا يسجد ظاهراً ولا يظهر له سجود في الظل
 كالسموات والارض (قل) كفى في سجودهما كونهما مربوبين فسلهم (من رب السموات
 والارض) هل هو الذي له يسجد من فيهما أم لاحق يختص باختصاص الدعوة والسجود له فان
 زعموا انه اقدمان (قل) ان صح ذلك فهما لا مكان ما يقتضيان الى رب قديم هو (الله) فان
 زعموا انه ظهر بالالهية في بعض الاشياء (قل أ) نعمة قدون ظهور الالهية في الدون (فأخذتم
 من دونه أولياء) مع انهم في القصور بحيث (لا يملكون لانفسهم) فضلاً عن أن يملكو الغيرهم

بالسوط (قوله عز وجل
 سعيكم اشقي) أي عملكم
 مختلف (قوله عز وجل
 سنيبره) أي سنهيه
 للعودة الى العمل الصالح

(نقعا) يجرؤنه (ولا ضرا) يدفعونه بل هم دونكم في المظهرية لانهم عاينوا انهم بصرا فان
أصبروا على تفضيلهم (قل هل يستوى الاعى والبصر) فضلا عن تفضيل الاعى فان زعموا
انهم أبصر في الباطن فهذا الباطن انما هو باعتبار ما تعلق به من أرواح الشياطين فهي
ظلمانية وأرواح الانسانية نورانية فهل يستويان (أم هل تستوى الظلمات والنور) فان
جعلوا نورانية فلا شك ان الانبياء والملائكة أتم نورانية منهم أجعلوهم شركاء لله مع اعتراضهم
بالعبودية (أم جعلوا لله شركاء) أجل منهم -م- اذ (خلقوا كعلاقة فتشابه الخلق) أى خلقتهما
(عليهم) فلم يفرقوا بينهما فى الالهية (قل) ان صحت ذلك مع حدوثهم فهل خلقوا أنفسهم
أو خلقهم الله والاول باطل فتعين أن يقال (الله خالق كل شئ) لا يكون خالقا لمن له اذ (هو
الواحد) الذى لا يجانس غيره وكيف يكون المخلوق مثله وهو متهور وخالق هو (القهار)
فان زعموا انه لو كان واحدا قهارا لم يستلغ غيره هذه النار أجيبوا بانهم ان ظهوره
بالصور فى بعض الاشياء وبالأشياء فى البعض الآخر والكل بحسب الاستعدادات فان
ظهوره فى الاشياء كما السماء (أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها) أى بقدار
سعتها وعمقها ولا ينفى ذلك غلبة الشياطين وحصول الباطل فان ذلك كالزبد (فاحتل السبل
زبد) وهو مع بطلانه انه فى ذاته يظهر (رايا) أى مرتفع على الماء (و) كما ينقسم الجواهر
الى الحق والباطل كالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والشياطين والكفرة المضلين
ينقسم الافعال الى ما وان كانت مخلوقة لله فانه (مما تودون عليه) مجعولا (فى النار باقية)
أى طلب (حلية) من الذهب والفضة (أو متاع) كالآلات والحرب والحرف من الحديد
والنحاس والصفير (زبد مثله) أى مثل زبد الماء ثم أشار الى المقصود بقوله (كذلك يضرب
الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفا) أى رميا الى الجوانب وهو مثل ذهاب آثار
الشياطين والذات المحرمة (وأما ما يتقع الناس) من الماء الصافي والاجسام المذابة (فيمكث)
أى يبقى (فى الارض) كذلك يبقى الانتفاع بالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والاعمال
الصالحة وكما يضرب الله المثل بالزبد وما حصل منه للباطل والحق (كذلك يضرب الله الامثال)
للعلم النافعة والضارة فالنافعة تكون تارة بالكشف كالماء النازل من السماء وتارة
بالفكر الموجب للحرارة فيخذل منه ما يتزين به الاعتقادات والاعمال ويحصل من كل منه ما
شبهات كالزبد فهى العلوم الضارة ثم انه يبقى العلوم والاعتقادات والاعمال ويذهب الشبهات
بالنظر الصحيح (للذين استجابوا لربهم) دعوته فانتفعوا بعلم الهداية الذى انزلهم -م- ما عملوه
بطريق الكشف أو الفكر ونفوعه وعن أعمالهم زبد الشبهات والقبائح (الحسنى) أى
كل خصله حميدة متورجة عنهم واعتقاداتهم وأعمالهم فيبقى بقاؤها الجواهر (والذين
لم يستجيبوا له لو أن لهم ما فى الارض جميعا) من الجواهر (ومثله معه لا فتدوا به) من آثار
اعتقاداتهم وأعمالهم -م- فانها وان كانت مثل الزبد فيبقى آثارها بقاء الجواهر ولا يبارضها
جواهر أخرى (أو لو أن لهم سوء الحساب) فيحاسبون بجميع قبائحهم التى لا يلقى بها جواهر

ونفسه ذلك ويقال
المسرى الجنة والعسرى
النار قوله عز وجل
والله اذ اسكن

الدينا (و) لكنهم الكونهم كالزبد ترى من جوانب الصراط وأولئك (ما واهم جهنم) مع ذلك لا يحصل لها فناء الزبد لذلك يكون لهم (بقس المهاد) فان زعموا ان استجابة ذوى الخوارق من رهابين الكفرة وشياطين الاصنام استجابة الله يقال لهم (ا) استجبتم بصرون ما هو هداية في نفسه وضلال (فمن يعلم انما أنزل اليك) يا أكمل الخلائق (من ربك) أكمل الاسماء (الحق) الذي يتقل منه الى ما هو أعلى في باب الهداية (كن هو أعني) لا يصير ما يفتقران به في ذاتهم ما ويتظر الى الخوارق وحدها لكن هذا الكمال لا يظهر اعمامة النظار بل (انما يتذكر) فيحصل بالتذكر (أولوا الالباب) الناظرون الى بواطن الاشياء وليس المراد في دقائق الامور الدنيوية بل في دقائق الدين اذهبهم (الذين يوفون بعهده الله) الذي عهدده على اسان رساله برعاية الدقائق (و) اذارأوافيه ناسخا ومفردا (لا ينقضون الميثاق) على الايمان بهم ما لرؤيتهم اشتمال كل منهم على أكمل مصالح زمانه (و) أيضا من أولى الالباب (الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من المساعي والاخلاق الباطنة (ويخشون ربهم) من أن يدعو الكمال لانفسهم أن يغار عليهم (ويخافون) من ترك الاعمال خوفا من العجب والرياء (سواء الحساب) أن يحاسب محاسبهم القبايح عليهم (و) أيضا من أولى الالباب (الذين صبروا) في عبادة الله عن طلب ما سواه أو هرب منه بل عبادة (استغناء) أي طلب رؤية (وجه ربهم) في الآخرة (وأقاموا الصلوة) لمشاهدته الدنيوية (وأنفقوا) للفرار من حجاب المال (عمار زقناهم) من أملاكهم لامن الغضب (سرا) مع ما فيه من دفع العجب (وعلائية) مع ما فيه من دفع الرياء (و) اذا حجبوا بالمعاسي (يدرون) أي يدفعون (بالسنة السيئة) أي بنور الحسننة حجاب ظلمة السيئة (أولئك) لكنهم أولى الالباب (لهم) وهم في الدينا (عقبى الدار) أي معرفة عواقب أمور الدينا تنكشف لهم كأنهم الآن حصل لهم (جنات عدن) أي اقامة اقامتهم على المعارف وان كانوا (يدخلونها) واحدة بعد أخرى (و) كيف لا يكون هؤلاء أولى الالباب الحاصل لهم ذلك النور وقد حصل بتبعيتهم لمن يتعلق بهم من كامل وناقص وأنقص ان يدخلها (من صلح) لدخولها (من آتاهم وأزواجهم وذرياتهم) فكيف لا يطلعون على البواطن (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المعارف يقولون لهم (سلام عليكم) من أن يقع غلط في كشفكم (بما صبرتم) لتمييز ما هو هداية منه وما هو ضلال واذا كان لهم هذا في دار الابداء (ونعم عقبى الدار) دار الجزاء والكشف التام لهم فهو لا وهم البصراء (و) اما اعمامة فهم (الذين ينقضون عهد الله) في الايمان بالناميخ والمنسوخ والاخذ بالناميخ المشتمل على الدقائق الكثيرة (من بعد ميثاقه) بذكره في الكتب المنسوخة وبرعاية مصالح الازمنة وباشتمالها على الفوائد الجلية له فهو لا في مقابلة الفرق الاولى من أولى الالباب (و) في مقابلة الثانية منهم الذين (يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الاخلاق والمساعي الباطنة (و) في مقابلة الثالثة منهم الذين (يفسدون في الارض) بالمعاصي وترك الطاعات الظاهرة وحذف الذين يشير الى أنهم جوهرا بين الخصال التي بها مقابلة الطوائف لكمال عوامهم

واستوت ظلمته ومنه يجر
ماج أى ساكن
* (باب السنين المضمومة)
* (قوله نهالى سنة هاء) أى

(أولئك) البعداء عن الله (لهم اللعنة) أي البعد عن معرفة العواقب بدل عقبي الدار
 (ولهم) بدل الجنات (سوء الدار) كأنهم لا ينالون فيها ولا يشاق ذلك بسط الرزق عليهم إذ
 (الله يسطر الرزق لمن يشاء) من متلذذ به ومتألم (ويقدر) أي يقبض لمن يشاء من متلذذ به ومتألم
 (و) لا عبرة بتلذذهم به إذ غايته أنهم (فرحوا بالحياة الدنيا) أياما فلا تزل بدل نعيم الآخرة
 (و) لو علموا مقدار ما استبدلوه لا تقلب فرحهم غما أو المآل أنه (ما الحياة الدنيا) لو امتدت إلى
 آخر الدهر إذا نظر (في الآخرة الامتاع) يسير في مقابلة أمر جليل كمن أبدت ساطنته بطعام
 يسير (ويقول الذين كفروا) بالآخرة كيف لا نفرح بالدنيا ولا نعرف الآخرة إلا عن قول
 من لا آية له المجتمة (لولا أنزل عليه آية) المجتمة يعلم أنها (من ربه) لا تتفاه الاحتمالات معها دون
 غير المجتمة (قل إن) الاحتمالات معلومة إلا تنافى بحسب العادة المستمرة فلا يقدح في صدقها
 لكن (الله يضل) بهم (من يشاء) مع إيقاع صدق الآية الغير المجتمة في قلبه (وهم يمدى إليه من
 أناب) أي رجع إلى ما وقع في قلبه من صدقها وهم (الذين آمنوا) فصمدقوا الله فيما أوقع
 صدق في قلوبهم (و) ذلك لعدم تردددهم فيما يقع في قلوبهم لثباتهم على الحق (أذن تطمئن قلوبهم
 بذكر الله) فلا يقع فيها ما يوجب التردد والقلوب وإن كانت متقلبة في نفسها لكنها أتت هذه
 الطبيعة بذكر الله (الابد كرا لله تطمئن القلوب) الكمال له السكون إلى الله فلا تقلب عنه
 الغلبة الإيمان عليهم (الذين آمنوا) لادامة الطمأنينة (عملوا الصالحات)
 المطيبة للنفوس المكفرة للقلوب لذلك يكون (طوبى لهم) أي لنفوسهم وقلوبهم وأرواحهم
 وأبدانهم (و) عندهم هذا الطيب يكون لهم إلى الله تعالى (حسن ما ب) ولا يختص بالرسالة
 بالآيات المفيدة للطمأنينة إلى المؤمنين بل (كذلك) بالآيات المفيدة للطمأنينة (أرسلناك
 في أمة) فذكرت بالكفر لوتركت العناد نظرا إلى ما جرى على معاندي الأمم الماضية بتكذيبهم
 آيات رسلهم (قد خلت من قبلها أمة) مع أن آيتك أعظم إذا أرسلناك (استلوا عليهم) الوحي
 المبج (الذي أوحينا) من مقام عظمنا (البيان) يأكل الرسل (و) لولم يؤاخذوا
 بتكذيبهم فلا شك أنهم يؤاخذون بكفرهم بالله إذ (هم يكفرون بالرحمن) فإن زعموا أنهم
 يعرفون الله دون الرحمن الرحمن الإمامة وهو مسيلة الكذاب (قل هو ربي) وإن تعددت
 أسماءه فسماء واحد (لا اله الا هو) فإن عاندتم (عليه تو كات) في دفع عنادكم (و) لا يعسر على
 التوكل عليه إذ (إليه متاب) رجوعي الموجب للوحي والآيات لا إلى الشياطين (و) لا يتركون
 العناد (لو أن قرأنا) مبج في نفسه حصلت فيه معجزات ملهنة إذ (سيرت به الجبال) فازيات
 عن أما كننا (أو قطعت) أي صعدت (به الأرض) عن كنوزها (وكلهم به الموقى بل) لوجعل
 جميع مقترحاتهم من خواص القرآن والله تعالى قادر عليه إذ (لله الأمر جميعا) لم يكونوا تاركي
 عنادهم وهو وإن كان قادرا على أن يمتنعهم العناد تركهم على اختيارهم (أ) يطمع المؤمنون
 في إيمانهم بعد ما سمعوا الله يقول فيهم هذا القول (فلم يأس الذين آمنوا) عن إيمانهم لو أنهم
 الآيات المقترحة فيهم في تحصيها إلا جلهم بل يجب عليهم أن ينظروا في (أن) أي إن

جهال والسفه الجهل
 ثم يكون لكل شيء يقال
 لا كافر سفيه ككفوله
 سيقول السفه امن الناس

الشان (لو يشاء الله) ان يترك الناس العناد (لهـ لدى الناس جميعا) بالآيات الغير المخبئة
 (و) لكن يجعلها شبه المخبئة اذ (لا يزال الذين كفروا قسبيهم بما صنعوا) من عنادهم معها
 (قارعة) أى داهية تقررهم وتقلعهم (أو تحل) القارعة (قرييا من دارهم) يتطابقون
 نبرها (حتى يأتى) الآية المخبئة أو يأتى (وعداقه) بالعدا بالانحرى وهو وان كان
 وعيدا فقد جعله وعدا للانبيا بنصرهم على أعدائهم (ان الله لا يخلف الميعاد) كيف يخلف
 ميعادك مع اصرارهم على عنادك بعد تواتر القوارع ولم يخلف ميعاد من دونك مع ان
 اصرارهم لم تكن بعد تواتر القوارع فانه والله (لقد استرزى برسل من قبلك فأملت للذين
 كفروا) فلم يتواتر عليهم القوارع (ثم أخذتهم) فى الدنيا بعقاب (فكيف كان عقاب)
 فيقاس عليه عقاب الآخرة التى هى دار الجزاء على من زاداعيهـم فى العناد مع من زاد على
 رسالهم بالقضيلة على انه لو لم يعد لم يترك معاقبتهم على مجرد الشرك والمعاصى بلا عناد (أ) يترك
 المعاقبة على المعاصى (فن هو قائم) يطلع (على كل نفس) ليحيط (بما كسبت) من المعاصى
 كغير المتقرب (و) لوليال لمعاصيهم فكيف لا يبالى اشركهمـم اذ (جعلوا لله) الذى هو ملك
 الملوك (شركاء) فضلا عن الواحد مع نادى الملوك لا يعقون شركة واحدة فان زعموا ان له
 شركاء فى الواقع فلا يظلم بالموأخذة على القول المطابق للواقع (قل) لو كان له شركاء فى الواقع
 لوضع واضع اللغة لهم ألفاظا تادل على شركهم (سموهمـم) ليعلم انه هل فى أسمائهم ما يدل على
 شركهمـم أن تقولون ان الواضع لم يضعه (أم) تقولون خفى على الواضع وهو الله فانتم (تنبؤونه
 بما لا يعلم) لكونه (فى الارض) وهو انما يعلم ما فى السماء (أم) تطلقون عليهـم لفظ الآلهة
 من غير اعتبار معناه بل (بظاهر من القول) كما يسمى الزنحى كافر من غير بيان فيه
 ولا رائحة طيبة (بل) لم يكن شئ من ذلك وانما (زين للذين كفروا) كرههم (أى تعويهم
 على أنفسهم معنى الآلهة فيها) (وصدوا) بذلك التقوية غيرهم (عن اسبيل) الموصل الى
 المعارف (ومن يضل الله) بتعويهم على نفسه وغيره (فخاله من هاد) من الدلائل والرسل
 والعالم الكهنهم يصيرون محجوجين لذلك (لهـم عذاب فى الحياة الدنيا) بالاسر والجزية والقتل
 (والعذاب الآخرة أشق) كيف (ومالهمـم) هناك (من الله) بعد ظهو رمة قضيه (من واق)
 أى حافظ عن شدته اذ لا وفى هناك سوى التقوى فانما اتقى عن النار وعن فوات الجنة
 وانقطاع الانهار والثمار والظل اذ (مثل الجنة) أى صفتها العجيبة التى يعظم ألم فواتها
 لاجلها (التي وعد المتقون) انها (تجرى من تحت الانهار) لاجراء تقواهم أنهم ارالمعارف
 والعبادات عليهم لذلك (أكلها) أى غرها (دائم) اذا انطفأ حصل مكانه آخروا قايه له
 (و) ان لم يصل اليه أثر الشمس اذ (ظلمها) أبصا دائم لاستطلاعهم بظل التقوى وكيف لا يشتد
 بذلك ألم الكفار مع ان (تلك) الامور العظام (عقبى) أعدائهم (الذين اتقوا) فلم يوافقوهمـم
 على اعتقادهم وأنعالهمـم (و) لم يتصرف حق الكفار على فواتها وجعلها لأعدائهم بل

يعنى اليهود والجهل
 سفيه كقوله تعالى فان
 كان الذى علم الحق سفيها
 اوضعه فقال مجاهدا

جعل (عقبى الكافرين النار) التي لها غاية الشدة في نفسها انضم اليها شدة فوات تلك الامور
 وجعلها للاعداء وكيف لا يكون للمعتقين تلك الماكلة الغير المنقطة وقد تغذوا من معاني
 الكتاب ما لا ينقطع وكيف لا يكون لهم ذلك الظل وقد استظلوا بظلال دلائل
 هذا الكتاب التي لا تنقطع بالشبهات (و) لذلك ترى (الذين آتيناهم الكتاب) أى كتب الاواين
 (يفرحون بما أنزل اليك) اذ يحصل لهم به من المعاني والدلائل وكشف الشبهات ما لم يحصل
 لهم من تلك الكتب (و) ليس هذا على العموم بل (من الاحزاب) أى احزاب أهل الكتاب
 (من ينكر بعضه) وهو مواضع النسخ (قل) انما ينكر في النسخ ما ينفي عبادة الله أو يوجب
 الشرك أو يدعو الى غير الله أو يكون راجعا الى الغير من غير قصد ونسخ هذا الكتاب ليس
 كذلك (انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه ادعوا اليه ما يحب) فليس فيه نسخ
 هداية بضلال حتى يطل دلالة معجزاتي (و) كيف ينكر النسخ وغايته انه تبديل الحكم
 باعتبار المناسبة كتبديل اللسان فانه كما أنزلنا على الاولين ما يناسب حالهم بلسانهم كذلك
 أنزلناه على عبيدنا (أى مناسب بالحال العرب على لسانهم) (و) المنسوخ وان كان هدى لاهله
 لم يبق بعد النسخ هدى بل صار هوى سيما في حق من بعد عن مناسبتهم لذلك والله (لئن اتبع
 أهواؤهم بعد ما جاءك من العلم) لانه لم يبق مناسبا لهم فضلا عن أن يناسك (مالا من الله من
 ولى) من الرسل يقر بك اليه وان كان مقربا به قبل النسخ (ولا واق) يحفظك من عذابه
 بكونه في الجملة تحكم الله اذ صار هوى محضا (و) كما لا يقدح في رسالتك شبهة اليهود
 بالنسخ لا يقدح فيها شبهة النصارى بالازواج والاولاد فانه (اقصد أرسلنا رسلا من
 قبلك) باتفاق بينك وبين النصارى (و) لم يقدح في رسالتهم الازواج والاولاد لانا
 (جعلناهم أزواجا وزرية) كذا شبهة مقترحة الآيات فانه (ما كان رسول أن يأتي بآية
 الاذن الله) ولا يعهد أن يختص كل رسول بحكم وآية اذ (لكل أجل) أى زمان
 ينتهي على مقدار مخصوص (كتاب) أى حكم وآية مكتوب فيه ينتهي بآياته ولا بعد
 في هذا الاتهام ولا في اثبات الضد فانه (يعموا الله ما يشاء) من الاحكام والآيات (ويثبت)
 ما يشاء منها (و) ليس ذلك بطريق البداء على الله بل (عنده أم الكتاب) وهو اللوح المحفوظ
 الذي قدر فيه الامور بحسب الازمنة والاشخاص بطريق التخصيص (و) بالجملة ليس ذلك
 منك كما انه ليس منك ما قرب عليه من الجزاء بل ليس لك اكتميل ما نقص ولا نقص ما اكمل
 منه (اما نرينك) أى ان نحقق اراءنا لك في حياتك (بعض الذي نعدهم) فليس لك استكمال
 (أو توفينك) أى وان نحقق توفيقنا لك قبل اراءنا متى مما نعدهم لتكمله عليهم في الآخرة
 فليس لك نقصه فيها (فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) (و) يتكروا محوام حكمهم مع
 ظهور ارادتنا محو دينهم (ولم يروا أنا أنزلنا الارض) أى أرض سائر أهل الاديان (تقصصا)
 عليهم باظهار دين الاسلام (من أطرافها) أى اطراف محالكم المحافظة للوسط (و) ليس ذلك
 بطريق الابتلاء بل (الله يحكم) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة بحيث (لا معقب) أى لا مبدل

السفيه الجاهل والضعيف
 الاجتق ويقال للنساء
 والصبيان سفهاء الجاهلهم
 كقوله تعالى ولا تقولوا
 السفهاء أموا لكم يعني

(الحكمه) بقول ولا فعل (و) ليس ذلك بتطويل المقدمات أو مضى المدة المديدة ليكون من
بعد عهد الاقوين اذ (هو) في اظهار هذا الدين (سريع الحساب) يظهره بمقدمات أولية
قليله في مدة يسيرة مقدار ثلاثين سنة تقريبا (و) لا يمنع سرعة حسابه مكر الكفار قولاً باقائه
الشبه ولا فعلا فانه (قد مكر الذين من قبلهم) على أنبيائهم فدفعه الله عنهم ولا يعد من الله أن
يقاب عليهم مكرهم (فله المكر جميعا) كيف وقد استحقوا أن يكر الله عليهم اذ (يعلم ما تكسب
كل نفس و) من مكرهم اخفاء فوات الآخرة عليهم مدة حياتهم فانه (سيعلم الكفار) بعد
موتهم (لن عقبي الدار و) يقول الذين كفروا (انما يتو تنا ذلك لو كنت مرسلًا لكنت
است مرسلًا قل) قد مكر الله بكم في اخفاء رسالتي عليكم مع اظهارها بالمعجزات فانه (كني
بالله) باعطاء المعجزات (شهيذا) شهادة قاطعة للنزاع (يني وبينكم و) لو أن كرتم كون آياتي
معجزات كني (من عنده علم الكتاب) كعبد الله بن سلام فانه علم من اطلاعه على كتب
الاقوين انما هذا الكتاب ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة ابراهيم) •

سميت به لاشتغالها على دعوات لابراهيم عليه السلام تحت هذه الملة كاللج وجعل الركعة
قبله الصلاة مع الدلالة على عظمتها بحيث صارت من المطالب المهمة للامتفق على غاية كمال
ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى نيوة بيننا عليه أكمل التحيات وأفضل التسليمات مع غاية
كمال وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكالات ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله
في كتابه (الرحمن) بانزاله لخراج الناس من الظلمات الى النور (الرحيم) بهدايتهم الى صراط
العزير الحميد (الر) أى أجل لوا مع الرشد أو أعلى لواء الرفة أو أتم لباب الرحمة أو أعز لطائف
الربوبية (كتاب أنزلناه اليك) بأكمل الخلائق في الاتصاف بهذه الصفات لتكميلهم فيها
(أخرج الناس) أى الذين نسوا ما في استعدادهم من الاستنارة بنور الله والاتصاف بصفاته
والاتبان بأعمال تتبع الخلق بها حتى يحصل لهم أعلى لواء الرفة وأجل لوا مع الرشد وأتم
لباب الرحمة وأعز لطائف الربوبية (من الظلمات) أى ظلمات وجودهم وصفاتهم (الى
النور) أى نور الذات المستلزم للاتصاف بصفاته لا بطريق الاكتساب بل (بإذن ربهم) أى
بتيسيره لهم هذه الفضائل لالى حد الافراط بدعوى الالهية لانفسهم ولالى حد التفریط
بالاستغناء عن طاعته بل (الى) اعتدال (صراط العزير) الذى من عزله لم يظهر بما هو كماله
فى شئ حتى يوصف بالالهية (الحميد) يحفظ العبد عند صفاته فيه وبقاؤه عن تعطيل ظاهره
عن الطاعات الظاهرة فغاية أمره أن يرى غلبة نور الحق وصفاته الحميدة على وجود العبد
وصفاته ولا يختص بذلك نفسه بل يقول (الله) هو (الذى له ما فى السموات وما فى الارض)
ولمن غير العلاء مظاهر لا وجود لشي منها بدون ظهوره فيها (و) ليس ظهوره فيها التصبر

النساء والصبيان (قوله
عز وجل سورة) غير
مهموزة منزلة ترتفع الى
منزلة أخرى كسورة البناء
وسورة مهموزة قطعة

آلهة تستر توحيد مد به الهية بل لتستبدل به على ذاته وصفاته وتوحيد ذلك (ويل
 للكافرين) أي الساترين الهية أو توحيد جعلها آلهة (من عذاب شديد) يشتد من شدة
 غضبه عليهم يجعل ظهوره لغير ما هو له مع كثافة الحجاب عليهم وشدة اشتياقهم إليه لا فائدة
 لهم المكالات وسبب ذلك الحجاب قلة نظرهم لاحتجابهم بالحياة الآتية اذهبهم (الذين يستحبون
 الحياة الدنيا) فبعض لونها (على الآخرة) التي فيها كشف الحجاب فلا يمتحنون لسبب كشفه في
 الآخرة فيدوم عليهم الحجاب هناك (و) لولم يستحبوا الحياة الدنيا (يصدون عن سبيل الله)
 لدعوى الالهية لانفسهم (و) لولم يدعوا (يغفونهم اعوجا) باسقاط التكاليف عنهم (أو تلك)
 وان زعموا أنهم أتم الناس نظرا وهداية (في ضلال بعيد) بحجابه عن الحق مع غاية قرب
 فيستد عليهم العذاب من فوات رؤيته تعالى معها (و) كيف لا يعد ضلالهم مع محالفتهم
 هدى من كفت هدايته الكل بحيث يخرج الكل من الظلمات الى النور وقد ضل من خاف
 هدايته من لا تكفي هدايته الاطاعة خاصة فانه (ما أرسلنا من رسول) الا بهداية تناسب حال
 قومه لذلك ما أرسلناه (الابسان قومه ليعينهم) ما هو هدايتهم الخاصة البسيطة لا التوفيقية
 (فيضل الله من يشاء) بالقاء الشبهات في بيانه الكامل مع مبالغته في رفعها واقامة الحجج
 (ويهدى) هداية التوفيق (من يشاء) فيمكنه بيانه لرفع تلك الشبهات به (و) ذلك لعلهم يحكم
 مشيئته على حكم بيانهم اذ (هو العزيز) ولكن لا تحكم عزته على سبيل التكميم اذ هو
 (الحكيم) فيفعل بكل واحد مقتضى حقيقته (و) لكون هداية كل رسول سوى محمد صلى
 الله عليه وسلم غير كافية للكل والله (اقد أرسلنا موسى) مع غاية عظمتهم لكونه مرسلا
 (بآياتنا) العظام الكثيرة ولم نقل له (أن أخرج) الناس بل (قومك) لكن لعظمته ما وكرتها
 قلنا له اخرجه (من) أنواع (الظلمات الى النور) لكن لم يؤمر أن يسلكهم طريق الهبة
 اذ قيل له (وذكرهم بأيام الله) أي وقائعه التي عظمت به أيامها (ان في ذلك) المذكور
 (آيات) أي دلائل على فضائل محمد صلى الله عليه وسلم من جهة عموم هدايته واتساع طريقه
 وفضل أمته (لكل صبار) على التأمل في تميز النصوص الواردة في حقه وحق سائر الانبياء
 (شكور) بكونه من أمته (و) لعدم سلوكهم طريق الهبة ذكرهم النعمة التي هي من
 أسباب الهبة بطريق التخويف واقتصروا لم يقتصر على تخويفهم بوقائع من قبلهم بل
 خوفهم أيضا بوقائع أنفسهم فاذا (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ
 أنجاكم من آل فرعون) اذ كانوا (يسومونكم) أي يقصدونكم (سوء العذاب) فلا يعد
 من الله ان كفرتم بعمته أن يسومكم سوء عذابه (و) كانوا (يذبحون أبناءكم) فلا يعلمون
 الله أن يذبح نتائج عقوباتكم الداعية الى الآخرة (ويستحبون نساءكم) فلا يعد من الله أن
 يستحي نتائج أوهاكم وخيالكم في أمر الآخرة كيف (و) لم يكن ذلك باستقلال منهم بل
 (في ذلكم بلا من ربكم عظيم) فلا يعد منه أن يتليكم بذي نتائج العقول واستحياء نتائج

من القرآن على حدة من
 قولهم أسارت من كذا
 أي بقيت وأفضلت منه
 فضله (قوله عز وجل
 سبحانه) تنزيه وتبدي الرب

الاوهام والخيالات (و) كيف تستبعدون ذلك بعد ما صرح لكم به (اذن اذن) أي أعلم
 اعلاما بل غاية مقتضى تربيته اذ هو (وبكم ان شكرتم) نعمه بصرفها الى ما خلقت له كالعقل
 الى تصحيح الاعتقاد فيه واستعمال سائر النعم بعبقضاءه برأ عن الوهم والخيال (لا يزيدنكم)
 في النعم كلها حتى ابلغ بالعقل درجة الكشف (واثن كفرتم) سيما نعمة العقل بالاعتقاد
 الفاسد فلا تقتصر على سلبها بل اذيقكم العذاب على ابطال حكمي (ان عذابي اشد يدو قال
 موسى) كيف لا يشتم عذابه من لا يراعيه مع عدم احتياجه الى امر اعانهم وان كثروا غاية
 الكثرة (ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني) عنهم وان كثروا هذه الكثرة
 اذ لا يلحقه نقص بتعذيبهم ولا ذم بل يظهر به غاية عظمتهم وقهره لانه (حميد) وكيف يترددون
 في تعذيب الكثير (ألم يأتكم بالذين من قبلكم قوم نوح) مع غاية كثرتهم (وعاد) مع غاية
 قوتهم (وغود) مع كثرة تحصنهم وصنائعهم (والذين من بعدهم) وهم من الكثرة بحيث
 (لا يعلمهم الا الله) لم يؤاخذهم الله الا على الكفر لانه آخذهم اذ جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا
 أيديهم في أفواههم (أي في أفواه أنفسهم أمر الانبياء مطابق القم او في أفواه الانبياء منعها
 لهم من التكلم) (و) اذ لم يستطعوا بذلك (قالوا انا كفرنا عجا أرسلتم به) من وجود الله
 وتوحيده وأسمائه وأفعاله وكيف تؤمن لبياناتكم (وانا اني شك) ناشئ (مما تدعوننا اليه)
 أي من ذات المدعو اليه لا قريب يعارضه شيء بل (مرتب) أي موقع في الريب بحيث لا ياتي
 معه للبينات (قالت رسلهم) هل ينشأ شككم من ذات الله وارساله (أي الله شك) مع انه لا بد
 من (فاطر السموات والارض) فالعالم بكليته وتفصيل اجزائه دلائل عليه فكيف يشك
 في ارساله مع انه بذلك (يدعوكم) اليه لا لفائدة بل (ليغفر لكم من ذنوبكم) أي بعضها
 الموجب خراب العالم (و) هو وان كان مرجعه الخراب يريد أن (يؤخركم) بابقائه فسلككم
 (الى أجل مسمى) هو أجل القبامة (قالوا) لو صح ما ذكرتم في أمر الارسل فعندنا ما يشفيه وهو
 انه (ان انتم الابشیر) وكلهم أمثال فانتم (مثلنا) فلما أرسل الملك اليكم وكلكم لا أرسل اليكما
 وكلنا على ان الارسل انما يكون لله داية وانتم (تريدون) اضلالنا وهو (أن تصدوننا عما كان
 يعبد آباؤنا) المشهورون بكال الهداية والعقل فان زعمتم انهم أهل ضلال وانتم أهل هداية
 (فأؤنا بسلطان مبين) أي حجة ملبنة على ذلك (قالت لهم رسلهم) سلما أنه (ان نحن الابشیر
 مثلكم) يجوز أن يرسل اليكم الملك ويكلكم كما أرسل اليانا وكننا (واكن الله) لا يجب عليه
 أن يفعل كل ما هو جائز بل هو (يعن على من يشاء) بأرسال الملك اليه أو مكالمته كما عين على
 البعض عز يد المال والولد مع استواء الكل في كونهم (من عبادوه) ليست الآية الملبنة
 بل جميع الآيات مما يدخل تحت قدرته لذلك (ما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله)
 كيف (و) لا يصدر من أحد شيء الا باذنه لذلك (على الله فليستوكل المؤمنون) باستقلاله
 بالافعال اذا خوفوا من الغير (و) اذا وجب التوكل على المؤمنين فالانبياء أولى بذلك (ماننا)

عز وجل (قوله تعالى
 صحت) كتب ما لا يحيل
 ويقال الصحت الرشوة في
 الحكم (قوله تعالى سلما
 في السماء) أي مصداقا

(الاتوكل على الله) اذا قصدتم اذيتنا (وقد هدا ناسبنا) في جلب المنافع ودفع المضار بالله
 (و) ان لم يدفع عنا اذياتكم ابتلاء من الله (لنصبرن على ما آتيتونا) لا نتمسك بسبب من
 الاسباب في دفعها بل (على الله فليتكمل المتوكلون) لاعلى الاسباب اذ لا تأثير لها بدون الله وهو
 مستقل بدونها (وقال الذين كفروا) بقدرة الله دون الاسباب بل رأوا الاسباب مؤثرة دون
 قدرته تعالى (لرسولهم) الذين شأنهم الهداية في أبواب المعارف التي من جملتها التوكل فهم أتم
 فيها كيف يفيدكم التوكل في دفع اذياتنا (انصر جنكم من أرضنا ولتعودن في ملتنا) أى
 الآن تصيرن في ملتنا صيرورته من كان فيها يخرج عنها ضرورة ثم عاد اليها بكل رغبة
 واشتياق (فاوحى اليهم ربهم) الذي رباهم بالتوكل (انهم لكان الظالمين) بايذاءكم على
 اهدائكم اياهم فلا تمكثوا من اخراجكم ولا عادتكم الى ملتهم كيف (ولنكنسكنكم
 الارض) التي أرادوا اخراجكم منها (من بعدهم) أى من بعد اخراجهم ولا يكون اخراجهم
 مثل اخراج الرسل بل (ذلك) الاخراج لهم مع تسكين أعدائهم عبدة (لمن خاف مقامى) أى قياى
 بكل الحكمة في الاشياء (وخاف وعبد) على السيات (و) كيف لا يكون الامر كذلك اذ
 (استفتحوا) أى طلب الرسل النصر عليهم فنصروا (وخاب) بهذا النصر (كل جبار) معتمد
 على قوته (عنيده) مع الله ورسوله ولا يقتصر على اهلا كهو الديوى بل (من ورائه جهنم
 و) غاية ما يلدذه منها انها اذا غلب عليه حرارها (يسقى من ماء صديد) لقعج مشرب اعتقاده
 وأعماله ولا خذله بالشبهات المشككة (يتجرعه) أى يتكلف جرعه (و) اتركه البراهين السانعة
 (لا يكاد يسيغه) أى لا يقرب من اساعته بل بغص به ليطول عذابه (و) اذا كانت هذه غاية
 لذته فهو في باب الشدة (يأتيه الموت من كل مكان) أى الشدة من جميع الجهات (وما هو
 بميت) فيخلص عنها بالموت (و) لا يقتصر عليه في حقه بل (من ورائه عذاب غليظ) يشتهد
 كل يوم بحسب تفاصيل قبائحهم وعظمتها ولا يخففه أعمالهم اذ (مثل الذين كفروا) أى
 صفتهم العجيبة في عدم اتقاعهم بأعمالهم لكفرهم (بربهم) الذي رباهم اذ الكفر بالمربي
 موجب لمزيد غضبه فهو محرق لأعمالهم لذلك (أعمالهم) من الصدقة وبر الوالدين وصلة
 الرحم وعق الرقاب واغائة للمهوف (كرما) ولا ينالون من ذلك المحرق أيضا لانه (اشتد به
 الريح) لاشتداد ريح القهر الالهى بهم (في يوم عاصف) وصف بوصف المظروف مبالغة وهو
 مثال يوم القيامة لظهور الله فيه بغاية القهر والشدّة فان أمكن أن يناله شيء من الرماد مع
 عصف الريح فهو لا (لا يقدر أن يمس كسبوا على شيء) وان كان كالمقبوض لهم اذ (ذلك)
 الكفر بالمربي (هو الضلال البعيد) الذي يبعد به الشخص عن أقرب الاشياء اليه (المر)
 يا منكر كونه ضلالا بعيدا (أن الله خلق السموات والارض بالحق) أى بالحكمة الثابتة
 ليعرف فيعبدهن (يكره) فاذ فعلتم ما يناقض حكمته في خلق العالم بعد ضلالكم أوجب
 غاية القهر عليكم مع ما يملطفه في ذاته لذلك (ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد) يراعون
 حكمته فيلطف بهم (و) لا يبعد عليه ذلك فانه (ما ذلنا على الله بعزير) فلا يعز عليه اذهاب

قوله سبحانه سبل السلام
 أى طرق السلامة قوله
 سبحانه سقط في أيديهم
 يقال لاكل من ندم وبهز
 عن شيء ونحو ذلك قد سقط

أعمالكم (و) انما لم يشأ ذلك لانه أراد أن يفضحكم بين الخلق لا تقي مزيد فضيحة باعترافكم
 بابطال حكمته فيكم وفي اتباعكم اذ (برزوا) أي خرجوا من قبورهم (لجميعا) أي لأمرة
 الارادي بعد مخالفتهم أمره التكليفي (فقال الضعفاء) وهم الاتباع (لذين استكبروا) على
 الرسل خوف ذهاب متبوعيتهم (انا كالكلم تبعا) فكأنكم ألتزمتمونا الكفر (فهل أنتم
 مغنون) أي دافعون (عنا من عذاب الله من شيء) أي بعض شيء (قالوا) لم نختر لكم شيئا
 لم نرضه لأنفسنا قصد الضرر بكم (لو هدانا الله لهديناكم) ولا يتأتى منا تخليصكم اذ (سواء
 علينا) الجزع والصبر (أجرنا) لترحم (أم صبرنا) لاستعقاب التبرج بل أي حيلة تمسكها
 (ما لنا من محيص) أي مخلص فكيف يتأتى منا تخليصكم (وقال الشيطان) الذي هو متبوع
 متبوعهم حين اجتمع الناس على لومه (لما قضى الامر) أي بعد حصول أهل الجنة في الجنة وأهل
 النار في النار (ان الله وعدكم) على أسن رسله بالبعث والجزاء (وعدا الحق) الصدق بقامة
 البراهين مصدقة لقد رتته على تصديقه (و وعدتكم) على لسان الوسواس بعد دمهما وعد
 الكذب مكررا (فأخلفتمكم) مع عجزى من منع البعث والجزاء وقد كان لوعده الله دلائل فتحكم
 على البواطن حكم السلاطين على الظواهر (وما كان لي عليكم من سلطان) يحكمكم على
 ظاهركم أو باطنكم (الآن دعوتكم) أي مجرد دعوة بالوسواس فان كان الوسواس دليلا
 فهو المستغنى (فاستجبتم لي) مع معرفتكم بعد ادواقي لكم ومكرى عليكم وعجزى عن وفاء
 وعدى وتر كتم استجابة الله وقد علمتم أنه وعدكم بغفرانكم ورفع درجاتكم (فلا تلو موني) فانه
 لا يلام العدو بالمكر على عدوه (ولو موأ أنفسكم) بالطاعة العبدية والمأكر وترك اطاعة
 الرب الرحيم ثم يقول قول سائر المتبوعين في عدم فحمله شيئا من العذاب (ما أنا بصرخكم)
 أي بغيةكم بكم بفعل شيء من العذاب (وما أنتم بصرخي) وان كنتم تحبونني وأحبكم فقد
 انقلعت تلك الهبة التي كانت باشرأ ككم اياي (اني كشرت بما أشركتون من قبل) وان
 كنت به راضيا فلا أرضى به اليوم لثلاث اذ ادبه عذابا اذ الشرك ظلم عظيم فلا أسقر عليه (ان
 الظالمين لهم عذاب أليم) يزداد عذابهم شدة بازدياد أعدائهم راحة اذ (أدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات) وهو موجب راحة وقد تأكدت بكونها (تجري من تحت الأنهار)
 ثم ازدادت بكونهم (خالدين فيها) ثم تأكدت بكون ذلك (بإذن ربهم) الذي هو محبوبهم وليس
 بين أهلها ما يكون بين الكفار والفساق من العداوة في النار بل (تحيتهم) أي تحية من فيها
 من الاتباع والمتبوعين وغيرهم (فيها سلام) يزدادون به لذة لآلام يفيض الى السلام وان
 استبعدت هذه اللذة اذ الكثرة المؤبدة على الكلمة البسيطة والالام الغير المتناهية على
 الكلمة البسيطة أيضا قبل لك (ألم تر) أي المستبعد ذلك في الغائبات ما عاينها في الشهادات
 (كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) هي كلمة الاسلام في اتهام من حيث ثباتها في حضرة القرب
 منه وثباتها بالدلائل القاطعة التي لا تتزلزل بشبهة وارتقاء درجاتهم عند وفادتهم أنواع

في يده وأسقط في يده لغتان
 (قوله عز وجل سوء
 الحساب) هو أن يؤخذ
 العبد بخطاياها كلها لا يغفر
 له منها شيء (قوله تعالى سوء

الانعام والاكرام كل حين (كشجرة طيبة) هي النخلة (اصلها ثابت) أي عروقها ضاربة في
 الارض (وفرعها) أي افنانها مرتفعة (في جهة) (السماء تنوحي أكلها) أي غارها (كل
 حين باذن ربها) أي بآرادته التي لا تتوقف تأثيرها على سبب فلا يحتاج الى مثال (و) لكن
 (يضرب الله الامثال للناس) أي الذين نسوا تأثير آرادته (لعلهم يندكرون) تأثير آرادته
 في الغائبات بوجدان مثل ذلك التأثير في الشاهدات فلا يستبعدونها ويذكرون ان كلمة
 الاسلام مفرقة للمعارف التي هي لا تنهاه باذن الله وان لم يقصدها القائل وللانعامات من
 الاحوال والمقامات في الدنيا وأنواع الثواب في العقبى باذن الله من جوده من أجلها الجوده على
 النخلة (ومثل كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر في أنها تطلع المحبة من أصلها ولا يستقر صاحبها على
 أمر ولا ترتفع له درجة وان عمل من المكارم ما عمل (كشجرة خبيثة) هي الخنظلة أو الكشوث
 (اجتث) أي أخذت جثمها (من فوق الارض) بلا أصل له راسخ فيها (ما لها من قرار) أي
 ثبات على منبتها فضلا عن الفرع الصاعد الى السماء وكيف يستبعد ذلك وغايته انه (يثبت
 الله الذين آمنوا بالقول) أي بقول الاسلام (الثابت) بالخير (في الحيوه الدنيا) فلا يغلبون
 بجهة ويحفظون أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم (وفي الآخرة) فلا يتلعمشون
 اذا سئلوا عن معتقدهم في القبر ولا في الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة (ويضلل الله
 الظالمين) اذا سئلوا عن حجتهم ولا يثبتون في مواقف الفتنة وكيف يستبعد ذلك مع ظهور
 أسبابه (ويفعل الله ما يشاء) من غير سبب فان أنكرت كونهم ظالمين قيل لآل (ألم تر الى الذين
 بدلوا نعم الله التي هي النطق الذي يمكن صرفه الى كلمة التوحيد (كفرا) أي كلمة كفر
 (و) الدعوة اليها بحيث أهل بكوا أنفسهم وقومهم اذ (أحلوا قومهم) بعد أن نشمهم (دار
 البوار) أي الهلاك ليكونها (جهنم) فانها تنكفي في الهلاك لولا يصـلـوهاـ لكنهم (يصلونها)
 ولا يقتصر عليهم في حقهم بل يقررون فيها (وبئس القرار) كيف (و) لم يقتصر واعي تبديل
 النعمة بل بدلوا المنعم أيضا اذ (جعلوا الله أندادا) للاستزادة النعم بل (ليضلوا عن سبيله) وهي
 اعتقاد أن جميع النعم من الله فان أصروا على القول باستزادتهم النعم بهم (قل) غايتها التمتع
 الدنيوي المستعقب للانتقام الابدي (تمتعوا فان مصيركم الى النار) التي لا يفي الامها التلذذ بهذه
 النعم فان اغتربهم عبادى (قل لعبادى الذين آمنوا) تمتعوا بما هو الذى من نعمهم في الدنيا
 والآخرة (يقموا الصلوة) ليمتعوا بمشاهدة الرب فيها (ويؤتوا مِمَّا رزقناهم) ليمتعوا
 بخناق السخاء (سرا وعلاية) ليمتعوا بدعاء من ستر عليهم وبدعاء من عيهم كرمهم وليس ذلك
 بخسران بل بيع الغافى بالباقي وتحصيل رضوان الله فليحصلوا ذلك (من قبل أن يأتى يوم
 لا يبيع فيه) ولولا الامور الاخرية (ولا خلل) أي ولا محبة تحصل الرضوان وكيف يحتاج
 في استكثار النعم الى الاندماج انما ما مما يوبة واما أرضية وهما الله اذ (الله) هو (الذى
 خلق السموات والارض) ليس ما موجدتين للنعم ولا لاسباب القرية اذ الله هو الذى (أنزل
 من السماء ماء فخرج به من الثمرات) أنصير أسباب بقائكم اذ جعلها (رزقا لكم) ليست

(الدار) النار اذ تسود داخلها
 (قوله عز وجل سلطان)
 أي ملكة وقدره وجملة أيضا
 (وقوله سكوت أبصارنا) سكت
 أبصارنا من قولهم سكوت

الانداد أسباب انتقالها من مكان الى آخر لا يمكن نقلها اليه بدونهم اذ (مضر لكم القلان
تجري) بتلك النعم (في البحر) المانع من النقل (بأمره) لأبأمر الانداد (و) ليست أيضا
أسباب تجددها اذ (مضر لكم الانهار) تجددها بعد مضي الامطار (و) ليس لها أيضا
تعطيش الاشجار ليجتاح الى استقاء الماء ولا تنضج الثمار اذ (مضر لكم الشمس) لتعطشها
(والقمر) لانضاج ثمارها (دائمين) لا يفسد الانداد النعم بالاحباب ولا الربح بالتجارة اذ
(مضر لكم الليل والنهار) للنعم بالاحباب والتجارة (و) لاسأر ما يحتاج اليه اذ (آتاكم من
كل ما سألتموه) بلسان الاستعداد (و) لو تصور من الانداد نعم لا يكونون بها أئددا لمن لا
تخصي نعمه (ان نعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان) يجعله الله ائددا (ظلوم) يجعل من
قل نعمه على تقدير صحته مثل من لا تخصي نعمه بل (كفار) يجعل بعض نعم الله للانداد
(و) اذ كرمان أنكركون الانسان ظلوما أي وقت (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد)
الذي فيه بيتك الحرام (آمنا) لا يخرب الظالة يوت أهله الذين جاو روايتك الحرام ومن أظلم
من يخاف منهم ذلك (و) ان أنكركونه كفار وقت قوله (اجنبي) وان كنت معصوما فلا
آمن مكرك بان تظهر على العصمة مدة ثم تنقلني الى الكفر (وبني) المولودين في حياتي (أن
نعبدا الاصنام رب) انما دعوتك مخافة ضلالي وضلالهم برؤية خوارق شياطينها الداعية الى
الشرك (انهم أضلأنا كثير من الناس) فاذا جنبنا ذلك فلا احتاج الى سؤال عصمتهم
عن المعاصي ولا شيء آخر (فمن تبعني) في الاعمال الصالحة والانتقاء عن المعاصي (فانه مني)
لحكمه حكمي في التجاوز رفع الدرجات (ومن عصاني) في القرعيات (فانك غفور) لا تخلفه
في النار بل (رحيم) بالانجاء منها (ربنا) لولم أخف اضلال خوارقها فاني أخاف من فقر أولادي
أن يتخذوها الله كثر الهدايا اليهم بسببها (أي أسكنت من ذريتي) أي بعضها (يواد غير ذري
زرع) فأخاف منهم مزيد الطمع في الهدايا وان جعلتهم (عند بيتك المحرم) الذي يتوقع
الاهداء اليه لکنهم قد لا يكتفون بها (ربنا) لم أجعلهم في هذا الموضع المخطر لتصيل تلك
الهدايا التي لا تحصل الا بوضع الاصنام بل (ليقيموا الصلوة) في ذلك الموضع الذي يضعف
أجرها فادفع عنهم هذا الخطر (فاجعل أفئدة من الناس تهوى) أي تعبد (اليهم) ليكثروا
هداياهم بحيث تغنيهم عن وضع الاصنام (وارزقهم من الثمرات) يأتي بها التجار لي بالهدم
فترخص عليهم (اعلمهم يشكرون) نعمة اقامتهم عند بيتك المحرم بالصلوة فيها على كمال
الاخلاص والتوحيد مع فراغ القلب (ربنا انك تعلم ما تخفي) من اقامة الصلاة في أفضل
الاماكن من ذريتي والشكر منهم على طلب ميل القلوب اليهم ورزق الثمرات لهم (وما
نعلمن) من طاب ميل القلوب اليهم ورزق الثمرات لهم فلا شرفي سر ما طابنا ولا في اعلانه فهو
أولى بالاجابة (و) لو لم ندعك حصنته لنا لاطلاعتك على أحوالنا الظاهرة والباطنة فانه (ما يخفي
على الله من شيء في الارض ولا في السماء) كيف وقد حصلت لنا ما هو أعظم من ذلك (الحمد لله
الذي وهب لي) من يقوم مقامى عند قرب ذهابي من الدنيا غالبا (على الكبر) المانع (أسعيل)

النهر اذا سددته ويقال
هو من سكر الشراب كان
العين يلحقها مثل ما يلحق
الشارب اذا سكر (قوله
عز وجل سرادقها)

عند تسع وتسعين سنة (واسحق) عند مائة واثنى عشرة سنة وإذا دعوت بهوى القلوب ورزق
 الثمرات مثل هؤلاء الخييار المستوجبين للحمد ولاولادهما (ان ربي لسبح الدعاء رب) لما
 كنت داعيا اليهم بذلك لأقامة الصلاة والشكر فلا تجعل ذلك شغلا لهم عنها بل (اجعلنى مقيم
 الصلوة) اجعل (من ذريتي) من يقهها ولا يشغل بالجاه والمال اشتغالا مانعا عنها (ربنا)
 لو جعلت ذلك مانعا لهم عن الصلاة لم تكن متقبلا لدعائى (و) لكن (تقبل دعاء) يجعل ذلك
 معية لهم فى إقامة الصلاة والشكر (ربنا اغفر لى) ذنوبى الممانعة من اقامتها أو القادحة فيها
 والحاصلة لا وлады من طلب الجاه والمال لهم (ولو الذى) فلا تجعل لى ذنوبهم ممانعة الى
 أولادهم يجعلهم مكسبين لها يجملهم أسرارها (وللمؤمنين) أى يسرى من بعضهم الى بعض
 فتجعلهم مكسبين لها بسبب محبتهم ولا تجعل ذنوب بعضهم محسوبا على البعض الآخر
 (يوم يقوم الحساب) بطريق السراية أو غيرها فان زعموا انه ان لم يعلم الله أعمال الظالمين
 كيف يقيم حسابهم حتى يكون له يوم يقوم فيه وان علم فلا وجه لتأخير موآخذتهم قيل له
 (ولا تحسبن الله) من تأخير موآخذة الظالمين (عافلا عما يعمل الظالمون) حتى لا يقيم
 حسابهم ولا نسلم انه لا وجه لتأخير موآخذتهم لولم يؤخرهم (انما يؤخرهم يوم) مثل يوم
 المعصية بل اليوم من غاية هوله وشدة انه بحيث (تشخص) أى تصوير (فيه الابصار) مع بقاء
 الاعين مفتوحة ومع تلك الحيرة لا يقفون بل يسرون الى الخمر (مطهعين) أى مسرعين
 ولا يكونون فى هذا السير ناظرين الى مواضع أقدامهم بل (مقنعى) أى رافعى (رؤسهم) الى
 السماء انتظار نزول البلاء (لا يرتد) أى لا يرجع (اليهم طرفهم) من شدة الخوف كيف
 (وافندتهم) أى صدورهم (هواء) خالية عن القلوب لصيرورتها الى الحناجر (وأندر
 الناس) الذين نسوا ذلك اليوم بعدئذ كبر هذه الدلائل (يوم الموت) اذ (باتهم) فيه
 (العذاب) البرزخى (فيقول الذين ظلموا) بانكار ذلك حين ظهر ظلمهم بكشف الحجب عن عالم
 الغيب (ربنا أخرنا) أى أخر موتنا (الى أجل قريب) بمقدار اجابة الدعوة ومتابعة الرسل
 وقد أخرتنا الى هذه المدة لذلك لكن لم نفعل فيه اذلك فان أخرتنا اليه الآن (فحب دعوتك)
 الى الاقرار بوجودك وتوحيدك وصفاك (وتدبىع الرسل) فى الشرائع فيقال
 لهم (أ) تطلبون التأخير من رؤية زوال نعمكم وتبديلها بالعذاب (و) كما أنكم
 (لم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال) عن نعيمكم ان كان هناك حياة لان الله تعالى
 لم يزل منعمنا عليكم فلا يزال كذلك أعتقدتم ذلك (و) قد سكنتم فى مساكن (المتنعمين) الذين
 ظلوا أنفسهم بصرف نعمهم الى غير ما خلقت له كعاد وغود (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من
 الانتقام بعد الانعام (و) لم يكن مخصوصا بهم اذ (ضربنا لكم الامثال) أى بينا انكم أمثالهم
 فى الكفر والمعاصى (و) لا يدفعه مكركم بالقاء الشبهات اذ (قدمكم وامكرهم) الذى بذلوا فيه
 جهدهم بتمهير الشبهات حذرا من لزوم الحجة (وعند الله) ما يزل به (مكرهم) لتقرير الحجة
 عليهم (وان كان) أى ما (مكرهم) لتزول منه الجبال أى الدلائل الثابتة العسالية ثبوت الجبال

السراى الحجب البنى
 تكون حول القسطاط
 قوله عز وجل سنبقي
 رقبى الدياج والاشترى
 صنفقه (قوله عز وجل)

وعلموا واذا رأيت أهلاك الله لا اله الا هو بالهذاب الذبوي منجز الوعد الرسل (فلا تخسبن
الله تخاف وعده رسله) به عذاب أعدائهم العذاب الاخرى نصر الله لهم اذ لا يتركهم من اعنسه
ولا راحة عليهم (ان الله عزير ذو انتقام) من أعدائه نصرا لا وياثمه ولا ممانع له من انتقامه الذي
فيه تبدل احوالهم (يوم تبدل الارض غير الارض) يجعلها جهنم أو ييضها نقيحة لم يبق
فيها ادم ولم يعمل عليها خطيئة (والسماوات) يجعلها اجناتا كيف (و) هو أتم للفضيحة اذ
(برزوا) فيه بحيث لا يتخفى على أحد ما يجري على الاخر ولا ينفعهم اجتماعهم اذ يكون
بروزهم (الله الواحد) أي المنفرد بالكمالات (القهار) لكل ما سواه بالنقص (و) من خصوص
قهره بالمجرمين انك (تري) فيه (المجرمين يومئذ مقرنين) مع الشياطين (في الاصفاد) أي
الاغلال اذ قارنواهم في الدنيا فغلواهم فلم يتشوا في الايمان والعبادة (سرايلهم) أي قصاصهم
بما طيل مجلودهم (من قطران) دهن الابل والعرصر كالزيت اسود متقن يشعل منه النار
بسرعة فيجتمع عليهم لنع القطران ووحشة لونه وتنريحه مع اسراع النار اذ احاط بهم
القبائح من كل جهة (وتغشي وجوههم) التي لم يتوجهوا بها الى الله ولم يستعملوا
مشاعرها في أوامرها (النار) وليس على سيد العرش بل (ليجزى الله كل نفس ما كسبت)
نفس الكافر بعذاب الكفر والقاهر بعذاب الفجور والمؤمن بقروح النجاة والانتقام من
أعدائهم ولا يطول تأخير عذابهم هناك بطول حسابهم (ان الله سريع الحساب) هذا
المذكور وان كان دليلا اقناعيا (بلاغ) أي كاف (للتاس) أي لذ كبر من نسي كيف
(و) هو كاف (لينذروا به) عن القبائح التي اخذ عليها الاقوال كيف (و) أقل فوائد أخبار
مؤاخاة الاولين على الشكر أن يستعدوا (ليعلموا أنما هو له واحد) لا يقتصر على هذه
الفائدة للكمال اذ يستعدون (ليذكروا ولو الالباب) منهم فوائد لا تحصى ثم والله الموفق
والمالمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

* (سورة الحجر) *

سمعتهم الاشتغال على قوله واقد كذب أصحاب الحجر المرسلين الى قوله ما كانوا يكسبون
الدال على مؤاخذتهم لمجرد تكذيب الرسل والاعراض عن آيات الله بأدنى وجوه المؤاخذة
مع غاية تحصنهم ففهم غاية تعظيم الرسل والآيات وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله)
المتجلى بجمعه في آيات كلامه (الرحمن) بتفصيل ذلك التجلي في كتابه (الرحيم) بأجلاله بعد
التفصيل في قرآنه المبين (الر) أي آيات لطائف الرقي أو أسرار لزوم الربانية أو أنوار لباب
الرشاد أو الطاف لحوق الرحمة (تلك آيات الكتاب) الذي فصل كلامه الا زلي قضي لطائف
الرقي اليه أو لزوم الربانية بالخلق باخلاقة أو لباب الرشاد الى أسرار أو لحوق الرحمة بالافادة على
هذه المقامات (وقرآن مبين) افادة الاجمال بعد التفصيل لجعل اللطائف آيات لازمة للجمعة
وللزوم الربانية أسرار أو لباب الرشاد أنوار الافادة مزيد حضور في القلب بجمعه كلها محفوظا
له وللحقوق الرحمة الطافا فالانقياد له هذا الكتاب لا بد وأن يفيد شيئا من مقصده لانه أو مجلاته

سؤالك أي امنيتك
وطلبتك (قوله عز وجل
سالة من طين) يعني آدم
عليه السلام استل من طين
يقال سل من كل تربة وقوله ثم

والكفر به اضداد الجميع لذلك (ربما) أى في بعض الاحيان افاقتهم عن سكر هول ما هم فيه -
 (يوذ) الاسلام (الذين ~~كفروا~~) ولا يتألمونه بل غاية هم أنهم يتبنون (لو كانوا مسلمين) فلا
 يكون لهم هذا التقى الا في بعض الاحيان فضلا عن نذارك التقى ولكنهم لا يعلمون الا أن مع
 ظهوره لا شغلهم بما كلهم (ذرههم بأكاوا) لا يحصل لهم منها سوى تمتع قليل فذرههم
 (يقتعوا) يعاون عدم بقاءه لكنهم يتبنون انهم لو حشر واحصل لهم مثله فذرههم (يلهمهم)
 أى يشغلهم (الامل) بلا سند (فسوف يعاون) منتهى أملهم وهو الهلاك الابدى (و) قد
 استحقوه الا أن لكن (ما أهلككم قرية الا ولها كتاب) أى أجل مكتوب (معلوم) أى
 مقدرا ليتألم في أسباب الهلاك ليقتل عنهما وهو وان علم انهم لا يتألمون فيها لا يجعل
 اهلا كهم كما أنهم اذا تأملوا فيها عند انتهاء الاجل لا يؤخر عنهم (ما تنبى من أمة أجلها وما
 يستأخرون) للزوم المحبة وارتفاع الاعذار (و) لعدم تأملهم في الآيات المجزة (قالوا يا أيها
 الذى نزل عليه الذكر) المعجز انما يجز عن كلامك العقلاء لانه من كلام المجانين (انك لجنون)
 وغاية ما نبيه من الحسن انه كلام جنى تعلق بك وزعم انه ملك نازل عليك بالوحى من الله فان
 صح (لوما) أى هلا (تأتينا باللائكة) انعلم انهم ملائكة كما علمت ملائكة (ان كنت من
 الصادقين) في زعمك انه وحى وانه بآياتك الملك من الله فقال تعالى (ما نزل الملائكة الا بالحق)
 أى الا بالحكمة ولا حكمة في جعل الكل أصحاب الوحى كيف ولا يكون حينئذ رسول
 ومرسل اليه على أن ظهورهم يكون كالجنى الى الايمان فلا يفيد الايمان بعده (و) لذلك
 (ما كانوا اذا منظرين) أى مؤخرين وكيف يكون هذا من تنزيل الشياطين مع غاية عظمتهم
 بل (انافى نزلنا) من مقام عظمتنا (الذكر) المعجز للجن والانس (و) يدل عليه امتناع تبديله
 (اناله لحافظون) اذ يظهر تبديله لكل ذك (و) لا يبعد اتفاقهم على نسبة الجنون اليك بما
 أتت من الكلام المعجز من غاية كاله فانه سنة الكفرة الماضين فانه (لقد أرسنا من قبلك في
 شيع) أى فرق (الاولين) والرسول يجب ان يحيط بعقول المرسل اليهم (و) هم مع كونهم فرقا
 مختلفة (ما يأتهم من رسول الا كانوا به يستزون) بانفاق منهم على نسبة الجنون أو غيرها اليه
 ولا يبعد هذا الاتفاق منهم مع كونهم عقلاء اذ (كذلك) أى مثل هذا الخيال القاسد
 (نسلوك) بواسطة الشياطين (في قلوب) من يناسبهم من (الجرمين) فهم وان عارض خيالهم
 دلائل واضحة (لا يؤمنون به) لمضى سنتهم على الاصرار فى العناد وسنة تنافى على اهلا كهم فلا
 بعد أن يلحقهم هذه السنة كيف (وقد خلت سنة الاولين) عن المعارض لها فلا بد من
 وقوعها (و) لا يترك كون الاستهزاء بالرسول وان أنتهم الآيات التى تشبه المجنونة فانا (لوقفنا
 عليهم) أى على هؤلاء المستهزين (بابا من السماء فظلوا) أى فصاروا طول نهارهم (فيمه
 يمرحون) أى يصعدون مستوحشين لما يرونه (لقالوا انما سكرت) أى سهرت (أبصارنا)
 ولا يقتص السهر بأبصارنا ولا يوقت الصعود ولا يهبط هذا النوع (بل نحن قوم مصحرون)

جعل نسله من سلالة. وفى
 السلالة فى اللغة مانسل
 من الشئ القليل وكذلك
 القفالة نجس القفالة
 والنضالة والنجاته والعلامة

بكل متنا في كل وقت بكل نوع (و) كيف يؤثر السهر في السماء وهي المؤثرة على الإطلاق فإنه
 (لقد جعلنا في السماء رجاء) تؤثر (و) لا تتأثر كيف تؤثر في الإبصار مع أنا (زيناها للناظرين
 فلأثرت في الإبصار لبطات زينتها عن نظرها (و) لو كان التأثير في تحصيل الصعود فقط فلا
 يصور إلا صعود الشياطين بالإبصار طول النهار مكن (حفظناها من كل شيطان رجيم
 الأمن استقر) من الشياطين (السمع) من الملائكة السماوية فإنه وإن تعدد لا يمكنه الصعود
 طول النهار فإنه يجبر دما صعد رجيم (فاتبعه شهاب) أي شعله نار (مبين) أي ظاهر فيحترق
 أو يرجع سريعا على أن الصعود إنما يحتمل على السهر لو استحال في ذاته وامتناعه في عوم
 التماس لا يدل عليها أذهم كالارض والخواص كالجمال (والارض مددناها) لتلازم السفلى
 (وألقينا فيها راسي) لتلازم الارتفاع (و) ثم ارتفع معنوى لبعض الاجبار على بعض إذ
 (أثبتنا فيها من كل شيء) من الجواهر (موزون) بوزن مخصوص بقيمة عظيمة (و) كيف
 يحصل على السهر باستحالة النبوة مع انها إلى الوجوب أقرب إذ (جعلنا لكم فيها معاش)
 يقع فيها النزاع ولا يرتفع الا بشرع أي به شارع من عند الله (و) لو كانت قيمته في قطعه بالعقل
 ربما يقصر عن مدارك الشرع إذ قد يعطى الشرع (من استلمه برازقين) كالبيت التي
 منعمة وها الارث وقد أعطاها الشرع نصف ما أعطى الابن (و) لا يدل عدم ادراككم لمقام
 النبوة بالذوق على عدمها لانها أجل من أن تصلوا إلى ذوقها والاشياء الحسية لا تحصل لمن
 ليس من أهلها إلا قصور منالانه (ان من شيء الا عندنا خزائنه) اخذتم من السماء وانا (و) لكن
 لعدم استعدادهم لانه (مانتله) أي الخزون في أسمائنا إلى عالم الشهادة (الابقدر) أي
 الابدقار استعدادات حقائق المحل (معلوم) فكيف تنزل ذوق أجل الاشياء على أدناكم
 (و) النبوة وان لم يحصل لكم ذوقها يحصل لكم آثارها إذ يحصل بسببها العلم بأنواع العلوم
 فاستلناهم كما (أرسلنا الرياح لواقع) تلحق السحاب أي تجعلها حوامل بالماء وذلك ان
 السحاب بخار يصير بأصايب الهواء البارد حوامل للماء كيف وانزال العلوم عليهم سبب
 حصولها لكم (ف) هو كما أنا أنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه (و) ليست تلك العلوم فحصل
 بالفكر أو بكشف الرهبان من الكفرة فهو كما السماء (ما أنتم له بخازنين) كيف تحصل
 هذه العلوم بطريق الفكر أو بطريق الرهبانية الباطلة مع ان بها الاحياء والامانة المعنويين
 وهما في الاختصاص بالله كالحسين (انا نحن نحيي ونميت) لكونه منابر جمع الينارجوع
 الميراث إذ (نحن الوارثون) ليس احياء ونايها واما تنقل على سبيل التحكم فانا (لقد علمنا
 المستقدمين) أي الطالبين للتقدم بالفضل والقرب (منكم) فأحييناهم (ولقد علمنا
 المستأخرين) فأماتناهم (و) هذه العلوم وان كانت سبب التقدم فلا تؤثر في المستقدمين
 فضلا عن غيرهم بل (ان ربك هو يحشرهم) اليه فيفيدهم التقدم بفضله لا على سبيل التحكم
 بل لطبهم التقدم (انه حكيم) والكل وان كانوا الطالبين للتقدم الآن فلا عبرة وانما هي
 اطلب الحقائق العلمية باستعداداتها لانه (عليم) لا يبعد عليه تقرب طالب البعد ولا استعداد

والقوارة وما أشبه ذلك
 هذا قياسه (قوله عز وجل
 السوء) أي جهنم والحسنى
 الجنة (قوله عز وجل
 سوق) جمع ساق (سعر) جمع

لطالب القرب فانا (لقد خلقنا الانسان) المستحق لاعلى مراتب القرب (من) أمره غاية
 البعد (صلصال) هو الطين اليابس الصوت (من حاء) أى طين رطب (مسنون) أى منتن
 فكان فى غاية البعد ثم قربناه نوع تقريب ثم نزل قربه (والجنان) الذى فيه من استحق غاية
 البعد (خلقناه من قبل) أى قبل الانسان فكان أكثر عبادة لله مع كونه من أعز العناصر
 اكونه (من نار السموم) أى الحرا الشديد (و) اذكر لمن يشكك فى تقرب الانسان وابعاد
 الجن (اذ قال ربك للملائكة) الذين هم أعز خلقه قبل الانسان (انى خالى بشرا) لا يستحق
 العز بذاته كيف وهو من أخس الاشياء (من صلصال) هو من أخس منه لانه (من حاء
 مسنون) ثم أشار الى تقريره الموجب لتفضيله عليهم فقال (فاداسو بته) أى عدلت مزاجه
 فقربه من الوحدة المناسبة لوجدنى (ونفخت فيه من روحي) القانض من جنابى لامن جناب
 العقول والنفوس (فقعوا له ساجدين) اعترافا بفضلهم عليكم وكان أمر ايم الملائكة ومن
 كان فى حكمهم كابليس (فسجد الملائكة كلهم) من غير استثناء (أجمعون) من غير أن
 يتأخر موجود البعض عن البعض (الابليس) لم يقتصر على التأخر بل (أى أن يكون مع
 الساجدين) وان كانوا أفضل منه لتذللهم بالسجود (قال) تعالى (يا ابليس ما عرض لك)
 فالزمك (ألا تكون مع الساجدين) فانه لاذلة لك فيما شاركت فيه الاعزة (قال لم أكن
 لاشرك الاعزة فى تذللهم لادنى الاشياء فلم أكن (لا تسجد بشر) هو ذليل فى نفسه مع مزيد
 ذاته عبادته اذ (خلقته من صلصال من حاء مسنون) فمعتزك اياه بافضلة الروح منك
 ليعارض الخسة من هذه الوجوه (قال) تعالى اذ انظرت الى خسة مادته وظاهره بعد ما رفعت
 وعظمته وأمرت اعزة عبادى بالتذلل له فلم تشاركهم (فاخرج منها) أى من طائفة الملائكة
 حكما فلم يبق لاه من عزتهم شئ (فانك رجيم) بالسب (و) ايس على غير الاصحاق بل (ان عليك
 اللعنة) أى الابعاد الكلى الموجب لغاية الذلة (الى يوم الدين) فلا يمكنك اكتساب الاعزة
 فى دار الدنيا التى هى مزوعة الاخرة (قال رب) ان لعنتنى فلا تعاجلنى بالعقوبة (فانظرنى الى
 يوم يعنون) اذ لا يتصور انتظار العين بعده (قال) اذ اطلبت منى الانتظار دون العقوبة والرجوع
 الى امرى (فانك من المنظرين) لا الى وقت البعث اذ لا بد من ردنى من دعوتك فغاية انتظارك
 (الى يوم الوقت المعلوم) وهو النفخة الاولى التى ينفى عنها هانوع الانسان (قال) ابليس (رب
 بما أغويتني) بالنظر الى المادة الجسمانية دون الروحانية فزيتنى باطل رأيى وأزالتنى به عن
 رتبة الملائكة (لا تزين لهم) أهويتهم الباطلة لاجعلهم راضين (فى الارض) التى هى
 مادتهم الخسيسة لارجعهم الى الخسة (و) لا اقتصر على التزين بل (لا تغو بينهم أجمعين) فلا
 يتم مقصودك من خلقهم اذ خلقتهم لعرقك وعبادتك (الاعبادك منهم المخلصين) الذين
 أخلصتهم من أهويتهم اذ لا قدر على ابطال مرادك بالكلمة (قال) الله (هذا) أى اغواء
 البعض واهداه البعض لا يخل بحكمته اذ هو (صراط) أى دليل (على) لهلالته على سلطنتي

سبحر فى قول أنى عبيدة
 وقال غيره فى ضلال وسعور
 فى ضلال وجنون يقال
 فاقه مسعورة اذا كان بها
 جنون (سور لهباب) يقال له

هو السور الذي يسمى
الإعراف (قوله عز وجل
تحققا) أي بعد أومنه
مكان يصعب إذا كان بعيدا
(قوله تعالى سواع) أي

وقهرى ولطف بالمفسرة تارة والاهداء أخرى فهو (مستقيم) في الدلالة على جميع كالاتي
بخلاف مجرد الاهداء فإنه لا يدل على جميع كالاتي بل فيه ميل إلى جانب ولا يظهر لك في
اغوائك سلطنة تعارضني بها (ان عبادي ليس لله عليهم سلطان) قهرهم على الاغوايه
فلا يغوى (الامن اتبعك) لكونه (من الغاوين) أي المطبوعين على الغواية (وهم وان
طبعوا على الغواية) ان جهنم لم وعدهم أجمعين) لان غوايتهم انما كانت بترك متابعة الدليل
مع متابعة الاهوية الباطلة تغلبت عليهم ولا اعتبار الغالب منها في الاعتقادات (لها سبعة
أبواب) جهنم لعصاة المؤمنين ولطف لليهود والحطمة للنصارى والسعيير للصابئين وسفر
للمجوس والجحيم للمشركين والهاوية للمنافقين وهؤلاء وان كان في كل منهم أهوية
مختلفة (لكل باب منهم) أي من مجموع الغواية (جزء) لانه (مقسوم) بقسمه الغواية باعتبار
الاصول اذ لا ضبط للفرع ثم أشار إلى أن ابليس وان كان سبب تعذيب الغواية فهو سبب
رفع درجات المتقين (ان المتقين) أي الذين توفوا عما يدعوههم اليه (في جنات) باجابتهم لله
بالعبادة التي تقسم عن المعاصي (وعيون) بالعارف الحاصلة لهم عن التصفية الحاصلة عن
العبادة والكمال صفاتهم يقول لهم الملائكة (ادخلوها بسلام) لسلامتهم عن امراض
النفوس (آمنين) عن عقوبتها (و) اصفائهم (ترعنا ما في صدورهم من غل) أي حقد كان
لبعضهم على بعض حتى صاروا (أخوانا) يتلذذ بعضهم بصداقة بعض كيف ولا تذلل في
صداقتهم (وكنهم) (على سرر) ولا يغار بعضهم من بعض بما حصل لهم من المنزلة الرفيعة
لكونهم (مقابلةين) يتلذذ بعضهم برؤية وجهه بعض كيف والغل والغيرة نصب وهؤلاء
(لا يحسبهم فيها نصب) أي تعب كيف وهو اخراج لهم من الجنة معنى (وما هم منها بمخرجين)
لاحسا ولا معنى ولما ذكر ان جهنم موعد جميع الغواية وجعل الجنة للمتقين أيس المذنبون
من المؤمنين فازال يا الله عنهم بقوله (نبي) أي أعلم (عبادي) المؤمنين إذ أيس الذنوبهم (أي
أنا الغفور) لذنوب لا يفترها ملك غيري لاني أنا (الرحيم) اذا أخذهم الا من من ذلك
نبههم (ان عذابي هو العذاب الاليم) بحيث لا يستحق أن يوصف عذاب غيره بالآليم وان بولغ
فيه غاية المبالغة (و) اذا أنكر والرحمة من المعذب والعذاب من الرحيم (نبههم عن ضعف
ابراهيم) انهم جاؤ التبشير ولتعذيب قوم لوط مع ان فيه إشارة إلى أنه ينبغي أن يخاف مما
يتوهم فيه الا من ويرجى فيما يتوهم فيه الخوف فانه خافهم ابراهيم فاذا هم مبشرون ثم
سألهم فاذا هم معذبون للقوم الجرمين وأن من خاف الذنوب بشروا من لم يخفها عذب (اذ
دخلوا عليه) فخافهم ابراهيم (فقالوا اسلاما) ليأمنهم امان الخائف من الذنوب فلم يأمنهم بل
(قال انامنكم وجاؤن) كالأيا من التائب من المعاقبة بعد التوبة (قالوا لا توجل) فاما وان
كأن يوجل منهم ما جفالك بخوف (انا نبشرك بغلام عليم) يقوم مقامك فلم يعتبر تبشيرهم
اذ كان بعد خروج الوقت كالتوبة حال النزاع (قال أبشركوني) بشارة عالية (على أن مسني
الكبر) المانع منها وبشارتككم ان كانت سببا في إنبال لا يؤثر في المانع ومع ذلك (فهم

نبشرون قالوا ما جعلنا البشارة سبباً بل (بشرناك بالحق) أى بفعل الحق الذى لا يمنعه مانع
 فلا يتوقف في بشارته الاطاط (فلا تكن من القانطين) فنوط المحتضر عن التوبة (قال ومن
 يقنط من رحمة ربه) وان كانت على خرق العادة (الااضالون) عن قدرته على ما لا سبب له
 أو الموانع فيه موجودة ثم لما علم انه يكفي للتبشير واحد و هو جماعه (قال فما خطبكم) أى
 شأنكم العظيم الموجب لاجتماعكم (أيها المرسلون) مع ان ارسال الواحد للبشارة كاف
 (قالوا انا أرسلنا الى اهلك قوم) لوط لكونهم (مجرمين) بأنواع الجرم فنعذبهم بأنواع
 العذاب (الآل لوط) لانعذبهم بشئ من سائر انما لم نجوهم أجمعين عن أنواعه (الامرأته) فانها
 وان خرجت مع أهلها عن مكان العذاب (قدرنا) كونهم فى مكان المعذبين (انهم من الغابرين)
 أى الباقين معهم فى اعتقادهم فهذه أعمال كثيرة تحتاج الى كثرة العاملين منافى السنة
 الالهية وان كان كل مناصح الملائكة والتبشير والتعذيب لكن اذا توجهنا الى جهة فلا يتناقض
 خلافها فى تلك الحالة بتلك السنة ولما كانوا لانجاء قوم لوط لم يكن لهم يد من مجيئهم اليهم
 ليعملوهم سبب نجاتهم ولما كان الانجاء فى الخوف لم يكن يد من منكر الحال (فلما جاء آل لوط
 المرسلون قال انكم قوم منكرون) يخاف منكم نارة وعايكم أخرى (قالوا) اسمننم يخاف
 منهم ولا عايهم (بل) ملائكة (جئناك بما) أى بعذاب (كأنوا فيه يفترون) أى يشكون
 (وأيقناك بالحق) أى الفصل بين أهل الحق والباطل لانجاء الاولين واهلاك الآخرين
 (و) ليست هذه الدعوى منا كاذبة لتسليتك وتخويف قومك بل (انما صادقون) يظهر
 صدقنا باعمالهم فلا بد من وقوع ما قلنا ولا يحصل الاجتزاء من مكانهم (نأسر) أى
 قاذب (يا اهلك بقطع) أى فى جرم (من الليل) ليعرفوا على عقله من ذهابكم فقد همهم (واتبع
 أدبارهم) أى كن على اثرهم لان خروجك منهم سبب تعذيبهم فلو تقدمت أخذ هذا العذاب من
 خلقك لايكن خروجك باهالك عنهم ظاهراً وباطناً (ولا يملك منكم أحد) الى ما يصيبهم
 فيصيبة مثل ما أصابهم لمحبته لهم (و) لا تنفقوا فى الطريق من حيرة ما أصابهم بل (امضوا) أى
 سبروا الى ان وصلوا (حيث تؤمرون) أى مكانا تؤمرون بالوصول اليه وان بعد (و) أكدنا
 عليهم الامر بالامضاء اليه اذ قضينا أى حكمنا جرمنا فمافياً أو حينئذ (اليه ذلك الامر) القطيع
 الذى يجب أن يتبعه عنه غاية التبعاء وهو (أن دابر) أى آخر (هو لا مقطوع) لئلا يبق
 منهم من يعمل أسرارهم (مضحين) أى داخلين فى وقت الصبح وان كان وقت الرحمة انقلب
 عليهم عذاباً ففقيه التخويف عما يتوهم منه الامن (و) ذلك لاستبشارهم بفعل المعاصي مع
 جلاله سبب عذابهم فانه (جاء أهل المدينة) الذين حقهم تعذيبها ببقاء النسل (يستبشرون)
 بما فيه نواحيها فكان استبشارهم سبب هلاكهم كيف وقد صدقوا بذلك اهلاك عرض لوط
 الذى ينزل منزلة اهلاكهم بالاشاعة الى أضيافه لذلك (قال) لهم لوط (ان هؤلاء هم منى فلا
 تفزعون) بالاشاعة اليهم فان الاشاعة اليهم فضيحة لا مضيغ (واتقوا الله ولا تخزون قالوا)

منهم كان يعبد فى زمن
 نوح عليه السلام (قوله
 عز وجل سدى) أى مهمل
 (قوله سبائنا) أى راحة
 لا بد انكم

انك تفضح نفسك بجعلهم ضيفك (أ) فجعلهم ضيفك بعد ما نهيالك كانا امرناك به (ولم ننهك
 عن) ان تضيف أحدا من (العالين قال) انما نهيته في مما يجب ان أنها كم منه لما فيه من
 تحريف بلدكم مع أنه لا يزيد على صب الماء (هؤلاء) نساء القوم (بناتي) انكم هي اياكم (ان
 كنتم فاعلين) صب ما نذككم فصبوه عليهم ليحصل لكم من بذركم من يقوم مقامكم ويعمر بلدكم
 قالت الملائكة (لعمرك) يا من تعظمهم بما فيه تعمر بلادهم وبقارهم انهم لا يسمعون
 موعظتك (انهم انى سكرتهم) أى شدة غلبتهم التى أزالوا عقولهم (يعمهمون) أى يعبرون
 فلا يفهمون ما تقول لهم فلما لم يسمعوا منه النصيحة المبقية لهم أسمعهم الله العبيدة المملوكة
 لهم (فأخذتهم الصيحة) من جبريل (مشرقين) أى وقت اشراق الشمس ليوم تواتر كمال
 الحياة لتضييعهم حياة ما تم (فجعلنا) من تلك الصيحة الحركة للارض (عالين اسفلها) لجعلهم
 الرجال العالين كالنساء السافلات (وأمرنا عليهم) لا مطارهم على الرجال مياههم ليعتق جادا
 ويجمد بعد الرطوبة (مجارة من سجيل) أى طين كان رطبا فتجبر لرجعهم على لواطهم
 وابست هذه القصة للتذكير بما عاين (ان فى ذلك لايات) من أمن الخائف وهلاك الآمن
 وانقلاب المذموم لما (للمؤمنين) أى المناظرين بطريق التفرص فى الآيات (و) لم يذهب
 عن أهل العصر (انها) أى هذه الآيات (لبسيل مقيم) أى لوجوده فى سبيل مستقيم للقوم
 (ان فى ذلك) أى فى جعلها بسبيل مقيم (لاية) أى عبرة (للمؤمنين) بما يسمع ويرى بأن من
 فعل مثل فعلهم استحق مثل نكالهم (و) كيف لا يعذبهم وقد جعل مثلهم أصحاب الايكة
 (ان) أى انه (كان أصحاب الايكة) قوم شعيب (الظالمين) بنقص حكمه الموازنة ظلم قوم لوط
 بابطال حكمه المناكحة بل دون ذلك (فأتقمت منهم) بما اتقمت من قوم لوط من الصيحة
 (و) فضيحتهم مثل فضيحتهم (انهم بالامام مبين) أى طريق واضح (و) لا يتحصن بنقص حكمه
 الموازنة والمناكحة بل يكفى فيه تكذيب الرسل فانه (اقد كذب أصحاب الحجر) وهم غود
 (المرسلين) أى صالحا القاتم مقام جماعتهم (و) يكفى فى تكذيبهم أنا آياتناهم آياتنا فكافوا عنها
 معرضين (و) انما لم يبالوا آياتنا التحصنهم اذ (كافوا يفتخون من الجبال ييوتا) ليصبروا (آمنين)
 من نقب الصخور وتحريف الاعداء والانه دام لكن لم يقدروا الامان عن الصيحة (فأخذتهم
 الصيحة) مثل صيحة قوم لوط وشعيب اذ لم يسمعوا حكمة الله فى الارسل واظهروا الآيات
 (مصححين) وقت توقع الرحمة لبدء النور وهو ان كان مما يصون من الآيات لم يصنهم
 لعمادهم كالم نصنهم يوتهم من آفة الصيحة (فأغنى) أى دفع العذاب (عنهم ما كانوا يكسبون)
 من الاغنية الوثيقة ولامن البر الى الخلق (و) لولم نؤاخذهم بهذه الآيات لاخذناهم بآيات
 الآفاق فاننا (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى الا بالحكمة النابتة التى
 لا تقبل التغير وهى الاستدلال بها على الصانع وصفاته وأسمائه وأفعاله ليعرفوه فيعبدوه
 فاذا أخلوا بذلك أخذناهم (و) لولم نؤاخذهم بها فى الدنيا أخذناهم فى الآخرة (ان الساعة

أى علمت وتقد بعضها فى
 بعض فصار ثبورا واحدا
 عملوا أصح كما قال عز
 اسمه وإذا البصائر فجرت أى
 تجرى بعضها الى بعض أى

لا تبيسة) وإذا كانت المؤاخذه بمشيمة الله في الوقت كالإيمان في الشخص (فاصفح الصفح
 الجليل) أي أعرض عن استهجالها وعن الزامهم بالإيمان لأن دعوتهم لذلك ليست خالفا
 للعداب وللإيمان (أن ربك هو الخلاق) وهو وان كان خلافا بمشيمته فلا يشاء خلاف ما علمه
 لانه (العليم) كيف لا تصفح عن الزامهم بالإيمان وأنت غني عن إيمانهم لما أغنيك عنهم
 فانا (لقد آتيناك سبعاً) أي سبع آيات (من المثاني) أي من سورة الفاتحة التي تكرر رز ولها
 لاشتمالها على معان مختلفة أصليّة وتكررت في الصلاة لما يفرع منها من تلك الأصول
 معان آخر (و) آتيناك معها (القرآن العظيم) اتما ما لغناك عن الخلق كما وعده هذا الغني
 (لا تغدن عينيك) الناظرين إلى الآخرة وإلى الحقائق وإلى الله (إلى ما متعنا به) من
 الأموال (أزواجاً) أي أشخاص اصاروا بهم متبوعين متراوجين (منهم) ليكثر اتباعك وتتفقهوا
 في سبيل الله فالذين يتبعونك بهذه الآيات والقرآن أكثر من ذلك ويحصل لهم من
 الغنائم أكثر من أموالهم (ولا تحزن عليهم) أي على تركهم الإيمان وان كان إيمانهم
 مقوي بالدين من كثرة اتباعهم فان الله يقويك بضعفاء المؤمنين أكثر من تقوية
 بهم لأن أموالهم ربما تعوقهم عن الجهاد بخلاف الضعفاء (و) لاستكثار الاتباع
 (اخفض جناحك) أي اجعل يدك متواضعة (للمؤمنين) فانه يجذب الخلائق بطريق
 المحبة أكثر من جذب المال عند المستكبرين (وقل) لمن لا يجذب لهبتك (إني أنا
 النذير المبين) أن ينزل عليكم العذاب على تقسيكم أو قاتكم على أهوية مختلفة (كما أنزلنا)
 من العذاب (على المقتسمين) القرآن إلى شعور وسحر وكهانة واساطير الأولين (الذين جعلوا
 القرآن) أي الذي كل آية منه جامع لوجوه الهداية (عصين) أي أجزاء مختلفة من أهوية
 وضلال فان تركها في الدنيا (فوريك) الذي أنزل لتربية الكل (لنساكنهم أجمعين) وكفى بسوء
 الناشئة عليهم سيما إذا ساءلناهم عما عملوا فيه بل (عما كانوا يعملون) من الأهوية المختلفة
 التي جاء القرآن ببيان فسادها وإذا كان هذا السؤال يتوقف على البيان الكلي (فاصدع)
 أي فرق بين الأشياء لبرأيك بل (بما توهموا وعرض عن المشركين) به رأيهم الفاسد فاعترضوا
 عليه بل استهزأ به ولا تهم لدفعه (إنا كفيناك المستهزئين) فضلا عن استهزائهم أشار جبريل
 عليه السلام إلى ساق الوابدين المغيرة فربما لم يعلق بشو بهم فلم ينعطف تعظما لاخذ
 فأصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات وإلى الخصر العاص بن وائل فدخلت فيه أشوكه فانتفخت
 رجس له حتى صارت كالرحى فمات وإلى أنف عدي بن قيس فامخط قيها فمات وإلى الأسود بن
 عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى
 مات وإلى عبيد الأسود بن المطلب فعمى وقد كانوا محل الاستهزاء لأنهم (الذين يجعلون مع
 الله) الذي له كل الكالات (الهاتر) مع ما فيه من النقائص فان جعلوا إلا أن كونهم محل
 الاستهزاء (فسوف يعلمون) لكنه يكاد يسرى جهلهم اليك فانه (أقد تعلم أنك بضيق

فتح ويقال معنى صبرت أي
 بقذف بالكواكب فيها ثم
 نضرم فتصير نيراناً (قوله
 عز وجل صبرت) أي
 أوقدت (قوله تعالى سلطت

صديقك) فيظلم (بما يقولون) من كلمات الاستهزاء وحقه ان يتبع بنو الله فلا يضيق بمظلم آخر (فسبح) ليزداد تقبدا فيزداد استنارة (بمحمد ربك) لتخلق بكلماته تزداد اتساعا (وكن) عند ذلك (من الساجدين) لامن المدعين الكلمات لانفسهم كيف (و) كلماته في عبادته لذلك (اعبد ربك حتى ياتي بك اليقين) أي نور التجلي الكامل الموسع اقبل بك * ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة النحل)

سميت بهم لاشتغالها على قوله وأوحى ربك الى النحل المشير الى انه لا يبعد ان يلهم الله عز وجل بعض خواص عبادته ان يستخرجوا الفوائد الحلو الشافية من هذا الكتاب بحمل كلماته على مواضع الشرف وعلى الممانى المثمرة وعلى التصرفات العالمة مع تحصيل الاخلاق الفاضلة وسلك سبيل التصفية والتزكية وهذا اكمل ما يعرف به فضائل القرآن ويدرك به مقاصده (بسم الله) المتجلى بذاته وأسمائه باعتدال صورها وآثارها جعلا وتفصيلا فلا يتم في دار الدنيا لانصرافها الى انما يتم في دار البقاء (الرحمن) بافضالة الكلمات على الكل فلا يتم الفرق بين البر والفاجر في الدنيا على العموم ولا بد منه فهو في الآخرة (الرحيم) بانزال الروح الفارق على الخصوص في الدنيا لانهم بالمعنى في دار الآخرة (أي أمر الله) أي تحقق شأن ظهوره التام الذي لا يتصور الا في القيامة تحقق الماضى لدلالة الدلائل العقلية والنقلية عليه (فلا تستجلبوه) لازالة الشك فيه أما الدلائل العقلية فلانه عز وجل تسبح (سبحانه) أي تنزه بذاته عن الشرك واذا كان من لا يمتز بهذاته عن الشرك من الملوك يغضب على من أشرك به فانتقم منه فانتز بهذاته أولى كيف (و) قدر (تعالى) أي علت رتبته (عباد يشركون) أي عن مراتب كل شريك ومن أشرك بأحد من لا يساويه غضب عليه وان لم يكن ملوكا وكان الشريك عن يقار به فكيف من هو أجل الملوك وبعدت رتبته عن مراتب الشركاء وأما الدلائل النقلية فلانه عز وجل (ينزل الملائكة) المعصومين (بالروح) أي بالكلام الذي هو كالروح لكلام غير يقيد بالحياة الابدية من علوم المكاشفة والمعاملة وغيرهما بحيث يعلم بالضرورة ان نزولهم به (من أمره) كما ان الروح من أمره بل أعلى منه لان فيضان الروح يكون على الكل وهذا انما يكون (على من يشاء من عباده) المنسوبين الى هويته لالاخلال الخلق بدعوتهم الى أنفسهم بل ليقولوا لهم (أن أنذروا) الناس من استقلالهم بالتأثير من حيث (أنه لا اله الا أنا) والمتوحد بالالهية متوحد بالتأثير فلا أثر للاسباب وان كان مؤثرا عندها (فاتقون) أي خافوا تأثير الذات ولا تخافوا الغير الا بواسطة وكما لا يساويه غيره في ذاته لا يساويه في أفعاله لانه (خلق السموات والارض) كيف وانما خلقا (بالحق) أي بظهور نور وجوده واذ لم يتصور من غيره خلقهما ولا ظهور النور من وجوده فيهما (تعالى عما يشركون) في الافعال تعاليه في الذات ثم انه كما لا يشرك له يساويه لا يشرك له أدنى لان الخلق وان كان ينقسم الى أعلى وأدنى فله ان يجعل الأدنى أعلى فانه (خلق الانسان من طينة) هي أدنى فجعلها أعلى (فاذا هو

أي بسطت (قوله تعالى
سبحها) أي شربها
(باب السنين المكسورة)
(قوله عز وجل السر) هو ضد
العلانية وسر كاح كقوله

خصم) أي مجادل في تعيين الحق من الباطل (مبين) لما عيظه بأقامة الدلائل ورفع الشبه على
 أن الأدنى الذي لا يصير أعلى إنما خلق للحاجة الأعلى إليه فيجب أن يكون خالقه خالق الأعلى
 إبقاء العلوه عليه (و) لذلك وجب أن يقال (الأنعام خلقها) إبقاء لعلوكم إذ (لكم فيها دونه)
 ما يشد به من اللباس والا كسبية المتخذ من أصوافها وأوبارها وأشعارها ما يدفع الحر والبرد
 فيحفظ اعتدال المزاج الذي هو من أسباب العلو (ومنافع) تدفع الحوائج المذلة كالدر
 والنسل يباعان فيها (و) مما يستند إليه الحاجة دفع الجوع والعطش وهو يحصل منها بنفسها إذ
 (منها ما تكون) لحومها وتشربون ألبانها (و) منها ما يقيدكم من يدعلو عنده الناس إذ
 (لكم فيها جمال) أي زينة (حين ترحلون) أي تردونهم إلى المراح بالعشي من المرحى (و حين
 تسرحون) أي تخرجونهم إلى المرحى بالغد اتفانه يجعل بذلك أهلهما في أعين الناظرين إليها
 وليكون الجمال في الأول أظهر لانهما تقبل ملائى البطون حاذلة الضروع قدومه ثم أشار إلى
 فائدة جامعة للحاجة والزينة فقال (وتحمل أثقالكم) فلا تمذلون بحملها فهو زينة لكم
 على أنه محتاج إليها لانهما تحملها (إلى بلدكم) ~~تكونوا بالغية~~ سيماع تلك الانتقال (الانشق
 الانفس) فربكم إنما خلقها رافة بكم بدفع المشقة عنكم ورحمة عليكم بإفادته الزينة لكم
 (إن ربكم لرؤوف رحيم) فلو شكرتموه زادت رافته ورحمته بكم ولو كفرتموه بنسبته إلى غيره
 زاد غضبه عليكم ثم أشار إلى ما هو أتم في دفع المشقة وإفادته الزينة فقال (والخيل والبغال
 والحمير) خلقها (لتركبوها) فتدفعو بها مشقة السير بالارجل وان كانت دون مشقة جمال
 الاثقال ففيه مزيد الرافة (وزينة) فوق زينة الأنعام ففيه مزيد الرحمة (و) من مزيد رحمته
 (يخلق) لكم (مالاتعون) فالأدنى ما خلق إبقاء علوكم العالي المنسوب إلى الرب الأعلى
 يجب أن ينسب إليه أيضا فلا تزيك له مساو ولا أدنى (و) إذا كان خالقا للأنعام المذكورة
 لدفع مشقة السير في طريق التجارة أو الزيارة أو غيرها ولا فائدة الزينة فشققة الآخرة أولى
 بالدفع وزينتها أولى بالتحصيل كان كلواجب (على الله قصد السبيل) أي بيان سبيل يجب
 أن يقصده دافع المشقة الآخروية ويحصل زينتها (و) كيف لا يبينه مع أنه ليست مستوية
 في الإيصال إلى ذلك إذ (منها جاتر) أي ما تذل (و) ~~لكن~~ لا يلجئ بيانه إلى الهداية إذ (لوشاء)
 البيان الملقى (لهذا كم أجمعين) فلم يكن ثمة طريق جائز أصلا فلم يمتح إلى البيان فضلا عن
 الملقى بيانه وان لم يكن ملجئا فلا يتقص عن قدر الكفاية في حق الكل لأن سنته في الرزق
 الحسى والمعنوى واحدة وقد يكفي في الحسى إذ (هو الذى أنزل من السماء ماء) وكذلك أنزل
 علما (لكم منه شراب) يسكن حرارة العطش وكذلك علمه يسكن حرارة الشوق إلى المعرفة
 (ومنه شجر فيه تسبيحون) دوا بكم في العلم ما تنتفع به النفس الحيوانية فلا يقتلها الهوى قتل
 الجوع للحيوان وكما لا يقتصر في النبات على ما ينتفع به الحيوان دون الإنسان إذ (ينبت
 لكم به الزرع) الذى فيه قوت الإنسان (والزيتون) الذى فيه ادامة (والنخيل والاعناب)
 اللذين فيهما مع ذلك مزيد التلذذ (ومن كل الثمرات) التى هي فواكه وأدوية فكذا في العلم

عز وجل ولكن
 لا نوعا دون سوا سركل
 من خياره (قوله عز وجل
 سنة ولانوم) السنة ابتداء
 النعام في الرأس فإذا

ما ينتفع به الروح والقلب بطريق التقوى كالألوه العقلية وبطريق الإدام كالتسلمات
وبطريق التلذذ كعلوم المكاشفة وبطريق القوا كالأدوية من علوم المعاملة (أن في ذلك)
أى في انزال المطر لهذه الفوائد الدنيوية (لاية) على انزال العلم المفيد هذه الفوائد (لقوم
يتفكرون) في سنته انه لا يتخالف في الأمور الظاهرة والباطنة (و) لا يكون بيانه ملتبساً
لجريان سنته في الأمور الظاهرة التي جعلها في غاية الظهور واذ يكون لها نوع خفاء لذلك (سخر
لكم الليل) للاخفاء (والنهار) للاظهار (و) ليس بيانه في حق الكل على غط واحد كما ان
الظاهرة للأموال الظاهرة ليست على غط واحد في جميع الاوقات لانه سخر (الشمس والقمر
والنجوم) فكان بيانه في حق البعض كك الشمس وفي حق البعض كالقمر وفي حق البعض
كالنجوم وانتسب الكل الى الله كما كانت هذه الكواكب (مسخرات بأمره) فاستوى الكل
في نفس البيان استواء هذه الاشياء في نفس التسخير (أن في ذلك لايات) أشير الى بعضها
بما ذكر (اقوم بعقلون) بالفعل فوق عقل المتفكر بالقوة (و) البيان المنزل وان كان واحداً
فلا يبعد ان يختلف باختلاف التوجيهات فانه تعالى سخر لكم (ما ذراً) أى خلق (لكم)
بجانب مقاصدكم المختلفة اعتنى بها وان كانت دنية بخصاص كونها (في الارض محتملة)
ألوانه) فاختلاف الوجوه في الامر الاعلى بحسب اختلاف أهله أولى (ان في ذلك لايات لقوم
يذكرون) فيستحضرون المعقولات من المحسوسات بأدنى ملازمة لتقرير أسرارها بأذهانهم
(و) كيف يعد استخراج الأمور المختلفة مما أنزل مع انه البحر المحيط وقد جرت سنته كذلك
في البحر الحسى غاية ما في ذلك من الصعوبة بمثل صعوبة البحر الحسى لكنه عز وجل مهله على
أهله اذ (هو الذي سخر البحر) لتصديده وامنه السمك (لتأكلوا منه طامطرياً) في غاية
الطوبى ليقيد قوماً بالمهولة الغذاء وهو مثال ما يقوى الدين بأدنى تعب (وتسخر جوامع)
الآتى وجواهر لتجعلوها (حلية) وهو مثال تزيينها بالدين ويستتر به عيوب
الشبهات ستر الحلية عيوبكم اذ (تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه) أى شاقص من الخمر وهو
مثال لتدقيق النظر واشباعه (واتمتعوا من فضله) أى التجارة وهو مثال لتحصيل الفوائد
الزائدة على مفهوم الاصل (و) انما كان البحر دليلاً ما ذكرناه لانه انما فعل ذلك لطلب الشكر
(لعلكم تذكرون) والشكر انما يكون بصرف النعم الى ما خلقت له وذلك ببيان ما خلقت له
وبيان المنعم وبيان فوائد الشكر (و) البيان وان لم يتم مع تعارض الادلة أو النقص
أو المناقضة فقيه ما يستقر على ما هو سنته في المحسوسات فانه وان كان فيها ما يتحرك فيها
ما يشهد السكون فانه (ألقى في الارض رومى) كراهة (أن تعبد) أى تعرك (بكم) فاذا فعل
ذلك بكم في الأمور الحسية فنى العقلية بطريق الاولى لأن الضرر وهالك أعظم وقد جرت سنته
برفع الضرر (و) قد جعل في البيان ما لا يعرض له مانع كما انه ألقى في الارض (أنهاراً)
(و) وتعارض بعض البيانات أو وضع فيها نقض أو مناقضة فقد جعل فيها طرقاً مختلفة موصلة
الى المطالب كما انه جعل في الارض (سبلاً لعلكم تهتدون) فاذا اعتنى بكم في طريق الارض فهو

خالط القلب صار نوراً ومنه
قول عدي بن الرفاع
العاملى
وسنان أقصده النعاس
فرقت
في عينه سنة وليس بنام

أشد عناية في طريق الوصول اليه (و) من عنايته بهم رايتكم في الارض انه جعل لها (علامات
 (و) حيث فقدت العلامات الارضية (بالنعم هم يهتدون) وكان انه يستدل بالنجوم حيث فقدت
 العلامات يستدل بعلامة عدم الخلق على عدم الالهية لمن فقد له دلائل عدمها في حق الشركاء
 (أ) تطالبون دليل عدم الهية الشركاء مع انه لا خلق لهم (فمن يخلق كمن لا يخلق) (أ) تصرون
 على القول بالهية بعد جرمكم ان لا خلق لها (فلانذرون) فان زعمتم ان الالهية لا تتوقف
 على الخلق بل على استحقاق العبادة وهو موجود فيها قلنا انما استحقاقها المنعم شكرا على النعم
 فلو صرح بغيره نعمة فلا شك انها محصورة (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فقتضى ذلك
 استيعاب الارقات في عبادته شكرا على تلك النعم بحيث لا يبقى وقت له عبادة غيره والحركمة
 وان اقتضت الاستيعاب لم يؤخذ كم الله بتركه (ان الله لغفور رحيم) ولكن لا يغفر لوعبدتم
 الغير ظاهرا وباطنا (ان الله يعلم ما تسرون وما تعلنون) ثم الاله ان لم يعتبر فيه الخلقية فلا بد
 ان يعتبر فيه عدم الخلقية (و) شركاؤكم لبسوا كذلك اذ الذين تدعون من دون الله لا يحقون
 شيئا وهم يخلقون بل هم دون كثير من الخلق اذ هم (أموات) وهم وان تعلقت بهم الشياطين
 (غير أحياء) اذ الشياطين لا تدبر أبدانها (و) لو كانت ارواحها فلا تصلح للالهية لجهلها بما
 بهما من أعظم مرغوب الصالحين ومرغوب الطالحين لانهم (ما يشعرون اياهم معنون) على
 انه يجب ان يكون الاله متصفا بأعلى الكالات الذي لا يتصور فيه الشراكة لذلك وجب ان يقال
 (الهكم له واحد) لكن انما يظهر على كالاته في دار الجزاء فيؤمن به من يؤمن بجزائه (فالذين
 لا يؤمنون بالآخرة فلوهم منكروا) ان يكون له أعلى الكالات كيف (وهم مستكبرون)
 يجوزون ان يكون لا تقسمهم مثل كماله وهم وان لم يظهر واذلك (لا جرم) يجازيهم الله به (ان الله
 يعلم ما يسرون وما يعلنون) من تجوز مثل كماله لشركتهم كيف ولولم يجازيهم بذلك لكان
 محسنا اليهم وهو انما يحسن الى من يحبه (انه لا يجب المستكبرين) مطلقا فكيف يجب
 المستكبرين عليه ويقربهم اليه باستجبارهم (و) من استجبارهم على الله انهم فضلوا كلامهم
 على كلامه فانه (اذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) لتريسة دينكم (قالوا أساطير الاولين) أي
 الاكاذيب التي سطروها ولم يحصل لهم بذلك فضل على الله ولا على أنسائهم الا في زيادة الوزر
 فكأنهم - ثم قالوا (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) الذي يظهر فيه ثقلها (و) تزداد ثقلا
 لانهم يحملون (من أوزار الذين يضلونهم) وان كان اضلالهم أو ضلالهم (بغير علم) بكونه
 معجزا لان اجهازه لا يخفى على المتأمل فهم مقتصرون في ذلك فلا يعذرون في الجهل (الأساء
 مايزرون) لانه انضم الى وزر استجبارهم وزر تقصيرهم ولوعرف المضلون اجهازه كان قولهم
 أساطير الاولين مكرامنهم على من يضلونهم فهو أشد من اضلالهم الجهال (قد مكر الذين من
 قبلهم) كقرودين كنعان في سر حاله بعد الى السما فقاتل زيم بتليبسا على الجهال مثل
 تلبيس هؤلاء الصهود الى سما كلامه المعجز الذي لا يكون صعوبة الوصول اليه أدنى من
 صعوبة الوصول الى السما ولا يكون في الاستعانة دون استعانة مقاتله الله (فان الله يبينهم من

(قوله سبحانه) أي علامتهم
 والسما والسما والعلامه
 (سنون) جمع سنة والسنون
 الجدوب كقوله ولقد أخذنا
 آل فرعون بالسنين (قوله

القواعد) أى فأتى أمر الله باهلاك بنيانهم من جهة دعايته فتضعفت (نخر) أى سقط عليهم
 السقف من فوقهم) فكذلك تضعف بنيان فصاحتهم وبلاغتهم إذا عارضوه ويسقط جاههم
 كاجرب من أبى العلاء المعرى وغيره (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) أى جهة ما منهم
 لانهم اعتمدوا على قوة بنيانهم فكان سبب هلاكهم كذلك يعذب هؤلاء بظهور عجزهم
 عند المعارضة (ثم) بعد ذلك العذاب (يوم القيامة) الذى يشهد فيه الخزي (يخزيهم) بأن
 يأمرهم بمعارضة كلامه مع ظهور اعجازه للكل فيه (ويقول أين شركائى) فى كلامى البالغ
 أقصى مراتب الاعجاز (الذين كنتم تشاقون فيهم) أى تصملون مشقة المجادلة فى شأنهم بجعل
 كلامهم معارضا لكلام الله (قال الذين أوتوا العلم) بحقائق القرآن التى بها اعجازه (ان
 الخزي) التام فى معارضة القرآن (اليوم) الذى اجتمع فيه العالمون بالاعجاز (والسوء) أى
 سوء المعاقبة على تلك المعارضة (على الكافرين) أى المستقرين على كفرهم الى وقت الموت
 فهم (الذين تتوفاهم الملائكة) الذين يظهر أسرار اعجازه بظهورهم فيظهر كونهم (ظالمى
 أنفسهم) بدعوى مشاركة الله فى كلامه الممجز (فألقوا السلم) أى الانقياد للقرآن وقالوا
 (ما كنا فعل من سوء) معارضة ولا انكار فيقول الملائكة (بلى) كنتم تريدون معارضته
 وتصرون على انكاره ولا ينفعكم انكار ذلك بعد علم الله به (ان الله) الذى أردتم معارضته
 وتكذيبه (عليهم بما كنتم تعملون) فى كتابه وأوامره ونواهيهم (فادخلوا أبواب جهنم) بهذه
 الجهات (خالدين فيها) استيفاء للحياة الاخرية فيه استيفاء كم للحياة الدنيا فى الكفر
 بالاستكبار على الله بتجويزه معارضة كلامه لكم أو لشركاءكم (فلمن مشوى المتكبرين)
 من بين مشاوى سائر الناس من جهنم (و) يدل على تكبرهم قول أهل الخلق فى مقابلة ملهم فانه اذا
 قيل للذين اتقوا (القول بالباطل والمشكوك فيه والعناد والكبر) ماذا أنزل ربكم (لترية
 دينكم) قالوا خيرا) من كلام جميع المخلوقين لا يتأتى لهم معارضته وفيه من فوائد الهداية
 وغرهما ليس فى غيره اذ فيه (للذين أحسنوا) النظر فيه والعمل به فيه (فى هذه الدنيا) التى
 شأنها الخجاب عن الكمالات الحقيقية (حسنة) من العلوم والكرامات (و) لا يقطع عليهم بذلك
 فوائدهم الاخرية بل (لدار الآخرة خير) فى تحصيلها مع أن دار الدنيا ليست لهم وإنما
 لهم الآخرة لانهم خبايا خلق الله (وانتم دار المتقين) الآخرة وأقل ما فيها من الخيرية انما
 (جنات عدن) أى أقامة وان كانوا الايزالون (يدخلونها) أى يدخلون درجات القرب والعلو
 فيها اذ (تجربى من تحت الانهار) من العلوم والكرامات والمقامات وكيف لا تزداد مع
 انه (لهم فيها ما يشاؤون) من المراتب العالية وهى وان كانت فوق قدر استحقاقهم لكن (كذلك
 يجزى الله المتقين) أى الذين وقوا أنفسهم عن النقائص يقيمهم الله نقائص الآخرة كيف
 ولا تطيب أنفسهم بدون ذلك ولا بد من تطعيمهم فى الحكمة لانهم (الذين) طيبوا اعتقاداتهم
 وأعمالهم الى حين الموت (تتوفاهم الملائكة طيبين) لذلك طيب الله موتهم اذ (يقولون) لهم
 عند قبض أرواحهم (سلام عليكم) لا يلحقكم مشقة بنقص ولا بغيره بل يتبدل مشقاتكم

فسبحوا فى الارض) أى
 سبروا فى الارض آمنين
 حيث تنتم (قوله عز وجل
 فى يوم) أى فعل بهم
 (قوله تعالى سجيل وسجيل)

السابقة لذات (ادخلوا الجنة) التي لامسقة فيها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الشاقة انقلبت
 عليكم لذات ولا يزالون يزدادون لذة فلا يجدون نقصا بولمهم الابد لهم الله لذة بالترقى عنه واذالم
 يؤمنوا بهذا البيان الذي به اعجاز القرآن (هل ينظرون) أى ينتظرون ولايمان (الآن تأنيهم
 الملائكة) المكاشفون لهم عن ظاههم وأطميهم (أو يأتى أمر ربك) بالجزاء عليهم ما ولا ينفعهم
 هذا الانتظار اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) فلم ينفعهم (و) لم يكن ذلك ظلما من الله مع
 كونه نافعا في نفسه فانه (ما ظلمهم الله) بابطال نفع ما هو نافع (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون)
 باعتقاد النفع فيما هو ضار بنفسه فظهور ضرره لهم (فأصابهم سيأت ما عملوا) على اعتقاد أنهم
 حسنة فلم تسكن حسنة بل محبطة للحسنة كيف (و) قد استهزؤا بما هو أصل الحسنة
 لذلك (حاق بهم ما كانوا يستهزؤن) أى أحاط بهم جزاء استهزائهم (و) من استهزئهم بالدين انه
 (قال الذين أشركوا) لو كانت الافعال بارادة تعالى كما شاركين الله في ايجاد الافعال ولو كانت
 بارادة الله (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا) اذ لا ربوية لاحد منا ومنهم
 (ولا حرمنا من دونه) أى من دون اودائه (من شئ) فلو عذبنا على عبادة الغير والتحرير لكان
 ظلما مع اللهكم تقولون لا ظلم من الله تعالى فهذا وجه استهزائهم فنقول مقتضى هذا ان
 لا يعذب الله أحدا على الشرك والتحرير لكنه منقوض بتعذيب الله الامم الماضية عليهم ما
 اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) من الشرك والتحرير متمسكين بمثل هذه الشبهة فارسل الله
 عز وجل الرسل لحملها تارة بأن ارادته تابعة لعلمه وعلمه تابع لمقتضى استعدادات حقائقهم
 واكمهم لم يتقوا والحملها الامن كان قاهرا عليهم يخافون من المعاندة معه ولكن (فهل) أى
 ما (على الرسل الا البلاغ المبين) أى تبليغ أمر الله مع حل الشبهات (و) استعدادات
 حقائقهم كما اقتضت صدور تلك الافعال منهم اقتضت الامر التكميلي وارسال الرسل به اليهم
 لذلك (قد بعثنا في كل أممة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) وهذا الامر قديوافق
 الفعل المستعد له فيكون هداية وقد يخالفه فيكون ضلالة فالله تعالى أراد كلهم ما (فهم من
 هدى الله) لاقتضاء استعداد عينه موافقة الامر التكميلي لفعله (ومنهم من حق) أى ثبت
 مع اقتضاء الامراته كلبني رفع الضلالة (عليه الضلالة) ويدل على كونه ضلالة مع كون
 الفعل واقعا بارادة الله مؤاخذه عليهم وهو وان لم يكن اياكم محسوسا الا ان فلا تعارضوا
 بعقولكم لمناقضته الواقع (فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) مع ان
 تمكذبهم كان مراد الله والامر وان كان من الله فليس مقتضاه مراده في حق أهل الضلال
 لذلك (ان تحرص) أيها الكامل الذي يتوهم من غاية كماله صحة معارضته لمراد الله (على
 هداهم) بعد ارادة الله ضلالهم (فان الله) لا يعارض في ارادته ولو بأمره حتى انه (لا يمدى
 من يضل) وان كانت الهداية من أمره المراد له فارادة الامر لا تستلزم اراة مقتضاه (و) ليس
 هذا حجة لهم بل عليهم لان ارادته تابعة لمقتضى استعداداتهم مع ان مقتضاها الامر
 التكميلي والتعذيب على مخالفته لذلك (مالهم من ناصرين) يدفع عنهم بالذاب (و) غاية

الشديد الصليب من الحجارة
 والضرب عن أبي عبيدة
 وقال غيره السجيل حجارة
 من طين صلب شديد وقال

ما يتصورون به انهم (أقسموا بالله جهداً أي عانهم) أي مؤكداً أي عانهم انه لو صح تعديه لنا على ما اراد منا فلا شك انه انما يكون بعد البعث لكن (لا يبعث الله من يموت) بحريان سنته بعدم بعثه فلا يتبدل فقال عز وجل (بلى) يبعثون وسنته انما لا تبدل حيث لا وعد في مقابلتها وقد وعد ههنا (وعداً) كان ايقاؤه (عليه حقاً) لئلا يلزمه نقص الكذب ولا نقص في تبديل سنته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه اذا تعارض الوعد والسنة فالترجيح للوعد بل لا يعلمون انه وعد ههنا كذلك لكن لا بد منه فحوى بقا من الاختلاف في الاعتقاد الذي يتعلق بذاته وصفاته وتوجيهه وأفعاله والأعمال المرضية والمكروهة له والتخويف انما يتبها بالبعث (البين لهم الذي يخففون فيه) مما ذكر ولا يكون الا بان يرجعهم اليه بالبعث (و) كيف يتروك البعث وقد خلق العقلاء امرقته وفيهم من كفر به ولم يعلم كذبه فلا بد من ان يبعثه (ليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) فهذا سبب البعث ولا مانع منه سوى العجز لكن لا يتصور العجز عن كلمة واحدة للمشهورين بالعجز وهو مما يحصل بكلمة واحدة (انما قولنا انشئ) أي حقيقة شئ (اذا أردناه) أي أردنا جعلها شيئاً موجوداً (أن نقول له كن) من غير ضم كلمة أخرى معها (فيكون) من غير تخلف (و) لو قبل انه وعد لا يجب ايقاؤه فالبعث ليس للوعد وحده بل للوعد أيضاً فانه وعد (الذين هاجروا في سبيل) الله من بعد ما ظنوا) بالخراج عن أمتهم (نسبوا أنهم في الدنيا حسنة) فجعلها ما كانهم الذي لا يمكن الظالمين اخراجهم منه (و) هو وان كان نفعاً دنيوياً لهم لا يقابل الاجر الاخر وى الموعد لهم (لا اجر الاخرة أكبر) فالاعتصام على الادنى الدنيوى انما يكون من الضمير العاجل لكن انما يعلمه الكفار (لو كانوا يعلمون) جوده وقدرته وكيف لا يستحق المهاجرون ذلك الاجر مع انهم (الذين صبروا) على ما ظنوا في سبيله وأجر الصبر بغير حساب كيف وفيه نصرهم على المكفار (و) هم (على دينهم يتوكلون) لينصروهم على الكفار في الدارين فان قالوا سلمنا قدرة الله على البعث وسببه ولا مانع منه لكن أمرهم ~~ممكن~~ لا يعرف وقوعه الا على ألسن الرسل انكنهم يشكركم لا يمكنهم الاطلاع على الامور والاخر وية قال تعالى لهم (وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً) ويكفي في اطلاعهم الوحي وقد كان (نوحى اليهم) فان لم تعرفوا الفرق بين الوحي والوسواس (فاستلوا أهل الذكر) أي الذين شرفهم الله بمعرفة اسرار مهبزاته وكتبه (ان كنتم لاتعلمون) حقيقة رسالتهم (بالبينات) الظاهرة على أيديهم (والزبر) النازلة عليهم للدعوة الى الخيرات في العموم (و) ان لبسوا عليكم الامر يكفيكم مراجعة الرسول اذ (أزنانا اليك) أيها الخصوص بخطاب الله تعالى لغاية كماله واطلاعه على اسراره (الذكر) أي ما هو الشرف المطابق من بين الكتب السماوية (لتبين الناس) أي الذين نسوا الجاهل مع ظهوره للمتذكرين اسراره (ما أنزل اليهم) تعجيماً اليه هموا أسراراً شيئاً بعد شئ فيعرفوا الجاهل (و) لولياتهم مراجعتك أو بعارض لهم الامر عند مراجعتك ومراجعتهم لمكرهم (لعلهم يتفكرون) في أسرارهم فيعرفون الجاهل

ابن عباس مكيال
(قوله السقاية) هي مكيال
يكال به ويشرب فيه (سوى)
إذا كسر أوله وضم نصير

لا محالة (أ) لا يالى الملبسون أمر اعجاز وهو من مكر السيات (فأمن الذين مكروا السيئات)
 سيما في كتاب الله والامور الدينية (أن يحسف الله بهم الارض) كما حسف بقارون اذ
 مكر مجموعى فرسا بغية لثومه بالزنا معهما (أو) آمنوا ان (يأتهم العذاب) غير الحسف
 (من حيث لا يشعرون) أى من جهة لا يشعرون بها كما لا يشعروا المكور بقصد الماكر
 (أو يأخذهم في ثقلهم) أى سعيهم في آيات الله بأن يفضوهم على أيدي أولى العلم بظهور
 عجزهم عن معارضتهم البعجز الله عن تصديق رسوله ولا يهمل ذلك (فما هم بعجزين) الله ويكنى
 ذلك في ظهور عجزهم الموجب فضيحتهم عند العلماء الذين هم أعز خلق الله (أو يأخذهم)
 بأن ينقص من فضائلهم شيئا بعد شيئا ليصيروا (على تحوف) ان يسلمهم الكلات كلها
 وهذا أقرب لاشعاره برأفته بهم ورحمته عليهم فلا يهمل (فان ربكم لرؤف رحيم) يزعمون
 ان رأفته ورحمته تنافي التعذيب مع ان غاية الاذلال (ولم يروا الى) تذييل كل (ما خاق
 الله من شيء) له لانه (تتقوا) أى قبل (ظلاله عن اليمين) هو وان كان لا يتلو عن شرف
 فلا تقتصر على الميل اليه بل قبل الى (السمائل) أيضا ولا تبقى مرتفعة بل تقع على الارض
 (سجد الله و) تذل الظاهر دليل تذل الباطن فأصحها (هم داحرون) أى متذللون وان
 كان فيهم مستكبرون (و) قد ظهر من السكل سجود الاقياد لارادة الله ومجود الامتثال
 من أعز خلق الله وهم الملائكة اذ (لله يسجد) جميع (ما في السموات وما في الارض
 من دابة) أى متحرك من الافلاك والكواكب والحيوانات (والملائكة وهم) وان
 كانوا أعز من الانسان في جواهره (لا يستكبرون) فهم منقادون من كل وجه ظاهرا
 وباطنا كيف وهم وان كانوا مجردين وأقوى (يخافون ربهم) الذى رباهم بتشريف
 جواهرهم وتعظيم قوتهم ليكون قاهرا (من فوقهم) يمكنه تبديل أحوال جواهرهم من
 الطيب الى الخبيث (و) لولم يخافوا (يفعلون) يقتضى طيب جواهرهم (ما يؤمرون)
 وان أمرهم بالتعذيب الذى خالف طبعهم كماله ان يأمر بما لا يدركه العقل فلا يهمل على الله ان
 يعذب من يشاء (و) السكل وان كان ساجدا لله باعتباره ارادة أو باعتبار ان عباده
 يظهر عبادة له فليس ذلك مانعاه من التعذيب على الشرك لخالفته نهى التكليف اذ (قال
 الله لا تتخذوا الهين) متعددين بأقل الاعداد (اثنين) والمشركون زادوا على النهى مالا
 ينصرون ولا يتصقون بأمر بالشرك وان جاز ان يأمر بما لا يدركه العقل اذ لا يأمر باعتقاد
 ما ليس في الواقع واقعا (انما هو واحد) وربما يوهم الامر بخلاف الواقع من الخوف
 وليكنه لا يتصور من الله بالنسبة اليه وامبالنسبة الى العبد فله ان يفيد الامان منهم وقد فعل
 اذ قال (فاياي فارهبون) أى خصوصي بالخوف (و) كيف يخاف الغير مع اعطاء الله الامان
 منه والخوف سواء لا يستقل بالتأثير اذ (له ما في السموات والارض) كيف لا يعطى الامان
 من الغير ولا يتم الدين بدين الله بدون ذلك اذ (له الدين واصبا) أى لازما لزوم الدين له ينشأ
 خوف الغير (أ) تشكروا لزوم الدين له (فغير الله تتقون) عبادة الغير كالتكون الخوف

واذا فتع مد كقوله الى
 كلمة سواء بيننا وبينكم أى
 عدل ونصف يقال دعاك
 الى سواء فاقبل أى الى
 النصفه وسواء كل شئ

منه لا تكون جزاء النفع منه اذ (ما بكم من نعمة) جهلتم منعمها (فن الله) أى فاعلموا انهم امن
الله ولا دفع الضر من جهته لان غايته انكم تتوقعون منه دفع الضر (ثم اذامكم الضر)
فاليه تجارون) أى تتضرعون (ثم اذا كشف) أى بذلك التضرع (الضر عنكم اذا
فريق) أى جماعة (منكم برهم يشركون) اذ يزهون انه ارتفع بسبب الغير ولا فائدة في
هذا الشرك سوى كفران النعمة (ليكفروا بما آتيناهم) فلا يلزمهم شكرها الموجب
للعباداة لينة فرغوا الاشتغال بالتمتع (فتمتعوا) بها كافرين بالمنعم (فسوف تعلمون) ما فوتهم
من النعم الغير المتناهية المرتبة على الشكر وحصلهم من الشدائد الغير المتناهية المرتبة
على الكفران مع ان أدنى شدة نعمها لا تنفي نعم الدنيا أجمع (و) مع كونهم لا يستفيدون
منهم نعمة ولا يدفعون ضررا يفيدونهم نعمهم ويستنصرون بانحراجها اليهم اذ (يجعلون
لما لا يعملون) حصول الفائدة منهم (نصيبا مما رزقناهم) ليستفيدوا منهم تلك الفائدة بناء
على انارعدناهم تلك الفائدة في ذلك فان لم نساأهم عن تضييع تلك النعمة بلا فائدة (تالله
لنشتلن عما كنتم تفترون) علينا في وعدنا الفائدة على ذلك (و) كما يجعلون للاصنام
ما يحبونه من الاموال (يجعلون لله) ما يكرهون من الاولاد (البنات) وقد تنزه (سبحانه) عن
التولد فضلا عن المكر وه (و) مع ذلك يفضلون أنفسهم على الله اذ يجعلون (اهم ما يشتهون)
من الذكور (و) ليس هذا التفضيل بما يلزمهم من غير شعور منهم بل مع ظهور رملهم فانه
(اذ ابشر أحدهم) أى أحد الذين يجعلون لله البنات (بالانثى) ولدت له أو لاحد من أولاده
(ظل) أى صار (وجهه) من الكآبة والحياة (مسودا) أى كآته أسود (و) من شدة
كراهته لها (هو كظيم) أى غلوه غيظا على امرأته لانه حصل له منها ما يوجب أشد الحياء حتى
انه (يتوارى) أى يستتر (من القوم من سوء) أى حياء (ما يبشر به) يحدث نفسه (أيمسكه)
أى أيترك المبشر به مع انه أقره (على هون) أى ذلة عظيمة (أم يدسه) أى يخفيه فيجعل
(في التراب) حيا أو مقتولا (ألا ساء ما يحكمون) بأن في البنات ذل وفي الذكور عزا والحكم
بالدس في التراب وجعل خيرا الاموال للاصنام وسرا الاولاد لله وخيرا لانفسهم ثم قال (للذين
لا يؤمنون بالآخرة) فيجترئون على الله بآثبات الصفات السوءه (مثل السوء) أى صفات
الذل (ولله المنل الاعلى) أى صفات الكمال كيف (وهو العزيز) أى المتفرد بكمال العزة
المنافسة لذل الموت الذى يطلب له الولد وبكمال القوة المنافسة لذل الضعف الذى يدفع بالذكور
(الحكيم) في تخصص الخلق بالنقائص لتلايد دعوا الاستزاد مع الله في كماله (و) عزه
وان اقتضت التعذيب على الفور فكم تمنع من ذلك لافضائه الى تخريب العالم فانه
(لو يؤخذ) على الفور (الله) الجامع للرحمة والقهر (الناس) الذين شأنهم نسبة ان حكمته
(بظلمهم) بمخالفة حكمته (ما ترك عليهما) أى على الارض (من دابة) انسان أو غيره أما
الانسان فانه لا يخلو واحد منهم من ظلم أو ما غيره فلا يخلو خلق من أجله (و) الحكمة وان منعت

وسطه (قوله تعالى مكانا
سوى) وسوى أى وسطا
بين الموضعين (قوله عز
وجعل السجيل) الكتاب
أى الصحيفة فيها الكتاب

المؤاخـذة على الفور ولا تبطلها بالكلية لافضائه الى ابطال مقتضى العزة بالكلية (لكن
 يؤخرهم) لا الى امد غير معين لانه يشبهه الابطال الكللي بل (الى اجل مسمى) يستغفر
 منهم من يستغفر فيه غفرله ويصبر من يصبر فيزداد عذابا (فاذا جاء اجلهم) أى غاية مدتهم
 (لا يستأنرون ساعة) أى لا يمكنهم طلب التأخير عنه الى ساعة أخرى للاستغفار منه لذهاب
 وقته المعين له (ولا يستقدمون) لاستقصار العقاب (و) امكن قبل مجيئه لا يتظرون الى
 عزته اذ (يجعلون لله) مع كمال عزته (ما يكرهون) لانفسهم لما فيه من ذلنا (و) لا الى
 مقتضى عزته في حقهم اذ (تصف ألسنتهم) الوصف (الكذب) لاعمالهم بأنها حسنة فيزعمون
 (أنهم الحسنى) على خلاف مقتضى عزته لكن مقتضاها تعذيب من استبدلها بقاية
 الذلة (لأجرهم) أى حقا (أن لهم النار) بمقتضى قهر عزته (وأنهم مفرطون) أى مقدمون
 في التعذيب على غيرهم اذ أرادوا تقدمهم على الله بالفضل عليه اذ جعلوا له ما يكرهون
 لانفسهم وانما قالوا ان لهم الحسنى مع انهم تفضلوا على الله من تزيين الشيطان لهم ولا يعد
 مع يانك لتزويراته فانه (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) امين والهم ما يقرهم من الله
 ويعددهم من النار وما يقربهم من النار ويعددهم من الله (فزين لهم الشيطان أعمالهم)
 المقربة من النار المبعدة عن الله فأراها بالعكس وأنت وان كان يانك أتم فلا يزال هو الاله
 بالكلية لعدم كونه ملتبسا (فهو والهم اليوم) يرجعون قوله على قولك لموافقة أهوائهم
 (و) هي وان كانت لذينة (الهم) منها (عذاب أليم) يؤلم ظاهريهم وباطنيهم (و) كيف
 لا يؤلمهم ولم يترك يانك من تليسانه شيئا لانا (ما أنزلنا) من مقام علمنا الكامل (عليك)
 يا كدل الرسل (الكتاب) الذى هو أكمل الكتب (الالتبين لهم الذى اختلفوا فيه)
 لوقوع الالتباس فيه (و) كيف لا يرفع الالتباس وهو (هدى) باقامة الحجج ورفع الشبه
 (ورجة) بافاداة الكشف التام لكنه انما يكون مفيدا (لقوم يؤمنون) بالله فيتأملون في
 كلامه فيجدون فيه هذه المطالب الشريفة الدالة على انه من عنده المعجز من سواء عنه (و) لا
 يعدم الله مع غايه عظمتها انزال الكتاب لاحياء الناس عن موت الجهل اذ (الله أنزل من
 السماء ماء فأحياه به الارض بعد موتها ان فى ذلك) أى انزال المطر لاحياء الارض (لاية)
 على انزال الكتاب لاحياء الناس (لقوم يسمعون) الدلائل من كتابه المعجز لا شق له على
 ما لا يتناهى من الفوائد المفيدة للهدى والرجة (و) لا يبعد ان يكون فى هذا الكتاب
 هذه الفوائد مع ما يرى فى ظاهره من الاقتصار على الظواهر وكثرة التكرار وتبدل الالفاظ
 (ان لكم فى الانعام عبرة) لان الغذاء الواصل الى كرشها اذا انهمض انجذب الصافي الى
 الكبد والكثيف الى الامعاء ثم ما فى الكبد يصير دما ثم ينقسم الى الصفراء فتذهب الى
 المرارة والسوداء فتذهب الى الطحال والمائية فتذهب الى الكلية ثم الى المثانة وينقى بعضها
 دما يدخل فى الاوردة وينصب بعضها الى الضرع فيصير لبنا ذلك (نسقيكم مما فى بطونه)
 من الغذاء ثم كرا الضمير بنا على ان الانعام مفردة مقنن بجمعى الجمع كقولهم قوب اكاش

وقيل السجل كتاب كان
 للنبي صلى الله عليه وسلم
 وتنام الكلام للكتب (قوله)
 عز وجل يضربا بكسر
 الين من الهز وخريا

بالضم من السخيرة وهو
ان يصطهد ويكلف عملا
بلا أجره وقوله لا يخذ
بعضهم بعضا سخريا أى
ليست خدم بعضهم بعضا

قوله التي تحيلها الخ عبارة
الكشاف التي يحيل فيها
بقدرته النور المرعلا
من أجوافك ومنافذ
ماكك اه وهى ظاهرة

واذا أنت فهو ذلك. يرفع أوانه في معنى الجمع (من بين فرث) وهو ما في الامعاء من الفضل
(ودم لبنا خاصا) لا يشوبه شيء منه ذلك يكون (سائغا) يجري في الخلق بلا غصة (لشاربين)
اذ ليس فيه خشونة الفضل ولا دسوسة الدم فكما انقسم الغذاء الى فرث ودم ولبن فكذا
القرآن تنقسم معانيه الى قشر محض كالفضل واب محض كالدم وفواتد عجيبه كاللبن لذلك
يسوغ لاهل الحقيقة والشريعة جميعا اذ لا تناقض فيه احدهما الاخرى ثم أشار الى أن
القبيل بالفرث والدم ليس لقصده الذم اذ كله مدح كثمرات الخيل والاعناب (و) امكن
يتخذ منه علوم مختلفة كما انكم (من ثمرات الخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) أى
خرا وهو مثال علوم الحقيقة لموجبة السكر المحبة وقد عرض للغمم رذم السكر لكنه لازم
يلحق المشبه بها (ورزقا حنا) كالتمر والزبيب والدبس والتحل وهو مثال العلوم النافعة
التي ينظم بها أمر المعاش والمعاد (ان في ذلك) الاتخاذ (لاية لقوم يعقلون) أى يستعملون
العقل فيتخذون من القرآن هذه العلوم النافعة لهم في معاشهم ومعادهم والعلوم الموجبة
لسكر المحبة فيجمعون بين هذه العلوم بلا منافضة بقوة العقل (و) لا يعد من الله ان يلهم
بعض عباده استخراج علوم حلوة شافية من القرآن من غير استعمال عقل ببناء كلماته
بواضع الشرف وتميم معانيه والتصرفات العالمية فيها مع تحصيل الاخلاق الفاضلة
وسلوك سبيل الكشف من التزكية والتصفية مع كمال التدليل فيه فقد فعل مثله بآدنى
الحيوانات اذ (أوحى) أى الهم الهام يشبه وحى الانبياء (ربك) الذى ربك بهذه الفضائل
(الى التحل) وهو الزبور ترثية لها (ان اتخذى من الجبال بيوتا) من ادهان الانوار ودسوماتها
وهو الغالب (ومن الشجر) وهو المتوسط (ومما يعرشون) أى من السقف وهو النادر
(ثم) بعد دينا البسوت التي تشبه الاعمال الشرعية (كل من كل الثمرات) الحلوة والمرة
والحامضة وهو يشبه تحصيل الاخلاق الفاضلة (فاسلكي سبيل ربك) أى فاجعلي ما كانت
في مسالك ربك التي تحيلها على الاوهوم مثال التزكية والتصفية حال كون تلك السبيل (ذلالا)
أى متدلة لان وهو اشارة الى تدلل العبد لله عند حصول التزكية والتصفية لا يظهر عند ذلك
بدعوى الالهية لنفسه ولا بدعوى الكمال لها (يخرج من) أفواهها العباب نشأ من ما كواها
في (بطونها) وهو (شراب) أى صالح للشراب وهو مثال شرب العلوم اللدنية (مختلف
ألوانه) أبيض وأسود وأحمر وهو مثال اختلاف انواع تلك العلوم (فيه شفاء للناس) اما
بنفسه كافي الامراض البلقمية أو مع غيره اذ لما يحلوم مجهون عنه وليس المراد العموم لانه
مذكورة في سياق الايات لكن تنكيره يفيد تعظيمه (ان في ذلك) الوحي (لاية) على الهام الله
بعض عباده استخراج العلوم من القرآن (لقوم يتفكرون) في حال القرآن فيرويه قابلا
وفي حال الرجال فيرونهم مستعدين له (و) لا يبعد ان يكثر علوم القرآن مع ان كل عالم انما
يتخذ منه مقدارا خاصا كافي العمر يكون لكل حى مقدارا خاصا (الله خلقكم) باعتبار
جميته فلكم نصيب في الحياة وتوابها (ثم يتوفاكم) عن قريب او بعد مدة فينقطع نصيبه

من العمر (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) فيعظم نصيبه ولكنه يستقصر لانه اغيار داليه
 (لكيلا يعلم بعد علم شيا) فكذا كل عالم يتخذ نصيبا من القرآن الذي هو الروح المعنوي ثم
 منهم من ينقطع نصيبه وهم من يكثر ومن المكثرين من يبلغ مبلغا يباري نفسه جاهلة بالمراره
 بل بظاهره ولا يبعد من الله ذلك لكمال علمه وقدرته (ان الله عالم قدير) فيعلم كيف يدرج
 العلوم الكثيره في الالفاظ اليسيره وقد رعى اطلاق كل عالم على مقدار خاص منه (و) لا يبعد
 من الله ايقاع التفاوت في فهم العلوم من القرآن من غير تفاوت في العمر لانه رزق معنوي
 فهو كالخسب اذ (الله فضل بعضكم على بعض في الرزق) كيف وما يحصل بالتعلم لا يبلغ مبلغ
 علم الملم كما ان الغنى لا يعطى عبده ما فضل عن حاجته ولا ما يجوده مساويا له (فما الذين فضلوا
 برأى رزقهم) الفاضل عن حوائجهم (على ما ملكت ايمانهم) ولا مقدارا يساويهم به
 (فهم فيه سواء) بل هذا التفاضل من الله فلا يبعد منه ان يفضل بعض علماء القرآن على بعض
 (١) تنكرون فضل بعض علماء القرآن على بعض في فهمه (فبعمه الله) التي هي تكثير
 فوائد القرآن بحيث يبلغ بها احد الاعجاز (يجدون) فيقولون انه مما يستوى فيه الكل
 مما يفهم من ظاهره الذي لا يعرف به اعجازه (و) لا يبعد من الله ان يقدم من الالفاظ يسيره
 ظاهره بل من لفظ واحد معاني كثيرة اذله نظير في المحسوسات اذ (الله جعل لكم من انفسكم
 أزواجا) فانه كما خلق حواما من آدم خلق ذرات النسوة من ذرات الرجال فان لم يكن فلاشك
 انهم خلقن من نطف آبائهن (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) فلا يبعد ان يقيد
 من كل لفظ من الفاظ القرآن معاني كثيرة ومن ازدواج الفاظه معاني أخرى من تلك المعاني
 الاول معاني ثواني وثالث وهم جرا (و) يكون ذلك بطريق الملازمة والاستدلال نارة
 وبطريق الذوق اخرى كما انه (رزقكم من الطيبات) فالخاص بطريق الذوق أطيب من غيره
 اذ لا كافة فيه (١) يفترون بقول الجهال (فبالباطل) من أقوالهم (يؤمنون) أي يصدقون
 بلا شبهة فضلا عن حجة (وبعمت الله) وهو كلامه الجامع لأنواع الدلائل والذواقي (هم
 يكفرون) فيجعلونه دون كلام الجهال بل أساطير الاولين (و) كيف لا يكون نصديقكم
 لا قوالهم ايمانا بالباطل وهم (يعبدون من دون الله) وعبادة الدون باطل ومطلوبهم أيضا
 باطل لانهم يطلبون منهم الرزق مع انهم اعبادة (ملايملك لهم رزقا) معنويا (من السموات
 و) حسيما من (الارض شيا) من الملك الحقيقي والجازي (ولا يستطيعون) على تحصيله
 لانفسهم أو اعبادهم بطريق الشفاعة أو غيرها ولا على دفع الضرر فهي لكونها من الله لا غائل
 الله بوجه من الوجوه (فلا تضر بوا) أي فلا يجعلوا بايضا هم شركاء (الله الامثال) في استحقاق
 الله العبادة وكيف تصدقون أقوالهم انهم امثال ولا تصدقون قول الله انهم اعاجزة مع ان
 الواجب العكس اذ لا يعقل تقليد الجهال مع وجود العالم (ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) وان
 قالوا كيف تعلم ان قول الانبياء قول الله دون قول من يسعونهم الجهال يقال لهم (ضرب الله)
 لبيان ذلك (مثلا) للجهال (عبدا) اذ لا يناسبون سيدهم بوجه من الوجوه (مما لو كان) اذ

(قوله جل وعز صدر مخضود)
 الصدر شجر النبي مخضود
 لاشوك فيه كأنه خضد
 شوكه أي قطع (مخضود)
 حديد فحبل من السجن

ملكهم اهويتهم (لا يقدر على شيء) من التصرف والاتفاق لانهم وان أعطوا من العقول فليس لهم ان يتصرفوا بها ما يملفون به المقاصد الدينية ويهدوا الخلائق (و) للانباء الذين ناسجوا الحق وملكوا اهويتهم وأعطوا من العلم ما وصلوا به الى المقاصد الدينية كلها ظاهرها وباطنها بحيث يتمكنون من اتفاقها على الوجه المستحسن للاسرار على أهلها والظواهر على أهلها (من رزقناهم) من الاحرار (منافزها حسنا) لا خبث فيه من جهة الحرمة كذا علومهم ليس فيها خبث الضلال والفساد (فهو يتفق منه سرا) لاهل السر (وجهرًا) لاهل الجهر (هل يستون) حتى يعمل كل كل كلام الله أو كلام من دونه لا يستون بل يفضل أحدهما الآخر فضلا عظيمًا يوجب الشكر عليه وعلى من يتفق عليه (الجلد لله) وهؤلاء لا يشكرون (بل أكثرهم لا يعلمون) ان الله أعظمهم وان رأوا اتفاقهم (و) ان لم يظهر لهم من هذا المثال فضل الانبياء على جهالهم (ضرب الله مثلا) أي أظهر منه اذ العبد المملوك رجا بقدر بالاعتاق أو باعطاء التصرف فمثل جهالهم ومثل الانبياء مثل (رجلين أحدهما أبكم لا يقدر) على النطق الذي به استفادة العلم واغادته بل (على شيء) من الاعمال لكونه مجنونًا فكيف يفيض عليه علما أو مالا للاتفاق فيكافئه مثل ذلك (وهو كل) أي نقل (على مولاه) أي الذي ولي أمره ومثله لو لم يكن كلاً لا يفوض اليه شيء لانه (أي بما يوجهه) من الاعمال (لا يأت بخير) أي ينصح فكيف يفوض اليه الاموال والعلوم (هل يستوى هو ومن يأمر) من الانبياء لكونه منطوقا ذا رشد (بالعدل) الشامل للفضائل (و) قد اشتغل علمه في نفسه اذ (هو على صراط مستقيم) لا يتوجه الى مطلب الا يبلغه باقرب سعي فكيف لا يفوض الله اليه العلوم لاتفاقها على الخلق سرا وجهرا (و) ان زعموا انه انما يحسن الامر بالعدل والكون على الصراط المستقيم عند الاطلاع على الحقائق لكنها غيب ولو اطاعوا على الغيب لعلموا وقت الساعة يقال لهم (لله غيب السموات والارض) فله ان يطالع منها على ما يشاء على ما يشاء ويمنع منها ما يشاء فيخص به ذاته (و) لا يضرهم عدم الاطلاع على أمر الساعة اذ يكفيم ان يطالعوا على قربه افاته (ما أمر الساعة) في القرب من قدرة الله (الا كلم البصر) أي تقرب رجع الطرف من أعلى الخدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) بان يكون في زمان أقل أو ان بعث جميع الخلائق هو وان كان أمرا عظيما لا يعظم على الله (ان الله على كل شيء قدير) لا يبعد من الله ان يخرج بعض أفراد الانسان من مظلة الجهل الى نور العلم والولاية والنبوة فان له نظيرا في المحسوسات اذ (الله أخرجكم) الى النور الحسي (من بطون امهاتكم) وهي مظلة (لا تعلمون شيئا) الى النور المعنوي اذ (جعل لكم السمع والابصار) لادراك المحسوسات الغائبة والحاضرة (والافتدة) لادراك المعقولات لتوسلوا بذلك الى معرفته وعبادته (لعلكم تشكرون) بمعرفته وعبادته ولا يلزم من ذلك تساوي الكل فيها كما لا يتساوى الحيوانات في الاماكن (أ) تشكرون تفاوت المسكنات وقد وقع في الاماكن فكانهم سم (لم يروا الى الطير مسخرات) يتمكن (في جوف السماء) كذلك يرتفع بعض الانسان بمكانة العلم على بعض

ويقال سبعين صغيرة تحت
الارض السابعة يعني ان
أعمالهم لا تصعد الى
السماء وان كتاب الابرار
انى عليهم أى فى السماء

لا باستعلاء على بنى نوعه بل بأعلاء الله أباه كآلائه الطير (اذ ما يسكنهن) في ذلك المكان مع ثقلها
 (الاقه) وان توهموا انه اجنخته (ان في ذلك لآيات) اشيرا الى بعض ارافعة ورفع الطير (القوم
 ومنون) بالله فيعلون بآياته ويستزيدون بها معارفه حتى ترتفع احوالهم ومقاماتهم ولا يلزم
 من ذلك الارتفاع الانتقال من مكان الشهوية والفضية بالكلية فذلك سبب البقاء فلا يلزم
 السكون فيه (و) لا يلزم الخروج منه كما لا يلزم السالك الخروج من بينه الظاهر (اذ الله
 جعل لكم من بيوتكم مكنا) لكن هذا السكون لا ينبغي ان يكون بحيث يمنع من التحرك الى
 الله ولا من الاتجار بالاعمال والاحوال والمقامات بل غاية الامران يتقل البيوت مكانه
 في المحسوسات (جعل لكم من جلود الانعام) خصم بالذكر لانها اقوى من بيوت الاشعار
 والنبات (بيوتا) يمكن نقلها (اذ تستخفونها يوم ظعنكم) اي ارتحالكم (ويوم افاستكم)
 فكذلك يستخف هذه القوى المتحرك الى الله حال سلوكه وحال استقراره بمقام قربه وانما
 يتيسر ذلك بلباس التقوى واتجار الاعمال والاحوال والمقامات بل تكون كأنهم حاصلة
 من هذه القوى كيف (و) قد جعل الله لاعتبار ذلك (من اصوافها وأوبارها وأشعارها)
 اي اصواف جلود الضان واوبار جلود الابل واشعار جلود المعز (انا) من الملابس والمفرش
 للإشارة الى التلبس بلباس التقوى بجميع انواعها واستقراش بساط النمرغ الظاهر
 والباطن من كل وجه (ومتاعا) يقربها (الى حين) للإشارة الى الاتجار بالاعمال والاحوال
 والمقامات الى حين الموت (و) استصحاب هذه القوى وان كانت لا تخلو عن اذية فغايتها
 أنها الحرارة الشمس (الله) جعل لكم عنها ظلالا من الاخلاق والاعمال والاحوال
 والمقامات مكانه (جعل لكم مآلخا) من بعض الاجسام (ظلالا) هذا اشارة الى ظلال
 الاخلاق والاعمال واشار الى ظلال الاحوال والمقامات بقوله (جعل لكم من الجبال كنانا
 و) ان خفتم من حرارة اذية النفس اذا تقوت بثلث القوى جعل لكم لباس التقوى حافظا عنه
 مكانه (جعل لكم سراويل تقيكم الحرو) ان خفتم من محاربة الشيطان به اجعل لكم
 حافظا من الدلائل ورفع الشبه مكانه جعل لكم (سراويل) من الدروع والجواشن والسراويل
 (تقيكم بأسكم) فكما انتم نعمته في هذه المواضع (كذلك يتم نعمته عليكم) في كل موضع
 فجعل لكم ظلالا من اسمائه الجالية عن قهر اسمائه الجالية حال السلوك وجعل في القضاء في
 الله كنان وجود العبد بكن وجود الحق وفي البقاء ما يناسب صفات الحق للارتفاع عن حرارة
 شهوات النفس ودروعاً عن محاربتها بعد الرد بصفاتها (اعلمكم تسلون) وجودكم لله عند الرد
 (فان تولوا) عن هذا البيان الدال على كمال علمك فلا يضرك عدم الجاهة الى الهداية (فأما
 عليكم البلاغ المبين) وقد بينت لهم بهذا البيان نعمة الله ففهم بحيث (يعرفون نعمت الله)
 بالباطن بحيث صار ملجئاً للباطن (ثم يذكرونها) باللسان اذ لم تصر ملجئاً لهم (و) ليس هذا
 الانكار لبقا خفا عليهم بل (أكثرهم الكافرون) أي سارون لهذا البيان الذي يكاد
 يطق الملقى (و) لا ينقطع سرهم بعوتهم بل يسترونه (يوم نبعث من كل امة شهيدا) فيشهد

السابعة

باب الشين المفتوحة
 قوله عز وجل شكور
 أي شيب تقول شكرت
 الرجل اذا جازيته على

قوله والسراويل هكذا في
 الاصلين يا أيدينا وعبرة
 الكشاف والسراويل عام
 يقع على كل ما كان من
 جديد وغيره اه

عليهم بما يسطرهم (ثم لا يؤذن للذين كفروا) بردها عليهم ليعودوا الى سترهم (ولا هم يستعجبون) أي ولا يطلب منهم الاعتذار لخروج وقتهم وهو ما قبل رؤية العذاب (و) ما بعد رؤيته فلا يقدرون على تخفيفه فافضل الاعتراف بالكلية فانه (اذا رأى الذين ظلموا) بستر الحق الواضح الى ان يشهد عليهم (الشهود) فاعتذروا (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) للاعتذار وان كانوا منظرين لاقامة الشهود عليهم (و) كيف يخفف عنهم أو ينظرون وأثر الظلم فيهم باق الى هذه الحالة فانه (اذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا) اجعلهم شفعا فاذهم (الذين كانوا دعوا من دونك) ليكنوا شفعا عندك (فالقوا) اي رد الشركاء (اليهم القول انكم لكاذبون) في جعلكم ايانا شركاء الله فكيف تتبرعون الشفاعة من هذا القول الكاذب (و) لو كان صدقا كان مانعا من الشفاعة لاشعاره بالعداوة مع الله تعالى لذلك (ألقوا الى الله يومئذ) وان ادعى بعضهم الشرك قبله (السلام) اي الصلح بترك الشرك (و) هم وان صالحوا مع الله لم يصيروا شفعا عنده بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شفعا عنده قبل الصلح او بعده بل (الذين كفروا) من هؤلاء الذين القوا الى الله يومئذ السلم بدعوى الشرك لانفسهم (وصدوا) بدعوى الشفاعة عند الله الناس (عن سبيل الله) فانه وان صالحوا الله يوم القيامة (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذي لهم لشفعة فيهم لا يصلحهم بل (ما كانوا يفسدون) دين انفسهم ودين الخلائق فاني يتصور منهم الشفاعة (و) لا يختص زيادة العذاب عليهم بدخول جهنم حتى ربما يتوهم شفاعتهم قبل رؤية دخولهم النار بل يزداد عذابهم (و) أيضا (يوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم) ليفضحهم لالعداوة معهم بل مع كونه (من انفسهم) و) اذا أنكر واقع ذلك شهدتهم (جهنم) شهيدا على هؤلاء الشهداء والمشهود عليهم (تزيك الشهود وتزيد المشهود عليهم فضيحة بل فبأئحهم مما نقلت اليك بالتواتر (و) لا يمكنكم ان يقولوا ان الذي نقل اليك احاديث كاذبة لانا (نزلنا عليك الكتاب) المصدق لها مع كونه (تبيانا لكل شيء) من المعارف والاحكام واخبار الماضين (وهدي) مشة على الدلائل ورفع الشبهة (ورجعة وبشرى للمسلمين) بأنهم يبلغون به الى حد القراسة بحيث لو لم تبين لهم أحوال المباضعين لاطلعوا عليهم بقراستهم فاذا كان هذا للمسلمين عامة فكيف نبيهم صلى الله عليه وسلم وانما بلغوا هذا الحد من قيامهم بهذا الكتاب لانهم يصيرون به أصحاب التحلية والتجلية والتخلي كما لا وتسكيلا كما قال (ان الله يأمر) فيه (بالعدل) أي الاعتدال وهو التحلية بالاعمال الحسنة في باب الاعتقادات كالتوحيد بين التعطيل والشرك والقول بكسب العبد بين التفويض والخير وفي باب الاعمال كأداء الواجبات والسنن بين البطالة والترهيب وفي باب الاخلاق كالحكمة بين البلاهة والدهاء والعفة بين العنة والشرة والجلود بين البخل والتبذير والشجاعة بين التهور والجبن (والاحسان) وهو ان تعبد الله كأنك تراه وهو التجلية ذكره ليعلمهم دخوله في العدل لانه ميل الى الحق فهذا هو الكمال وأشار الى التكميل بقوله

احسانه اما بفعله واما
بثنا والله عز وجل شكور
أي منيب عباده على

بقوله (وايتامذى القربى) أى من له قرابة نسبية أو دينية من العلم والمال ثم أشار إلى
 التخلية بقوله (ويمنى) في مقابلة العدل (عن الفعشاء) وهو ما تجاوز رقبه العبد إلى انراط
 أو تفریط وصرح بالنهى إذا لم يرد لا يوجب والتوسط يوجبهم المخرج المرفوع عن الدين
 فيتموه ان الامر للذنب (و) ينهى في مقابلة الاحسان عن (المنكر) وهو الميل إلى الخلق
 بالادبار عن الحق (و) ينهى في مقابلة ايتامذى القربى عن (البقي) عليهم يمنع حقوقهم من
 المال والعلم وأخذ أموالهم واضلألهم وانما كان هذا مفعولاً للتخلية لانه (يعظمكم) بهذه
 الاشياء (اعلمكم تذكرون) ما فيها من الضرر فتفعلون عنها وإذا تخليت عنها تذكروا نواذ
 ما سبق فتفعلون بها والتخلي بها يسوق إلى التخلية وهو موجب لصديق الفراسة وهو مبلغ
 لرتبة الزمادة عند الله يوم القيامة وانما ذكر التخلية بعد التخلية إشارة إلى انه كثيرا ما يحصل
 بعدها الرد إلى النفس فيخاف من ضررها ولا يندفع إلا بالتخلية (و) مالم يرد فيه أمر ولا ينهى
 بخصوصه (أو فوا بهد الله) أى بنذره فانه وان لم يجب المنذور بذاته يجب (إذا عاهدتم
 و) أولى بالوجوب منه ما حلفتكم على فعله (لا تنقضوا الأيمان) وكيف تنقضونها (بعد
 نو كبدها) بذكر اسم الله فيها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) أى رقيباً اهل تبالون به أم لا
 فلو نقضتم علم انكم لا تبالون به (ان الله يعلم ما تنقضون) فيما لا يراقبكم فكيف فيما يراقبكم
 (ولا تكونوا) بنقض اليمين التي هي رقيقة ما بينكم وبين الله سبحانه (كألقى نقضت غزاهما)
 ربطة بنت عمرو بن سعيد كانت تغزل هي وجوارها إلى نصف يوم ثم تنقض الجميع لا تضعف
 الغزل بل (من بعد قوة) لانما تدة في ذلك بل كان (أنكاثا) أى نقضا مجرداً عن الغرض
 فكذلك نقض اليمين كان بعد تدة بالله ثم ابطال ذلك التقوى بالعرض سوى ابطال
 وغاية ما تقصدونه من الاغراض فيه انكم (تخذون أيمانكم دخلاً) أى خدعة مفيدة
 (بينكم) بعد افساد ما بينكم وبين ربكم وأعظم ما يفيدكم ان تنقضوا بينكم مع قوم
 لتفعلوا مع آخرين من أجل (أن تكون أمة) تحلفون لهم الآن (هى أربى) أى أزيد (من
 أمة) حلفتهم أم لا فهذا وإن كان مفيداً للعزة بهم في الدنيا فهو ذلهم عند الله لانه (انما
 يلوكم الله) أى يختبركم (به) أى بازديادهم هل تعبرون على نقض اليمين من أجلهم أم لا
 ليفضحكم يوم القيامة بعدم مبا لانكم بالله لتعز زهم ولاه (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم
 فيه) من عداوة قوم ومحبة آخرين لا لغرض الدين (تختلفون) يجعل الاحباب اعداء
 والاعداء احباباً فيفضحكم ببيان هذه الحصلة الذميمة منكم وكيف لا يكون هذا ابتلاء
 لهذا المعنى (ولو شاء الله) ان لا يبتليكم (بل جعلكم أمة) متفقة لاتزال (واحدة) لاعداء وفيما
 بينها (ولكن) أوقع العداوة بينهم لانه (يضل من يشاء) فيجعله ظالماً له ومحباً له (ويهدى
 من يشاء) فيجعله مظلوماً ومحباً له (و) كيف لا يبين لكم هذا الامر الفطبيع يوم القيامة
 مع أنكم (اتسئلن) يوم القيامة الموضوع للسؤال (عما كنتم تعملون) من كل قليل وكثير
 (و) لو لم يكن في نقض اليمين هذا الابتلاء والسؤال يوم القيامة لوجب رعايته محافظة على

أعمالهم (قوله سبحانه
 شروا به أنفسكم) أى باعوا
 به أنفسكم ومنه قوله
 شروا به أنفسكم أى باعوه
 (قوله تعالى شطرا المسجلة)

المصالح الدنيوية (لا تتخذوا أيمانكم دخلا) أي خديعة مقسدة (بينكم) فانه وان أفادو ما
يطل اعتماد الناس عليكم (فتزل قدم) أي قدم كل واحد عن مقصوده (بعد ثبوتهم) فيه
(وتذوقوا السوء) أي سوء معاملة الناس معكم اذ يتخذونكم كما خدعتموهم (بما صدقتم
عن سبيل الله) يتهوون الأيمان الكاذبة عليهم (و) مع هذا الذوق للسوء (لحكم
عذاب عظيم) على نقض الأيمان والمكر على الاخوان وصددهم عن سبيل الله هذا في الآخرة
والتحفظ عن مكرهم في الدنيا (و) غاية ماترون في نقض اليمين من الفائدة انكم تحصلون
به مالا أو جاها (لا تشربوا) أي لا تستبدلوا (بعهد الله عن اقلبلا) فانه بالحقيقة تضيق الاعلى
بالادنى (انما عند الله) على وفاء العهد (هو خير لكم) من الثمن القليل المأخوذ على نقضه
(ان كنتم تعلمون) ان لكم عند الله شيئا ولولم يكن خيرا فلا شك ان فيه استبدال الفاني بالباقي
(ما عندكم من فضل وما عند الله باق) انما يعسر ترك الفاني للباقي لاحتياجه الى الصبر لركبته
انما يعسر الصبر من الادنى الى الاعلى اذا كان مشكوكا فيه ولا شك ههنا (انجزين الذين
صبروا أجرهم) الذي هو بغير حساب فان حوسب جزى كل عمل منه (بأحسن ما كانوا
يعملون) بعوض أدنى أعماله أعلى وكيف لا يكون الصبر بهذا الاجر وهو أجر كل عمل
للمؤمن مع زيادة طيب الحياة المفقودة في الصبر فان (من عمل) عملا أدنى أو أعلى (صالحا
من ذكر أو أنثى) أي كامل أو ناقص (وهو مؤمن) فان عمل الكافر اذا جزى في الدنيا
لا يجازى بالاعلى وكذا اذا جزى به بعد الأيمان في الآخرة لا يجعل أعلى (فلم يمينه حيوة
طيبة) يتلذذ بعمله في الدنيا فوق تلذذ صاحب المال والجاه ولا يطل تلذذه اعساره اذ
يرضيه الله بقسمته فيقنع به ويقل اهتمامه بحفظ المال وتنميته والكافر لا يهنأ عيشه بالمال
والجاه اذ يزداد حرصا وخوف فوات (وانجزينهم أجرهم) مع طيب حياتهم الدنيوية
(بأحسن ما كانوا يعملون) فلا يقال لهم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا بل يكمل
جزاء أعمالهم الادنى بحيث يلحق بالاعلى فاذا كان هذا في حق من تطيب بقوله في حق من
تحمل فيه مشقة الصبر أولى وكيف لا تطيب حياة المؤمن بأعماله ومن أعماله قراءة القرآن
فانهم أفاضل الطيبات اذ لم يعرض فيها الوسواس لذلك (فاذا قرأت القرآن) المفيد مزيد التقرب
من الله والاطلاع على اسرار معارفه وعبادته (فاستمعوا له) الذي هو وصيته (من
الشیطان الرجيم) ليرجعه عنك كما رجعه عنه تعالى وأذن وجوه الرجيم انه يمنع تسلط
وسواسه على المستمعين لان استماعه تنقض الأيمان بالله والتوكل عليه (انه ليس له سلطان) أي
تسلط بالوسوسة المؤثرة (على الذين آمنوا) لان ايمانهم يقيدهم التيقن والكشف عن مكره
(وعلى ربهم يتوكلون) اذ التوكل على الله يقيدهم التقوية بالله فيمنع من معاندة الشيطان
وقوة تأثيره (انما سلطانه) أي تسلط وسواسه بالتأثير (على الذين يتولونه) أي يتولونه
فيعتقدون عليه لا على الله فيتوكلون عليه (والذين هم به مشركون) فلا يكون لهم ايمان
بالله مع ذلك لا تنور بل يزدادون ظلمة فيزداد فيهم تأثير الدلائل بظهور فيهم أنواع الخواص الداعية

الحرام) أي قصده ونحوه
وشر الثاني نصفه أيضا
(قوله عز وجل وشاورهم
في الامر) أي استفخرج
آراءهم وعلم ما عندهم

لهم الى مزيد الخبث (و) أعظم مواقع الوسواس فيه مواقع النسخ فانا (اذ ابتلنا آية
 مكان آية) مع ظهور الكمال فيها بالبلوغ الى حد الاجهاز (و) ليس ذلك بطريق البداية بل
 (الله أعلم بما ينزل) ماذا يتضمن من المصالح بحسب الازمنة المختلفة (قالوا) لا دخل للتبديل
 في كلام الله لانه ابطال ولا يتصور في كلامه الا زلي الابطال وهذا دل عليه فيكون مثله
 فتعين انه (انما أنت مفتر) فقال تعالى هذا ليس بابطال (بل) بيان لانه لا تنهاه حكمه السابق
 وابتداء حكمه اللاحق ولكن (أكثرهم لا يعلمون) هذه الحقيقة فيضاهم الاقلون المطلعون
 عليهم العنادهم (قل) انما يكون افتراءه لو كان فيه انتقال من خير الى شر أو من شر الى شر
 لمكنه انما هو انتقال من خير الى مثله فعلم انه (نزل روح القدس) الطاهر عن الشرور لانها
 نقائص وهو في غاية الكمال فلا يتصور منه الافتراء فانما نزل (من ربك) اتربة أهل كل عصر
 بما يصلحهم لتأسيه (بالحق) أي بالاسم الالهى الذى له - لطف ذلك العصر (لينبت) على
 ما هو كمال ذلك العصر بمقتضى ذلك الاسم (الذين آمنوا) بان الله ظهورا في كل عصر بكامل محتص
 به لتجليه باسم خاص فيه (وهدى) الى معرفة كمالات الازمنة (وبشرى) بموصول تلك
 الكمالات (للمسلمين) أي المتقادين لما ينزل روح القدس حتى يبلغوا درجة المؤمنين في
 الثبات عليه (ولقد علم أنهم) لا يسلون انه نزل به روح القدس بل (يقولون انما نبعثه)
 أي القرآن (بشر) جبري غلام وروحى لعاصم بن الحضرمي أو يسار وكان يصنعان السيف بمكة
 ويقرآن التوراة والإنجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزعم ما يقرآنه
 أو عائش غلام حبيب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب أو سلمان الفارسي فقال
 عز وجل في الرد عليهم (لسان الذي يلحدون) أي يميلون عن الاستقامة بنسبة القرآن
 (البه) لسان (أجمعى) ربما لا يفهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فإن فهم لم يكن معنى
 معجزا فان كان لم يلقف لفظا معجزا فان تلف لم يكن عربيا (وهذا لسان عربي) معجز
 لانه (مبين) لما لا يتناهى من العلوم بعبارة ليست من جنس اشعارهم ولا تنورهم لكن انما
 يفهم منه هذه العلوم من يدى الله بها (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله) انهم
 هذه العلوم الغير المتناهية كيف (و) ربما يعجزون عن تطبيقه على وجه مستحسن
 الابكلفة (لهم) فيها (عذاب أليم) لا يحصل لهم منه ذوق صحيح وكيف يكون معجزا مع
 كونه مفترى ولا اعجاز كرامة لا يستحقها الا المؤمن والقرية تنافي الايمان (انما يفترى)
 الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله في الاتفاق الدالة على رعاية الحكمة في خلق الاشياء
 المقترضة تعذيب المفترى على الله (و) من زعم ان المفترى ينال فضيلة الاجهاز (أو تلكهم
 الكاذبون) لان الاجهاز صدق والله تعالى لا يصدق الكاذب لانه كذب يجب تنزيه الله عنه
 لانه نفس في صفة التي هي كلامه وكيف يعطى الله فضيلة الاجهاز من كفر بالله بالافتراء
 عليه بآيات الله تتضمن الايمان به فيكون كفره بعد الايمان وكيف يطلع منه على اسرار
 الاجاز التي هي أعز الاطاف الالهية مع كونه محل غضبه الموجب عظم العذاب فان

مأخوذ من شرب الدابة
 وشربها اذا استقرت
 جريها وعلت خبرها (قوله
 شربهم) أي اختلط بينهم
 (قوله شربان قوم) محرقة

(من كفر بالله من بعد ايمانه) فعليه اسم غضب من الله (الامن أكره) على الكفر فنطق به
 (و) لم يكن لسانه ترجان قلبه بل قلبه (مطمئن) أى ثابت الاتصاف (بالايمان) فلا غضب
 عليه لانه حفظ حق الله بقلبه وحق نفسه الراعية حق الله فيما بعد بلسانه (والكن من شرح
 بالكفر صدرا) فلم يتردد فيه نظرا الى دلائل الايمان بل كان مطمئا بالكفر فانهم لم يكن
 كفرهم بعد الايمان (فعليه اسم غضب من الله) والمفتري على الله من شرح الصدر بالكفر
 فكيف يستحق فضيلة الاجاز كيف وهي بالاطلاع على المعارف الكاشفة للجب (ولهم
 عذاب عظيم) فوق عذاب المحجوب بالاستقرار على الكفر من ابتداء الامر وكيف تنشرح
 صدورهم لهذه المعارف مع ان (ذلك) الانشراح بالكفر منافق لذلك المعارف لانها كاشفة
 عن كدورات الدنيا وهو لا لم تنشرح صدورهم الا (بانهم استحبوا الحياة الدنيا) التي تبين
 هذه المعارف كدوراتها (على الآخرة) التي تبين هذه المعارف صفاتها نعمها فلا يكون
 لهم نظرق في هذه المعارف ولا في مقدماتها بل يقيمون الشبهات (و) لا يهتمون بجعلها اذ هذا
 الاهتمام من هداية الله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) كيف وهذه الهداية من نور
 الله لكن (أو ائلك) بعدوا عن ذلك النور لانهم (الذين طبع الله على قلوبهم) فلا يدخلها نور
 يدعوهم الى حلها فضلا عن نور تجليهم اليهم (و) لا يسمعون حلها من أحد
 (وأبصارهم) فلا ينظرون في الكتب الالهية المشتملة على حلها (و) ذلك لانهم لا يبالون
 بها اذ (أو ائلك هم الغافلون) عن ضررها لان ضررها موعود في الآخرة ولا يرونها شيئا
 فيترددوا لها (لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون) لانهم ضيعوا مزرعتهم ان الدنيا
 (ثم) بعد عدم غضب الله الموجب للخلود على المكروه بالكفر (ان ربك للذين هاجروا) ولو
 (من بعد ما قننوا ثم) بعد الهجرة (جاهدوا) وان لم يجاهدوا قبل الهجرة حفظا للنفس (وصبروا)
 على مشاق الهجرة والجهاد فلم يرجعوا الى ما كنتم اعتمادا على طمأنينة قلوبهم بالايمان
 (ان ربك من بعدها) أى بعد اجتماع هذه الامور (لغفور) له بالكلية بل (رحيم)
 باعطاء الاجور الزائدة والا فلا يخلو عن لوم أو تعذيب كل ذلك في يوم عظيم لكونه
 (يوم تأتي كل نفس تجادل) لدفع العذاب واللوم (عن نفسها) لكن لا ينفعها مجادلته اذ
 (توفي كل نفس ما عملت) فلو قصرت بالبقاء في دار الكفر بعد الاكراه وفي الجهاد أو في الصبر
 فلا يبعد ان توفي عذاب ذلك (وهم لا يظلمون) بالتعذيب الزائد بان يجعلوا كقارار مع
 اطمة ثبات قلوبهم بالايمان (وضرب الله مثلا) لمن انشرح بالكفر صدرا به دانعام الله
 عليه بآيات تفيد الامان عن الغلط والطمأنينة بعدم ضرر الشبهات لكونه انشبه الاولية
 وان ورد على واحد شبهة فتم دلائل كثيرة تأنيهم من مناهج كثيرة لاشبهة على أكثرها
 فعاندوها وانقروا الشبهات الواهية على بعضها فوقعوا في خوف انقلاب ما تدلى عليه هذه
 الدلائل الكثيرة ولم يشبهوا من كثرتها (قريية كانت آمنة) من الخوف في نفسها (مطمئنة)
 أى مستقرة على الامن لا يخاف من خارج به كبرية قصدتهم ولا تخاف من خطر السفير

النون أى بغضه قوم
 وثبات مسكنة النون أى
 بفيض قوم هذا مذهب
 البصريين وقال الكوفيون
 ثبات وثبات مصدران

اذ كان (بأنهم ارزقها رزقا من كل مكان) يسافر اليه لطلبه فاعتقدوا ان ذلك ليس من
 الله بل من خواص قريتهم (فكفرت بأنهم الله) فنزعها منهم (فاذا قمها الله) بدل لذة الامن
 والرزق لاذوقا مختصا يعرض بل عاما عوم اللباس فكانه ألبسهم (لباس الجوع والخوف)
 لاعلى طريق الاتفاق حتى لا يعترف به بل (بما كانوا يصنعون) من الكفران بنعمة الامن
 والرزق وليس باعظم من الكفران بما يقيد هذه الآيات من الامن عن الغلط والاشباع
 بالعلوم بل عذابه أشد (و) لقد وقع فيهم أيضا فانهم (لقد جاءهم رسول) عرفوا صدقه
 لكونه (منهم فكذبوه) مع معرفتهم صدقه بكونه منهم وبدلالة المعجزة التي له
 (فاخذهم العذاب وهم ظالمون) بالكذب ظالما أدنى من ظلم هؤلاء بهذه الآيات فهم اولى
 بالواخذة الاخرى فوق اذاقة لباس الجوع والخوف واذا كان كفران نعمة الله موجبا
 لاذاقة لباس الجوع والخوف وتحريم حلالها ولو بالنسخ من التحريم تكذيبا موجبا للعذاب
 لم يكن بدم الشكر وهو بقدر الاتفاق بالنعمة ولا يتم الا بالاكل (فكلموا) لا بطريق
 الاستيعاب المنقضى الى الاسراف المانع عن كمال العبادة التي بها كمال الشكر بل (بما رزقكم
 الله) انعاما عليكم اذ جعله (حلالا طيبا) اى طاهرا من الشبهات (و) ايس المقصود
 من انعامها نفس الاكل بل الشكر (اشكروا نعمت الله) بصرفها الى ما خلقت لهن
 التقوى على العبادة ومعرفة المنعم واعتنائها بعبادته (ان كنتم ياه تبعدون) فلو لم تشكروه
 كنتم عابدين للنعمة دون النعم ولو حرمتم ما أحل لكم كنتم عابدين من حرم من دونه فان لم
 تأكلوا فلا تحرموا سوى ما حرم ولا تجلوا ما حرمه وان عكس الغير (انما حرم عليكم) من
 جهل ما يحله الغير (الميتة) اذ لم تستفد من الذكاة الشرعية حياة معنوية تطيبها (والدم)
 لان المنصوص من الذكاة اراقته فلا يستفيد منها فائدة يعتد بها مثل التطيب (ولطم الخنزير)
 لان خبث اخلاقه ذاتية له فلا تزول بعراض الذكاة (وما أهمل غير الله به) فان ذكاه لم يفيده
 حياة اذ زادته خبثا لكن لا يبالى بخبث هذه الاشياء حال الاضطراب والحاصل بغير معصية (فن
 اضطر) الى كل هذه الاشياء (غير باغ) بالخروج على الامام (ولا عاد) بسفر المعصية كقطع
 الطريق والاباق (فان الله غفور) اى سائر غلبتها فلا يثربها فان لم يستر فلا اقل من منع
 تأثيره لانه (رحيم) بالمضطر فلا يمكنه ان يؤثر فيه (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم) اى للشي
 الذى تصفه ألسنتكم بالحل والحرم الوصف (الكذب) لمخالفته نص الشرع (هذا حلال
 وهذا حرام) بعد ظهور كذبه لكم فلا تستروا عليه (لتفتروا) بذهبة التحليل والتحريم
 الى الله (على الله الكذب) فانه مثل الشرك بالاستحلال والتحريم (ان الذين يفترون على
 الله الكذب لا يفلحون) كما لا يفلح المشركون وان فازوا بكثر الاموال والاولاد اذ هو (متاع
 قليل) مع قلته هو سبب العذاب اذ (لهم عذاب أليم) من المقتريات قول اليهود ان ما حرم
 عليهم لم يزل محررا على الكل ولا يزال اذ المحرم الابدى ما يكون في ذاته خبيث ولا خبيث فيما حرم
 عليهم اذ (على الذين هادوا حرمنا ما نقصنا عليكم من قبل) في سورة الانعام مما لا خبيث فيه

(قوله عز وجل شعائر الله)
 ما جعله الله علما لمطاعته
 واحداها شعيرة مثل الحرم
 يقول لا تتحلوه فتصطادوا
 فيه ولا الشهر الحرام فتقتلوا

(وما ظلمناهم) بتحريم ما لا خبث فيه عليهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بأعمال الخبيثات
 ففسخ منهم بعض الطيبات جزاء على خبثهم (ثم) انما وان حرمت عليهم - لم نلبسهم لم ندم
 حرمتها عليهم بعد الاسلام لكونه توبة عن ذنوب آباءهم التي جهلواها والاسلام مبالغته في
 الاصلاح فوق المبالغة التي في اليهودية اذا كانت ثابتة (ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة)
 عتد ارساءه حقيقة او حكما (ثم تابوا من بعد ذلك) العمل بالجهل (وأصلحوا) العمل المسمى
 فقلوبه حسنة (ان ربك) لولم يغفر بمجرد التوبة فلا شك انه (من بعدها) اي بعد التوبة
 المستعقبه لاصلاح ما تاب عنه (لغفور رحيم) فكذلك يغفر لمن اسلم منهم عن حرمتها ويرحم
 عليه بالانعام بها ولو كان تحريم ما حرم على اليهود نلبث في ذنابه لكان ابراهيم - أولي بالتحريم
 (ان ابراهيم كان) جامعاً فضائل جماعة من الانبياء عليهم السلام كانه كان (أمة) لأنه كان
 (فاتناً) أي مطيعاً طاعة جماعة (لله حنيفاً) مائلاً عن المعاصي (ولم يكن من المشركين)
 شرك اليهود بعزير والنصارى بعبسى ولا غيرهم وكيف يكون مشركاً وكان (شاكراً لانعمه)
 والمشرک ان شكر فأنما يشكر ما ينسب اليه من النعم دون غيره ولشكره (اجتباؤه) بلغ
 من اجتبائه انه (هداه الى صراط مستقيم) فاعتدله في الاعتقادات والاخلاق والاعمال
 (و) لاسقامه صراطه (آتيناه في الدنيا حسنة) هي محبة الكل وتعظيمهم له (وانه في الآخرة
 لمن الصالحين) أرباب الولاية النبوية التي هي أفضل من نبوتهم وان كانت أفضل من ولاية
 الاولياء (ثم) من فضائله الجليلة انا (أوحينا اليك) يا أكل الرسل (ان اتبع مله ابراهيم)
 في اعتداله لانه كان (حنيفاً) أي مائلاً عن طرفي الافراط والتفريط (و) لكن لم
 يجعل العبادة متوسطة بين الحق والخلق لانه (ما كان من المشركين) ولا يلزم من متابعتك
 اياه تعظيمك للسبب لانه (انما جعل السبب على) اليهود لانهم (الذين اختلقوا فيه) على
 نبهم اذا امرهم موسى ان يتفرغوا عن الاشتغال للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا ان الله قد
 فرغ في السبت عن خلق السموات والارض فنوافقه في الفراغ فالزمهم الله السبت وشدد
 عليهم موافقته فيه ثم جاء عبسى عليه السلام يوم الجمعة فقالت النصارى لا نريد ان يكون
 عيد اليهود بعد يوم عيدنا فالتخذوا الاحد فاعطى الله يوم الجمعة لهذه الامة وبارك لهم فيه اذ
 كان فيه خلق آدم فيجب فيه الشكر على الانسانية التي بها كمال الخلقة (وان ربك) وان
 الزمهم يومهم في الدنيا (ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) على انبيائهم واذا
 امرت باقباغ مله ابراهيم فادع الى الله بعمل دعوته (ادع الى سبيل ربك) كل فرقة بحسب
 ما يليق بها (بالحكمة) ايراد البراهين القاطعة لاهل السكال كاستدلال ابراهيم عليه السلام
 باقول السكواكب على نقصها المنافي لالهيتها (والموعظة الحسنة) بالكلمات الخطائية
 المقنعة للمتوسطين كقوله لم تعبدوا الا مع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً (وجادلهم) ان كانوا
 مشاغبين (بالتى هي احسن) وهي طريقة الانصاف كقوله فان الله يأتي بالشهس من المشرق
 فات به من المغرب فان فعلت هذا سقط عنك تكليف البلاغ وان لم يمتد بعضهم (ان ربك)

فيه ولا الهدى وهو
 ما اهدى الى البيت يقول
 لا تستلوه حتى يبلغ محله أى
 منعه واسعار الهدى ان
 يقلد بهل أو غير ذلك

هو اعلم عن ضل عن سبيله) فلا يمكن ارشاده باحد هذه الالوجه (وهو اعلم بالمهدين) بوجه
 من هذه الوجوه (وان عاقبتهم) بالظن عليهم اذ المجهول وابتنى من هذه الوجوه قطعوا عليها
 (فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به) لا يزيد بالمبالغة في الظن (ولئن صبرتم) على طعنهم فلم تطعنوهم
 (لهو خير للصابرين) فوق خير السكوت عنهم اذ فيه قلة مبالاة بطعنهم (و) الصبر وان
 كان جائزاً في حق غيرك لكنه واجب عليك (اصبر) وكيف لا يكون صبرك خيراً (وما صبرك
 الا بالله) واذا كان الصبر بالنفس خيراً فبالله بطريق الاولى (و) ان عسر عليك الصبر لما ترى
 من بقاء المطاعن عليك (لا تحزن عليهم) يبقا مطاعنهم بل تظهر مطاعنهم (و) ان بالغوا في
 التلميس بها على العامة (لانك في ضيق مما يحكرون) فان الله تعالى يكشفها لك فكيف
 لا يكشف لك مع تقواك واحسانك (ان الله مع الذين اتقوا) فزكوا انفسهم (والذين هم
 محسنون) بتصفية قلوبهم اظهر الحق فيه ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

*(سورة بني اسرائيل)

سميت بهم لتضمنها ان هدى بني اسرائيل عما تضمنه اسراء محمد صلى الله عليه وسلم قبل العروج
 الى السموات وهـ ذامن اعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بتنزيهه في عباده المنسوب
 الى ذاته الغالب فيها نظراً للتنزيه وان كانت متصفة بالصفات الثبوتية (الرحمن) باسرائه
 اليه ليصبراً كمل رساله فتكون رحمته اشمل للخلائق كيف وقد أسرى الى موضع اجتماع
 البركات قبل وصوله الى السموات (الرحيم) بارادة آياته له ليربها لخواص خلقه فيجعلهم
 كاملين مكملين (سبحان الذي) أي سبح الله تسبيحه ذاته باعتبار اربابها العدم اختصاصها
 باسم خاص عما يتوهم في قصة الاسراء من التشبيه كالقنن وغيره (أسرى) أي سبر بالليل
 لبشير الى انه سبراً ولا من الظاهر الى الباطن انتغلب عليه الروحانية لكمالها المقتضية لاضافتها
 الى غيب الهويته في قوله (بعده ليلاً) وصرح بقوله ليلاً لبشير الى أن ابتداء سيره واتتهائه
 لم يكونا بالظاهر فهو مع تسير ظاهره كانه سير من باطن الى باطن اتم منه في البطون (من
 المسجد الحرام) اذ نشأ من سجوده الخاص الذي حرم فيه الغير وحرم فيه رؤية الغير (الى
 المسجد الأقصى) لبشير الى احاطته باقصى مراتب غير قبل وصوله الى السموات لاتصافه
 بانوار نبوتهم وولايتهم التي ظهرت هناك على أقصى الوجوه اذ هو (الذي باركنا حوله) باشاعة
 انوارهما الشاعرة كاملة تنسب الى مقام العظمة الالهية (لتريه) من مقام عظمتها فيما
 فوق ذلك حينما نحننا (من آياتنا) الظاهرة في المظاهر السكاملة للانبياء عليهم السلام
 ومقاماتهم من السموات والبيت المعمور وسدرة المنتهى بل فوق ذلك بحيث يصير سمع الحق
 وبصره (انه هو السميع البصير) من اعظم ما باركنا حوله باشاعة نور النبوة والولاية
 انا (آتيناموسى الكتاب) الجامع لاسراهم ما (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) هداية
 خاصة الى توحيد الالهة (الا تخذون من دوني كيدا) من يعقد عليه ليقصر نظرهم على

ويجعل ويطلع عن في شق
 سنامه الاين بجديدة ليعلم
 انه هدى ولا القلائد كان
 الرجل يقاد بعير من لحاء

فعل الله في كل شيء وهي وان حصلت لهم من التوراة فليست موروثه من موسى ولا من سائر
 الانبياء لان ولاية النبوة لا تحصل اغبر الانبياء وانما ورثوها من الاولياء وان بعد زمانهم حتى انهم
 ورثوها من اولياء قوم نوح لكونهم (ذرية من جملنا مع نوح) فكان نجاتهم ثم كرامتهم لهم
 وان كانت معجزة لنوح فكرامات الاولياء معجزات لانبيائهم ولا يعبدان يحصل لمؤمني قومه
 هذه الولاية والكرامة (انه كان عبدا شكورا) كثير الشكر لله فلا ينسب شيئا من الكمالات
 الى نفسه لتحقيق العبودية والشكر يقتضي المزيد فاعطى مع النبوة وولاية النبوة الولاية
 العامة لامته حتى سرت بركتها الى اولادهم البعده (و) مع ذلك هي ولاية قاصرة لا تفيد
 العصمة لذلك (قضينا) أي حكمنا حكما جازما فيما أوجبنا (الى بني اسرائيل) لا خفيابل
 جليا (في الكتاب لتفسد في الارض) أي أرض بيت المقدس التي بارك الله حولها فيكون
 الفساد فيها افسادا في جميع الارض لا مرة بل (مرتين) مرة بقتل شعبا ومرة بقتل زكريا
 ويحيى (ولتعلن علوا كبيرا) على الانبياء بحيث لا يبالون بنبوتهم بل بالنظر الى ولايتهم
 كانتكم ترونها افضل من نبوتهم كولاية الانبياء فكان ذلك كفرا مستوجبا للوعيد الديني
 (فاذا جاء وعد) المؤاخذه على (اولاهما) أي أولى المفسدين (بعثنا) قاهرين (عليكم
 عبادا) بختهم وسجنار يب ليصفهم الى نفسه ليكفرهم ولكن لهم نوع اختصاص
 بناذا كانوا منقذين (لنا) وان لم يقصدوا ذلك لكن هذا الاختصاص افادهم من يدونة
 فكانوا (أولى بأس شديد) حتى على الانبياء والمؤمنين ولم تقتصر قوتهم على الخارجين عن
 نبوتهم بل عت من تحصن بنبوتهم (لجاسوا) أي طلبوكم (خلال الديار) أي أوساطها
 (و) هو وان كان وعيدا في الظاهر بحيث يجوز التجاوز عنه (كان وعدا) بنصر من قتل
 من الانبياء فكان (مفعولا) بالجزم (ثم) أي بعد هذه المؤاخذه الشديدة (وردنا) عند
 توبتكم (لكم الكثرة) أي الغلبة التي كانت لكم في الاصل (عليهم و) جعلنا لكم مع
 القوة الباطنة قوة ظاهرة اذ (أمددناكم بأموال وبنين و) لم تقتصر على تكثير البنين بل
 (جعلناكم أكثر نفيرا) أجنب فصرتم بحيث تغلبونهم من كل وجه فعملنا ذلك لتعلموا انكم
 (ان أحسنتم) توبتكم وأعمالكم (أحسنتم لانفسكم) ببقاء الغلبة لها والامداد بالاموال
 والبنين وتكثير النفي وتيسير الامور الاخرية (وان أسأتم فلها) أي فاسأتمكم ضارة لها بغلبة
 الاعداء وسلب الاموال والبنين والنفي فاخترتم الاساءة حتى جاء وعد المؤاخذه (فاذا جاء وعد)
 مؤاخذه المرة (الآخرة) بعثنا عليكم عبادا لنا طوس الروي (ليسوا ووجوهكم)
 بالاذلال والاسر بالسلاسل والاعلال (وايدخلوا المسجد) لغزيره واحراق التوراة
 (كما دخلوه أول مرة ولينبروا) أي وليلكوا (ما علوا) أي ما علوتم به على الانبياء من دعوى
 الولاية (تنبيرا) عظيما اذ لم يدعوا لكم عليهم شيئا وانما فعل ذلك لخاصوا توبتكم وأعمالكم
 (عسى ربكم أن يرجحكم وان عدتم) بعد هذه التوبة الى العلق (عدنا) الى تسليط الاعداء
 وسلب الاموال والاولاد في الدنيا (وجعلنا) يوم القيامة (جهنم للكافرين حصيرا) أي جعلنا

شجر الحرم فيما من تلك
 حيث سلك (قوله عز وجل
 شجرة) أي حلو سلاح

ساجد لهم لا يخرج عنهم العائد الى الكفر بعد التوبة ولا غير العائد وتعذيب من أنكر
 القرآن أولى من تعذيب من أنكر التوراة لانها وان كانت هدى ابني اسرائيل هداية خاصة
 فهداية القرآن أكل (ان هذا القرآن يهدي للتي اى للملة أو الشريعة والحكمة التى هى
 أقوم و) لكمال هدايته (يشير المؤمنين) به (الذين يعملون الصالحات) كلها (أن لهم أجرا
 كبيرا) نوقأجر من آمن بالتوراة وعمل بصالحاتها وان بلغ هدايتهم الخاصة (و) يشيرهم (أن
 الذين لا يؤمنون) به فانهم وان آمنوا بانوارهم لا يؤمنون (بالآخرة) فلا يؤمنون بدوام
 ربوبية الله عليهم (أعتقدناهم) قبل ورواهم الى مكان انكار ربوبيتهم فيه (عدا بالآيات)
 أشد من عذاب من أنكر التوراة (و) كيف لا يعتدله العذاب الالهي مع استجباله اذ (يدع
 الانسان) استجبالا (بالشر) كالعذاب (دعاه بالخير) كالثواب وكان الشر عنده خيرا
 لا يقتضى عقله كاستهسانه الدواء المر (و) لكن يقتضى ترك النظر اذ (كان الانسان عجولا)
 بترك النظر مع قيسره (و) لا يبعد من الانسان ترك النظر مع كونه حاذقا كامل العقول اذ
 (جعلنا الليل والنهار آيتين) على وقوع الانسان في ظلمة الجهل تارة ونور العلم أخرى (فحونا آية
 الليل) بجعلها مظلمة ليعلم الانسان ان ظلمة الجهل وان افادته السكون الى الذات الجسمية
 فهي مانعة من اكتساب الذات العقلية التى هى الفضائل (وجعلنا آية النهار مبصرة) لتبميز
 الاشياء المحسوسة ليعلم الانسان ان نور العلم يفيد تغير المعقولات (لتتقنوا فضلا من ربكم) من
 اصلاح المعاش والمعاد (و) آية الليل وان كانت مانعة من طلب الفضل لكنها اذ اضحت الى آية
 النهار كانت مفيدة في معرفة مقدار الحياة المشتملة على النعم اذ كانت (تعلوا عدد السنين)
 لتسبوا النعم الواقعة فيها التسكروا ربها بقدارها كيف (و) قد كانت لتعلموا (الحساب)
 لتعلموا ان الجزاء على مقدار ذلك الحساب كيف (و) لم تتركه مجازيل (كل شئ فصدناه تفصيلا)
 شافيا (و) لا يبعد كون الجزاء بمقدار العمل اذ (كل انسان الزمناه طائره) أى عمله الذى يطير
 به الى مقام السعادة أو الشقاوة بان نجعله هيئة لروحه أو قلبه أو نفسه فهو كالتعويذ المكتوب
 (في عنقه) لكنه الآن أمر معنوى (وتخرج له) بتصويره بصورة المكتوب (يوم القيامة)
 الذى تتصور فيه المعاني بالمحسوسات (كأبا) وهو وان كان اليوم كالجسم (باقاه منشورا)
 لا اجال فيه وهو وان كان غير مرقوق قبل تصوره بصورة الكتاب لكنه اذ انصوريق يقال له (اقرأ
 كتابك) أى كتاب أعمالك لئلا يحتاج الى شاهد ولا الى حسيب بل (كفى بنفسك اليوم عليك
 حسيبا) واذا كان عمل كل انسان يتصور بصور تجلية أو قبيحة مع انه هيئة نفسه أو قلبه
 أو روحه (من اهتدى فانما يهتدى) مفيدا (لنفسه) الصور الجلية (ومن ضل فانما يضل)
 بتقويت تلك الصور واستبداله بالصور القبيحة (عليها) لا يتغير ذلك بفعل الغير منه فانه
 (لا تزوروا وزرا) أخرى) فلا يتصور بالصورة القبيحة تلك الاعمال وانما يتصور الغير بصورة
 زعم الحل لها (و) لا يبعد ان تصير الاعمال هيئة روحانية أو قلبية أو نفسية عن اعلام الرسل فانه
 يتم تصورهما بصورة العلم بكونها طاعة أو معصية ثم انقلبا بصورة الثواب والعقاب فانه

(قوله عز وجل شاقوا الله)
 أى حاربوا الله وجانبوا
 دينه وطاعته ويقال
 شاقوا الله أى صاروا في
 شتى غير شتى المؤمنين (قوله)

(ما كلفه ذين حق بعث رسولا) يعلمهم ما يفيدهم صور الطاعة بصور العمل أو المعصية
وقبل ذلك انما يتصور بصورة العمل لا من حيث الطاعة أو المعصية اذ يكون من قبيل تكليف
الغافل وليس المراد غفله من لا يبالى فانه سبب الاهلاك (و) لذلك (اذ اردنا ان نعلم تلك قربة
أمرنا متفرقا) أى متنعما بالطاعة فمقلوا عن أمرنا (ففسقوا بها) فتصوروا رواحهم
أو قلوبهم أو نفوسهم بالصورة القبيصة عن مخالفة الامر (حق عليها القول) أى قول
العذاب بتصورهم بصورة تقصيه فعملنا بمقتضاها (فدمرناها) أى أهلكناها (تدميرا)
كليا بحيث لا يبقى لهم زرع ولا نسل (و) ليس هذا مما يقع نادرا فانه (كم) أى كثيرا
(أهلكتهم القرون) فضلا عن القرى لافى الاعصار البعيدة جد حتى يمكن ان يقال بتغير
السن قبل (من بعد نوح) لم تكن مؤاخذتهم متفاقية بل على المعاصى لا على بعضها
بحيث يرجى التعفيف بل على كلها ولا يعدم (كنى بربك بدفوع عباده خبيرا) يواطئها
(بصيرا) بظواهرها وكيف يترك الله سبحانه مقتضى هيات الاعمال ولم يترك مقتضى مبادئها
بالكيفية اذ (من كان يريد) الحياة (الاجلة) أى الدنيوية (جعلنا له فيها ما يشاء) لا كل ما يشاء
اذا لم يدعى الالهية (من يريد) الاكل مر بدلتلا ينسب هذا الاثر الى ارادته (ثم) اذا تصور روحه
أو قلبه أو نفسه بما عمل (جعلنا له جهنم) فذلك الصور وان كانت باطنة (بصلاها) ظاهرا كما
بصلاها باطنا اذ يصير (مذموما) لا كذم سائر الاشياء اذ يصير (مذحورا) أى مطرودا (ومن
أراد الاخرة) فهذه الارادة (و) ان لم تستقل بالتأثير فتراد (سعى لها سعيها) الذى أمر الله به
كيف (وهو) يفيد صورة طاعة حين هو (و) من اذلاته وطاعة بدون المطاع (فأولئك)
وان لم ينقل سعيهم بأفادة الصور الجميلة (كان سعيهم مشكورا) أى مستحسنا بالايان
مع ارادة الاخرة فصار بحيث يفيد فضائل الصورة الجميلة على صاحبه وليس تأثير تلك
الصورة يوم القيامة كتأثيرها اليوم بل (كلا) أى كل صورة (عنده ولا) أى هيات الاعمال
الصالحة بما يجعل الحسنه عشر أمثاله (وهو ولا) هيات الاعمال الصالحة بما يجعلها أمثاله
الباطنة التى كانت لها وليس ذلك المدد من أنفسها حتى يجب ازدياد تأثيرها كل يوم فى الدنيا
بل (من عطا ربك لها) (و) هو وان لم يحصل لها فى الدنيا كان جائزا للحصول لها لانه (ما كان
عطا ربك محظورا) أى ممنوعا وان كان متفقا وناسبا يستعداد المحل فان زعمت انه اذا لم يكن
من أقسم ايجب ان لا يتفاوت (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) انزعت ان التفاضل
لو كان بحسب المحل لم يتفاوت المحل الواحد باعتبار الدنيا والاخرة يقال (للاخرة أكبر
درجات) من الدنيا فلا بد من وقوع أصل التفاوت (و) اذا جاز أصل التفاوت جاز التفضيل
فهى (أ) كبرية فضيلة واذا رأيت هذا التفاوت بين الاشياء بل بين الشئ الواحد بحسب وقتين
(لا تجعل) عند رؤية التفضيل وان بلغ ما بلغ (مع الله) فى كلالته (الها آخر) اذ لا يساويه
فى الكالات فاذا سويت بينهم (فقد قدم موما) بقدر التمييز ولا يقتصر عليه بل (مخدولا) أى
مطرودا عن الانسانية (و) كيف تجعل مجرد التفضيل الها مع انه لم يفضلها اياها كفى استحقاق

عز وجل شردهم من
خلفهم أى طردهم من
وراءهم أى افعالهم فعلا
من القتل بقتل من
وراءهم من أعدائهم

العبادة بالانعام اذ (قضى ربك أن لا تعبدوا الاياه) لاختصاصه بنعمة الایجاد للنعيم والمنعم
(و) لو كان غمة مستحق آخر بالانعام لكان الاول بذلك الاوين لاختصاصه بابية الایجاد
الذي هو اصل النعم لكنه انما قضى فيه ما بان فحسبوا (بالوالدين احسانا) ثم من الاحسان
الى سائر المنعمين لانه بحيث (اما يبالغ عندك الكبير احداهما وكلاهما) اي ان تحقق
بلوغ احداهما او كليهما الذي هو زمان الضعف وضافة العقل والاستعداد فاذا ظهر منهما
ما تستغذرم (فلا تقل لهما أف) وهو موت يدل على التضجر (و) ان تكلمتا أو فعلا ما لا ترضاه
(لا تنهرهما) أي لا تزجرهما (و) لو اخضبت اليه ما (قل لهما قولا كريما) أي جيلا (و) لا
تتكبر في خدمتهما بل (اخفض لهما جناح الذل) أي يدك المنسوبة الى الذل بتعاطي الانفعال
الذليل على نهم المارة لامن ذلك في نفسك بل (من الرحمة) أي رحمتك عليهما (و) لا تنكف
برسك الغاية بل اطلب لهما الرحمة الباقية ولا تتركها بعد ما عندك بل (قل رب ارحهما)
رحمة باقية كاملة (كما) أي كرحمتهم الاي للبقاء حين (وياسي) تربية شاقة عن افراط الرحمة
اذ كنت (صغيرا) ولا يكفي خفض الجناح في التناهر ولا ترك التضجر باللسان بل يجب موافقة
الباطن اذ (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من التضجر والاستكبار على خلاف ما في الظاهر لكنه
يعفوه عنه (ان تكونوا صالحين) أي تائبين عما في الباطن مرة بعد أخرى (فانه كان للوابين)
أي الرجاين الى الله بتوبة ظاهرة وباطنة (عفو راء) كيف لا يحسن الى الوالدين مع انهما
أقرب الاقارب وقد قيل لك (أت ذا القربى) لم يقل القريب لان المطلق ينصرف الى الكامل
والاضافة لما كانت لادنى الملازمة صدق ذو القربى على كل من له قرابة ما (حقه) فيه اشارة الى
ان له حقا معينة بخلاف المسكين وابن السبيل (و) كيف لا توفى ذا القربى وقد أمرت ان توفى
(المسكين) من الابعاد في الاقارب مع الصدقة صلة الرحم والفقر يفهم بطريق الاولى لانه
أسوأ حالا منه (و) كيف لا توفى المسكين مع انه من أهل بلدك ففيه نوع جوار وقد أمرت ان
توفى (ابن السبيل) مع كونه أبعد من جوارك وبالجملة أمر بالاحسان الى من ليس عنده فكيف
تترك الاحسان الى المذمم (و) لكن ايس منه التبذير (لا تبذر تبذيرا) ويضعه من الوجوه بالانفاق
في محرم أو مكره أو على من لا يستحق فتعصب به احسانا الى نفسك أو غيرك (ان المبذرين كانوا
اخوان الشياطين) في كفران نعمة المال بصرفه في الهرم والمكره والى غير المستحق (و) كيف
لا يكونون اخوان الشياطين وغاية أمر الشيطان انه (كان الشيطان لربه كفورا) بتغيير حكمته
(واما تعرض عنهم) أي وان تحقق اعراضك عن تريد الاحسان اليهم (استقاء) أي طلب (رحمة
من ربك) في المنع عنهم لتلايقه وافي التبذير بصرف المعطى الى شرب الخمر والزنا لانه همة بل
مظنون به حيث (ترجوها) لهم لما عرفت من عادتهم (فقل لهم سم) في الدفع (قولاميسورا) أي
سهل عليهم احسانا اليهم يدل العطاء لهم فلا تقل لهم منه تمك لما أخاف عليكم شرب الخمر والزنا ثم
نهي عن الاعراض للجل مع الامر بالاعراض مخافة البسط المفرط قال (ولا تجعل يدك مغلولة)
أي مقبوضة كأنها مغلولة (الى عنقك ولا تبسطها) ولو لا تبذير (كل البسط فتعبد) أي تثبت

ويقال شردهم أي مع
بهم بلغة قريش (قوله
عز وجل شفا جرف
جرف وشفا البئر والوادي
والقبر وما أشبهها وشفا

(ملوما) بالفقر (محسورا) أي مكشوفة فاليس لك ما يستقر عن السؤال والبط وان كان من
 الاخلاق الالهية فانقبض من أخلاقه أيضا (ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) وان لم
 يتوجه اليه لوم ولا خسر (انه كان بعباده خيرا) يواطئهم (بميرا) بظواهرهم (و) لما وجب
 اتباعه القربى والمسكين وابن السبيل لحفظ أرواحهم فالاولاد بحفظ الارواح أولى
 (لا تقتلوا اولادكم) سيما اذا كان منشؤه (خشية املاق) أي فقر في المستقبل بالانفاق عليهم
 اذا كبروا (نحن نرزقهم) أي نحن المختصون باعطاء رزقهم في الصغر والكبر (واياكم) الا ان
 باغنائكم (ان قتلهم) للاملاق الحاضر والخشية في المستقبل (كان خطأ كبيرا) لانفائه
 الى تخريب العالم وأي خطأ أكبر من ذلك ولما نهي عن قتل الاولاد نهي عن قطع النسل فقال
 (ولا تقربوا) مكانا يمكن فيه (الزنا) فضلا عن فعله (انه كان) عند جميع الخلاق
 معصية (فاحشة) مجاوزة الحد في القبح توجب المنفرة عن صاحبه والفرقة بين الناس (وساء
 سبيلا) انقضاء الشهوة التي خلقت لطلب النسل بتضييعه ثم ذكر ما هو أعظم في التنفير والفرقة
 فقال (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها وهي نفس الانسان فان الله حرم قتلها (الابالحن)
 أي بالحكم الشرعي كالعصاص والارتداد وزنا المحرم وقطع الطريق بالقتل والحرب والبغي
 (ومن قتل مظلوما) بغير حق يؤخذ حقه في الآخرة أرفى الدنيا (فقد جعلنا لولييه) مع عدم
 كونه مظلوما (سلطانا) بطلب العصاص أو الدية على القاتل لاعلى متعلقه فلو قتل كان مظلوما
 (ولا يسرف) ولي المقتول (في القتل) بقتل غير القاتل (انه) أي المقتول اسرافا (كان
 منصورا) بتسليط وليه على قاتله لكونه مظلوما ثم نهي عن قتل النفس بالتجسس سيما نفس
 اليتيم العاجز عن الكسب فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن كله بجهة من الجهات
 (الابالحن) أي أحسن) هي حفظ ماله وتنميته فاقربوه بتلك الجهة (حتى يبلغ أشده) أي زمان
 قوته على حفظ المال وتنميته وهو زمان البلوغ بالسن والاحتلام أو الحبل أو الحبل ثم ذكر
 حفظ العهد الذي به انتظام أمور الباقين فقال (وأوفوا بالعهدان العهد كان مسئولا) بان
 يتصور ضرورة حتى فيستل من حفظك حفظه ومن ضيعك فضيعه ثم ذكر إيفاء الكسب
 والوزن لانهم ما في معنى عهد أن لا ينقص من حق الاخوان شيء فقال (وأوفوا الكيل) لا عند
 الاختفاته يكون استدرابا الى أخذ الزيادة مع ان التسامح فيه أولى لكن (اذا كنتم) لغيركم
 (وزنوا بالناس المستقيم) الذي لا يميل الى جانب (ذلك خير) من نقص حق الغير في افادة
 البركة في الدنيا (وأحسن تأويلا) أي عاقبة اذ ليس معه مظلة يطالب به يوم القيامة ثم أمر
 برعاية القسط المعنوي (ولا تنفق) أي ولا تنبغ (ماليس لك به علم) في قول أو فعل تسنده
 الى سمع أو بصراً وعتل (ان السمع) قدمه لان أكثر ما يذنب الناس أقوالهم اليه (والبصر)
 لم يذكر سائر الحواس اذ لا يخالفها قول أو فعل (والقواد) آخره لانه منتهى الحواس (كل
 أولئك) أي كل واحد من هذه الاعضاء (كان عنه) أي عانسان اليه (مسئولا) ليشهد على
 صاحبه (و) اذا اتبع العلم وهو يدعوا الى التكبر (لأنش) مع كونك (في الارض) التي هي

أيضا أي حاقته (قوله
 عز وجل شققها حبا) أي
 اصاب حبه شقاق قلبها كما
 تقول كبده اذا اصاب
 كبده ورأسه اذا اصاب

غاية السفلى (مرحاً) أى تكبراً أو اختيالاً لا يفيدك قوته ولا علواً (انك لن تحرق الارض)
 شدة وطنتك ودوسك (ولن تبلغ) هم هذه المشيمة المتطاولة (الجبال) من الجمادات (طولاً) نعلوبه
 على الخلاق علوها (كل ذلك) المذكور من المنهيات صريحاً وفى ضمن الامر باضدادها
 (كان سيئة) فى نفسه ولا يفيد رضا الله اذ كان (عند ربك مكروها) اما الشرك فلا خلاصه
 بالكمال المطلق الذى لا يتصور مع الشرك اذ معه يصير كالا بالاضافة الى بعض الاشياء دون
 جميعها واما عبادة الغير فاما فيها من تعظيمه المخصوص بذى الكمال المطلق فهو فى معنى الشرك
 وأما العقوق فلانه كفران نعمه الابوين فى سببية اليجاد ومنع الحقوق بالبخل تقربط
 والتبذير والبسط افراط وهما مذمومان والذم مكرره والقتل يمنع الحكمة من بلوغها الى
 كمالها والزنا وتلاف مال اليتيم فى معناه ونقض العهد محل بنظام العالم وكذا اقتفاء ما لا يعلم
 والتكبر من خواص الحق وعادة الملوك كراهة ان يأخذ أحد شيئا من خواصه (ذلك) أى
 جميع ما ذكرنا كمال ما يعتق به ويعمل به لانه (عما أوحى اليك) يا اكمل الرسل (ربك) الذى
 هو اكمل الاسماء الالهية (من الحكمة) أى العلم المحكم الذى لا يتغير بشبهة (ولا تتجمل)
 بقبول ما يحتاجها (مع الله الهى آخر) بتسوية علمها فانه شرك فان لم يكن فلا أقل من ان
 يوجب الالقافى النار (فتلقى فى جهنم ما لوما) بالجهل العظيم بتسوية علم الله مع علم الغير
 (مدحورا) أى مبعدا عن رحمته بعد المشركين وكيف تسرون علم آباءكم المقاتلين بأن
 الملائكة بنات الله يعلم الله بل تفضلون عليهم على علمه وخواصهم على خواصه (أ) ترعون ان
 الله فضلكم على نفسه (فاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة) بنات لنفسه مع نقصها
 بكونها (اناثا) فى زعمكم (انكم لتقولون) فى تفضيل علمكم وخواصكم على علم الله وخواصه
 (قولا عظيما) انما قلنا ان اختيارهم لعلم آباءهم لتفضيلهم اياه على علم الله لانه لم يكن لخفاء
 علمه وظهور علمهم عندهم فانه (لقد صرنا) أى وجهنا البيان بوجوه كثيرة (فى هذا القرآن)
 المشفل على جوامع الكلم (ليذكروا) أى ليدرك كل واحد وجهما (وما يزيدهم) أى
 التصريف (الانفورا) أى تباعدان المطلوب الذى يقربه وجوه البيان (قل) للقاتلين ان
 الملائكة بنات الله هذا مستلزم للشرك وهو باطل اذ (لو كان معه آلهة كما يلزم مما تقولون)
 انهم بناته (أذا) وان كانوا تحت يده ونصره (لا تغروا) أى لطلبوا (الى) مغالبة (ذى العرش)
 للاستيلاء على عرش ملكه (سبيلا) اذ لو هجزوا لم يشبهوا آباءهم فيلزم ان يهجز معهم لكنهم
 (سبحانه) من ان يهجز (ونهى عما يقولون) من المشاركة والولادة المخصوصة بالحيوانات
 (علوا كبريات) أى تدل على تنزيهه (السموات السبع) كل سما بما فيها من كمال
 الحكمة (والارض) بما فيها من عجائب التكوين (ومن فيهن) من الملائكة والانس والجن
 المشقة على أنواع الكمال فلهذا هو التسبيح بلسان الحال ولبعضها بلسان المقال أيضا (وان
 من شئ الا يسبح) بلسان الملائكة (بمحمده) مما ظهر فيه (ولكن لا تفقهون تسبيحهم)
 لاقتصار نظرهم على عالم الملك (انه كان) فى ذمكم اياه بلسان المقال بانبات الشركاء والاولاد

رأسه والشفاف غلاف
 القلب وبشال هوجبة
 القلب وهي علقته سوداء في
 صميمه وشدها حبا أى
 ارتفع حبه الى أعلى موضع

(حليما) بترك الاستهجال لكونه (غفورا) أي سائرا عنكم تلك المحامد (و) كيف يفقه من
لا يؤمن بالملكوت ما في فيها فلم يخرج إلى الملك مع تلك أيها الملكوتى الخارج إلى الملك (إذا
قرأت القرآن) الذي هو ملكوتى خارج إلى الملك (جعلنا) عند غلبة الملكوتية عليك (هيك
وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) الملكوتية (ههنا مستورا) عن أعينهم فلا يرونك ولا يطالب
الذى منك وبينهم عن سعيد بن جبيرة لما نزلت تبث بدا أي لها جاءت أمر أنه بمحجر لتوضيح رأس
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أبي بكر فسأله أين صاحبك لقد بلغني أنه هجاني
فقال والله ما ينطق بالشعر فقال ما رأيتك يا رسول الله فقال ليرل ملك بيني وبينها (و) ليكون
القرآن ملكوتيا وهو يقتضى الخجاء على من لا يؤمن بالملكوتية (جعلنا على قلوبهم أكنة)
أي حجابا كراهة (أن يفقهوه) لأن فقهه كشف للعجاب (وفي آذانهم وقرا) أي نقلا يمنعهم من
سماع ألفاظه الداعية إلى فهم معانيه كيف (و) هم يتفكرون عن معانيه فانه (إذا ذكرت ربك
في القرآن) الجامع دلائل توحيد في معانيه (و) أي صرفوا وجوههم عنه لولاها
(على أديبارهم نفورا) أي لاجل النبأ عنه فان لم يولوا أديبارهم (نحن أعلم بما يستمعون به) من
كونه ألفاظا متفرقة في الظاهر (أذ يستمعون اليك) أي المظهرات نظامها على وجهه معجز
(واذ هم نجوى) أي وحين يشير بعضهم إلى بعض طلبا للانصاف فيصرون على الظلم (أذ يقول
الظالمون) لاهل العدل (ان تتبعون إلا رجلا مسحورا) مهر فتن فاختلط كلامه (انظر
كيف ضربوا لك) يأكل الخلاق عقلا وكشفا وبلاغة (الامثال) بالسحرور والمجنون والمختلط
كلامه (فضلوا) عن اعجاز القرآن ضلالا بعيدا (فلا يستطيعون سبيلا) إلى مباديه فضلا عن
اقاصيه (و) لم يقتصر على ضرب الامثال لك بل ضربوا الامثال العاجزين (اذ قالوا ان هذا
أي تبعث اذ) (كنا) بعد مصير الجنات راوا (عظاما) ربما لا يبقى عظامنا بل صارت (رفانا
انما يبعثون) أي يتحقق حينئذ كونه امبعوثين فان تحقق (كنا) خلقا جديدا (لامعادا) (قل
لو صرتم ما هو أبعث في قبول الحياة من العظام والرفات فابعث متحقق) (كونوا هجارة أو حديدا
أو خفاقا مما يكبر) أي يعظم تعجبا حصول الحياة له فانما يكبر ذلك (في صدوركم) لافي صدورهم
عرف الله بكمال القدرة والعلم والحكمة فاذا سمعوا ذلك (فسيقولون) بعد لزوم الحق عليهم
(من بعدنا) ولا قدرة لاحد على الاعادة (قل الذي فطركم) أي أوجدكم (أول مرة) من العدم
الذي هو أبعث من قبول الصفات الوجودية فاذا سمعوا ذلك (فسيقضون) أي يحركون
ناظرين (اليك) أي المقيم للدلائل الكاشفة للشبه (وهم يقولون) استهزاء (متى هو) مع
انه لم يتحقق في الادوار الماضية (قل عسى) أي قرب جاء (أن يكون قريبا) وكيف يعدهم مع
انه انما يتوقف على دعوته ولا يقبح منه حتى يستبعد فيكون (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده)
على كمال قدرته وحكمته وعلمه (و) ليس هذا تقريرا عقليا فقط بل (تظنون) أي تفتنون
(ان لم يتم) في الدنيا والبرزخ (الا قليلا) لطول ذلك اليوم عليكم (وقل لعبادي) الذين يريدون
تقريب أصحابهم إلى الصواب كما رتب البعث (يقولوا) في النصيحة الكلمة (التي هي أحسن)

من قلبه مشتق من شعاف
الجبال أي رؤس الجبال
وقولهم فلان مشعوف
بفـ لأنه أي ذهب به الحب
أقصى المذهب (قوله)

وأن كان غيرهما قد مدلل ان يقولوا لا بد لأفعال المكافين من الجزاء وهو متوقف على البعث
 لان يقولوا لا بد للكفرة والعجزة من الاحراق بالنار أبداً ومدة فأنهم مضطربة لهم وهو داع الى
 القتال والتضارب والشيطان معين فيه (ان الشيطان ينزغ) أى يتوعد لا يقع العداوة
 بينهم) يصير بعضهم عدواً لبعض كما أنه عدوهم (ان الشيطان كان للانسان عدواً مبيناً)
 فيعادي الناصح والمنصوح له ولا حاجة الى احتمال هذه الاذية منه في النصيحة بالايمان
 والاعمال الصالحة باظهار الشدة فيه ما اذ (ربكم أعلم بكم) أى باسعادكم لا بطريق الايجاب
 بل (ان يشاء ربكم) من غير اظهار شدة من الناصح (أو ان يشاء) مع التشديد (يعذبكم) في الدنيا
 بالقتل وفي الآخرة بالنار (و) لولم يكن فيه أذية من الشيطان فلا حاجة اليه في تبليغ الرسالة لانا
 (ما أرسلناك عليهم وكلاماً) يصلح شأنهم البتة ويجرد كونك ناصحاً لهم وان كان يغضبهم ويفضى
 الى القتال لما فيه من تفضيل عليهم مع رؤيتهم منك دونهم حتى قالوا لم يتخذ الله لهذا الشان
 الايتيم أبى طالب والاعزاء والفقير العجبة فانه لا عبرة به اذا لا بد من ناصح (و) التفضيل من
 أجله ليس بايدهم بل يهديهم الى الله اذ (ربك أعلم عن السموات والارض) وقد علم انه
 لا ناصح انصح فيهما العباد من محمد صلى الله عليه وسلم (و) لا يعبد من تفضيله عليهم فانه (لقد
 فضلنا بعض النبيين على بعض) وهم أكبر الناس (و) ليس بمبدع فانه فضل داود على كثير
 تقدمه اذ (آية اداود زبوراً) يشتمل على الحكمة وفصل الخطايا (قل) ان كان لكم الفضل
 فاصـله بالعقل الجالب للمنافع الدافع للمضار وهو أهم (ادعوا) لكشف الضر وتحويله
 (الذين زعمتم) انهم آلهتكم يجرون اليكم المنافع ويدفعون عنكم المضار وان كانوا (من دونه
 فلا يملكون كشف الضر) باعدامه (عنكم ولا تحويلاً) له منكم الى غيركم فان ما كانوا
 ذلك وبلغوا فيه من الكمال ما بلغوا (أو ائمن الذين يدعون) ابعدهم عن ذلك بزعمهم في ذل
 العبادة (يبتغون الى ربهم الوسيلة) بالعبادة اذ يحضرون في ان (ايهم أقرب) اليه
 (و) لا يقتصر على طلب التقرب بل هم أدنى اذ (يرجون رحمته) اليكم لولا (ويخافون عذابه)
 لتلاي لحقهم النقص (ان عذاب ربك) وان عمت تربته لكل (كان عذورا) لكل حتى
 المقرين اذ لا يخلو عن عموم بطريق الابتلاء (و) لذلك (ان) أى ما (من قربة) صالحة أو طالحة
 (الا نحن مهلكوها) بامانة أهلها أو استئصالهم لافناء العالم الديوى بل (قبل يوم القيامة
 أو معذبوها عذاباً شديداً) بالقتل والامر والقطط والاحراق والاغراق وغير ذلك اذ (كان
 ذلك في الكتاب مسطوراً) ليعلم ان الخلق لا يخلو من قهر (و) لو قيل ان كان لهم صلى الله عليه
 وسلم هذا الفضل لارسل الله كل آية تقترح عليه قبل لهم ليس المنافع من ارساله اعدم فضله بل
 وقوع العذاب والهدور قبل يوم القيامة فانه (ما صنعنا أن نرسل) محمد صلى الله عليه وسلم
 (بالآيات) المقترحة (الا لاجل) (أن كذبهم الاقوالون) الذين يتبعهم هؤلاء بعد ما عذبوا
 لحقهم ان يتبعوهم في عذابهم (و) لم يمنعهم من التكذيب كون الآيات مقترحة فانا (آفينا
 عمود الناقة) المقترحة آية (مبصرة) لاجمال توهم السحرفها (فظلموا بها) أى بذبحها الذى

الشجرة الملعونة في القرآن
 هي شجرة الزقوم (قوله
 عز وجل شاكتهم) أى
 ناحيته وطريقته ويدل
 على هذا قوله فربكم اعلم

هو أشد من التكذيب فعذبوا في الدنيا لذلك وكيف لا يعذب مكذب بالآيات المقترحة في الدنيا
 (وما ترسل بالآيات) المقترحة (الأنحويته) من العذاب الديني فلا بد من وقوعه ليضاف
 وعيد عذاب الآخرة (و) لوجوب وقوع الوعيد الديني اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط
 بالناس) أي بقريش إيقهروهم وينصركم عليهم فانه وقع ذلك على خرق العادة تصديقاً للوعد
 (و) كيف لا يقع ذلك اذا كان في البقعة وقد وقع منه ما كان في المنام وانما وجب وقوع ما في المنام
 من الوعيد لانا (ما جعلنا الرؤيا التي أريناك) بأن هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان
 (الافئدة) أي اختبارا (لناس) هل يؤمنون بما يضافون أم لا (و) كما وقع الوعيد الديني
 يقع الاخرى لما فيه من الاختبار فانما جعلنا (الشجرة الملعونة) أي الملعونة ذمابليغا
 لكونه مذكورا (في القرآن) المشتمل على جوامع الحكم الافئدة للناس قال أبو جهل ابن أبي
 كبشة يخوفنا بنار تحرق الحجارة ثم يزعم انه ثبت فيها الشجرة وقال عبد الله بن الزبيري يخوفنا
 بالزقوم ولا نعرفه الا الزبد والقر (ولمخوفهم) أيضا بوجوه ليس فيها ما بعد اختبارا (وما
 يزيدهم) تخويف من التخويقات (الاطغيانا كبيرا) فلما أرسلنا اليهم الآيات المقترحة لقالوا
 انه أجل من أحاط بأبواب السم فلا فائدة في إرسالها سوى تعجيل العذاب الديني لكنه
 ينافي اظهار دينه على الدين كله ثم أشار الى أنه لو لم يظهر لك من القضايل ما ظهر لهم لوجب
 عليهم ان يتقادوا الامر الله الذي تضمنه الآيات المخوفة لهم من مخالفتك فقال (واذ قلنا
 للملائكة) الذين ظهر من فضل جوهرهم ما لم يظهر لآدم (اصعدوا) آدم فجدوا) ترجعوا
 لامر ربهم على ما ظهر من فضل جوهرهم (الا ابليس) رجع ما ظهر من فضل جوهره على امر
 ربه (قال) اصعدان خلقت طينا) واعترض على ربه بفضيل آدم عليه السلام اعتراضكم عليه
 بتهافت بل يتيم أي طالب عابكم حيث (قال أرايتك) أي اخبرني لم كرمت على (هذا الذي كرمت
 علي) ثم أظهر عداوته له ولذريته عداوة لكم محمد صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين حيث قال
 (لئن أخرت) أي أخرت بقاى بلا تعذيب (الى يوم القيامة لاحتكن) أي لاستأصلن (ذريته
 الا قليلا) فكان ذلك سبب زيادة ابعاد الحق اياه ومن تبعه حيث (قال اذهب فكن تبعك منهم)
 اتبعناه اياك في عذابك من غير نقص (فان جهنم جرازوكم جزاءم وفورا) فيضاف ان يكون
 عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين سبب مزيد ابعاد الحق اياكم ثم ان قتالكم مع محمد
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كقتال ابليس مع آدم وذريته حيث قال تعالى له (واستقرز) أي
 استخف (من استطعت منهم بصوتك) أي بوسواسك بلا شبهة (وأجاب عليهم بخيلك ورجلك)
 أي الشبهات القوية والضعيفة ثم أشار الى ان مشاركتهم في الاموال بانفاقها على من يعادي
 محمد صلى الله عليه وسلم وفي الاولاد بمنّا كحتم به كشاركة ابليس مع من تبعه من ذرية آدم
 فيه ما اذ قال له تعالى (وشاركهم في الاموال) كالمكاسب المحرمة والانفاق في الفسق ومنع
 الزكاة والبصيرة والسابغة (والاولاد) بالتوصل اليه بالسبب المحرم ودعوى النسب بلا سبب
 والتسمية بعبد الحرث وعبد العزى ثم أشار الى ان دعوى وعبد بعضهم اياه من الخبيرات على

بن هو آدم
 طريقا ويقال على شاكلته
 أي خليفته وطبيعته وهو
 من الشكليات التي ليست على
 شكلها

عداوة محمد صلى الله عليه وسلم كوعدا بليس اذ قال تعالى له (وعدهم) بشقاعة الالكهة
 ونقر بها الى الله عز وجل والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسوية التوبة والانتكال
 على الرحمة وشقاعة الرسول في البكار (و) بعض هذا وان كان حقا فليس بعام الوقوع
 فحينئذ (ما بعدهم الشيطان الاغروا) وهوتر بين الباطل وبين الحق ثم أشار الى أن
 المؤمنين لا يغترون به فقال (ان عبادي ليس لك عليهم سلطانو) لا يتضررون بعداوة
 اذ (كني برك وكيلا) أي حفيظهم كيف وقد نوى كل حفظكم في الجراذ (وبكم) هو
 (الذي يزجي) أي يجري (لكم القل في البحر) ولا يبعد ان يحفظ من خطر ما وقع فيه
 لا فائدة الربح اذ جعلكم على البحر (لتبتغوا من فضله) الذي لا يبعد ان يهلك في البلد فكذلك أركبكم
 بحر الوسواس الشيطانية على سفن الافكار لربح العلم الحوم اذا سلمتم عن الاخطار بقوة
 الاخلاص (انه كان بكم) في حماكم على الاخطار (رحيما) يفيد الرحمة الخاصة (و) من
 الرحمة الخاصة في خطر الجرافة الاخلاص بعد الشكر فانه (اذا مسكم الضر في البحر
 ضل من تدعون الاياه) كذا من مسه ضر المعصية من بحر وسواس الشيطان قائم به التجا الى
 التوبة والاستغفار وترك الاهوية الفاسدة فيفيد النجاة عنها ثم النجاة عن خطر البحر موقع
 في خطر الاعراض فان الدعا بالاخلاص أفاد النجاة (فلما نجاكم) عن خطر البحر وأوصلكم
 (الى البر أعرضتم) كذلك الناجي عن خطر الوسواس واقع في خطر الغفلة عن الله (و) كان
 لواجب في شكر الانجاء الزيادة في أعمال الخير اذ حصل لكم الامن من مس الضر في البر لكن
 (كان الانسان كفورا) بالاعراض فضلا عن زيادة الاعمال (أ) أعرضتم فأنتم ان يحذف
 بكم جانب البر) كذلك الانجاء من الشيطان موجب لخطر خفف النفس باهويتها (أو) أن
 (يرسل عليكم حاصبا) أي حجارة من السماء من غضب الله على الاعراض عنه كذا يخاف
 على المحجب به عند عدم المعصية وليس هذا الخلف وارسال الحاصب مما يرجي بعده النجاة
 بل (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) يحفظكم أم أنتم من جانب البر من كل وجه (أم أنتم أن يعبدكم
 فيه) أي في البحر بأن يحوجكم الى ركوبه (تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفا) أي كاسر السفينة
 (من الرياح) ويكون الكسر في وسط البحر (فيفرقكم) غرقا لا ترجون معه النجاة (بما
 كفرتم) عند النجاة عن مثله في المرة الاولى (ثم لا تجدوا لكم عليما تبيعا) من يطالب لكم علينا
 مثل من يطالب على مفرق سوانا كذلك يخاف من النجاة عن وسواس الشيطان الوقوع في بحر
 معارضة الوهم والخيال من ربح التشابه فيكسر سفينة الدلائل فيغرق في بحر الضلال بحيث
 لا يجدون هجة أصلا (و) كيف لا يكون الانسان كفورا مع ان اعراضه عن ليزل مكر ماله
 منعماء عليه فانه (لقد كرمنا بني آدم) بتعليم العلوم تكريم آدم بتعليم الاسماء (و) أنعمنا عليهم
 بتسخير الحيوانات والجمادات مثل السفينة والريح والبحراذ (جائناهم) على الحيوانات (في)
 سفر (البرو) على السفن في سفر (البحر) لم يكن ذلك انما بالاهم محضا اذ (ردقناهم) في السفين
 (من الطيبات) ما ليس في اوطانهم وأعطيناهم من الطيبات ما لم نعط سائر الحيوانات (و) لم تقصم

(قوله شططا) أي جورا
 وعلوا في القول وغيره
 (قوله شقي) أي مختلف
 (قوله عزائمهم من تيات
 شقي) يقال مختلف الألوان
 في الطغوم (قوله شجرة

في اكرامهم وانعامهم على ذلك بل (فضلناهم على كثير من خلقنا) من الملائكة (تفضيلا)
 حتى فضل عوام المسلمين من بني آدم على عوام الملائكة وخواصهم على خواصهم وانما تظهر
 هذه التفضيلا ويكمل هذا الاكرام والانعام ويحصل جزاء كفران من كفر بذلك (يوم ندعوا
 كل اناس بامامهم) أي بالاضافة الى امامهم الذي افادهم هذه الفضائل او اذاهم الى
 الكفران به اليشاركوه في فضائله او رذائله مع ما يحصل لهم مما كتب عليهم (فن اوفى كتابه
 بيمينه) ليكون قويا غلب عقله على هواه فتظهر قوته في قراءة كتابه (فاوائك يقرؤن كتابهم) مرة
 بعد اخرى بالسن فصيحة واعين مفتوحة (و) اغناهم وابقوا بقرانه ليعلموا انهم (لا يظلمون شيئا)
 أي مقدر خيط (ومن) اوفى كتابه بشماله اضعفه عن مقاومة هواه لان الله لم يعطه قوة تلك
 المقاومة بل لانه (كان في هذه) الدنيا الداعية الى متابعة الهوى (اعمى) عن ضررها
 فانه لا يطلق لسانه ولو اطلق لا ينفخ له عيناه (فهو في الآخرة أعمى) وان كان حديد البصر
 (و) لو ابصر لم يجد الى التقصي مجالا لانه (أضل سبيلا) كيف لا يفيد اتباع الهوى العمى
 وقد كاد حبك ايمانهم يعمى بصيرة الوحي منك (ان كادوا به تتنوك) أي انهم قاربوا فتنتك
 بعمائك (عن الذي اوحينا اليك) بالتغيير فيه لا ليحصل لهم الهداية من ذلك الغير ل (انتمقرى
 علينا غيره) يجعل الوعد في مكان الوعيد (واذا) أي افترت علينا غيره (لا تخذلك خطيلا)
 فانتوا بدمع علمهم بانه مفترى من عندك وهو موجب للكفر والبغض (ولولا ان ثبتناك) على
 الايمان والبصيرة باعلام ان في ذلك كفر وكفرهم (لقد كدت تركن) أي تغفل (اليهم شيئا قليلا)
 من المسبل من عمالك بحبك ايمانهم ولم يكن بقيدك ذلك شيئا بل كان بضرك في الدارين
 (اذا الاذنك ضعف) عذاب (الحياة) الذي حصل لمن مضى من الكفار (ضعف) عذاب
 المكذبة بعد (المات) لان بصيرتك اكل من بصيرتهم فيتضاعف عذابك بقدر ما يفوتك من
 فوائد بصيرتك (ثم لا تجدك علينا نصيرا) مما يشبه العمى الطمع في اموالهم وايمانهم (ان
 كادوا ليستفزونك) أي ليحرقوك (من الارض) التي تساكنهم (ايخرجوك منها) اذا قامت
 اليهوديا بالقضاء ان الانبياء انما بعثوا الى الشام وهو ما جابر ابراهيم فلو خرجت اليها
 لا ضالك ولم يقصدوا بذلك او شاده بل ابقى لهم الرياسة بكانهم (وادا لا يلبثون خلافا) أي
 لا يقفون بعد ادخالك فضلا عن بقا رياستهم (الا زنا قليلا) وليس ذلك بمحتمل لك حتى
 يستبعد بل كان (سنة) اقوام (من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) كما هم لما اخرجوهم من بلادهم
 لم يبقوا بعدهم (و) هي وان لم تكن موجبة لكن (لا تجدك تتناخولوا) ولو اردت الهجرة الى
 مكان الانبياء فاعمل اعمالا تبلغك اعلى من مكانهم (اقم الصلاة) للاستنارة بربك (الاولى) أي
 رؤية زوال (الشمس) والمراد صلاة الظهر والعصر والمغرب لتبقى في الارتفاع الذي يكمل
 فيه الاستنارة بنور الرب متنهيا (الى غسق) أي ظلمة (الليل) فتصل في العشاء بعد غروب
 الشفق ثلاثا تعود الى ظلمة البشرية (وقرآن) أي صلاة (الغير) التي يطال فيها القراءة وانما
 أطيلت فيها لان الغيرة وقت معبود ملائكة الليل بالاعمال وزول ملائكة النهار بالبركات

الخلقة أي من كل منها
 لا يموت (قوله شاطئ الوادي)
 وسط الوادي سواء (قوله)
 تعالى شاحصة بصر الذين
 كفروا) أي مرتفعة
 الاجنان لا تسجد نظرف

(ان قرآن) أي قراءة صلاة (العبركان مشهودا) لما اتفق الملائكة فيصعدون بها مع ربه
 البركات ليتم لك الاستنارة في ابتداء ظهور النور ثم لا يزال يزداد (و) استكمل القرائن
 بنوافل الليل (من الليل) أي بعضه (فمجد) أي اترك النوم (به) لتصل فيه (نافله) أي زائدة
 على القرائن مفيدة (لأن) نورا عظيما فوق ما يفيد غيرك (عسى) أي قرب رجاء (أن) يمشك
 ربك (الذي) هو مجمع أنوار سائر الاسماء (مقاما) هو مقام الشفاعة (محمودا) بحمده الكل
 لاختصاصه بنيران النور على أهل القصور اذا كانوا قائلين للكمال فاذا كان لا تحصل
 هذا المقام الذي يستفيض منه النور من الله بلا واسطة وتفيض على من سواك فاي حاجة لك
 في الهجرة الى مقام الانبياء لتستفيد منهم أنوارهم (و) هذه العبادات لا توصلك الى المقام المحمود
 الا اذا صدق دخولك فيه واخرجك عنها ولا يتم الا بامداد الله بعد استعدادك منه (قل رب
 ادخلني) في هذه العبادات (مدخل صدق) بمشاهدتك في هذه العبادات ورؤية كونها من
 فعلك وان كانت صفة العبادات منها مني وتخليقني عن الرياء والمجب وتصفيني باخلاص العمل
 واخلاص طاب الاجر ورؤية المنفعة ورؤية التقدير فيها (وأخرجني) عنها (مخرج صدق)
 فلا تستعملني ما يحبطها علي ولا تردني على نفسي (و) اذا غلبني الشيطان أو النفس أو الشقاق
 أو وردت على شبهة (اجعل لي من لدنك) لامن عند علي وفكري (سلطانا) أي جهة (اميرا)
 ينصرني على ما ذكرك لي على عبادتي فيوصلني الى المقام المحمود (و) اذا تجلبى لك الحق في هذه
 العبادات لا تدع لنفسك الالهية بل (قل جاء الحق) أي تجاوبه على القلب (وزحق) أي ذهب
 الوجود (الباطل) في نفسه وهو وان اعتقد ثبوته قبل ذلك لم يكن ثابتا بل (ان الباطل كان
 زهوقا) لكن لم يظهر زهوقه الا بعد حضور التجلي الشهودي للحق (و) لا يبعد ان يكون
 التجلي الشافي عن مرض الاعتقاد الباطل من ثبوت الوجود لما سوى الله متضاهي في حق
 البعض الى دعوى الالهية فانا (تنزل من القرآن ما هو شفاء) عن الشبهات (ورحمة) ببيان
 الحقائق واقامة البراهين (للمؤمنين) مع ذلك (لا يزيد الظالمين) يجعل الشبهات دلائل
 قاطعة وجعل الدلائل القاطعة شبهات (الا خسارا) اذ يخسر مع خسارة الاعتقاد الدلائل
 أيضا (و) لا يبعد ان يكون سبب الشك والرحمة سببا للخسارة فانا (اذا أنعمنا على الانسان)
 ليقترب بشكره اليانا (يزيد انعامنا عليه) (أعرض) ايكون سببا للبعد عنا كيف (و) قد
 (ناي) أي بعد من أخذه (بجانبه) فربحه على جانبنا (و) لا يقبل بدهه لاجلان الشيء
 بعالم بصدقه وهو (اذا سمع الشر كان يؤسا) وهو أيضا سبب البعد كذلك يعرض الانسان عن
 شفاء القرآن وبأخذ برأيه واذا وقعت له شبهة يئس من حلها فان زعموا ان الانعام بالقرآن
 على مثل هؤلاء يكون عبئا (قل) لا عبث فيه اذ يظهر استعداد المنعم عليه للثواب والعقاب
 اذ (كل) ممن أنعم عليه بالقرآن (يعمل على شاكته) أي شبهة روحه الحاصلة للممن استعداد
 حقيقته وليس طاب هذا الظهور لتعصيل علم الحق (فربكم أعلم بما هو أهدي سبيلا) ومن هو
 أضل بل لا لزوم الجحش (و) اذا معوا استعدادات الحقائق وهيات الارواح (يستأنفون من

من هولاء هم فيه (قوله عز وجل
 وجل شوبا من حليم) أي
 خلطا من حليم (قوله عز وجل
 وعز شكاه) أي منه
 وضربه (قوله تعالى شرع
 لكم من الدين) أي فتح لكم

الروح) ليعبر عن الحقيقة وهيئتها واستعدادها (قل) الحقائق واستعداداتها أمور
 عديمة تعلق بها العلم الإلهي فكانت ثابتة فيه لافي الواقع اذ (الروح) وهيئته أمر وجودي
 حصل (من امر ربى) بلا واسطة مادة فلم يكن لها شكل ولا مقدار ولا دخول في البدن
 ولا خروج عنه ولا اتصال به ولا انفصال عنه وهذا انما يفهمه من تبصر في علم الحقائق (و) لكن
 (ما اوتيتم) شيئا (من العلم الا قليلا) يعقضى قلة علمكم (التي شئنا ان نذهب بالذي اوجينا اليك)
 من المشتمل على الحقائق الغامضة ليكن لودهيته فانك وكل اصحابك عليها (تم لا تجد ذلك به)
 علينا وكلا) يطالبنا به اذ لا طريق الى علم الحقائق سوى الوحي الإلهي (الارحة من ربك)
 فانها كالوكيل لك لولم ينزل عليك القرآن لكن لا بطريق الايجاب بل بطريق التفضل (ان
 فضله كان عليك كبيرا) فلو قطع عندك القرآن لتفضل عليك بطريق آخر فان قالوا فلم يتفضل
 عليك بطريق آخر بل عين القرآن (قل) ان فضله بانزال القرآن ليس كفضله بطريق آخر لان
 القرآن جامع لما لا يتناهى من الحقائق وغيره ليس كذلك لذلك (لئن اجتمعت الانس والجن)
 المتفردون زمانا ومكانا مع اختصاصهم بالعلوم الجليلة الدقيقة (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن)
 المشار اليه بالاشارة القرينة لقرب ما خذ حقائقه ودلائله ورفع شبهاته (لا يأتون بمثله) لان
 غاية سم افادة أمور متناهية والقرآن مشتمل على ما لا يتناهى فلا يتصور حصولها منهم
 (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) معينا سيما بعبارة اليق من النظم والتميز الخافعة لاسلوبها
 (و) لا يحل بالمجازة تكرار الاخبار فيه مع اختلاف العبارات فاننا (لقد صرفنا) أى أورنا
 على انحاء مختلفة (للناس) الغافلين عن بعض القوائد من عبارة ليتذكرها من أخرى ولا بد
 من جميع القوائد (في هذا القرآن) الجامع لها سيما في الامور الجلية (من كل مثل) أى
 أمر عجيب بضر به المثل لكن المبالغة في جميع القوائد افضى بالعامية لقصور نظرهم على
 ظاهر التكرار الى انكار المجاز (فأبى) أى امتنع (أكثر الناس) ان يستفيدوا شيئا من تلك
 القوائد (الا كفروا) حين كفروا بالمجاز الذي لا يحال لتوهم السهر فيه وقد توهموه
 في سائر المعجزات الفعلية (قالوا لن نؤمن لك) أى لا يانك (حق) تاتى بما يشبه الثواب
 الاخرى مثل ان (تفجر) أى تشقى (لنا) أى لزراعتنا وخرسنا على العموم (من الارض)
 أى ارض مكة (فنبوعا) أى كثير الماء (أو تكون لك) على الخصوص (جنة من نخيل وعنب)
 لا تتكلف في سقيها (فتفجر الانهار خلائها) أى فى اوساطها تتصل الرطوبة الى الكل (فتفجر) أى
 يعهد مثله في كثرة الماء والسقي من غير عمل (أو) تاتى بما يشبه العقاب الاخرى مثل ان (تنبط)
 السماء كما زعمت ان نشأتم فبهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء (علينا)
 كسفا) أى قطعا (أو تاتى بالله) الذى هو خالق الثواب والعقاب (والملائكة) الذين هم أسبابها
 (قبلا) أى ضامنا بصدق قولك فيصيروا ضامنين بالثواب والعقاب فكانك جئت بعينهم
 فلا حاجة الى الاتيان بما يشبههما (أو يكون لك) اذ لم تات بما يشبه الثواب والعقاب

وهو تفكير طريقه (قوله) لا
 وهو من يعق من الامور أى
 سنة وطريقه (قوله)
 سبحانه شأه فراخه
 وصغار يقاتل الزرع
 اذا فترخ وهذا مثل ضرب به

ولا بما يقوم مقام عينهما ما يظهر به فضلنا المانع للحن الكذب اما في الارض بان
 يكون لك (يت من زخرف) أي من جنس ما يترزبه كالذهب والقضه والجواهر
 (أو في السماء بان ترقى في السماء) فتكلم ربها ويكلمك فيرسلك اليها (ولن تؤمن لرقيق)
 لاحتمال انك سمعت اعيننا بذلك (حتى تنزل علينا كتابا) لا يذهب بمره بل لا تزال (نقرؤه قل)
 هذه الاشياء انما تقترح على من يدعي كمال القدرة لكن (سبحان ربّي) من ان يشارك في قدرته
 فان قدر على مثلها غيره فلا يقدر البشر ليكني (هل كنت الا بشرا) لا يخلون بحجز وان كنت
 (رسولا) ولما اعتذر عن عدم اتيانه بالايات المقترحة بكونه بشرا جعلوه المانع من الايمان
 فقال تعالى (وما منع الناس ان يؤمنوا) بالرسول مع تحقق سببه (اذ جاءهم الهدى الا) ما يصلح
 للمنع وهو (ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) مع انه لا بد من مناسبة الرسل للمرسل (قل)
 اعتبار المناسبة بين الرسل والمرسل اليهم اولى من اعتبارها بين الرسل والمرسل فعلى هذا
 (لو كان في الارض ملائكة يمشون) ولا يطيرون الى السماء (مطمئنين) لا يخافون من الله
 ولا يطلبون مزيد اقرب منه مع قابليتهم لذلك (لنزلنا عليهم من السماء) لاتصافه بغاية الكمال
 الممكن لهم (ملكارسولا) يكلمهم ويخوفهم فان زعوا انه لا بد من بعثة الملائكة ليكون شاهدا
 للرسول على صدقه (قل كفى بالله شهيدا) وقد شهد باظهار المعجزات ثمادة قاطعة للترجاع (بينى
 وبينكم) ولا كذب في شهادته لانه نقص فلا يتصور في الشهادة الناشئة من صفات الكمال
 كالخبرة والبصر (انه كان بعينه خبير بصيرا) شهادة المجردة وان كانت يخفى على
 ضروري اعيانها فلا يهتدى بها الكل كالا يهتدى بما يعرف كونه هدى في نفسه بل (من
 يهد الله فهو المهتد) سواء هداه باسباب ابدونها (ومن يضل الله) (فلن تجد لهم اوليا)
 من الاسباب اذ لا تأثير لها (من دونه) أي من دون عنايته ~~ا~~ كن لاعنايه له باهل الضلال وان
 خلقهم مرفوعى الوجوه ناطقين بصرا سامعين بل لما لم يشكروا هذه النعم اذ صرفوها الى
 غير ما خلقت له عكس عليهم الامر (و) لذلك (نخسرهم يوم القيامة) الذى يتصور فيه المعافاة
 الحاصلة من التصرفات الانسانية منكسبين (على وجوههم) لتكسبهم الايات العالمة
 (عجبا) لا يصرون ما فيه نجاتهم اذ لم يصروا حقائق الايات (وبكيا) لا ينطقون بما فيه
 نجاتهم اذ لم ينطقوا في الدنيا بمقتضى الايات (وصبا) مما فيه راحتهم اذ لم يسمعوا الايات
 ولو سمعوا الايزدادون عناد ذلك (ما واهم جهنم كما خبت) أي طفت في حقهم عند
 احتراق جلودهم ولحومهم (زدناهم) بتجديد اللحوم والجلود (سعيوا ذلك جزاؤهم) لاعلى
 الاضلال بل على اختيار الضلال المستعقب للاضلال من الله (بانهم كفروا باياتنا) فجعلوها
 من قبيل السحر النازل (و) لم يستعملوا فيها ابصارهم ولا سمعهم ولا لسانهم بل (قالوا انذا كنا
 عظاما ورقانا) أي انبعث اذ اتلف لحمنا وبقينا عظاما بل رقت عظامنا فصارت رقانا (انما
 لمبعوثون) أي لم يمتحق كوتامبعوثين فان تحقق لم تكن معادين بل (خلقنا جديدا) وكما خلقوا

الله عز وجل للنبى صلى الله
 عليه وسلم اذ اخرج وحده
 ثم قواه الله عز وجل باصحابه
 (قوله عز وجل شليليد
 القوى) يعنى جبريل عليه
 السلام وأصل القوى من

النظر الى الآيات المنزلة على زعم انصارهم على طوله في سائر الآيات أيضا (أو لم يروا) في آيات
الافاق التي لا مجال للسخر فيها (ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم)
مرة بعد أخرى بطريق الاعادة فالقدرة التي هي سبب الوجود محققة (و) لا تتحقق للمانع اذ
لا يصلح عدم جريان السنة الالهية مانعا وغيره ليس بمانع اتفاقا اذ (جعل لهم أجلا لا ريب فيه)
أي في كونه حكمة اذ لو حوت العادة بذلك لم يبق للتسكين وجه ولولا ذلك صار ظالم الكرم الظلمهم
لا يعتبرون الحكمة ويجوزون الظلم (فأبى الظالمون الا كفورا) بالقدرة الالهية فان
زعموا أنهم لا ينكرون القدرة الالهية وانما يمنعونه اعدم جريان السنة الالهية بذلك (قل)
يدل على انكاركم القدرة توهمكم بجزالة الله ان يؤتيكم الرزق مع تكرار اعطائه اياكم لذلك
تفرطون في البخل بحيث (لو أنتم تعلمون خزائن رحمة ربي) الذي هو أوسع الاسماء الالهية مع
انه لا ينصور فادخزينه من خزائنه الجزئية (إذا) أي حال ملككم لها (لا مسكنكم) أي مخزنهم
(خشية الاتفاق) أي نقاد تلك الخزائن بالاعراض لعدم اعتمادكم على قدرة الله (و) لو اعقدتم
ما تركتم بخلافكم أيضا اذ (كان الانسان قنورا) بالطبع والامور الطبيعية لا تتفارق بالادلة
العقلية (و) يدل على عدم وجدان الضال اوليا من دون الله وعلى ابناء الظالمين الا الكفور
وعلى قنورية الانسان بالاتفاق فوق قنورية بالمال انا لقد آتينا موسى تسع آيات (غاية عدد
الافراد (بينات) ظاهرة الدلالة على القدرة الالهية وهي حل العقدة من اللسان والاهصا
واليد البيضاء والسنون والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم فان شككت في الغيبين
عناك (فاسأل بني اسرائيل اذ جاءهم) بتلك الآيات فشاهدوا قدامهم وسمع بالتواتر
متأخروهم (فقال له فرعون) الضال الظالم الاتي القنور بالاتفاق الذي لم يزد آيات موسى
سوى الكفور (اني لاظنك يا موسى مسهورا) أي مجنون ناجنون المسهور لا ادعائك الرسالة
المستحيلة وان لم تكن مسهورا كنت ساحرا في ايمان الآيات (قال) موسى (لقد علمت) من علمك
بغاية ما يبلغه السحر لغالبته في زمانك ومكانك (ما أنزل هو لام) الآيات من السموات الى
الارض (الارب السموات والارض) لالة لا يمس لكونها (بما تترك) تبصرك وقومك صدق
(واني لاظنك) في عنادك من ساطعتك (يا فرعون مشبورا) أي ملعونا تبعد عن ملك الدارين
فلما ظهرت جهنم خاف ايمان قومه به (فأراد أن يستقرهم) أي يزيهم بالقهر (من الارض)
أي ارض مملكتهم فمر بواضعه فوق البحر في المين فشق به ضرب عصاه ففعل به وقبضهم
فرعون وقومه (فأغرقناه ومن معه جميعا) لثلاثين منهم من ينزع بني اسرائيل (وقلنا من
بعده) أي بعد اهلاكم (لبني اسرائيل) الذين أراد ان يستقرهم من الارض (اسكنوا
الارض) أخذناكم المكنم عليهم ولا تستوفون المظالم بذلك بل يبق بعضهم الى الآخرة (فأذا
جاء وعد الآخرة بشنا بكم لفيها) أي مختلطين يتعلق المظالم بالظالم (و) لا بد من مجي هذا
الوعد لانه (بالحق) أي الدليل القطعي من نصوص الكتب الالهية (أنزلناه وبالحق) الذي هو
آيات نظام العالم على اكل الوجوه (نزل) وكيف يكذب هذا الوعد (وما أرسلناك) أيها

قوى الجبيل وهي طاقاته
واحدتهم - قوة (قوله عز
وجبل شري) جمع شوائه وهي
جليلة الرأس (قوله عز
وجبل شامخات) أي عاليات

الكامل الذي لا يتصور منه الكذب لولا المعجزات وقد يتأيد به صدقك (الأمير) به لاهل
 الإصلاح (وقد يرا) لاهل الفساد (و) الاقرار (أو قرأنا) هو ترجمة كلامنا الازلي الذي لا يحال
 لنقيصة الكذب فيه ولا يحل بذلك تفريقه اذ (فرقناه) تفريقه على الناس على مكث) أي على
 مهل لينتقروا في قلوبهم (و) هو وان كان ترجمة كلام واحد لا يقبل التفريق صار قابلا له اذ
 (نزلناه) مرتبة بعد مرتبة (تنزيلا) واصلا الى عالم التفصيل فان زعموا ان الكلام الازلي غير
 قابل لهذا التنزيل (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فانه يستوي ايمانكم وعدمه لجهلكم
 بالحقائق (ان الذين أوتوا العلم) فعلوا قاطبة اهذه التنزيل لاحاطتهم بالحقائق (من قبله اذ
 ينزل عليهم) فعلوا اشتغالهم على تلك الحقائق (يخرون) أي يسقطون ملصقين (للاذقان) أي
 الوجوه بالارض (مجددا) أي خاضعين (ويقولون) في مطابقة ما وعدني كتبه (سبحان ربنا) من
 أن يكذب شي من مواعيد هذه (ان) أي انه (كان وعد ربنا المقهولاو) بعد الانقياد لحقيقته
 (يخرون للاذقان) في العمل به (يكون) خوف العقاب وفوات الثواب (ويزيدهم) كل نظر
 فيه وسماع له وعمل به (خشوعا) فان زعموا انه لو كان نازلا من الله لكان داعيا الى الله فلم يكن
 فيه شائبة شرك لكنه يا امرئارة بدعوة الله وتارة بدعوة الرحمن (قل) ليس هذا شرك بل غاية
 بيان دعوته بالوجوه الكثيرة بحسب اختلاف المطالب (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن)
 ولا يختص دعونه بهذين الامعين لكثرة الاغراض الجزئية بل (أياما) أي أي اسم من أسمائه
 (تدعوا) أو صل إلى ما يطلب من غير شرك في ذاته (فله الامعاء الحسنى) أي الكاملة الموصلة
 الى المقاصد (و) يعينك في الايصال الى المطالب الصلاة ذات الخشوع سيما اذا اجتمع عليها
 القلوب لذلك لا يتجهر بصلوتهن (اتلوا بالخشوع ولا تخافت بها) أي ولا تبالغ في الاختفاء
 بحيث لا يسمعها من خلفك فيفوتك فائدة الاجتماع بهم (و) بالجله الاخضر بالواسط يقيده
 تركية النفس عن الاطراف التي هي الرذائل لذلك (اتبع بين ذلك سبيلا) ليكون داعيا لك
 الى التوسط في الاخلاق لا يفيدك التركية والتصفية المقربة للمشاهدة للكشفة عن
 الحقائق التي هي الاجاز من حيث لا تنهاها (و) هذه العبادة انما تفيدك هذه المشاهدة لو خلت
 عن العجب والرياء لذلك (قل الحمد لله) على انه من على هذه العبادة بالشرك فيها اذ بالغ
 في نقية لانه (الذي لم يتخذ ولدا) وكيف يتخذ وهو اما للشرك أو الاستعانة (ولم يكن له شريك
 في الملك ولم يكن له ولي) بهينه (من الدال) ليعزز (و) لا تجعل العبادة مفيدة له عزه بل (كبر)
 من ان يستفيد من أحد شيئا (تكبيرا) بانه وان استجنى المحامد من الكل فلم يستفد تلك
 المحامد من شيء بل له تلك المحامد من ذاته فانهم واقع الموفق والملم ثم والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة الكهف) •

سميت بهذا الاشتغال على قصة أصحاب الجاهلية فوائدا لايان بالله من الامن السكلى عن
 الاعداء والاختفاء السكلى عن الاشياء والكرامات الجيية وهذا من أعظم مقاصد القرآن

ومنه شرح بانقه (قوله تعالى
 شفق) الشفق الحرة بعد
 مغيب الشمس (قوله عز
 وجل شاهد منكم) قيل
 الشاهد يوم الجمعة

(بسم الله) التمجلي بجمعه شبه في كتابه حتى ظهر استحقاقه للمعاد كلها على انزاله (الرحمن) بانزاله
على عباده الجامع الذي ارسله رحمة لكل (الرحيم) يجعله منذرا عن البأس الشديد لبقائه
خواص عباده بشارة الاجر الحسن الدائم (المجده لله) أي الحمد الجامع للمعاد مستحق لله لأنه
(الذي انزل على عبده) الذي تجلي فيه التمجلي الجامع الغيبي (الكتاب) الجامع لتجلياته
الشهودية (و) هذا التمجلي وان كان قد يؤدى الى تعوج بدعوى الالهية (لم يجعل له عوجا) بل
جعله من بلا عوج اذ جعله (قيما) مصححا لا بطريق القهر بل (لينذر بأسا شديدا) وهو وان
لم ير الغير كان يرى هذا البأس (من لدنه) باعتبار تجليه الجلالى (و) لاختصاصه بأهل الاعوجاج
وتقويمه من بلاه كان شأنه أن (يشير المؤمنين) المزيلين عوج اعتقادهم (الذين يعلمون
الصالحات) ليزيلوا عوج أفعالهم الظاهرة والباطنة (أن لهم أجرا حسنا) من التمجلي الجالى
وهو وان كان قابلا للتبديل الى الجلالى كقابليته التبديل الى الجالى لا يتبدل ما وقع منه
بطريق الجزاء فيكونون (ما كثر فيه أبدا) لانهم هذه البشارة لكل من يدعى الايمان
والاعمال الصالحة فظهر عليه الجمال مع بطون الاعوجاج الذى هو دلائل بقاء الجلال فيه بل
كان شأنه ان (ينذر الذين) بقى اعوجاجهم وجلالهم في الباطن مثل أهل الكتاب اذ (قالوا)
انخذ الله ولدا) وكيف لا يكونون من أهل الجلال وهم في هذا القول من أهل الخجاب فاتهم وان
كانوا علماء وآباء وهم علماء (ما لهم به من علم ولا آباءهم) الذين تعلموا منهم بل لاشبهتهم لهم سوى
متشابهات ألفاظ كتبهم مع ان العقل الصريح اذا دل على امتناع مفهومه يجب تأويله بما
يناسب جناب الحق فهذه الكلمة وان نطق بها كتبهم (كبرت كلمة) من حيث (تخرج من
أفواههم) على اعتقاد انهم استعملوه في المعنى الحقيقي مع ظهور كذبه فهم وان وافقوا ظاهر
الكتاب (ان يقولون الا كذبا) فان انكروا كونه كذبا لكونه ظاهرا كتابهم (فعلك) اعدم
قبولهم قولنا من افراط عوجهم (باخع) أى قاتل (نفسك) غضبا (على آثامهم) أى آثام
علمهم بالكتاب من جملة على الامر المستحيل الخفاف لكتاب آخر منه سيما (ان لم يؤمنوا به) هذا
الحديث (القريب من مقتضى صريح العقل فانه يوجب (أسفا) أى افراط الحزن المقضى
الى افراط الغضب عليهم فازرعوا انهم كيف يكونون محل الغضب وهم زينة الخلائق
لاتصافهم بعلم الكتاب والزينة توجب الميل اليها لا الغضب عليها قبل اهم غاية أمرهم انهم زينة
ديوية كزينة ما على الارض (انا جعلنا ما على الارض) من الحيوانات والنباتات والاحجار
الشريفة (زينة لها) لا الميل اليها بل (لتبلاوهم) لتضيقهم فيظهر (أهم أحسن عملا) بالسكر
عليها فكذلك أهل الكتاب زينة اجملا وتوأم لهم لتبلاوهم أيهم أحسن هلاجة تضاه فيبقى له
زينة أخروية (و) الا فالزينة الدنيوية غير باقية (انا جعلنا ما على ما صعبا) أى ترايا
(جرزا) أى خاليا عن الزينة كذلك يجعل الله أهل الكتاب صعبا لا يبق زينة لهم اذ لم يتزينوا
بالعمل به فلا يبق اليهم الميل المانع من الغضب عليهم بل يصيرون محله حال اخلاصهم بالعمل
المطلوب منهم وقد تركوا التزين بهذا الكتاب الذى هو أعجب الكتب السماوية واقضوا

ومشهد يوم عرفة وقيل
شاهد محمد صلى الله عليه
وسلم كما قال تعالى وجئنا
بك على هؤلاء شهيدا
ومشهد يوم القيامة

بانهم كان منهم أصحاب الكهف والقيم فيقال للنصف منهم أحببت ان هذا الكتاب
 المستوجب للمعامد كلاهما من أعجب آيات الله (أم حسبت أن أصحاب الكهف) وهو الغار
 الواسع في الجبل قبل كلوا بالروم عديسة تسمى الآن مارسوس وقيل افسوس والجبل
 ينجلوس والكهف جبر وقيل بالشام وقيل في لوسنة في جهة غرناطة من بلاد الاندلس والملك
 الذي هو بواضعه دقيانوس أو دقيوس (والرقيم) لوح من ذهب أو رصاص أو حجر رقم فيه
 حديثهم وأسماءهم نقرأ أو جبل رقم فيه أو بناء كانه قصر محاق وأسماءهم مكسيمينا وتغليخا
 ومرطونوس وبينوس وذونواس وكفيسيطونوس وهو الراعي أو غليخا ومكسيمينا ومشمليينا
 هؤلاء أصحاب عين الملك ويرنوس وديرونوس وشاذنوس أصحاب يسار والسابع هو الراعي
 وقيل مكسيمينا ومشمليينا وتغليخا ومرطونوس وكسوطونوس وبيرونوس ودقيونوس
 وبطيونوس واسم كلهم قطمير أو ريان أو سراوتور أو صمبأ أي أحببت ان جماعة ذهبوا
 الى محل خلوتهم والى مار رقم فيه حديثهم وأسماءهم (كلوا من آياتنا) المنسوبة الى عظمة تننا
 (عجا) يتزين بهم بحيث يترك لاجله التزين بهذا الكتاب وغاية ما يتعجب منهم تغليبهم جانب
 الله على جانب أهولهم حال شباههم (أذاوى الفتية) من خوف ابداء الملك على ترك عبادة
 الاوثان والذبح لها (الى الكهف) الذى لا طعام فيه ولا شراب (فقالوا ربنا) أى من ربنا
 بنعمة ايتار جانبهم على جانب أنفسهم (آثان من لدنك رحمة) تغنيان عن الطعام والشراب (وهي
 لنا) بالامن من عدونا (من أمرنا) اختيار الكهف (رشدنا) هو توحيد الله وعبادته فاغناهم
 (فضرنا) الحجاب بينهم وبين الاصوات (على آذانهم) لئلا يقطع نومهم فيحتاجون الى طعام
 وشراب أو يبقوا في خوف العدو فتركاهم على ذلك (في الكهف) بحيث لا يراهم العدو
 (سنتين) متعددة (عددا) انما المالرحمة عليهم (ثم) أى بعد حصول الامن الكلى من العدو
 وذريته (بعثناهم) أى أيقظناهم ايقاظا يشبه بعث الموفى (نعلم) واقعاما علمنا انه سيقع وهو
 (أى الحزين) المختفين في مدة لبثهم (أحصى) أى أشد احاطة (لما لبثوا أمدا) أى
 لغاية مدة لبثهم فيعملوا قدر ما حفظهم الله بلا طعام ولا شراب وامنهم من العدو فبقيت لهم
 رشدهم في شكره وتكون لهم آية تبعثهم على عبادته فان زعوا انهم انما نالوا هذه الرتبة
 العزيزة والكرامات العجيبة لتدينهم بديننا قبل لهم هذا لا يصلح معارضا لما حكاه الله
 لا كدل رساله وموافقا لما حكاه في سائر كتبه اذ (نحن نقص عليك نباهم بالحق) المطابق
 للواقع والموقع في كتبهم (انهم فتية) أو قوّة العقل والفهم والصبر والتوكل حتى
 (أمنوا برهم) مع اتفاق أقوامهم على الشرك به (وزدناهم هدى) بترجيح جانب الله على
 جانب أنفسهم (وزبطنا) محبة بما يملكونهم فجعلناها غالبية (على قلوبهم) بحيث لا يالون لما
 يتعاملون في سبلنا (اذ قاموا) بين يدي ملكهم حين رفع اليه أمرهم فقبل الملك مجتمع الناس
 على عبادة آلهته والذبح لها وهو لاد الفتية من أهل بيتك يستهزؤن بك (فقالوا) انما
 نعبد الرب وتذبح له وهذه آيات أربابنا نابل (ربنا) أى رب كل واحد منا ومنك (رب

وأسماءهم مكسيمينا
 كذا يصح الاصلين بأيدنا
 وفي الاصل الآخر رفع
 مغايرة وحرر اسماءهم من
 القاموس وغيره اهـ صحيح

كما قال تعالى في ذلك يوم
 مشهود (قوله تعالى
 الشفع والوتر) الشفع في اللغة
 انسان والوتر واحد وقيل
 الشفع يد

السموات والارض) بحيث يدخل تحت ربوبيته كل معبود سواه فان اكرهنا على عبادة
الغير (ان ندعو) فضلا عن ان نعبد (من دونه) أى من دون رتبته عن رتبة رب السموات
والارض (الها) نجومه في رتبته (لقد قلنا اذا) أى اذ جعلنا الادنى رتبة الاعلى (شططا) أى
ظلاما على الله فيجب دفعه تحمل ظلك علينا ولا يدفع هذا الظلم بكونه متفقا عليه بين جماعة
من عقلاء الدنيا (هؤلاء) المشار اليهم بالاشارة القرينة لدناءتهم في امور الاخرة لا تتبعهم
مع انهم (قومنا) ممن كثرت شفقتهم علينا لانهم ضلوا حيث (اتخذوا من دونه آلهة) فان
زعموا انهم أهل الصواب (لولا يأتون) على ما يقال (عليهم بسلطان) يتسلط على عقل من
يقول عليهم (بين) لا يمكنه دفعه فان لم يأتوا به فهم ظالمون في حق الله لا فتراتهم عليه بان في رتبته
العلماء كاهنسا وونه فيما يجوعهم ايهم كذلك افتراء عليه (فن اظلم من افترى على الله كذبا)
فهم أعداؤه ولا عبرة بقراءة من عادى سلطانا كبيرا (واذا عترفوهم) بترك متابعتهم من
افراط ظلمهم وهو موجب بغضهم (و) قد ازدادوا غصبا عليهم من ترككم عبادة
(ما يعبدون الا الله) فانهم كانوا يعبدونه صريحا أو في ضمن عبادتهم له (فاووا الى الكهف)
الذى لا يطلعون عليكم فيه فلا يؤذونكم ولا تخافوهم ان يكون فيه قوات الطعام
والشراب فانكم اذا التجأتم الى الله بعد ما دعوتوه بنشر الرحمة وتمشية الرشد (ينشر لكم
ربكم من رحمته) ما يغنى عن الطعام والشراب (ويهيئ لكم من أمركم) اختيارا بجانبه على
جانبكم (مرفقا) يرفق بئذوسكم فيعطيهام من لذات عبادته ما ينسبها سائر اللذات على أن لذاتها
لم تخل عن أذية وهذه خالية عن الأذيات كلها (و) من رفق الله بهم في ضمن رفقته بانابتهم انك
ترى الشمس) جميع السنة (اذا طلعت) أى صعدت (ترادو) أى قيل (عن) باب (كهفهم)
الجهة (ذات اليمين) أى عين الكهف لئلا يصيبهم شيء من حرها في وقت شدته فيوقفهم ويغير
ألوانهم (واذا غربت) أى هبطت (تقرضهم) أى تغطيهم قطعة من نورها لئلا يوقوا بالبرد
ماثلة (ذات الشمال) وليس ذلك لضيق باب الكهف أو ميله الى جهة لا يصل اليها اذ ذلك بل (هم
في فجوة) أى سعة (منه) أى من الكهف يصل اليهم الهواء من كل جانب دون أذى الشمس
ولا استعالة في ذلك وان كان على خرق العادة (ذلك من آيات الله) أى كراماته في حقهم وان لم
يسألوا في عبادته لكنهم احصلت لهم من مزيد هدايتهم وايدت الهداية منوطة بمزيد العبادة
بل (من يهد الله فهو المهتد) وان لم يكن له مزيد عبادة (ومن يضلل فلن تجد له) عبادة
مرشدة بل لن تجد له (ولما) بلى أمره فيحفظه من الضلال فضلا عن أن يكون (مرشدا) الله
تعالى وان منعه حر الشمس لم يمنعه فائدة من تقوية الحياة لذلك (تجسهم أبقاها) لفتح
أعينهم وعدم استرخاء أعضائهم (وهم رقاد) مستغرقين في النوم بحيث لا يصل اليهم الصوت
(و) قد كان بحيث لا يمكنهم القلب بأنفسهم لكثرة قضي ما وقعوا به من مزيد الرفق (تقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال) لئلا تناف الارض أجسادهم (و) كما حفظهم بالقلب عن اهلال

والوتر يوم عرفه وقيل
الوتر الله عز وجل والشفع
الخداني خلفوا أزواج
وقيل الوتر آدم عليه
السلام شفيع بزوجته

الارض حفظهم عن الاعداء بقلب اذ (كلهم باسط ذراعيه بالوصيد) بفناء الكهف والباب
 أو العتبة ليأبهم الاعداء مع هبة ذاتية لهم بحيث (لو اطلعت عليهم) مع غاية قوتك في مكافحة
 الحروب (وليت منهم فرار او) لا يندفع الخوف بالفرار بل (لملت منهم رعباوا) كما أبهمنا
 على النام أحوالهم في النوم (كذلك) أبهمنا عليهم أحوالهم في اليقظة حين (بعضناهم)
 ليأبوا الله فيخافوا ما كره اذمنه هم العلم بما في أنفسهم مع اعطائهم هذه الكرامات
 لا لاساءة الظن بأربابهم بل بأنفسهم حتى يتذلل لامثالها بالسؤال (لنساءوا بينهم) لذلك
 (قال قائل منهم كم لبثتم) اعترفا بجهل نفسه أو طلبا للعلم من غيره وان لم يظهر ركونه
 على اليقين (قالوا لئن لم نؤمأ أو بعض يوم) فننظر الى أنفسنا دخلوا غدوة وانتهوا عسبة
 ظن أنهم لم يبشوا يوما ومن نظر الى أنه قد بقيت من النهار بقية ظن أنهم لم يبشوا بعض
 يوم فهم مع ما أعطوا من الكرامات يتكلمون بالظن قالوا يجوز أن يتكلموا بظن فيم ليس
 من الاصول ويجوز أن يخفى ثم لما نظر والى شعورهم وأظفارهم علوا أنهم لبشوا أكثر من
 ذلك لكن يحزوا عن تعيين مقداره فأحالوه على ربهم حتى (قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) أي بمقدار
 ما لبثتم فيه ولكن هذه الاحالة لا تمنع من طاب العلم به ولو في ضمن أمر آخر فاطلبوه في ضمن حاجة
 عرضت انما فابعثوا أحدكم بورقكم هذه (المأخوذة للتزود لا لنجوح الى السؤال سيما في مكان
 يمنع من الاجابة الى المسؤول به فيفضى الى الهلاك فلا يتأفي التوكل (الى المدينة) التي فرتم
 عنها فانه لا يمنع الرجوع اليها الحاجة يفضى اهلها الى الهلاك لكن لا يأخذ منها أي طعام
 وجده حال اضطرارا فلا اضطرار مع امكان تحصيل الحلال (فليظروا أي أهلها) أزي
 طعاما أي اطهر عن الحرمة فلا يكون مغصوبا من مسلم ولا ذبيحة كافر وعن الشبهة (فليأتكم
 برزق منه) فانه وان كان على الله بكل مكان فلا بأس بالطالب الخفيف ولذلك قال (وليتلطف)
 فلا يبالغ في السعي له كي لا ييطل التوكل (ولا يشعركم أحد) لانه اهلا أشد من الاهلاك
 بالجوع (انهم ان يظهر واعليكم) أي بطاعوا على مكانكم (يرجواكم) أي يقتلوكم بالحجارة
 وهو أشد من الموت بالجوع (أو يعيدوكم في ملتهم) وهو أشد من الرجم بالحجارة اذ يحصل
 بعينه الفلاح (وان قتلوا اذا) أي اذا صرتم الى ملتهم (أبدا) ولو بالاسان مع طمأنينة القلب
 بالايمان اذ ربما يقتدى بظاهركم أولادكم أو غيرهم (و) كما أعتزناهم على مقدار لبثهم من اسان
 أهل المدينة حين دخلها من بعثوه للطعام فأخرج الورق وكان بضرب دقيانوس فاتهم موه بأنه
 وجد كتر من ضرب من سبق بثلاثمائة وتسع سنين (كذلك أعتزنا عليهم) أهل المدينة حين
 ملكها مؤمن وهو يندوسيس واختلف قومه في أن البعث روحاني محض أو جسماني فسأل
 الملك ربه أن يبين لهم الحق فذهبوا به الى الملك فقص عليه سر وانطلق مع قومه اليهم (ليعلموا)
 من حالهم الشبهة بالبعث الجسماني (ان وعد الله) بالبعث (حق) ان لم يقع له نظير في
 الأزمنة الماضية لما علموا (أن الساعة) الموعود فيها البعث (لا ريب فيها) اذ لابد من الجزاء
 بمقتضى الحكمة ثم قالوا الملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس فيبعثنا هو قائم

وقيل الشفع والوتر
 الصلاة منها شفع ومنها وتر
 (شأنك مفضل)
 (باب الشين المضرومة)
 (قوله عز وجل شرعا) أي

اذرجعوا الى مضاجعهم فقبض الله ارواحهم لـكن لم يعلمه الكل (اذ يتنازعون بينهم
 امرهم) فيقول المسلمون انهم مسلمون نبي عليهم مسجد او قال الكفار انهم اولاد الكفار
 ولم يثبت اسلامهم (فقلوا ابو اعليهم بنينا) صومعة أو كنيسة لكن قطع الله ذلك النزاع
 أيضا بتغليب المؤمنين اذ (ربهم أعلم بهم) فغلب بالحنة والقدر من علم اطلاعه على حقيقة
 امرهم حتى (قال الذين غلبوا على امرهم) بالحنة والقدر (انتخذن) على رغم المشركين (عليهم
 مسجدا) انصلي فيه وتبرك بهم والله تعالى وان كان قاطعا للنزاع فلا يزال الناس يحتزعون
 نزاعا وان قلت فائدة لذلك (سيقولون) أي بعض الناس هم (ثلاثة رابعهم كلهم) أي ثلاثة
 موصوفة بان رابعهم كلهم الحاقاله بن تبعهم (ويقولون) أي البعض الآخر (خمسة
 سادسهم كلهم) فالقولان باطلان لكونهما (رجما) أي نفاذا (بالغيب) الذي لا اطلاع لهم
 عليه (ويقولون) أي الفريق الثالث (سبعة وثمانهم كلهم) بطريق عطف الجملة احترازا
 عما في الصفة المذكورة من الاستهانة بالموصوف فان زعم الاقوان أن هذا القول أيضا
 رجم بالغيب فلم يكذبهم الله كما كذبنا (قل) انما لم يكذبهم لانهم وافقوا عادتهم في الواقع
 وانما كذب من كذب لانه لا يكون غيبا بل لكونه غير مطابق للواقع ولكن ذكر جهة الغيب
 لوما عليهم (ربي أعلم بعديهم) ولانهم لم أن الفريق الثالث قائل بالغيب بل غاية الامر أنه
 (ما يعلم الا قليل) واذا كانت عادتهم الرجم بالغيب وادعاء عموم العلم فيما لا يعلمه الا قليل
 ولا انكار على أو ثلث القليل (ولا تعارفهم) أي أصحاب الكهف (الامر اظهرا) بحجة
 لا يمكنهم الرجم بالغيب على خلافها ولا دعوى العلم بخلافها ولا الانكار عليك لقلة من يعلمه
 (ولا تستفت) أي لا تسأل (فيهم) أي في شيء من أحوال أصحاب الكهف (منهم أحدا) لانهم
 لا يصدقونك ويقولون تعلمه من أهل الكتاب فنسبته الى الوحي (ولا نقول ان شيء) استفتوك
 فيه (انني فاعل ذلك) أي الجواب عنه (غدا الا أن يشاء الله) أي الامقر وناجئته الله لا يلزمك
 الكذب ولا يلزمك التحكم على الله فيبطل عليك الوحي كما في سؤا لهم عن الروح وعن
 أصحاب الكهف وعن ذي القرنين (واذكر ربك اذا نسيت) الاستئناء في وعد الجواب
 المتوقع على الوحي فان ذكرك اياه موجب لذكره اياك فيرجى لك تقرب الوحي (وقل) ان
 منعت الوحي في مطلوب خاص (عسى ان يمددني ربي لا تقرب) أي لبدل من المطلوب أقرب
 (من هذا) المطلوب (رشدا) كتعليم الاستئناء وذكر الرب عند نسائه ليدكره بالتفضل
 عليه (ولا يبعد على أهل عناية الله الغفلة عن بعض الامور وقد غفل أصحاب الكهف
 المربوط على قلوبهم بحبة الله عن الله مدة مديدة اذ (لبثوا) نائمين (في كهفهم) الذي اتجهوا اليه
 ليتفرغوا لذكر الله وعبادته (ثلثمائة) لو كانت أياما لكانت غفلة ممتدة مديدة فكيف
 اذا كانت (سنين) سيما اذا كانت شمسية (و) لوحيت قرية (ازدادوا تسعا) اذا تفاوت
 بينهم في كل مائة سنة ثلاث سنين فان أنكروا الزائد (قل الله أعلم) منكم (بما لبثوا) أي
 بمقدار لبثهم لاحاطة علم بالمعقولات والموسوسات أما المعقولات فلا تله (لغيب السموات

ظاهرة واحدة شارح
 قوله عز وجل الشفة)
 أي السقر البعيد قوله عز
 وجل شوري بينهم) أي
 يتشاورون فيه (قوله

والارض) والمعقولات دون الغيب وأما المحسوسات فلا نه لا يحجب بصره وسمعه شي فيتعجب
من بصره وسمعه حتى يقال (أبصر به وأسمع) وكيف لا يكون كذلك مع انه الذي أعطى العلم
بالمعقولات والبصر والسمع لكل من أعطاه لانه (مالهم من دونه من ولى) يعطيهم شيئا فضلا
عن العلم والبصر والسمع (و) كيف يكون لهم ولى في ذلك مع ان الدون لا يستقل بنفسه
(لا يشرك في حكمه) الذي هو اليجاد واعطاء العلم والبصر والسمع وغير ذلك (أحدا) وفيه
إشارة الى أن علمهم بهم اما من قبيل الغيب فهو مختص بالله أو من قبيل المسموع فهو أسمع أو
من قبيل البصر فهو أبصر (و) أن زعموا أنه اذا لم يشرك في حكمه أحدا فكيف يشرك في علمه
فالجواب أن الوحي ليس بأشراك بل إفادة علم وغاية جعل من يوحى اليه واسطة لإفادته الكل
(اتن) ليقيد الكل (ما أوحى اليك) ايقيدك علما مطابقا لعلمه لكونه (من كتاب ربك)
والدليل على انه منه أنه (لا يبدل كلامه) لو لم يكن من الله لما كان تبديلا ولو كان مفتريا يمتنع
تبديل كلماته لاقمض الحكمة اسراع اهلاك المفتري لئلا يصير سببا لاضلال الخلائق اضلالا
لا يمكنهم التقصى عنه ولا يمكنك دفعه لانه (لن تجد من دونه ملجأ) أى ملجأ (و) اذا لم تجد من
دونه ملجأ فلا تلجأ الى اشراف الناس وان أعانوك في اظهار الوحي بل (اصبر) أى احبس
(نفسك مع) أهل الله فلا اتجأ اليهم بعزلة الاتجأ الى الله لانهم (الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشى) باعتماد ظهوره وبطونه ولا يريدون عبادة المظاهر بل (يريدون وجهه) أى ذاته فلا
تقم عن مجلسهم لرؤية اشراف الناس (ولا تعد) أى ولا تتجاوز (عيناك) بالاعراض (عنهم)
الى الاشراف لو لم تقم عنهم لان النظر الى الاشراف والقيام اليهم انما يكون لارادة زينة الدنيا
وقد بعثت للزهد والرغبة فى الآخرة فكيف (تريد زينة الحياة الدنيا) اتبعك أمتك فى هذه
الارادة (ولا تطع) هؤلاء الاشراف لو لم تصرف نظرك عنهم بالاستسقاء اليهم لان الطاعة (من
أغفلنا قلبه عن ذكرنا) فتؤديك الى الغفلة عنه (و) هى أيضا طاعة من (اتبع هواه) وقد بعثت
لمنع متابعتها (و) هى وان كانت جالبة للمنافع فالافراط فيها مهلك وهذا (كان أمره فرطاً) فلم يكن
هو ام من جواب النفع (وقل) ان طاب التحاد اليه لاختصاصه بشرف الدنيا حقل أن تلجأ
الى ما أنزل الله اذ هو (الحق) لكونه (من ربكم) فالالتحاد اليه التحاد الى الرب اذا نزل اليكم
(ليعصنكم هل تؤمنون به أم لا) (فن شاء فليؤمن) التحاد اليه ابقاء لشرفه واستزادة فيه (ومن
شاء فليكفر) اعترا ا بشرفه فيصير طامسا مستحقا للسياسة التى لا يبقى معها شرف (انا اعتدنا
لظالمين نارا) سيما من أحاط بهم ظلمهم لتعلقه بربهم الذى أحاط بهم انعاما لذلك (أحاط بهم
سرادقها) أى جدرانها كل جدار مسيرة أربعين سنة (و) كيف تلجأ اليهم مع أنهم يصيرون
بحيث (ان يستغيثوا) لدفع الحرارة والمساكن بهما بارد طيب (يفاثوا بعماء) خبيث (كاهل)
أى الصديد الحار بحيث (يشوى الوجوه) التى لم تشوها النار اذا قرب الى وجهه سقطت
فروجه ووجهه لينه كمن عليه مطلوبه كعكس مطلوب الحق فى الدنيا ولا يبقى لهم مع هذا شرف
اذ (يئس الشراب) شرابهم (وسامت) الاغانى (مرثقا) غائتهم من الشدة فهم أحوج

عز وجل شعوباً وقبائل
الشعوب أعظم من القبائل
واحد شعب يفتح الشين
ثم القبائل واحد قبيلة
ثم العمام واحد عمار

للايمان الى ما أنزل الله ليخلصوا عنه (ان الذين آمنوا) الاتحاد الى الله تعالى (وع- لوا)
 الصالحات) الاتحاد الى ما أنزل الله فلا يتصور في حقهم ازالة الشرف بل لابد من تشريف من
 لا شرف لهم منهم لاستحقاقهم الاجر من جهات كثيرة (انا لانضميع اجر من أحسن علا) واحدا
 فكيف نضميع اجر الاعمال الكثيرة وأجر الايمان الذي هو الاصل واذا لم نضميع الاجر
 فكيف نضميع الشرف الحاصل قبل ذلك بل (أو لئلا) تبهدر تبهم في الشرف اذ (لهم جنات
 عدن) اقامة لهم في مقام القرب (تجري) من فيضان أعمالهم (من تحتم) لاستيلائهم عليها
 فلا يحتاجون الى الاستغاثة (الانهار) من أنواع الاشربة الطيبة بدل ما يغاث به أهل النار
 من ماء كاهل ويعطون من شرف كبراء الدنيا أنهم (يحاولون فيها من أساور من ذهب) بدل
 سلاسل أهل النار (ويلبسون) من الخلع الخاصة لهم بدل ثياب القطران لأهل النار (ثيابا
 خضر) لانها أطيب للمسرة وأكمل للترين (من سندس) مارق من الديباج على الاعمال
 اللطيفة (واستبرق) ما غلظ منه على الاعمال الكثيفة ثم ذكر من الشرف ما يخص بالمولود
 أو العروس فقال (متكئين فيها على الارائك) وهي السرر في الجبال (فمن الزواب) ثوابهم
 بدل بمس الشراب للكفار (وحملت مرتقا) بدل ساعت مرتقا والبذل أعم من قبض
 المبدل (و) ان زعموا أنه لا نظير فيما سبق لجعل الشريف دنيا بالكفر والذين بشره بالايان
 فهو خلاف السنة الالهية (أضرب لهم مثلا رجلين) أخوين من بني اسرائيل كافرا همه
 قطروس ومؤمن اسمه يوذاورثان أبيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرا فاشتري الكافر أرضا
 ودارا وخداما ومتاعا وتزوج امرأة وتصدق المؤمن ليحصل بذلك أرضا في الجنة ودارا فيها
 وحرورا وولدا فاحمل الدين أو من بني مخزوم كافرا الاسود بن عبد الاسد ومؤمن أبو سلمة عبد الله
 ابن عبد الاسد (جعلنا الاكبرهما) وهو الكافر ما يفيد شرفا (جنتين) هما منشأ المال والجاه
 لكونهما (من أعناب) يحصل بهما من الاموال ما لا يحصل من غيرها والها عروشن مرتفعة
 يحصل بهما مع تلك الاموال الجاه (وحققناهما بنخل) هي أعز ما يؤثر الدهاقين في تازير
 كرمهم بالاشجار (وجعلنا بينهما) أي بين الجنة وبين النخل والاعناب (زرعا) لحصل
 منهما الفواكه والاقوات فاجتمع فيهما المال كل الحيوانية وقد كملت اذ (كلتا الجنةين آمت
 أكلها) أي غرها كاملة (ولم تقلم) أي لم تنقص في سنة من السنين (منه شيئا) لم تنقص شيئا
 من حاصله بأجرة السقي اذ (فجرنا خلاهما) أي فيما بينهما (نهر) يسقي الاشجار والزرع يبله
 (و) لم يتلف بزيادة الماء من النهر بل (كان له نهر) فلم يزل ينفي المال والجاه حتى تكبر بهما
 على أخيه (فقال صاحبه) أي أخيه الذي انقطعت اخوته باختلاف الدين (وهو يحاوره)
 أي يراجعه الكلام الذي يعبر به انقره ويفخر عليه (أنا أكثر منك مالا) جاهالاني (أعز
 نفرا) أي حشبا ينصرون معي (و) لم يقتصر على لوم أخيه والتكبر عليه بل ضم اليه الكفران
 والسكفر اذ (دخل جنته) التي كانت جنتين فاقصا (وهو) بالكفران والكفر حين يتوقع
 منه كمال الشكر والايان (ظالم لنفسه) بما يوجب سلب النعمة وينعه المزيد لا المنعم الذي

ثم الباطون واحدها باطن
 ثم الانخاذ واحدها نخاذ
 الفصائل واحدها فصيلة
 ثم العشائر واحدها عشيرة
 وليس بعد العشيرة

لا يحتاج الى الشكر ولا الى غيره (قال ما أظن) أي ما أعتقد اعتقاد اراجح افضلا عن الجازم
(أن تبين) أي تبيان (هذه الجنة أبدا) اذ لا تخلو عن عامر من أولادى مادامت الدنيا (و) لا
أرى لها انقطاعا لاني (ما أظن الساعة قائمة) فكفر بالقول بقدم العالم ونفي حشر الاجساد
(و) اعتمد عكس الجزاء اذ قال (ثم رددت الى ربى لا جدن خيرا منها من قبلها) أي موضع
تقلب لان ما وجدته من الدنيا كان لى ربى وهو باقى والقول بقدم العالم ينفي اختيا والصانع
وارادته وبانكار حشر الاجساد ينفي قدرته على الاعادة وبه عكس الجزاء ينفي الحكمة
الالهية (قال له صاحبه) الذى عبره بنفوره تعبير الله على كفره (وهو يحاوره) أي يراجعه كلام
التعبير على الكفر ومحاورته كلام التعبير على الفقر فى ضمن الشكر عليه (أ كفرت) بهذه
الاقوال سيما بنفي القدرة على الاعادة (بالذى خلقك من تراب) فأنكرت عليه قدرته على
اعادتك من التراب (ثم من نطفة) يجعل التراب نباتا ثم جعله غذاء يقول منه النطفة فأنكرت
عليه قدرته على انزال المطر الغليظ قبل البعث (ثم سواك) بتعديل من اجلك المقتضى فيضان
الروح عليك لتصير (رجلا) فأنكرت عليه تسوية من اجأهل القبور وافاضة الارواح
عليهم وقد كفرت ايضا بانكار دوام ربوبية بعد الموت (الكأ) أي لكن انا لا أنكر دوام
ربوبية (اذ هو) الذى خلقنى من تراب ثم من نطفة ثم سوائى رجلا (الله) الجامع للكمالات
التي لا تنقطع فهو (ربى) الذى لا تنقطع ربوبية عن المعدم وقد أشركت بالقول بقدم
العالم (و) أنا (لا أشرك بربى أحدا) أشركت بالقول بأن لا تبعد جنتك مادام لها عامر
جعات عمارة العامر معارضة لمشيئة الله دافعة لتأثيرها فلم تقصد المعارضة (لولا) أي هلا (اذ
دخلت جنتك قلت) لا تبعد (ما شاء الله) أي مادامت مشيئته بأن لا تبعد اذ لا معارض لمشيئته
بل (لا قوة الا) قائمة (بالله) وتعبيرك اياى بالفقر لا يعبد أن ينعكس فيه الامر (ان ترن أنا أقل
منك مالا ولدا فعسى ربى) لا يعانى به ورضاي بفعله (أن يوتين) فى الدنيا أيضا (خيرامن
جنتك ويرسل عليهما) أي على جنتك لكفر بك به وازدراكك بخواص عبادته (حسبانا) أي
صواعق (من السماء) تحرقها (فتصبح صعيدا) أي ترابا (زلقا) أملس لا تثبت فيه اقدم فلا
تبيك ماء لكون فيه نبات (أو) يهلكها من جهة الارض يمنع السقي بأن (يصبح ماؤها غورا)
أي سا فلا الى حيث لا يمكن حفره (فلن تستطيع له طلبا) بالحفر أو بغيره فأعطى المؤمن خيرا
من جنته (و) أرسل على جنة الكافر حسب انامن السماء بحيث (أحيط بفره) بالاهلاك فلم
ينق له منها ثمرة فينتفع به فى الحال فعبر نفسه أكثر من تعبيره أخاه وتعبيرا أخيه اياه (فأصبح
يقاب كفيه) ظهر البطن تحسرا (على ما أتفق فيها) لم يرج منها غير فى المآل اذ (هى خاوية)
أي ساقطة (على عرونها) الساقطة على الارض بحيث قارب أن تصير صعيدا زلقا (و) لا
يقهر على هذا التحسر بعد الموت الذى وقع له عقبيه عن قريب بل يزداد تحسرا بعد
لا عليها بل (يقول باليق لم أشرك بربى أحدا) يتحسر ايضا على تكبره بالجنهم اذ (لم تكن له
قمة) أي جماعة (بنصرونه) بالانقاذ من الله لكونهم (من دون الله وما كان منتصرا) بنفسه

يوصف (قوله تعالى شواط
من نار) النار المحيطة
بغير دنان (قوله عز وجل
شعب) جمع شعب وهو

الشريعة وماله وكيف يجدها خير منقلب مع انه لا ولاية له ولا احد من شرفائه اذ (هناك
الولاية لله) الظاهر بصفة (الحق) الصرف فلا يحصل منها الا انفع الحق فلا جرم (هو خير
نوبا) لا ينقص المؤمن درجة لدائه في الدنيا (وخير عقبا) لا يترك الكافر عقوبة لشرفه بل
يعاقبه بذنبه وذنب من استتبعه فتنى بعكس الامر هنا وان كان بعكس ههنا لعدم ظهوره
بالحق الصرف وان كان ما له الى الحق بحسب ما يترتب عليه من الجزاء للملايحي الى الايمان
(و) ان زعموا ان شرف الدنيا لا يخلو عن اثر عند الكبر وان زال سببه (اضرب لهم مثل
الحية الدنيا) التي لها شرف للزولها من السماء فهي (كما انزلناه من السماء) ثم انها يختلط
بها اجزاء الحيوان كما ان الماء ينزل (فاختلط به نبات الارض) فيحصل للانسان شرف الحياة
كما يحصل للنبات شرف النمو ثم يموت الانسان موت النبات (فأصبح هشيما) أي باقما مكسورا
لا يبقى له شرف اذ (تذروه) أي تفرقه وتفسقه (الرياح) كيف ينكر على الله قاب الشريف
دينا مع انه (كان الله على كل شيء مقتدرا) فان زعموا أن الله تعالى وان كان مقتدرا فلا
يقول شيئا الا بسبب وقد جعل الاموال والاولاد أسباب الشرف فلا يكون شرف الاخرة
الا بهم ما قبل لهم (المال والبنون زينة) أي شرف (الحياة الدنيا) لاعانتهم فيها (و) ليس من
أسباب الشرف الاخرى اذ لا يحتاج فيها اليهما بل (الباقيات) من الاعتقادات والاخلاق
وهيات الاعمال التي تبقى بقاء الروح لا تصافها بها (الصالحات) فهي أسباب الشرف في
الاخرة اذ هي (خير عند ربك) لناسبتهم الهدون المال والبنين (نوبا) أي جزاء خير (وخيرا مالا)
لحصل منازل القرب عنده والمال والبنون ان افادوا نوبا وأملا فن حيث صرف المال في
سبيل الله وارشاد الاولاد ودعوتهم للو الدين (و) خيرا أيضا في دفع الاهوال من المال والبنين
في الدنيا لاسيما (يوم نسير الجبال) في الجوبة بعد قلعها من الارض هيا متبنا والمال والبنون
لا يتفقع في هذه الاهوال (و) يحصل لاربابها هناك جاه عظيم عند جميع الخلائق لانك (تري
الارض) بعد قلع ما فيها من الجبال والابنية والاشجار (بارزة) أي ظاهرة لا يخفى ما يجري
عليها على من كان على ظهرها (و) يكون على ظهرها جميع الخلائق اذ (حضرناهم فلم نغادرن)
أي لم نترك (منهم أحدا) وان كان فيهم من أكله انسان آخرفانه يحشر كل بأجرانه الاصلية
والحشورون يكونون على تلك الارض فيظهر لكل منهم شرف أهل الباقيات الصالحات فوق
شرف أهل الاموال والبنين (و) لا يكون لهم هذا الشرف فيما بين الخلائق فقط بل عند الله
أيضامع الخلائق كلهم اذ (عرضوا على ربك صفقا) واحدا لا يخفى ما يكون لواحد عند ربه
على أحد من الحاضرين عنده وأقله أن لا يفتضح اقتضاح من يقال لهم من أرباب الاموال
والبنين (لقد جئتمونا كما خلقناكم ثم اقول مرة) بلا مال ولا بنين ولا بانه حميد منهم أو من غيرهما
(بل زعمتم ان نجعل لكم موعدا) أي وقتا لا تنجز ما وعدناكم من البعث والنشور والحساب
والجزاء فلم يعملوا لذلك أصلا بل عملوا به ما يزدادون به اقتضاحا (و) لتكميل اقتضاحهم
(وضع السكاب) بين يدي الله بمحضرة الخلائق (فترى الجرمين) قبل قراءته (متفقين) أي

كل شيء متوقد مضي
(قوله عز وجل ماتت
حراسه شديدا وشيما) يعني
كواكب

جاثقين أن يقتضوا (بما فيه و) لا يتقهم هذا الخوف هناك بل يقرأ عليهم حتى انهم
 (يقولون) عند قرائته (يا ويلتنا) من اقتضا هذا الذي هو أشد من التعذيب عليها (ما) أى
 شأن حصل (لهذا الكتاب) في جمع الفضائح بحيث (لا يغادر) فضيحة (صغيرة ولا كبيرة)
 لانه لا يذكر مصيبة صغيرة ولا كبيرة (الاحصاها) أى عدم مقاديرها وأوصافها فلم يتساع
 في شيء من ذلك (و) مع ذلك (وجدوا ما علموا حانرا) بصور مخصوصة (ولا يظلم ربك أحدا)
 فيكتب عليه أو يصوره ما لم يفعله أو يزيد في مقاديره أو أوصافه (و) كيف لا يفضحكم هذه
 الفضيحة مع انكم خرجتم عن أمر من أكرمكم غاية الاكرام لا من أهانكم وخرج لاجله
 عن أمر ربه (اذ قلنا للملائكة) الكرام عندنا (اصعدوا آدم) اكرامه (فصعدوا) وان
 كان فيه ثقل يثاق كرامتهم (الا بليس) فانه وان لم يكن له مثل كرامتهم اذ (كان من
 الحق) قصد اهانتكم (ففسق عن أمر ربه) الذي أعطاه كرامة اللعوق بالملائكة حتى دخل
 في أمرهم (آ) تتبعونه في فسقه النازع كرامته (فتخذونه وذريته أولياء) مع كونهم (من
 دوني) وربما يتخذ الأدنى وليا لمز يدسه قته ورجته (وهم انكم عدو) يقصدون نزع
 كرامتهم لما نزع كرامتهم بسببكم فقد ظلتم موضع الأدنى موضع الاعلى والعبد موضع
 لراحم ونازع الكرامة موضع معطيها (بئس لظالمين بدلا) على أن البدل يجب أن يكون
 صالحا للقيام مقام المبدل وهو لا يصلحون لان ذلك بالمشاركة في الابداد وهو لا (ما أنتم منهم
 خلق السموات والارض) لاني خلقتهم ما قبل خلقهم فاني يصور منهم ايجادهما (ولا خلق
 أنفسهم) وان كان بعد خلقهما (و) اذ لام مشاركة في الابداد فلا أقل من الاستعانة لكني
 (ما كنت مفخذا المضلين) الخلق عني (عضدا) أى معاونا لانهم أعدائي ولا يستعين أحد من
 عدو مع العلم بعداونه (و) كما أنهم ليسوا معاواني كذلك ليسوا معاواني من اتخذوهم أولياء
 من دوني (يوم يقول) الله (نادوا شركائي) لاني الواقع بل في زعمكم لانهم (الذين زعمتم) أنهم
 شركائي (قدعوهم) ابقاء اعتقاد شركهم بعد قوله الذين زعمتم (فلم يستجيبوا لهم) ليجزهم
 عن الجواب فضلا عن الاعانة وكيف يجيبونهم وهو فرع التواصل (و) قد (جعلنا)
 التواصل (بينهم موبقا) أى سبب هلاك كأنه مكانه الذي أحاط به (و) ليكون مواصلة
 سبب الهلاك الكلى (رأى الجرمون) عند دعوتهم المشعرة ببقاء المواصلة (النار) الهيطة
 بوجوه الهلاك (فظنوا) بعد اعتقادهم اعانتهم في دفعها (أنهم) لمواصلة لهم (مواقعها)
 أى محاطا بها (ولم يجدوا عنها مصرفا) آخر لانهم وان تركوا مواصلة لهم إلا تبقى عليهم أثر
 ماضى منها كالصبيغ (و) كيف يجدون عنها مصرف إلا أن بعد ما تركوا أسباب الصرف عنها
 في الدنيا (لقد صرفنا) أى وجهنا توجيها مختلفة (في هذا القرآن) الجامع للمهمات (لناس)
 الذين نسوا ضرر هذه المواصلة لو بقيت أيام الحياة (من كل مثل) أى ليسل جار مجرى المنسل
 (و) انما وجهنا التوجيهات المختلفة اذ (كان الانسان أكثر شئ جدلا) فلعلمه اذا أمكنه الجدال

• (باب الشين المكسورة) •
 (قوله عز وجل لا شية فيها)
 أصلها وشى فلمتها من
 النقص ما لحن زفتو عدة
 (قوله عز وجل لا شية فيها)
 أى لا لون

في توجبه لا يمكنه في توجبه آخر (و) امكان الجدال في بعض التصريفات وان توجهوه
 مانع من الايمان فليس يمانع بالحقيقة فانه (مانع الناس) أي الذين نسوا وجه التقصى عن
 الشبهة في بعض التصريفات (أن يؤمنوا) بمطالب القرآن (أذبحهم الهدى) أي الدليل
 القطعي من بعض الوجوه مع امكان التقصى عن الشبهة في البعض الآخر (وبسقةفروا)
 عن المصالح الحاصلة عن طلب التقصى (ربهم) الذي رباهم بهذه التوجيهات فيرجى منه
 ان يريهم يكشف الشبهات عن بعضها (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاقربان) من المزايدات
 المخصوصة (أو يأتيهم العذاب قبلا) أي متنوعا أنواعا لثلاثتهم من اختصاصه بنوع
 انه من البليات التي نعم الصالحين والطالحين (و) ليس المراد سنة الاقربان سنة الرسل من
 الايمان بالآيات المجلية حتى يتوقف تحقق الرسالة عليها فانه (ما ترسل المرسلين الا مبشرين
 ومنذرين) أي جامعين بينهما وهذه السنة تنافي الجمع بينهما سيما اذا قدم التبشير لمسبق
 الرحمة الالهية (و) انما أطلقهم السنة لانه (يجادل الذين كفروا بالباطل) اذ لا يقصدهون
 اظهار الصواب بل (لبدحضوا) أي يزلوا (به الحق) النابت عن مقره فهذه المجادلة تسبب
 الغضب (و) قد ازدادوا من أسبابه انهم (اتخذوا آياتي) المنسوبة الى ذاتي افوتها (وما
 أنذروا) من مدلولاتهم من القهر الالهى (هزوا) أي موضع استنزاه وخفية (و) كيف
 لا يكونون محل الغضب مع ان محل الظلم يحصل غابة الظلم بما دون المجادلة فضلا عن
 الاستنزاه فانه (من أظلم من ذكر بآيات ربه) الذي رباها بالانتم فلما آياته لم تذكرها بشكر
 المنعم (فأعرض عنها) لعدم بالانتم بها وبرها (ولسى) مع شذ كبرها (ما قدمت بداء)
 من صرف نعمه الى غير ما أعطاهم من أجله وانما قدمت بداء ما قدمت في الانتم لانهم ما تابعتان
 للقلوب وهى محبوبة عن فهم ما خلفت النعم (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي حجابا
 مانعة (أن يفقهوه) أي ما خلفت النعم من أجله (و) هذه الاكنة وان كانت ترتفع غالبا
 بطريق السماع لكن جعلنا (في آذانهم وقرا) أي ثقلا (و) لوسمعو العائدوا اليهم (ان
 تدعهم الى الهدى) فهم وان كانوا يهدون به لوسمعوهم ان آياتهم (فلن يهدوا اذا) أي
 اذا جئت به لعائدتهم معك (أبدار) هذه الامور وان اقتضت تعجيل العذاب لكنه يتأخر
 اذ (ربك الغفور) فكانه ينتظر توهم لبغفرهم لانه (ذو الرحمة) وتبطل رحمة لو عمل
 بمقتضى هذه الامور لانه (لو يؤاخذهم بما كسبوا) لا محالة (لجعل لهم العذاب) المنافي
 للرحمة لكنه ليس بتأديك العذاب حتى يسطر الفرق بين المسىء والمحسن (بل لهم موعد)
 يكفهم التوبة قبله لا يمكنهم اذا بلغوه بلا توبة وجب عليهم العذاب بحيث (لن يجدوا من
 دونه) أي من دون الله (موتلا) أي ملجأ بحيث لو أمكنه المغفرة لم يكن لبغفره بعد ما لبغفره
 أرحم الراحمين (و) يدل على تعذيبهم مع القربا رحمة ان (تظن القرى أهلكم) لا بطريق
 الابتلاء لان اهلاكم كان (تظنوا) فالتظاهر بنسبه الى سببه (و) لكنه لما لم يكن
 سببا تاما لتوحيده اذ (جعلنا لهم موعدا) هو من احوال السبب لانه يحقق فيه عدم

فيلسمي لون جينج جاراها
 (قوله جل الله شقائي) أي
 عداوة ومباينة وقوله
 لا يجبرنكم شقائي أي
 عداوتي (قوله عز وجل)

التوبة الموجبة للمغفرة والرحمة المائتين من التعذيب (و) اذ كرناذين ان ثدعهم الى
 الهدي فلن يمتدوا اذا ابد التمسك بهم عليك انكم لستم باعلم من موسى ولا اوسع منه
 ولست اقل من الخضر في الهداية لانها هداية في الظاهر والباطن وهداية الخضر انما هي
 في الباطن ولا تحتاجون في تحصيله الى تحمل المشاق واحتاج اليه موسى (اذ قال موسى
 لفتاه) أي لخادمه يوشع بن نون اختاره لقوته على تحمل المشاق (لا أبرح) أي لا ازال أسير
 (حق) ابلغ مجمع البحرين أي بحري فارس والروم وطنجة أو إفريقية أو العذب والمالح
 فأجد فيه الخضر (أو) حتى (أمضى) أي أسير (حقيقا) والحقب ثمانون سنة والمراد
 زمانا طويلا ان لم يبلغه وذلك انه قام خطيبا في بني اسرائيل فقالوا أي الناس أعلم فقال
 أنا فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى اليه بل أعلم منك عبدي بمجمع البحرين وهو
 الخضر قال يارب كيف طي به قال خذ حوتنا في مكمل فحيت فقد دنته فوهناك فقال لفتاه
 اذ افقدت الحوت فاخبرني فسارا (فلما بلغا مجمع بينهما) وكان بالليل أو بالي الصخرة فوضع
 موسى رأسه عليها فنام وأصاب الحوت روح الماء وورده وقيل فوضا يوشع فانتزع الماء
 على الحوت فعاث فوقع في الماء فكره يوشع ان يوقظه ثم لما استيقظ نسي ان يخبره ونسي
 موسى ان يسأله فهو وان كان مجمع ما بينهما وبين الخضر ليخبره لانها (نسبا حوتها)
 الذي جعلت حيانا في مكان بعد كونه مشويا أو معلوما علامة كون الخضر فيه ايكنها
 رجعا اليه لانه وقع في الماء (فانخذ سبيله) مع كونه (في البحر سريا) أي طافا وهو وان لم يكن
 ليوشع مذكرا أولا ذكره بعد المجاوزة (فلما جاوزا) المجمع الذي فيه الخضر (قال لفتاه) بعد
 ما سارا الى الظاهر من الغدوجاء ولم يجد اشيا من ذلك قبله (أتأخذنا) وهو الخبز والحوت
 الذين حملهم ما يوشع في المكمل وهو وان جعل علامة لم يتعين لها فطلبه في وقت الضروية
 (لقد اقبينا من سفرنا هذا) الذي هو بعد مجاوزة الصخرة (نصبا) تعب ولا بد لاختصاصه بهذا
 الوقت من سبب (قال أرايت) أي اخبرني هل سبب نصبك تجاوز موضع المطلوب فسيان
 وقوع الحوت في الماء (اذ أوينا الى الصخرة فاني) بعدما أمرتني ان أخبرك بأمر الحوت
 (تعبت الحوت) بعدما سبقا ظلك وكرهت ابقا ظلك (وما أنسانيه) مع اهتمامي بأمرك
 (الا الشيطان) فانه كره (أن أذكره) لك فيحصل لك الاجتماع بالخضر بلا تعب ولا محصيان
 مني في مخالفة أمرك (و) اكن لا يقوت على مكانه لانه (انخذ سبيله في البحر رجبا) أمرا
 ظهريا اذ صار الماء عليه طافا وسريا (قال) موسى (ذلك) المكان الذي انخذ فيه سبيله
 سريا هو (ما) أي مكان (كاتبخ) أي نطلب فيه الخضر ولذلك حصل التعب بمجاوزته
 فان من جاوز الماء لم يجد تعب امكنه لا يقوته بالرجوع الى ذلك المكان (فارتدا) أي رجعا
 ماشين (على آثارهما) أي آثارا قد اهما يتبعانهما (قصصا) أي اتباعا لا يقوتها
 الموضع ثانيا فوجد لا اليه فدخل البحر (فوجداه بعدا) لا يكتنه فابته كماله لكونه
 (من عباده) مظهر عظمته اذ (أقينا ربيعة من عندنا) وهو العجلى الشهودي من غير فتاه

شرعة ومنهاجا شرعة
 وشرعة واحدة أي شرعة
 وطريقة ومنهاج طريق
 واضح ويقال الشرعة
 ابتداء الطريق والمناهج

(و) لذلك (علمناه) بلا واسطة بشرومك (من لدنا علما) جليلا لا يعطى كثيرا من الانبياء
 (قال له موسى) الذي هو متبوع يوشع وسائر بني اسرائيل (هل أتبعك) في علومك من قضيا
 عن علوي (على أن نعلن) وان كنت لا تعلم من بشر بل من الله أو ملائكة (سمعت)
 من لدن ربك (رشدنا) فوق هداية أهل الظاهر كحرفة اسرار الحق في بعض الافعال التي
 يظهر قبحها (قال) ان هذا العلم ليس مما يظهر حسنه بادنى النظر بل منه ما يظهر في
 الصور القبيحة التي يادروا أهل الظاهر الى الانكار عليها وهو مانع عن الاطلاع على محاسنها
 وترك الانكار عليها يحتاج الى صبر عظيم قال (انك لن تستطيع) وان كنت (معي) متأثرا
 عني (صبرا) بوجه من الوجوه (وكيف تصبر على ما) يظهر قبحه مع انك (لم تحط به خبرا)
 تعرف به محاسنه الماحية قبحه (قال) موسى اني وان كنت من أهل الظاهر الذين لا صبر
 لهم الى تتبع البواطن (ستجدني ان شاء الله صابرا) بالغلب على طبعي من اقتداءك بك
 وتأثرى عنك كيف وفي تركه عصيانك (و) اذا أتبعك (لا أعصى لك أمرا) وان رأيت
 فيه طاعة الله في الظاهر كأنه معصية بالحقيقة لان اعتقاد القبح في زكاه الله طعن على
الله ولما كان هذا الكلام كارد عليه في قوله انك لن تستطيع معي صبرا لم يجد الصبر وان
راعى الاستثناء (قال فان أتبعني) في علوي (فلا تستلني عن شيء) فضلا عن الانكار عليه فهو هذا
العلم ليس بطريق السؤال والجواب بل بطريق القبيح فلا بد من انتظاره ولا بد من الصبر
(حتى أحدث لك) في قلبك ولو بطريق القبيح ولومع اللسان (منه ذكر) اياك به ما كان فيه
فاتبعه موسى على ان لا يسأله شيئا حتى يفتاحه وأرسل يوشع الى القوم لأقامة الشرائع
(فانطلقا) أي سارا على ساحل البحر حتى مررت بهما سفينة فكلما أهلهما ان يحملوهما فعرفوا
الظفر فحملوهما بغير نول (حتى اذا ركباني السفينة خرهما) أخذوا القدوم فقلع لوحا من أسفلهما
(قال أخرقتهما أهلهما) الذين حملوك بغير نول (لقد جئت شيئا لأمرا) أي عظيما من
اتلاف السفينة وقتل الجماعة ~~كثيرة~~ بغير ذنب وكفران نعمة الحمل بغير نول (قال)
لوصبرت عرفت انه مثل الثابت الذي حملتك أمك فيه لا يدخله ماء ولم يغرق (ألم أقل) لك
(انك لن تستطيع معي صبرا) وان قصده (قال) انما قلت ما قلت لنسياني أن امثال هذا من
مسائل ذلك العلم بل هو من فرط انك (لا تؤاخذني بما نسيت) فان المؤاخذة به تقضي الى
العسر (ولا تهقني) أي لا تنفثني (من أمري) في تحصيل العلم منك (عصبرا) لتلا بطني
الى تركه فزلا من السفينة (فانطلقا) أي مشيا في الساحل (حتى اذا قيا غلاما) أمسك في
الحال (فقتله) بقلع رأسه من غير تأخير بخلاف قلع اللوح من السفينة (قال أقتلت نفسا
زكية) أي طاهرة من موجبات القتل من الردة والزنا والقتل لكون قتلها (بغير نفس
لقد جئت شيئا نكرا) أي منكرا لا يمكن اصلاحه بحال بخلاف مائة دم فانه وان كان عظيما
يمكن اصلاحه بوجه ما (قال) لوصبرت علمت انه كقتلك القبطي (ألم أقل لك) أي لاجل
ما رأيت من الجهل في طبعك فاني يخالف ظاهره والشرع (انك لن تستطيع معي صبرا) وان

الطريق المستقيم (قوله)
 عز وجل شيئا أي فرقا
 وقوله في سبع الأولين أي
 في أمم الأولين (قوله عز
 وجل شهاب مبيّن) أي

لم تنس عهد الله ولا عهتي (قال) موسى ان كان الاول نسبنا اولي فيه عذره هذا ليس
 بنسبنا ولا عذري فيه (ان سألته عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة وان لم تذكر عليك
 (فلا تصاحبني) لاني أنضر ربنا الفتنك فوق ما انتفع بصحبتك ولا يلزمك حقوق العصبية
 والتعلم لانك (قد بلغت من لدني) أي من جهتي (عذرا) اذ خالفك ثلاث مرات يقتضي
 طبع الاستعجال (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية أو الابله أو الجزيرة
 الخضراء وهي من الاندلس أو برقة أو باجر أو ارمينية أو ناصرة من أرض الروم (استنظما
 أهلها) أعاده لانها صفة للقرية انظما وللأهل معنى فلا بد من ذكره ايتسقيم ولو جعل صفة
 لاهل لم يتوجه الاعتراض على اصلاح بعض ما في القرية لكن ذنب الأهل سبب ذم القرية
 ومنع اصلاحها ولو جعل جواب الشرط لفهم منه ان اتياهم القرية انما كان للاستعظام
 (فأبوا) أي فامتنعوا من (أن يضيئوهما) أي يطعموهما الطعام الذي هو حق ضيافتها
 عليهم (فوجد فيها جدارا) مائلا كانه (يريد أن ينقض) أي ينهدم وكان ارتفاعه مائة
 ذراع (فأقامه) بإيمانه أو بسببها أو بعمود عده به وقيل نقضه وبناه (قال) موسى
 للخضر الاحسان الى المسمى وان كان من شأن أهل الكمال لكأن المضطرين الذين لهم
 أخذ طعام الغير (لوشئت لا تخذت عليه أجرا قال) الخضر (هذا) وان لم يكن انكارا منك
 ولا سؤالا في الظاهر فهو راجع اليهما وقد نشأ من استعجال طبعك مع انك لو صبرت لعلت
 انه مثل سقيك بلا أجر مع الاضطراب فهو (فراق بيني وبينك) المأمور به في ضمن نهى
 المصاحبة وأمر الرسول واجب لكن لا أفارقك على الفور (سأنتك) باللسان من غير
 طريق الافاضة الباطنة (بتأويل) أي بآل (مالم تستطع عليه) أي على ظاهره (صبرا)
 لتذهب بفائدة العصبية وتسد بذات ضرر المخالفة (أما السنيينة) التي خرقتها (فكانت
 لمساكين يعملون) بها صيدا (في البحر) فهي سبب بقائهم لوبيقت لهم لكنها انما تبقى لهم
 لو كانت معيبة (فأردت أن أعيبها) أسند العيب الى نفسه (و) انما تبقى المعيبة لهم لانه
 (كان وراهم) في طريق رجوعهم (ملك) غسان الجلندي الازدي أو دزدن بدد (ياخذ
 بكل سنيينة) سليمة (غصبا) ويترك المعيبة (وأما الغلام فكان) قتله حفظا لايمان أبويه
 اذ كان (أبوا مؤمنين) وقد طبع كافرطاغيا فاطع طريق مشربيهات في الدين داعبا
 الى الكفر والطغيان (فخشيئا) لو تركاه (أن يرهقهما) أي يغشيهما (طغيانا وكفرا)
 (فأردنا) بقتله (أن يذلهم أربهما) أسند الى نفسه لما فيه من القتل الشر والى ربه لما فيه
 من البذل الخبير ولد (خير منه) لتضمنه (زكوة) أي طهارة عن الكفر والطغيان (وأقرب
 رحما) أي درجة بأبويه وبر المكون كالدية عن المقتول وجبر الاساة بالاحسان قبل أبدلها
 جارية فتزوجها بنى فولدت نبييا فهدي الله على يديه أمة (وأما الخيل فكان) اصلاحه
 وحفظ ما تحته واجبا على لانه كان (لغلامين) وحفظ مال السلام أولى من الجارية
 لاستغنائها بنفقة زوجها (تيمين) وحفظ مال اليتيم واجب سيما اذا كان (في المدينة) اذ

كوكب مضيء وكذلك
 شهاب ناطق وقوله بشهاب
 قيس أي شعله نار في رأس
 غودونيه بآر صداد يعني
 نجما أو صديقه للرجم قوله

قوله الجلندي الازدي عبارة
 البضاوي واسمه جلندي
 ابن كركوقيل منوار بن
 جلندي الازدي ادهم

لو كان في البرية ربما يحفظ بعدم اطلاع أحد عليه (وكان نفعه كثر) من ذهب وقضة (ألهما)
والحدار حانظ له فلوترك ينقض لصاع ولا أجر عنه - ~~لهما~~ سوى ذلك ~~الذي~~ لو أخرج
اضاع لعدم استنقلاهما وكيف لا يهتم بحفظ كثرهما (وكان أبوهما) الثامن (صالحا)
فأراد ربك (ببركة صلاحه) أن يحفظ كثرهما حتى (يلغأ أئذهما) أي قوتهما في الحفظ
بالبلوغ والعقل (ويستخرجا كثرهما) خال تمكنهما من التصرف وهو وان كان لطفه لم يكن
واجبا على الله بل (رحمة من ربك) تفضل بها (وما فعلته) أي المذكور بمقتضى على (عن
أمرى) أي من أمر نفسي بل كان معه أمر الله أيضا (ذلك) الذي بعد عليك لعدم صبرك
لأنه (تاويل ما لم تسطع عليه صبرا) فلو صبرت لو وصلت إليه بنفسك من غير احتياج إلى
البيان بل غايته الاحتياج إلى الإفاضة الباطنة مني (وبسئلوك) أي اليهود وأقربى كعبز
(عن ذي القرنين) بالغيب أخبار الخضر الذي كان على مقدمة جيشه قبل هو وهرزبان
ابن مرزبة اليوناني أو أفريدون أو الاسكندر بن ذامقوس الرومي وهو المشهور وكان وليا
أونيا وهو الاسكندر الكبير وأما الصغير فكان على مذهب استاذ هارسطو سعي به لأنه
طاف قرني الدنيا أي المشرق والمغرب وقبل لأنه أمر قومه بالتقوى فضرب على قرنه اليعن
فمات فأحياه الله ثم أمرهم فضرب على قرنه الأيسر فمات فأحياه الله (قل) أخبركم عنه بغير
مما أخبر به الخضر (سألتوا عليكم منه ذكرا) معجزا أنزله الله على دون الخضر (انما كماله)
التصرف (في الأرض) بما أعطيناها العلم والحكمة وسخرنا له النور - يديه من أمامه
والظلمة تحفظه من خلفه (وآتيناها من) خواص (كل شيء سببا) أي طريقا لتحصيل أمور
عظام (فأتبع سببا) على الأرض وتبديل الحروب ودفع ما يستعز به العدو وفار (حتى
إذا بلغ مغرب الشمس) أي الظلمات التي لا طلوع للشمس فيها (وجدها تغرب) دائما
عند استقراره (في عين) من البحر المحيط (حثة) أي ذات سما وهو الطين الأسود (ووجد
عندها) أي يقربها (قوما) قيل هم ناسك (قلنا) بالوحي إليه ان كان نبيا أو إلى نبي زمانه
أو بالالهام (إذا القرنين) إذا أمرت هؤلاء فأتت بخيرين أمرين (أما أن تعذب) بالقتل
والاسترقاق (وأما أن تفضد فيهم حسنا) بالإن والفداء (قال أمان ظلم) أي أصرو على الكفر
بعد عرض الإسلام عليه والارشاد على أدلته (ف سوف تعذبه) بعد المباشرة في الارشاد (ثم
برق) في الآخرة (الوجه في عذبه هذا بانكرا) لا يعرفه أهل الدنيا (و) قال (أمان آمن
وعمل ما أحافله) عند ربه (تبراه) أعماله (الحسن) وسنقول لمن أمرنا بيسرا) وهو المؤمن
والفداء (ثم) أي بعد ما فعل بأهل المغرب ما ذكر (أتبع سببا) على الأرض من المشرق
والمغرب أهل ودفع حيلهم فلم يزل يحصل ذلك (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) أي الأرض التي
يدوم فيها الطلوع (ووجد ما كماله) دائما بالادلة (على قوم) قيل هم ناسك (ثم جعل لهم
من دونها سيرا) من الأرض والجبيل فهم أهل الجليل وأشهد في الحروب ومع ذلك فعل بهم
(كذلك) أي مثل ما فعل بأهل المغرب (وهذا أعطيناها نبيه) من أسباب عجزه هؤلاء

فعلى بشرق الانفس) أي
عنسقة الانفس (قوله
شرذمة) أي طائفة قليلة
(قوله شرب) أي نصيب من
الماء (شعبه) أي أعوانه

ودفع جيلهم التي لانسبة لكفرهم واشدته الى جيل اهل المغرب (خبراً) احسن عند
 السائلين (ثم) أي بعد الفراغ من اهل المشرق (أتبع سبباً) لعل الارض بما بين المشرق
 والمغرب ولما قبله اهلها ودفع جيلهم (حتى اذا بلغ بين السدين) أي جيلي ارمينية واذر بهجان
 بينهما سدي للقرنين (وجد من دونهما) أي أدنى من الفريقين (قوما لا يكادون
 يفقهون قولاً) فضلاً عن الجليل الدقيقة في الحرب فلم يحاربوه بل استعانوا به اذ (قالوا اذا
 القرنين) نادوه باسمهم من قلة فقههم (ان يا جوج) قوم من الترك (وما جوج) قوم من
 الديلم أو من الترك (مفسدون في الارض) يخرجون أيام الربيع فلا يرون أخضر الا كلوه
 ولا يابس الا حله ويقترون الانسان والدواب وياكلون الحيات والعقارب (فهل نجعل
 لك خراجاً) أي جعلاً (على أن نجعل بيننا وبينهم سداً) أي حاجزاً (قال) ذو القرنين (ما يمكن)
 بالتصرف (فيه) من الاموال (ربي خير) أي أجل من خرجكم فلا استعين به (فاعينوني)
 في دفع افسادهم (بقوة) عملة وصناع (أجعل بينكم وبينهم ردماً) أي حاجزاً حصيناً مؤثقالاً
 (آتوني) أي نادوني لعملي (زبر) أي قطع (الحديد) اجعلها مع الحطب والجرف فوق الاساس
 الذي من النحاس والعصر الى مبلغ الماء فرفع البناء (حتى اذا ساء بين السدين) أي
 في الجبلين المتقابلين (قال انفضوا) بالمنافع ففعلوا (حتى اذا جعله) أي النفع البناء
 في غاية الحرارة كأنه صار (ناراً) والناخون عليه لا يضرهم النار بسبب استعماله (قال
 آتوني) قطراً (أفرغ) أي أصب (عليه قطراً) هو النحاس المذاب أو الصفر فجعلت النار
 ناً كل الحطب تصير النحاس مكانه حتى لزم الحديد النحاس فصارت ناراً رفيعة أملس صلباً تخشينا
 (فما استطاعوا أن يظهره) أي يعلموا لاسه وارتفاعه (وما استطاعوا له نقباً) لصلابته
 ونفاخته قبل بعد ما بين السدين مائة فرسخ وطوله في السماء ما تنادى راع وعرضه قبل خمسون
 فرسخاً وقبل ذراعاً (قال) ذو القرنين (هذا) البناء (رحمة من ربي) على بالتوفيق وعلى
 هؤلاء أولادهم بالسلمة والنجاة الى وقت قريب من القيامة (فاذا جاء وعد ربي) أي قرب
 تحت اتيانه بالقيامة (جعل) أي هذا البناء (دكاً) أي مستوى بالارض (و) هو ان كان
 مستقيماً هذا المكان (كان وعد ربي حقاً) فلا تبع حقيقة ما هو من علاماته (و) انما كان
 دكاً من علامات الساعة لانه سبب خراب العالم اذ (تركنا بعضهم) أي بعض يا جوج
 وما جوج (يومئذ) أي يوم اذ دك (جوج) أي يحتلط (في بعض) مما وراء الروم فهو معبد
 لا يفسدهم بل هو أشد منه فهو سبب خراب العالم وهو مستدع لاتصاف الظالمين من
 للظالمين (و) لاستدعائه اجتماع الخصوم (فتخفى الصور) عقيب ذلك (لجمعناهم) فيه
 (جمعاً) روحانياً (و) للاتصاف الروحاني هناك (عرضنا جهنم يومئذ) أي يوم اذ تجتمع
 أفعالهم في الصور على كل ظالم سبباً (للكافرين عرضاً) غير عرضها في القبر بطريق
 التخييل ولا في القيامة بطريق الاحساس بل بطريق عقلي محض ككشف الجباب
 الجسماني بالكلية عنهم اذ هم (الذين كانوا أعينهم في غطاء) من الجسم الحقيقي أو الخيالي

مأخوذ من الشباع وهو
 الحطب الصغير الذي تشعل
 بها النار ويعين الحطب
 الكبار على اتقاد النار
 ويقال النسبة الاتباع

عن جميع أموري حتى (من ذكرى) اذ زعموا انه لا بد له من تصورهما بالقلب ولا يتصور
 المنزه (و) أمين غيرهم وان كانت في غطاء كان لهم سماع وهو لا (كأنه لا يستطعون
 -معا) لذكر المنزه حتى تلقفوه فاضطروا الى عبادة المظاهر (أ) يعتقدون انهم لم يظلموا
 أنفسهم بعبادة المظاهر (لحسب الذين كفروا) أي سئروا كمال الحق باعتقاد ظهورهم
 في هذه المظاهر فجوزوا (أن يتخذوا عبادي) الذين لا يكون لهم ظهور فيهم الا بحسب
 استعداداتهم ولا يستعدون لظهور كمالهم (من دوني أو لوليا) أي احبابهم
 يكونهم مظاهر كمال وهو موجب لاعتقاد النقص في كماله موجب لغضبي (انا الله
 جهنم للكافرين) باعتقاد النقص في (نزلا) أعد لهم ليعرض عليهم أول ما يرجعون اليه
 وان زعموا انه رجوعهم الى محبوبهم فان زعموا اننا لعبادتنا المظاهر لتضمنها عبادة الله
 والله تعالى يجزيه على هذا القصد وان أخطأنا فيه (قل هل تشبهكم بالآخرين أم لا)
 هم (الذين ضل سعيهم) باعتقاد النقص في الله اعتقاد اليعود الى الكمال لوقوعه (في الدنيا
 الدنيا) الموضوعات لتعصيل الاعتقادات والاعمال الصالحة فاذا فات فيها لا يمكن تداركه أبدا
 (و) لا يتداركون ذلك في الدنيا اذ (هم يحسبون انهم يحسنون صنعا) اذ هم يعتقدون انهم
 يعبدون ربهم ويتصورونه بهذه المظاهر (أولئك) وان لم يكفروا بهذه العبادة ولم يخسر
 بها فلا شئ انهم (الذين كفروا بآيات ربهم) التي جاءهم ارسلهم ليعنوهم عن عبادة
 المظاهر وعن اعتقاد تقديده بصورته ولو قبلت عبادة المظاهر فانما هي من اعتقاد الرجوع
 اليه وهو لا يكفر وبالله الرجوع اليه (ولقائه) فان كان لهم عمل صحيح باعتبار عبادة المظاهر
 فهذا لا ينكسر بطله (لحطت أعمالهم) على تقدير صحتها وهي وان كانت عظيمة عند
 مفيدة لكشف والاحوال (فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا) لان انما اعتبرت في لم
 اللبس في عالم الكشف التام بل (ذلك) العمل وان توهموا تقربهم به الى الله لما أفاد
 من الكشف عن بعض الامور فهو سبب بعدهم عنه لان كشفهم كان بحالهم عن
 ذلك (جزاؤهم جهنم) يجعلهم في غاية البعد لانهم عملوا للتقرب اليه بل (بما كفروا
 باعتقاد النقص في الله (و) لم يكفروا بذلك فلا شئ انهم كفروا حيث (اتخذوا آياتهم
 المألوفة عن عبادة المظاهر الداعية الى عبادة المنزه (ورسلي) القائلين بها (هزوا) والاستمراء
 بآيات الله ورسوله استمراء بالله موجب لمقتضاه وشدة (ان الذين آمنوا) بانه اقصى الكالات
 (و) تحصلوا لانفسهم ما أمكن منها بان (عملوا الصالحات) فهم وان لم يتصوروا من عملها
 وان لم يحصل لهم في الدنيا كشف (كانت لهم جنات الفردوس) التي هي أقرب الجنات
 من عرش الرحمن لقربهم من الله بصفيل ما أمكنهم من الكالات الموجبة مناسبتهم
 المقترنة بحبته فافلاد رجعوا اليه اكرمهم بها (نزلا) وهو وان جرت العادة بقطع عند
 الاقامة فهو لكونه معناه الله لا حجاب به غير منقطع فيكونون (خالدين فيها) وهو وان كان
 في بعض الاحيان أدنى فهو لكونه في غاية الكمال لمن ناسبه في

من قولهم شاهد كذا أي
 اتبعك ومنه شاهدكم
 السلام (قوله عز وجل
 الشعري) كوكب معروف
 كان ناس من الجاهلية

فهم وان كانوا لا يرتقون في مراتب الكمالات (لا يغفون عنها حولاً) لاشتمالها على
 ما لا يتناهى من مراتب الكرامات فان طلبوا هذا العطاء المشتمل على ما لا يتناهى من
 الفضائل مثلاً (قل) مثاله القرآن المشتمل على ما لا يتناهى من العلوم فانه (لو كان البحر
 مداد الكلمات ربى) أى لكتابة ما يفهم منها (لنفد البحر) لكونه متناهياً (قبل أن تنفذ
 كلمات ربى) أى مفهوماتها لكونها غير متناهية فلا تنفذ بنفاد المتناهى (ولو) ضم اليه
 آخر بيان (جنتنا بمنزلة) أى بحر آخر مثله (مدداً) لهذا البحر فان ضم المتناهى الى متناه
 آخر لا يجعله غير متناه ليوأزى به غير المتناهى فان زعموا ان هذا القرآن كلام مثل كلامنا
 فلا كانت مفهوماته غير متناهية لكانت مفهومات كلامنا كذلك (قل) يجوز ان يختص
 أحد المثليين بفضائل لا توجد في الآخر (انما أنا بشر مثلكم) وقد تميزت عنكم بفضيلة
 الوحي (يوحى الى) ما هو جامع للكمالات والكمالات يجوز ان تجتمع في واحد فان من جملة
 ما يوحى الى (انما الهكم الواحد) فكيف لا تجتمع في هذه الكثرة سيما فيمن ناسبه ومناسبة
 كلامه أقرب من مناسبة البشر والبشر تناسبه بالاخلاق الحاصلة من الاعمال الصالحة
 فكاشف بكمالاته (فن كان يرجو والقاهرة) بمكاشفة كماله ولوفى ضمن كلماته (فلم يعمل عملاً صالحاً)

بقيد تصفية القاب وتركية النفس (ولا يشرك بعبادة ربه) في باب

الاعمال والعلوم والاخلاق (أحداً) من المدح وتخصيل المال

والجاه فانهم والله الموفق والملمهم ثم والحمد لله رب

العالمين والصلاة والسلام على سيد

المرسلين محمد وآله الكرام

البررة أجمعين

آمين

٢

(تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى أوله سورة مريم)

يعبدونهم (قوله عز وجل
 شيباً) جمع أشيب وهو
 الأبيض الرأس

